



सम्पूर्ण गांधी वाङ्मय

२१

( अगस्त - दिसम्बर १९२१ )



# सम्पूर्ण गांधी वाङ्मय

२१

( जगन्म - दिगम्बर १९२१ )



प्रकाशन विभाग  
सूचना और प्रसारण मन्त्रालय  
भारत सरकार

मां १९९७ ( काव्य १८८८ )

(१) नवजीवन ट्रस्ट, अहमदाबाद, १९९७

साठे सात रुपये

कापीराइट  
नवजीवन ट्रस्टकी सौजन्यपूर्ण अनुमतिसे

निदेशक, प्रकाशन विभाग, दिल्ली-६ द्वारा प्रकाशित  
और जेवणजी डाह्याभाई देसाई, नवजीवन प्रेस, अहमदाबाद-१४ द्वारा मुद्रित

## भूमिका

प्रस्तुत खण्डमें २१ अगस्त १९२१ से १४ दिसम्बर १९२१, अर्थात् पाँच महीनेकी सामग्री सगृहीत है। “एक वर्षमें स्वराज्य” के कार्यक्रमको सफल बनानेके प्रयत्नका अन्तिम महीना सितम्बर था, इसलिए अगस्तमें एक ऐसे जोरदार कार्यक्रमकी पृष्ठभूमि तैयार की जा रही थी जो सरकारको हिला दे सके और उसे लोकमतके आगे झुकनेपर विवश कर दे। गांधीजी स्वराज्यको किमी राजनीतिक अवस्थाकी वजाय एक आध्यात्मिक अवस्था ही अधिक मानते थे। किन्तु डम अर्थकी गहराई तक सबका पहुँच सकना सम्भव नहीं था। तमाम लोगोंको ऐसा लगता था कि गांधीजीने जब एक सालमें स्वराज्य दिलानेकी बात की है, तो किमी दिन अवश्य ही कोई बड़ा चमत्कार होगा और साल समाप्त होते न होते तक स्वतन्त्रता सामने आकर खड़ी हो जायेगी। तथापि गांधीजीको खटका था कि जो अवधि निश्चित की गई है, उसमें स्वराज्यकी प्राप्ति कदाचित् सम्भव न हो सके और इसीलिए गुजरातके वारडोली और आनन्द जिलोके चुने हुए अचलोमें सविनय अवज्ञा और सत्याग्रहकी तैयारीके बीच भी उनका मन परेशान बना हुआ था। डम खण्डमें एक ओर सघर्षके अन्तिम दौरकी यह तैयारी और दूसरी ओर गांधीजीके मनकी बेचैनी उभरकर सामने आ जाती है।

गांधीजी देशमें जिस शान्तिपूर्ण क्रान्तिकी अवतारणा करना चाहते थे, उसके लिए जनताको अहिंसात्मक प्रशिक्षण देनेकी दृष्टिमें गांधीजीने समूचे देशकी “प्रदक्षिणा” प्रारम्भ की। पश्चिममें कराचीसे पूर्वमें डिब्रूगढ़ तक और उत्तरमें रावलपिण्डीसे दक्षिणमें तूतीकोरिन तक इसी क्रान्तिको सुदृढ़ आधार देनेकी दृष्टिमें वे अनवरत यात्रा-रत रहे। जिन दिनों अपनी इस यात्राके दौरान वे असममें थे, उन्होंने अखबारोंमें समाचार पढ़ा कि मलाबारमें एकाएक हिंसक काण्ड शुरू हो गया है। इतिहासमें यह घटना मोपला काण्डके नामसे जानी जाती है। मोपला अरबोंके वंशज होते हैं। यह हमारे देशके दक्षिण पूर्वके समुद्री किनारेके एक छोटेमें टुकड़ेमें बस गये थे और राष्ट्रीय जीवनके मुख्य स्रोतोंसे उनका गताव्दियोंमें कोई सम्बन्ध नहीं था। एवाण्ड २० अगस्त १९२१को इन्होंने विद्रोह किया और “खिलाफत राज” की घोषणा कर दी। उन्हें खिलाफत आन्दोलनकी लगभग कोई खबर नहीं थी और अहिंसक अग्र-योगकी तो कल्पना थी ही नहीं। क्रोधमें अन्ये होकर उन्होंने अपने हिन्दू पड़ोसियों पर हमले शुरू कर दिये और ऐसे जघन्य अत्याचार किये कि देशमें हिन्दू-मुस्लिम ऐक्यके बढते हुए पीढ़ेकी जड़ें हिल गईं। कुछ मुस्लिम नेताओंके रुखमें ऐसा जान पड़ा, मानो वे इन अत्याचारोंको तरह देना चाहते हों। परिणति इसमें और भी गहरा हो गई। दक्षिणमें हिन्दुओंकी भावनाओंका घमन करना गांधीजीने लिए कठिन हो गया। वे यह तो जानते थे कि मोपला ने मन्तु उन को दिया है, किन्तु उन्होंने हिन्दुओंसे अपील की कि वे अपना मन्तु उन न खाये और मोपलोंकी गर्जना हिन्दू-मुस्लिम ऐक्यकी जड़ें खोखली करनेका कारण न बनने दे। परिणतिने जो अग्र-व्यवस्था



कपड़ोंकी यह होली स्वदेशी कपड़ोंकी उत्पत्तिको उत्तेजन देनेका अधिकसे-अधिक गतिपूर्ण उपाय है। अपनी सारी शक्ति लगाकर एक प्रचण्ड प्रयत्नके द्वारा और इस आवश्यक विध्वसात्मक कार्यको तेजीसे पूरा करके हमें हिन्दुस्तानको उसकी मोह-निद्रासे जगाना है, उसकी मजबूरीसे उत्पन्न सुस्तीको दूर करना है” (पृष्ठ ४४-४५)। एक अन्य सज्जनकी आलोचनाका जवाब देते हुए गांधीजीने कहा कि विदेशी कपड़ोंकी होली जलाकर हम वास्तवमें अपनी शीकीनीकी ही जला रहे हैं। इसमें उद्देश्य विदेशियोंको नहीं, अपनेको ही दण्ड देनेका है। विदेशी कपड़ोंकी होलीके विचारके पीछे घृणाकी नहीं, बल्कि अपने अतीतके पापोंके लिए प्रायश्चित्तकी भावना रही है। रोग इतना गहरा बैठ गया था कि शल्य-चिकित्साके अतिरिक्त उसका कोई उपचार नहीं बचा था (पृष्ठ १०६)।

इस सबके बावजूद लोगोंके मनमें विदेशी कपड़ोंको जलानेके औचित्यके विषयमें सन्देह बना रहा। अक्तूबरमें कविश्री रवीन्द्रनाथ ठाकुर और गांधीजीके बीच इसको लेकर जो लिखा-पढी हुई, वह इस दृष्टिसे सर्वाधिक मार्मिक थी। ६ सितम्बरको कलकत्तामें दोनोंकी भेट हुई थी और उस भेटमें कुछ मतभेद सामने आये। समाचार-पत्रोंमें उक्त भेटके त्रुटिपूर्ण विवरण प्रकाशित हुए और ऐसा जान पड़ा मानो विवरणोंका उद्देश्य देशके इन दो महान् व्यक्तियोंके बीचमें मतभेद उत्पन्न करनेका ही हो। रवीन्द्रनाथ ठाकुरका ‘मॉडर्न रिव्यू’ के अक्तूबर-अंकमें “सत्यकी पुकार” शीर्षक एक शानदार निबन्ध प्रकाशित हुआ। स्वदेशी आन्दोलनको उसमें रवीन्द्रनाथने देशको आधुनिक अन्तर्राष्ट्रीय मुप्रभावोंसे वचित करनेका एक प्रयत्न कहा था। गांधीजीने “महान् प्रहरी” शीर्षक जोरदार लेख लिखकर इस निबन्धका उत्तर दिया। “वे हमारी चमत्कृत आँखोंके सामने एक सुन्दर चित्र प्रस्तुत करते हैं — उष कालमें पछी अपने बर्सोंसे निकलकर आकाशमें ईश्वरका गुणगान करते हुए उड़े चले जा रहे हैं। किन्तु वे भूल जाते हैं कि इन पछियोंको उस रातसे पहलेके दिन, पूरा आहार मिला था और जब ये प्रातःकाल उड़कर चले तब इनके डैनें काफी विश्राम पा चुके थे और उनकी नसोंमें पिछली रात नये रक्तका संचार होता रहा था। लेकिन मैंने तो शोक-विह्वल मनसे ऐसे पछी भी देखे हैं जो शक्तिके अभावमें लाख प्रोत्साहन और हिम्मत देनेपर भी अपने डैनें फड़फड़ा तक नहीं पाये। भारतीय आकाशके तले रहनेवाले मानव-पछीको रातमें नीद नहीं आती। वह सोनेका महज बहाना करता है और प्रातःकाल जब उठता है तब वह पिछले दिनसे भी ज्यादा कमजोर उठता है। मैंने तो किसी रुग्ण व्यक्तिकी पीड़ाको कबीरका भजन सुनाकर दूर कर पाना असम्भव ही पाया है। करोड़ों भूखे लोग आज एक ही कविताकी माँग कर रहे हैं — भूख मिटानेवाली भोजन-रूपी कविताकी। लेकिन वह उन्हें कोई नहीं दे पा रहा है। उन्हें अपना भोजन स्वयं प्राप्त करना है और वे उसे प्राप्त कर सकते हैं सिर्फ अपने भालका पसीना बहाकर” (पृष्ठ ३०५)।

गांधीजीने देशकी अभावग्रस्त जनताके साथ जिस तीव्रताके साथ अपना साधारणीकरण किया, उससे उनका व्यक्तिगत जीवन भी बदलता चला गया। खादीकी कमीकी चर्चा करते हुए गांधीजी प्रायः लोगोंसे अपने कपड़ोंकी जरूरतको अधिकाधिक

कम करने की बात कहा करने थे। न जो-कुछ होते थे, उम्मा आसन्न करने थे। उम्मा ए २३ निम्नान्त गये मरुगी ज प्रकाश एक यन्त्र के लिये एक छोटी पत्तन-कर गये और उन्होंने कहा "उम्मा मरुगी पदमय मेरी है कि गांधीजी जिन्हें मरीच्यताकी दृष्टिमें ज्यादा जाने जगमे नहीं होते। पदमारके नामसे कोई भित्ति विद्यावार वस्तुना आवश्यक नहीं है" (पृष्ठ १८७)। २१ अक्षरका गांधीजीने शामके भोजनके पहले एक नियंत्रण आया पद्य नूत सानेता सत्य किया और चतरा की कि यदि वे किसी दिन किसी राज्यमें काम ना आया पद्य राज नहीं पायेंगे, तो उस दिन रालता भोजन नहीं करेंगे। उमी जर्नीमें गांधीजीने प्रति मानाह मोमवारको उपवास और मोन रखनेका मत दिया और आज्ञा उस प्रकार दूढ़ रहे। उपवास और मोन रखनेका यह था १७ नान्यरको धर्ममें हुए उस दंगेका नवीजा ना जो नगरमें पिन आठ बेल्मके आगमनके समय हुआ था। प्रिन जॉफ वेल्मके आगमनके बारेमें गांधीजीकी राय यह थी कि युवराजकी यात्राका राजायज फायदा उठाकर भारतमें ब्रिटिश जाननके "कल्याणकारी" स्थाप प्रचार किया जा रहा है। उन्होंने कहा कि उस "कल्याणकारी" स्थाप प्रचार देशमें समन-चक्र नलाकर किया जा रहा है (पृष्ठ ३६६)। इसलिए उन्होंने जनतामें कहा कि युवराजके स्वागतमें आयोजित किसी भी कार्यक्रममें कोई भाग न लिया जाये, किन्तु साथ ही उन्होंने यह भी कहा कि ऐसे कुछ लोग अवश्य होंगे जो किसी भय, आशा अथवा अपनी मर्जीमें विभिन्न समारोहोंमें शामिल होना चाहेंगे। उन्हें भी अपनी अच्छा अनुमान चलनेका उत्तना ही अधिकार है जितना हमें (पृष्ठ ३६८)। उमी १७ तारीखको जब गांधीजी एक मार्चजनिक नभामें लोगोंको उनके शान्तिपूर्ण व्यवहार और वहिष्कारकी नफलतापर बधाई दे रहे थे, नगरके दूसरे भागमें लोगोंने कुछ ऐसे लोगोंमें हाथापाई शुरू कर दी जो वहिष्कारमें शामिल नहीं हुए थे। १९१९ के अप्रैलमें जो उपद्रव हुए थे (देखिए पृष्ठ १५) उनसे गांधीजीको इतना दुःख नहीं हुआ था, जितना इन उप-द्रवोंसे हुआ। उमी तिथिको लिखे गये अपने एक पत्रमें वे लिखते हैं "स्वराज्यकी अग्रिम झांकी देखकर मैं लज्जित हूँ" (पृष्ठ ४८५)। दो दिन बाद उन्होंने नागरिकोंके नाम एक अपील प्रकाशित करते हुए स्वीकार किया "उक्त दो दिनोंमें मैंने स्वराज्यका जो रूप देखा है, उसकी सड़ाध मेरे भीतर तक पैठ गई है (पृष्ठ ४८९)। उन्होंने यह भी कहा "आप लोग अनायास यह समझ ले सकते हैं कि उन लोगोंको अधिकमें-अधिक राहत पहुँचाना मेरा कर्तव्य है जिन्हें मुख्यतया मेरे निमित्तसे उद्भूत हलचलका शिकार बनना पडा है" (पृष्ठ ४९०)। प्रायश्चित्त और तपश्चर्याके रूपमें उन्होंने उपवासकी घोषणा कर दी और स्पष्ट कर दिया कि जबतक विभिन्न सम्प्रदायोंके बीच स्नेह और शान्तिका सम्बन्ध स्थापित नहीं हो जाता, उपवास चलता रहेगा।

परिस्थितियाँ जल्दी ही इतनी मुश्किल हो गईं कि गांधीजीने अपना उपवास तोड़ दिया। किन्तु फिर भी उनकी दृष्टिमें देशका राजनीतिक वातावरण इतना खराब तो हो ही चुका था कि जिस सार्वजनिक सविनय अवज्ञाको देशके कुछ चुने हुए हिस्सेमें प्रारम्भ करनेकी तैयारी हो रही थी उन्हें उसका विचार छोड़ देना पड़ा। किन्तु

मरकर ताकत आजमानेपर तुली हुई थी। बंगाल, उत्तरप्रदेश, पंजाब और दिल्लीमें स्वयमेवकोके सगठनोंको गैरकानूनी करार दिया गया, राष्ट्रीय असवारोपर प्रतिबन्ध लगा दिया गया और लाला लाजपतराय, मोतीलाल नेहरू, जवाहरलाल नेहरू-जैसे राष्ट्रीय नेताओंके साथ-साथ अहमदावादमें होनेवाली आगामी कांग्रेस अधिवेशनके मनी-नीत अध्यक्ष चित्तरजन दास भी गिरफ्तार कर लिये गये। गांधीजीने देखा कि यह तो एक चुनौती है और उन्होंने लोगोंको यह चुनौती स्वीकार कर लेनेके लिए कहा। २९ अक्तूबरको अहमदावादमें बोलते हुए उन्होंने जनतासे प्रश्न किया “अब हमारे मामले पूरे दो महीने भी नहीं रह गये हैं। दिसम्बरकी २५ तारीखको कांग्रेस अधिवेशन शुरू होगा। अगर उम समय तक हम स्वराज्यके झण्डेको न फहरा सके, तो कांग्रेस अधिवेशनको बुलानेका क्या अर्थ है” (पृष्ठ ३७७)।

अहमदावादके कांग्रेस अधिवेशनकी तैयारियोंके मिलसिलेमें गांधीजीने ‘नवजीवन’ में (पृष्ठ ५०-५२, १४८-४९) लेख लिखकर छोटी-छोटी बातोंके विषयमें भी जो दिशा-दर्शन किया, उसमें गांधीजीकी व्यावहारिक दृष्टि और तफ्तीलके प्रति जागरूकताका बड़ा अच्छा उदाहरण सामने आता है। उन्होंने बताया कि पाखाने किस तरह बनेंगे, पेशाब-घर कैसे और कहाँ-कहाँ होंगे, पीनेका पानी, बिजली, भापावार रसोईघर आदि चीजोंकी बातोंपर उन्होंने प्रबन्धोंका मार्गदर्शन किया — और सो भी उस समय जब वे देशकी बड़ी-बड़ी समस्याओंको लेकर अत्यन्त व्यस्त थे। एक दूसरे सन्दर्भमें उन्होंने असवारोंमें प्रकाशित भाषणोंके विवरणोंके प्रति लोगोंको सावधान किया “अधिकसे-अधिक मद्भावना रखते हुए भी मवाददाता मेरे भाषणोंकी बिल्कुल सही रिपोर्ट कदाचित् ही दे पाये हैं। दरअसल सर्वोत्तम बात तो यह होगी कि जबतक भाषणोंके विवरण स्वयं वक्ताओंको न दिखा लिये जायें, तबतक वे अखबारोंमें प्रकाशित ही न हों। अगर इस सीधे-सादे नियमका पालन किया जायें, तो बहुत-सी गलफहमियाँ टाली जा सकती हैं” (पृष्ठ ५६४)।

इस गण्डमें सगृहीत मामलोंका सम्बन्ध यद्यपि राजनीतिक समस्याओंसे अधिक है — और यह स्वाभाविक भी है, किन्तु इसमें ऐसी सामग्री भी पर्याप्त परिमाणमें है जो गांधीजीके व्यक्तित्वके दूसरे पहलुओंको भी सामने रखती है। असमके दौरेका उनके द्वारा लिखा हुआ वर्णन (पृष्ठ ५३-५८, ८६-९३) स्पष्ट करता है कि गांधीजीकी दृष्टि प्रकृतिके मौन्दर्यको कितने प्रकृत भावसे ग्रहण कर सकती थी और वे उसके सम्पर्क में आकर कोमलताके भावोंसे किस तरह भर उठते थे और आनन्द-विभोर हो जाते थे। उम्मी विवरणमें हम यह भी देखते हैं कि मानव-स्वभावकी सादगी उन्हें किस तरह छूती थी। बारीसालमें “पतित बहनों” की सामाजिक समस्याने तो उन्हें लगभग विचलित कर दिया था। पुरुषने स्त्रीको जिस अत्याचारका शिकार बनाकर रखा है, उसका विचार करते हुए उनका सिर लज्जासे झुक गया। “ज्यो-ज्यो इन बहनोंका चित्र मेरी आँखोंके आगे सजीव होता है, त्यों-त्यों मुझे खयाल आता है कि अगर ये मेरी ही बहनें या लड़कियाँ होती तो — ? और ‘होती तो’ क्यों, हैं ही” (पृष्ठ ९६)। हिन्दू धर्मके बारेमें उन्होंने एक परिपूर्ण वक्तव्य दिया जिसमें उन्होंने उत्कृष्ट प्रबन्धकारों-जैसी मनोहारिणी स्पष्टवादिताके साथ यह दर्शाया कि वे उसपर इतने

मृग्य नहीं है। उन्होंने लिखा : "जैसे अपनी पत्नी के बारे में अपनी माताका वर्णन करना मेरे लिए कठिन है, वैसे ही हिन्दू वर्ग के बारे में भी। मूलपर उम्मा जितना जगर होता है, वैसा ममायकी हिन्दी स्वीकार नहीं हो सकता। ऐसा नहीं कि उसमें दोष ही नहीं है। मुझे तो ऐसा लगता है कि मजे दरअसल जितने दोष उसमें दिखाई देने हैं, उसमें कहीं अधिक दोष उसमें हैं। लेकिन मुझे उसके साथ एक अदृष्ट बन्धनका अनुभव होता है। मेरी गहरी भावना हिन्दू वर्ग के बारे में भी है, भले ही उसमें चाहे जितने दोष हों, उसकी चाहे जैसी भीषणता हो। हिन्दू वर्ग ही दो ही वर्गों में बँटते हैं जिनके जाननेका मैं दावा कर सकता हूँ। १ है गीता और नृसिंहिका 'समायण'। इनका गीत मुजरा जिनका आत्माविन करना है उसकी आत्माविन कोई और चीज नहीं करनी (पृष्ठ २६०)।

वर्षे समाप्त होते-होते वह उन्होंने देखा दिया कि आत्मनिर्देशी दृष्टिमें प्रस्तुत किए गये स्वनात्मक कार्यक्रम के माध्यमसे उन्होंने स्वराज्यका जो मन्देश दिया था, उसे लोगों ने मान्य नहीं किया। उन्होंने देखा कि लोग बातों को गुन तो खेते हैं, ऊपरी उत्साह भी दिया देते हैं, किन्तु उसे हृदयमें अतिरिक्त नहीं करने, आनन्दमें नहीं उतारते। उन्होंने उसे अपनी ही विफलता माना और कहा "क्या मुझे पूर्ण विनय के साथ अपने मूलनहारके सामने मुझे टेककर यह प्रार्थना नहीं करनी चाहिए कि वह मेरे इस अनुयायी शरीरको समाप्त करके उसे मेवाके किसी अधिक उपयुक्त साधनका रूप दे ?" (पृष्ठ ४८०)। किन्तु निराशापूर्ण यह मानसिक स्थिति दीर्घकालतक नहीं टिकी। वर्ष के अन्त तक देशमें गांधीजीने जिस मजीवनीके संचालन की आशा की थी, उसे सफल न होते देखकर उन्हें अवश्य दुःख हुआ। किन्तु उनकी स्थितप्रज्ञता उस उद्वेगपर जल्दी ही हावी हो गई। उन्होंने एक वर्षकी जो अवधि स्वराज्य-प्राप्तिके लिए दी थी, उसे सफल बनानेके लिए आवश्यक था कि जनता आध्यात्मिकताका महत्त्व समझती और आत्मशुद्धिको राजनीतिक स्वतन्त्रताका अनिवार्य साधन मानती। गांधीजीने लोगोंके सामने जो शर्तें रखी थीं, वे सरल थी और उन्होंने कहा भी था "इन शर्तोंका पालन करो और स्वराज्य ले लो" (पृष्ठ ५८५-८६)। किन्तु वह सम्भव नहीं हुआ और गांधीजी स्वयं अनतिकाल अवसन्न रहकर फिर एक सच्चे साधककी प्रसन्न मन स्थितिमें आ गये। वे ईश्वर-निष्ठ होनेके नाते निराशावादी हो ही नहीं सकते थे। उन्होंने कहा "यदि हिन्दुस्तान स्वराज्य प्राप्त नहीं करता, तो मैं आत्महत्या क्यों करूँ ? . यदि हिन्दुस्तानको गरज है, तो वह उसकी कीमत चुकाये और स्वराज्य ले" (पृष्ठ ३४५)।

## आभार

इस खण्डकी सामग्रीके लिए हम सावरमती आश्रम सरक्षक तथा स्मारक न्यास (सावरमती आश्रम प्रिजर्वेशन ऐंड मेमोरियल ट्रस्ट) और सग्रहालय, नवजीवन ट्रस्ट, गुजरात विद्यापीठ ग्रन्थालय, अहमदाबाद, गांधी स्मारक निधि व सग्रहालय नई दिल्ली, बम्बई सरकार गृह-विभाग, बम्बई, नगरपालिका सग्रहालय, इलाहाबाद, श्रीमती तेहमिना खम्भाता, बम्बई, श्री द० प० जोशी, पून, श्री बालजी गोविन्दजी देसाई, पुना, श्री महेश पट्टणी, भावनगर, 'टू अवेकिंग इंडिया', 'बापुना पत्रो-२ सरदार वल्लभभाईने', 'बापुना पत्रो-४ मणिवहेन पटेलने', 'बापुनी प्रसादी', 'माई डियर चाइल्ड', 'सेवन मथ्स विद महात्मा गांधी', पुस्तकोके प्रकाशको तथा निम्नलिखित समाचारपत्रो और पत्रिकाओके आभारी हैं 'अमृत बाजार पत्रिका', 'आज', 'गुजराती', 'ट्रिब्यून', 'नवजीवन', 'वाँम्बे क्रॉनिकल', 'यग इंडिया', 'हिन्दी नवजीवन' तथा 'हिन्दू'।

अनुसन्धान और सन्दर्भ-सम्बन्धी सुविधाओके लिए अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटी पुस्तकालय, इंडियन कौंसिल ऑफ वल्ड अफेयर्स पुस्तकालय, सूचना और प्रसारण मन्त्रालय (मिनिस्ट्री ऑफ इन्फरमेशन ऐंड ब्रॉडकास्टिंग)के अनुसन्धान और सन्दर्भ विभाग (रिसर्च ऐंड रेफरेस डिवीजन), नई दिल्ली, तथा श्री प्यारेलाल नय्यर और कागजातकी फोटो-नकल बनानेके लिए सूचना और प्रसारण मन्त्रालयके फोटो-विभागके आभारी हैं।



## पाठकोंको सूचना

हिन्दीकी जो सामग्री हमें गांधीजीके स्वाक्षरोंमें मिली है उसे अविकल रूपमें दिया गया है। किन्तु दूसरो द्वारा सम्पादित उनके भाषण अथवा लेख आदिमें हिज्जोकी स्पष्ट भूलोंको सुधार दिया गया है। अंग्रेजी और गुजरातीसे अनुवाद करते समय उसे मूलके समीप रखनेका पूरा प्रयत्न किया गया है, किन्तु साथ ही भाषाको सुपाठ्य बनानेका भी पूरा ध्यान रखा गया है। जो अनुवाद प्राप्त हो सके हैं, हमने उनका मूलसे मिलान और मशोधन करनेके बाद उपयोग किया है। छापेकी स्पष्ट भूले सुधारनेके बाद अनुवाद किया गया है और मूलमें प्रयुक्त शब्दोंके सक्षिप्त रूप यथासम्भव पूरे करके दिये गये हैं। यह ध्यान रखा गया है कि नामोंको सामान्यतः जैसा बोला जाता है वैसा ही लिखा जाये। जिन नामोंके उच्चारणोंमें सशय था उनको वैसा ही लिखा गया है जैसा गांधीजीने अपने गुजराती लेखोंमें लिखा है।

मूल सामग्रीके बीच चौकोर कोष्ठकोंमें दी गई सामग्री सम्पादकीय है। गांधीजीने किसी लेख, भाषण आदिका जो अश मूल रूपमें उद्धृत किया है वह हाथिया छोड़कर गहरी स्याहीमें छापा गया है। भाषणोंकी परोक्ष रिपोर्ट तथा वे शब्द जो गांधीजीके कहे हुए नहीं हैं, बिना हाथिया छोड़े गहरी स्याहीमें छाये गये हैं।

शीर्षककी लेखन-तिथि जहाँ उपलब्ध है वहाँ दायें कोनेमें ऊपर दे दी गई है, जहाँ वह उपलब्ध नहीं है वहाँ उसकी पूर्ति अनुमानसे चौकोर कोष्ठकोंमें की गई है और आवश्यक होनेपर उसका कारण स्पष्ट कर दिया गया है। शीर्षकके अन्तमें सूत्रके साथ दी गई तिथि प्रकाशनकी है। गांधीजीकी सम्पादकीय टिप्पणियाँ और लेख, जहाँ उनकी लेखन-तिथि उपलब्ध है अथवा जहाँ किसी दृढ़ आधारपर उसका अनुमान किया जा सका है, वहाँ लेखन-तिथिके अनुसार और जहाँ ऐसा सम्भव नहीं हुआ है वहाँ उनकी प्रकाशन-तिथिके अनुसार दिये गये हैं।

साधन-सूत्रोंमें 'एस० एन०' सकेत सावरमती संग्रहालय, अहमदाबादमें उपलब्ध नामग्रीका, 'जी० एन०' गांधी स्मारक निधि और संग्रहालय, नई दिल्लीमें उपलब्ध कागज पत्रोंका और 'सी० डब्ल्यू०' 'सम्पूर्ण गांधी वाङ्मय' (कलेक्टड वर्क्स ऑफ महात्मा गांधी) द्वारा मगृहीत पत्रोंका सूचक है।

सामग्रीकी पृष्ठभूमिका परिचय देनेके लिए मूलसे सम्बद्ध कुछ परिशिष्ट दिये गये हैं। अन्तमें साधन-सूत्रोंकी सूची और इस खण्डसे सम्बन्धित कालकी तारीखवार घटनाएँ दी गई हैं।



## विषय-सूची

समिता	पृष्ठ ५
आभा	११
पाठशाला सूचना	१३
विचारणी	२४
१ विचारणी (२१-८-१९२१)	१
२ विचारणी विचारणी शोध, मुद्राशोध मन्त्र, महायज्ञ (२१-८-१९२१)	३
३ विचार विचारणी के प्रति (२२-८-१९२१)	५
४ पत्र महादेव देमाईको (२२-८-१९२१)	६
५ विचार विचारणी में समन के सम्बन्ध में (२५-८-१९२१ के पूर्व)	७
६ विचारणी आन्दोलन में आन्दोलन, हिन्दू मुस्लिम एकता, तमिल बहनों के बांते हुए शी, आन्दोलन में हुए बकीर, रोटीका मवाल, नीतिके नोटों की अतिमा, आन्दोलनमिति की आज्ञा आज्ञा पालन, ईसाई और आन्दोलन, मने महायज्ञाक्षा (२५-८-१९२१)	७
७ विचारणी विचार (२५-८-१९२१)	१४
८ विचारणी विचार (२५-८-१९२१)	१६
९ पत्र मणिबदन पटेलको (२५-८-१९२१)	१८
१० भाषण विचारणी में (२५-८-१९२१)	१९
११ पत्र महादेव देमाईको (२७-८-१९२१)	२२
१२ पत्र नन्दन बन्धुभाई पटेलको (३०-८-१९२१)	२२
१३ पत्र नन्दन बन्धुभाई पटेलको (३०-८-१९२१)	२३
१४ भाषण चटगावमें, रेल कमचारियों के समक्ष (३१-८-१९२१)	२४
१५ विचारणीयों में अमम, अनुचित दस्तदाजी, नगरपालिकामें खादी, नादीके नायका प्रयत्न, जूठे विज्ञापन, एक सामयिक प्रकाशन, पञ्जाब के मुद्रादमें, इस्लामोंका एक नमूना, २० जून, १९२१का सिवनीका भाषण, २१ जून, १९२१का सिवनीका भाषण, ५ जुलाई १९२१का नागपुरका भाषण, नागपुरके वकील, (१-९-१९२१)	२८
१६ राष्ट्रीय शिक्षा (१-९-१९२१)	३७
१७ विनायका नैतिक जीवित्य (१-९-१९२१)	४१
१८ पत्र रैहाना तैयबजीको (१-९-१९२१)	४६
१९ पत्र महादेव देमाईको (१-९-१९२१)	४७
२० मोपला उत्पात (४-९-१९२१)	४८
२१ अविवेकनकी तैयारी (४-९-१९२१)	५०

२२ टिप्पणियाँ • गोमः के बारे में ? (४-९-१९२१)	५३
२३ असम के अनुभव - १ (४-९-१९२१)	५३
२४ पत्र : एरवर मेननको (४-९-१९२१)	५८
२५ पत्र सरदार वल्लभभाई पटेलको (५-९-१९२१)	५९
२६ पत्र मणिवहन पटेलको (५-९-१९२१)	६०
२७ भाषण पंजाब सभा की बैठक में (७-९-१९२१)	६१
२८ मारवाड़ी व्यापारियों से बातचीत (७-९-१९२१)	८३
२९ टिप्पणियाँ अली-भाइयों पर मुकदमा, श्री पेण्टर गुजरात पर थोपे जा रहे हैं, होमल पर्दाफाज (८-९-१९२१)	६३
३० खिलाफत का अर्थ (८-९-१९२१)	६७
३१ हिंसा और अहिंसा माय-साय नहीं चंग नाचती (८-९-१९२१)	७३
३२ गोरक्षा का उपाय (८-९-१९२१)	७५
३३ भाषण हरीश पार्क, कलकत्ता में (८-९-१९२१)	८०
३४ तार फरीदपुर की कांग्रेस और खिलाफत समितियों को (१०-९-१९२१ के पूर्व)	८१
३५ परोपकारी पारसी (१०-९-१९२१)	८२
३६ भाषण कलकत्ता में खिलाफत स्वयंसेवकों की सभा में (१०-९-१९२१)	८५
३७ भेट सवाददाताओं को (११-९-१९२१ या उसके पूर्व)	८६
३८ असम के अनुभव - २ (११-९-१९२१)	८६
३९ पतित बहने (११-९-१९२१)	९३
४० टिप्पणियाँ बालकों का आशीर्वाद, दिवाली किम तरह मनाये (११-९-१९२१)	९७
४१ भाषण मिदनापुर में (१३-९-१९२१)	९८
४२ तार डाक्टर टी० एस० एस० राजन को (१४-९-१९२१ के पूर्व)	९९
४३ पत्र सी० एफ० एन्ड्रयूज को (१४-९-१९२१)	९९
४४ सन्देश बम्बई के नागरिकों को (१४-९-१९२१ के पश्चात्)	१००
४५ टिप्पणियाँ हड़ताल का प्रभाव (१५-९-१९२१)	१०१
४६ कपड़ों की होली का विरोध (१५-९-१९२१)	१०३
४७ विचार की उलझन (१५-९-१९२१)	१०६
४८ हमारी पतित बहने (१५-९-१९२१)	१०८
४९ सिन्ध में दमनचक्र (१५-९-१९२१)	११०
५० अपील हिन्दी-प्रेमी मित्रों से (१५-९-१९२१)	११०
५१ भेट 'डेली एक्सप्रेस' के प्रतिनिधिको (१५-९-१९२१)	१११
५२ भेट 'मद्रास मेल' के प्रतिनिधिको (१५-९-१९२१)	११८
५३ भाषण मद्रास में (१५-९-१९२१)	१२२
५४ भाषण स्त्रियों की सभा, मद्रास में, (१६-९-१९२१)	१३०
५५ भाषण कपड़ा व्यापारियों की सभा, मद्रास में (१६-९-१९२१)	१३१

५६ भाषण मद्रासके मजदूरोकी सभामे (१६-९-१९२१)	१३५
५७ भाषण कडालोरमे (१७-९-१९२१)	१३९
५८ गस्ती चिट्ठी (१७-९-१९२१ के पश्चात्)	१४२
५९ कलकत्ताके कडवे अनुभव (१८-९-१९२१)	१४३
६० गुजरातको क्या करना चाहिए? (१८-९-१९२१)	१४६
६१ टिप्पणियाँ जूते कहाँ उतारेगे, भोजनकी व्यवस्था, कितने लोगोका इन्तजाम?, प्रदर्शनी, स्वयंसेवक (१८-९-१९२१)	१४८
६२ भाषण कुम्भकोणम्मे (१८-९-१९२१)	१५०
६३ पत्र सिडनी बर्नको (१८-९-१९२१के पश्चात्)	१५१
६४ पत्र मयुरादास त्रिकमजीको (१९-९-१९२१)	१५१
६५ भाषण त्रिचनापलीमे (१९-९-१९२१)	१५२
६६ सन्देश कल्लरकी कांग्रेस कमेटीको (२०-९-१९२१)	१५८
६७ भाषण मानपत्रके उत्तरमे (२०-९-१९२१)	१५९
६८ भाषण श्रीरंगम्की सार्वजनिक सभामे (२०-९-१९२१)	१६०
६९ 'इंडियन डेली टेलीग्राफ' के सम्पादकके प्रश्नोके उत्तर (२१-९-१९२१)	१६२
७० भाषण मानपत्रके उत्तरमे (२१-९-१९२१)	१६३
७१ भाषण डिंडीगलकी सार्वजनिक सभामे (२१-९-१९२१)	१६४
७२ भाषण मदुरामे (२१-९-१९२१)	१६५
७३ टिप्पणियाँ बगाल, हडतालके बारेमे, शराब-भरी तबज्जह, ईसाई असहयोगी, क्या करे?, क्या नहीं करे?, मेरा साक्ष्य, प्रमाण, खादी पहननेका अपराध, धरना और प्रेम, स्वराज्यके अन्तर्गत, "पूर्वधारित विद्वेष", कांग्रेस अधिवेशन कोई तमाशा नहीं, सिन्धमे दमन, अलघ्य दीवार (२२-९-१९२१)	१६६
७४ नकली माल (२२-९-१९२१)	१८१
७५ आखिरी काम (२२-९-१९२१)	१८२
७६ आवश्यकता है -- विशेषज्ञोकी (२२-९-१९२१)	१८५
७७ सन्देश लॅंगोटीके सम्बन्धमे (२२-९-१९२१)	१८७
७८ भाषण तिरुप्पत्तूरमे (२२-९-१९२१)	१८९
७९ भाषण कनाडुकातनमे (२२-९-१९२१)	१८९
८० भाषण कोट्टायूरमे (२२-९-१९२१)	१९०
८१ भाषण दैवकोट्टामे (२२-९-१९२१)	१९१
८२ पत्र महादेव देसाईको (२३-९-१९२१)	१९२
८३ भेट 'देशाभिमानी' के सम्पादकको (२३-९-१९२१)	१९३
८४ भाषण तिरुवेलीमे (२३-९-१९२१)	१९७
८५ भारतके मुसलमानोसे (२४-९-१९२१)	२००
८६ पत्र प्रभाशकर पट्टणीको (२४-९-१९२१)	२०४
८७ अली-भाइयोकी जीत (२५-९-१९२१)	२०५

## अठारह

८८ मार्शल लॉ (२५-९-१९२१)	२०९
८९ हिन्दू-मुस्लिम एकता (२५-९-१९२१)	२११
९० टिप्पणियाँ मंगल उपद्रव, 'न्या है गढ़ मंगलनी, स्वदेशीता अभाव, मद्रासके नेता (२५-९-१९२१)	२१३
९१. पत्र मी० एफ० एन्ड्रयूजको (२५-९-१९२१)	२१५
९२ पत्र महादेव देगार्डको (२५-९-१९२१)	२१६
९३ पत्र मणिवहन पटेलको (२५-९-१९२१)	२१७
९४ पत्र बनारसीदास चतुर्वेदीको (२५-९-१९२१)	२१८
९५ भाषण अभिनन्दनके उत्तरमें (२७-९-१९२१)	२१८
९६ भाषण मेलमकी मार्गजनिक मंशामे (२७-९-१९२१)	२२०
९७ भाषण अभिनन्दनके उत्तरमें (२८-९-१९२१)	२२०
९८ टिप्पणियाँ पीडित मद्रास, "पंचम लोग", मोची वनाम वकील, एक उचित नवाल, उचित भावना, एक बहादुर स्त्री, गावान, नागपुर (२९-९-१९२१)	२२१
९९ राजभक्तिसे भ्रष्ट करनेका आरोप (२९-९-१९२१)	२३०
१००. भाषण वेल्लारीमे (१-१०-१९२१)	२३३
१०१ मेरी लँगोटी (२-१०-१९२१)	२३४
१०२. वहनोंमे (२-१०-१९२१)	२३६
१०३ धर्म या अधर्म? (२-१०-१९२१)	२३९
१०४ टिप्पणियाँ मद्रामी, मद्रासमे गुजराती (२-१०-१९२१)	२४१
१०५ एक जापनका समविदा (४-१०-१९२१)	२४३
१०६ एक जापन (४-१०-१९२१)	२४४
१०७ पत्र 'बॉम्बे कॉनिकल'को (५-१०-१९२१ के पूर्व)	२४६
१०८ सन्देश रायल सीमाके कार्यकर्तओंको (५-१०-१९२१)	२४७
१०९ टिप्पणियाँ अकालकी दवा, बस, एक ही काम, मत-प्रकाशन, एक-मात्र कसौटी, एक उपयुक्त कहानी, साजिश सगीन होती जा रही है, अब लाठियोंका उपयोग न करे, प्रशिक्षणकी कमी, कुर्सियाँ ठीक नहीं लगती, विनाशका नैतिक औचित्य (६-१०-१९२१)	२४८
११० हिन्दू-धर्म (६-१०-१९२१)	२५६
१११ स्थिति बहुत ठीक नहीं है! (६-१०-१९२१)	२६२
११२ ३० सितम्बर (६-१०-१९२१)	२६४
११३ स्वदेशीमे विघ्न (६-१०-१९२१)	२६६
११४ टिप्पणियाँ पूर्व आफ्रिका, हूपीकेश, (६-१०-१९२१)	२६८
११५ पत्र गगाधरराव देशपांडेको (८-१०-१९२१ के पूर्व)	२७०
११६ 'टू अवेकिंग इंडिया'की प्रस्तावना (८-१०-१९२१)	२७१
११७ भाषण अहमदाबादके मजदूरोंकी पाठशालाओंके समारोहमे (८-१०-१९२१)	२७१

११८ तार गोपबन्धुदासको (८-१०-१९२१ के पश्चात्)	२७३
११९ यदि मैं पकड़ा जाऊँ तो ? (९-१०-१९२१)	२७४
१२० गुजरातकी परीक्षा (९-१०-१९२१)	२७६
१२१ टिप्पणियाँ दीरकी समाप्ति, शान्ति ही आन्दोलन है, शान्तिका अर्थ, शान्तिपर अमल, एक आदर्श, रुईका सग्रह, रायल सीमाका इलाका, सरकारका द्वेषपूर्ण व्यवहार, दीवाली, चरखा — अली-भाइयोका हमदम, अन्त्यजोंके बारेमें, धर्मके नामपर अत्याचार (९-१०-१९२१)	२७८
१२२ भाषण बम्बईमें कार्यसमितिके प्रस्तावके सम्बन्धमें (९-१०-१९२१)	२८४
१२३ भाषण स्त्रियोंकी सभा, बम्बईमें (९-१०-१९२१)	२८९
१२४ भाषण स्वदेशीपर (१२-१०-१९२१)	२९१
१२५ टिप्पणियाँ अली-बन्धुओंके बारेमें, उनकी विसर्गति, एक प्रत्यक्षदर्शी, त्रिपरीत दृश्य, अदालतोंमें हिन्दुस्तानी, पतनका कारण, मूल कारण, स्त्रियोंके खिलाफ भी, चटगाँवकी प्रतिध्वनि गौहाटीमें, उपाय (१३-१०-१९२१)	२९३
१२६ महान् प्रहरी (१३-१०-१९२१)	३००
१२७ बम्बई क्या करेगा ? (१६-१०-१९२१)	३०६
१२८ टिप्पणियाँ अकावट, स्वेच्छापूर्वक नियम-पालन, शादीमें खादी, रग-विद्वेष, पूर्वी-आफ्रिका, अस्पृश्यताका फल, दर्गोंके लिए सुविधाएँ, पारसी स्त्रयसेवक (१६-१०-१९२१)	३१०
१२९ पत्र ए० जी० कानिटकरको (१७-१०-१९२१)	३१७
१३० पत्र बहरामजी खम्भाताको (१७-१०-१९२१)	३१८
१३१ पत्र बनारसीदास चतुर्वेदीको (१८-१०-१९२१)	३१८
१३२ तार सी० विजयराघवाचार्यको (१९-१०-१९२१)	३१९
१३३ तार मोतीलाल नेहरूको (१९-१०-१९२१)	३२०
१३४ पत्र जी० वी० सुब्बारावको (१९-१०-१९२१)	३२०
१३५ पत्र महादेव देसाईको (१९-१०-१९२१को या उसके पश्चात्)	३२१
१३६ टिप्पणियाँ 'गीता'में चरखा, बंगालका उत्साह, उपाधियोंकी सूची, अन्य नेता, मजिस्ट्रेटकी क्षमा-याचना, अभियुक्तका बयान, एक प्रसंगोचित मवाल, आगामी बैठक, और भी हस्ताक्षर, काग्रेसकी वित्तीय स्थिति, पर-राष्ट्र नीति (२०-१०-१९२१)	३२१
१३७ क्या हिन्दू-मुस्लिम एकता बनावटी है ? (२०-१०-१९२१)	३२२
१३८ मोपला उपद्रवका मतलब (२०-१०-१९२१)	३३५
१३९ पाठकोसे (२०-१०-१९२१)	३३७
१४० टिप्पणियाँ सूरतका अनुभव, राँदरमें असहयोग, मिथ्या भ्रम, राष्ट्रीय स्कूलोंकी राष्ट्रीयता, बुनकरोंकी खुशामद (२०-१०-१९२१)	३३८
१४१ पत्र 'वॉम्बे क्रॉनिकल' को (२१-१०-१९२१)	३४४
१४२ आशावाद (२३-१०-१९२१)	३४५

१४३. मित-मजदूरोंसे (२३-१०-१९२१)	३४७
१४४. टिप्पणियाँ यात्रा करनेको शर्त; दीयाली, गीतामें चरणा; (२३-१०-१९२१)	३४८
१४५ भाषण अहमदाबादमें स्वदेशीपर (२३-१०-१९२१)	३५२
१४६ सन्देश: चम्पई राष्ट्रीय कलेजके व्यापकोंको (२४-१०-१९२१)	३५४
१४७ पत्र बनारसीदास चतुर्वेदीको (२४-१०-१९२१)	३५४
१४८. पत्र डी० बी० जुल्लको (२५-१०-१९२१)	३५४
१४९ टिप्पणियाँ नगरपालिकाओं, सावधान! , कांग्रेस अधिवेशनके दर्शक; खादोकी टोपीके खिलाफ जिहाद, फोजी लोग, श्री त्यागीके वचावमें (२७-१०-१९२१)	३५६
१५० पत्र-लेखकोंको (२७-१०-१९२१)	३६०
१५१. जेलसे लिखा एक पत्र (२७-१०-१९२१)	३६१
१५२ युवराजका सम्मान करे (२७-१०-१९२१)	३६६
१५३. अमहयोगता रहस्य (२७-१०-१९२१)	३६८
१५४ हिन्दू शास्त्रोंमें अस्पृश्यता (२७-१०-१९२१)	३७५
१५५ पत्र मयुरादास त्रिकमजीको (२७-१०-१९२१)	३७५
१५६ भाषण अहमदाबादमें, स्वदेशीपर (२९-१०-१९२१)	३७६
१५७ कितने पानीमें? (३०-१०-१९२१)	३८०
१५८ बोध वनाम अक्षरज्ञान (३०-१०-१९२१)	३८२
१५९ टिप्पणियाँ डेढ़ लोगोंको सन्देश, स्वदेशी और ब्रह्मचर्य, राम और रहीम, "पीपल्स फेअर", चरखा और बुद्धि, "इस्माइली फिरका जमातसे अपील" (३०-१०-१९२१)	३८५
१६० पत्र मियाँ मुहम्मद हाजी जान मुहम्मद छोटानीको (३०-१०-१९२१)	३९०
१६१ पत्र महादेव देसाईको (३१-१०-१९२१)	३९१
१६२ तार पारसी रुस्तमजीको (१-११-१९२१)	३९१
१६३ पत्र. मयुरादास त्रिकमजीको (१-११-१९२१)	३९२
१६४ पत्र बालजीभाई देसाईको (२-११-१९२१)	३९३
१६५ टिप्पणियाँ अनशन, आखिर कैद हो गई, कष्ट-सहन किसलिए?, कुछ विलक्षण बात, छँटनी, विश्रामोपचार, स्वस्थ राष्ट्रीयताका सबूत, तर्क-सगत परिणाम, आवश्यक शर्तें, फूट डाली और राज करो, सराहनीय दान, दो विद्यार्थी, दस अनमोल कारण, कुकी कवायली, कर्मचारियोंके लिए, चिरला-पेरला (३-११-१९२१)	३९३
१६६ एक और गोरखा हमला (३-११-१९२१)	४०५
१६७ सहकार (३-११-१९२१)	४०७
१६८ पत्र-लेखकोंसे (३-११-१९२१)	४०९
१६९. व्याख्याके सिद्धान्त (३-११-१९२१)	४१०
१७०. शिक्षा और असहयोग (३-११-१९२१)	४११

१७१	अफगानिस्तानमे हिन्दू (३-११-१९२१)	४१२
१७२	भाषण सविनय अवज्ञापर (४-११-१९२१)	४१४
१७३	भाषण अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीमे (५-११-१९२१)	४१६
१७४	भाषण मयूराम (५-११-१९२१)	४१६
१७५	हिन्दुओंका कर्तव्य (६-११-१९२१)	४१७
१७६	पत्र महादेव देसाईको (७-११-१९२१)	४१८
१७७	भाषण लाहौरके राष्ट्रीय कालेजके दीक्षान्त समारोहमे (९-११-१९२१)	४२०
१७८	टिप्पणियाँ चरखेकी उपयोगिता, मिलका कता बनाम हाथका कता, हिन्दुस्तानी, श्री त्यागीका पत्र, अहिंसाका व्यवहार, नशाबन्दीका काम अपराध है, क्या खून-खराबी आवश्यक है? , क्या खादी चन्द रोजा है? , मेरी गिरफ्तारीका असर, अल्पसंख्यकोंका हित (१०-११-१९२१)	४२३
१७९	अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटी (१०-११-१९२१)	४३२
१८०	महत्त्वपूर्ण प्रश्न (१०-११-१९२१)	४३५
१८१	ब्रह्मचर्यका पालन कमे किया जाये? (१०-११-१९२१)	४३८
१८२	टिप्पणियाँ एक सलाहकार, सविनय अवज्ञा, भय-जनित प्रश्न (१०-११-१९२१)	४३९
१८३	भाषण लाहौरकी सार्वजनिक सभामे (१०-११-१९२१)	४४१
१८४	परीक्षा (१३-११-१९२१)	४४४
१८५	पत्र महादेव देसाईको (१५-११-१९२१)	४४७
१८६	पत्र ए० एम० फ्रीमंटलको (१५-११-१९२१ के पश्चात्)	४४८
१८७	भाषण राजचन्द्र-जयन्तीके अवसरपर, अहमदाबादमें (१६-११-१९२१)	४४८
१८८	सन्देश बम्बईकी सार्वजनिक सभाके लिए (१७-११-१९२१के पूर्व)	४५५
१८९	पत्र हाजी मिर्दीक खत्रीको (१७-११-१९२१ के पूर्व)	४५७
१९०	टिप्पणियाँ मेरी असमर्थियाँ, मैंने महायुद्धमे सहायता क्यों दी? , कुछ और बातें, भविष्यमें क्या होगा? , रेल और तार, पतित बहने, कारावासका प्रभाव, एक रहस्यवादी द्वारा कताईकी प्रशंसा, चटगाँवका उपद्रव, बहादुर विद्यार्थी, देशी रियासते, समुद्र पारसे, कांग्रेस अधि- वेशनकी नई विशेषताएँ, अमगलकारी प्रतिबन्ध, डेरा इस्माइल खॉ, कुरान छीन ली गई, पूर्वग्रह और धृष्टता, थियेटरोंमे खादी, अक्ल- मन्दीका एक सुझाव (१७-११-१९२१)	४५७
१९१	कलम या तलवार? (१७-११-१९२१)	४७१
१९२	गाली किसे कहते हैं? (१७-११-१९२१)	४७३
१९३	पत्र-लेखकोसे (१७-११-१९२१)	४७५
१९४	निर्दाप अवज्ञा बनाम दोषपूर्ण अवज्ञा (१७-११-१९२१)	४७७

१९५. आत्म-निरीक्षण (१७-११-१९२१)	४७९
१९६. भाषण. बम्बईकी सार्वजनिक गभामे (१७-११-१९२१)	४८२
१९७ पत्र दयालजी और कल्याणजीको (१७-११-१९२१)	४८५
१९८ गहरा कलक (१८-११-१९२१)	४८५
१९९ अपील बम्बईके नागरिकोसे (१९-११-१९२१)	४८९
२०० पत्र गिरधारीलाल दयालको (१९-११-१९२१)	४९१
२०१. अपील बम्बईके मवालियोंमे (२०-११-१९२१)	४९२
२०२ लोहेके चने (२०-११-१९२१)	४९४
२०३. सत्य क्या है? (२०-११-१९२१)	४९६
२०४ रेवरेड जे० केलॉकके नाम नोट (२१-११-१९२१)	४९८
२०५. वक्तव्य उपवास तोड़नेसे पूर्व (२१-११-१९२१)	४९९
२०६. साथी कार्यकर्त्ताओंमे (२२-११-१९२१)	५००
२०७ टिप्पणियाँ शीकत अलीका अभाव, अच्छा और बुरा, कार्यकर्त्ताओं, सावधान !, शान्तिका अर्थ, चिकित्सा-शास्त्रके छात्रोंके वारेमे कुछ और, (२४-११-१९२१)	५०३
२०८ नैतिक मसला (२४-११-१९२१)	५०८
२०९ बम्बईके नागरिकोसे (२६-११-१९२१)	५१०
२१० सन्देश बम्बईके मिल-मजदूरोंको (२७-११-१९२१ के पूर्व)	५१२
२११ उदार दलवालोंके नाम (२७-११-१९२१)	५१२
२१२ पत्र बारडोली और आनन्दके निवासियोंके नाम (२७-११-१९२१)	५१४
२१३ टिप्पणियाँ उपवासके बाद, एक परिवर्तन, भेद, बड़ी आवश्यकता, बाधाएँ, खुफिया पुलिस, एकमात्र उपाय, आत्म-निरीक्षण (२७-११-१९२१)	५१७
२१४ टिप्पणियाँ सफेद झूठ; इसकी जड़मे कीन था ?, अफवाहोंसे होशियार, आवश्यक अतिरजना, जेलका डर, सरा हृदय, मौलाना वारीका फतवा, अल्पसंख्यकोंके अधिकार, बगालसे आई एक प्रतिध्वनि, नीति नहीं बल्कि धर्म, व्यावहारिक सुझाव, हडताले, पारसी और ईसाई, सरकारके वारेमे, कुछ और उल्लेखनीय व्यक्ति जेलमें, बहादुर सिखोंकी गिरफ्तारी, हडताले, आन्ध्र द्वारा की गई परिभाषा, सरदार गुरुदत्त-सिंह, खादी टोपीके लिए दस दिनकी सजा, मद्य-निषेधकका प्रमाण-पत्र, अस्पृश्यता-निवारणका अर्थ (१-१२-१९२१)	५२२
२१५ एक प्रतिवाद (१-१२-१९२१)	५३५
२१६ पत्र-लेखकोसे (१-१२-१९२१)	५३७
२१७ मानवताके नामपर (१-१२-१९२१)	५३८
२१८ स्वयंसेवक दलपर कुठार (१-१२-१९२१)	५४०
२१९ पत्र-लेखकोसे (१-१२-१९२१)	५४१
२२० पत्र अब्बास तैयबजीको (१-१२-१९२१)	५४३

२२१ भाषण वारडोलीमें (३-१२-१९२१)	५४४
२२२ गुन किल्ली (४-१२-१९२१)	५४६
२२३ हिन्दू-मुस्लिम-पारसी (४-१२-१९२१)	५४८
२२४ रात्रेनका आनामी अधिवेशन (४-१२-१९२१)	५४९
२२५ टिप्पणियां भेग अजान, हृदय परिवर्तनकी आवश्यकता, अनोखी लड़ाई, नन्य अर्थात् नन्य, हमारी म्यनि, भूलमे न रहे, एक वर्ष बाद, निगम न हा, पत्रियताकी नीमा, बेमेल जोडी, धाराला, गरासिया जारि भाइयोंने (४-१२-१९२१)	५५१
२२६ पत्र मयुरादाम त्रिकमजीको (६-१२-१९२१)	५५६
२२७ तार नित्तरजन दामको (७-१२-१९२१को या उसके पश्चात्)	५५७
२२८ टिप्पणियां निरागाकी जम्हान नही, मिगोंका बलिदान, भारत-प्रेमका पुग्नाका, वारडोली, मभाषनि दामको चेतावनी, प्रतिनिधियोंके सम्बन्धमे, पण्डित जवाहरलाल नेहरूका जवाब (८-१२-१९२१)	५५७
२२९ जमल रंग (८-१२-१९२१)	५६४
२३० हम क्या क ? (८-१२-१९२१)	५६७
२३१ दुन्द मोंपरा कण्ठ (८-१२-१९२१)	५७०
२३२ भारतीय अंगमात्र (८-१२-१९२१)	५७३
२३३ पत्र-पत्रकोंने (८-१२-१९२१)	५७७
२३४ सयुक्त प्रान्तमे स्वदेशी आन्दोलन (८-१२-१९२१)	५७८
२३५ घृणा नही प्रेम (८-१२-१९२१)	५७८
२३६ अन्त्यजाकी पुकार (८-१२-१९२१)	५८१
२३७ तार श्रीमती मोतीलाल नेहरूको (८-१२-१९२१)	५८३
२३८ पत्र महादेव देमाईको (८-१२-१९२१)	५८३
२३९ पत्र महादेव देमाईको (९-१२-१९२१)	५८४
२४० तार श्रीमती वामतीदेवी दामको (१०-१२-१९२१को या उसके पश्चात्)	५८५
२४१ ग्याममुन्दर चक्रवर्तीको लिखे पत्रका अंश (१०-१२-१९२१के पश्चात्)	५८५
२४२ नाट-भरका वादा (११-१२-१९२१)	५८५
२४३ वारडोली (११-१२-१९२१)	५८८
२४४ टिप्पणियां पवारिए कर्नल प्रतापसिंहजी, दास पकडे गये ?, पारसी भाई-बहनको, कपडवज और ठासरा (११-१२-१९२१)	५९१
२४५ सन्देश हरिलाल गाधीको (११-१२-१९२१को या उसके पश्चात्)	५९५
२४६ तार देवदास गाधीको (११-१२-१९२१को या उसके पश्चात्)	५९५
२४७ पत्र सी० एम० डोकको (१३-१२-१९२१)	५९६
२४८ पत्र मयुरादाम त्रिकमजीको (१३-१२-१९२१)	५९७
२४९ तार मदनमोहन मालवीयको (१४-१२-१९२१ या उसके पश्चात्)	५९७

## चीवीस

### परिशिष्ट

- १ प्रोफेसर टी० एल० वास्वानीका उत्तर
- २ नागरिकोसे अपील

सामग्रीके साधन-सूत्र  
तारीखवार जीवन-वृत्तान्त  
शीर्षक-साकेतिका  
साकेतिका

५९८

६०२

६०३

६०४

६०८

६११

## चित्र-सूची

१९२१ मे  
लगोटीमे  
'यग इडिया' मुखपृष्ठ

मुखचित्र

२४० के सामने

२४१ "

## १. अस्पृश्यता

शास्त्री वसन्तरामके उस पत्रपर<sup>१</sup> जिसमें उन्होंने अस्पृश्यताके सम्बन्धमें अपना निर्णय दिया था, अपने विचार प्रकट करते हुए अनेक लोगोंने मुझे पत्र लिखे हैं। यदि मैं इन पत्रोंको छापूँ तो उससे बहुत स्थान घिरेगा। किन्तु इतने लोगो द्वारा की गई इन समीक्षाओंको मैं शुभ लक्षण समझता हूँ। सभी पत्र-लेखक इस प्रश्नका धार्मिक या तात्विक दृष्टिसे निर्णय कराना चाहते हैं। उनके पत्रोंसे प्रकट होता है कि उन्हें केवल व्यावहारिक निर्णयसे सन्तोष नहीं हो सकता। हिन्दू समाज अन्त्यजोंको बहुत-सी सुविधाएँ दे फिर भी यदि वह उन्हें मैलेका स्पर्श करनेके बाद नहा लेनेपर भी अस्पृश्य मानता रहे तो यह बात इन तात्विक निर्णय चाहनेवाले लोगोको असह्य और पापपूर्ण लगती है। ये पत्र-लेखक सुधारक नहीं हैं। इनकी मान्यता यह नहीं है कि हमारी सब बातें खराब हैं और यूरोपकी सब बातें अच्छी हैं। ये लोग विवेकी और सयमी हैं, अपने आपको हिन्दू मानते हैं और इसका उन्हें अभिमान है। वे मर्यादाको प्रधान स्थान देते हैं। इस बातसे मुझे तो अतिशय हर्ष होता है, और उनके आग्रहसे लगता है कि हम अस्पृश्यताके पापसे जल्दी मुक्त होंगे।

हम शास्त्रका अर्थ करनेकी झझटमें इतना ज्यादा फँस गये हैं कि हमने धूलका धान करनेके बजाय धानकी धूल कर दी है। हम चावलको छोड़कर छिलकेसे चिपट गये हैं। हमने मक्खन छोड़ दिया है और बेस्वाद मट्ठेकी पीछे दौड़ रहे हैं। मेरे पास जो पत्र हैं उनसे पता चलता है कि अब हम ऐसे युगमें प्रवेश कर रहे हैं जिसमें हमें गीत नहीं गाने हैं, बल्कि काम करना है। वर्ण पाँच नहीं, चार हैं। अस्पृश्यता सयम नहीं है, वह वर्णाश्रमकी मर्यादा नहीं है। वर्णोत्तर लोगोको भी अस्पृश्य मानना दयाधर्म नहीं, बल्कि क्रूरता है। कोढ़से पीड़ित लोगोको स्पर्श करनेसे आत्मा अशुद्ध नहीं होती, उलटे, यदि उनका स्पर्श सेवाभावसे किया जाये तो वह ऊँची उठती है। भगीकी सेवा करना धर्म है। रोगसे पीड़ित भगीकी शुश्रूषा पहले करना दया है। भगीने मैला उठाया हो तो स्नान करना शौच-क्रिया है, यह आवश्यक है, किन्तु यदि वह न नहाये तो इससे उसका अध पतन नहीं होता। आवश्यकता होनेपर भगीको स्पर्श न करनेमें पाप हो सकता है। जो भगी नहा-धोकर आया है उसे आदरपूर्वक अपने पास न बैठाना पाप है और जो लोग यह मानते हैं कि भगीको छूना पाप है यह उनका अज्ञान है। ऊपरके पत्रोंसे मैं देखता हूँ कि इस तरहके विचार अब बहुत व्यापक हो गये हैं। इन पत्रोंमें से एक पत्र मैं दे चुका हूँ। अब दूसरा पत्र श्री साकरलाल अमृतलाल दवेका<sup>२</sup> नीचे दे रहा हूँ

अस्पृश्यताके सम्बन्धमें शास्त्री वसन्तरामकी शास्त्रीय चर्चा प्रेमपूर्वक पढ़ी।

किन्तु मेरे जैसा अ-शास्त्रज्ञ शास्त्रके भवरजालमें भ्रमित न हो जाये इस दृष्टिसे

१ नवजीवन, १७-७-१९२१ में प्रकाशित।

२ गुजरातके एक शिक्षाशास्त्री। 482

क्या वे नीचे लिखे दो मुद्दोंका स्पष्टीकरण करनेकी कृपा करेंगे ?

(१) आपने श्री भगवानके चरणोंमें अपना मन, वचन, कर्म, अर्थ और प्राण अर्पित कर दिया है। क्या आप चाण्डालको स्पर्श करके स्नान करेंगे ? ऐसे चाण्डालके स्पर्शसे आप पवित्र होंगे या अपवित्र ? यदि वह भगवानके मन्दिरमें आना चाहे तो आप उसे प्रवेश करने देंगे या नहीं ?

(२) आपका पाखाना साफ करनेवाला भगी दोपहर-बाद दो वजे नहा-धोकर, बहुत साफ होकर आपके घर आये तो आप उसे प्रवेश करने देंगे और अपनी बैठकमें बैठने देंगे कि नहीं ?

मैं यह मानता हूँ कि इन दोनों मुद्दोंके स्पष्टीकरणमें अस्पृश्यता-सम्बन्धी समस्त चर्चा पूरी हो जायेगी।”

शास्त्रीजीके लेखका अर्थ मैं तो एक ही कर सकता हूँ। फिर भी यदि शास्त्रीजी उसका उत्तर देंगे तो मैं उसे अवश्य प्रकाशित करूँगा। तबतक मैं श्री साकरलालको सावधान कर देना चाहता हूँ कि शास्त्री वसन्तरामके निर्णयसे ही अस्पृश्यताके सम्बन्ध-में होनेवाली चर्चा समाप्त नहीं हो जायेगी। शास्त्रीजीका उत्तर हमारी आशाके अनुरूप हो तो भी दीर्घकालसे जमा हुआ यह मैल एक-दो बारकी चर्चा-मात्रसे दूर नहीं होगा। यह मैल तो केवल कार्य करनेसे ही दूर होगा। हममें से जो लोग यह समझते हैं कि किसीको भी स्पर्श करनेसे पाप नहीं लगता, और शरीर शुद्ध करके आये हुए भगीको स्पर्श करनेके बाद नहाना पाप है, वे भगी आदि अस्पृश्य वर्गके लोगोकी सेवा करते हुए समय-समयपर उनका स्पर्श करेंगे तभी उनका यह मैल दूर होगा। वैसे ऐसा कहने और माननेवाले लोग तो तब भी रहेंगे कि सौ पीढियाँ बदल जानेपर भी अन्त्यजका स्पर्श करना पाप है। ऐसे लोगोको हम विनयपूर्वक किन्तु उतने ही आग्रहपूर्वक किये गये अपने आचरणसे एव उसके शुभ परिणामोंसे जीत सकेंगे।

मैं तो, जिस तरहकी अस्पृश्यता इस समय व्यवहारमें आ रही है उसको पाप रूप मानकर उसका त्याग करनेका आग्रह धर्मकी दृष्टिसे ही करता हूँ। किन्तु स्वामी श्रद्धानन्दजीने अपने एक पत्रमें लिखा है कि उत्तर भारतमें कितने ही अंग्रेज अन्त्यज-वर्गको असहयोगके विरुद्ध भी भड़का रहे हैं। और यदि भारतमें सर्वत्र हमने अस्पृश्यताका विरोध न किया होता तो इस समय हमारे विरोधियोंने उसका बहुत दुरुपयोग किया होता। शैतान हमेशा एक छेदसे होकर घुसता है और फिर ऐसा बड़ा दरवाजा अपने आने-जानेके लिए बना लेता है जिसे सभी देख सके। जिसे अपने जीवनका निर्माण धार्मिक दृष्टिसे करना है वह तो अपने धर्मके दुर्गमें एक भी कमजोर ईंट नहीं लगने देगा।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, २१-८-१९२१

१ (१८५६-१९२६), राष्ट्रवादी नेता; सन्यास लेनेके पूर्व महात्मा मुन्शीरामके नामसे प्रसिद्ध, गुरुकुल कांगड़ीके सस्थापक।

## २. टिप्पणियाँ

### बिहारका दौरा

चम्पारनमे जो-कुछ सेवा मुझसे वन पडी है उसके तथा बिहारियोंके स्वभावके कारण मेरी बिहार-यात्रा बहुत-कुछ कष्टप्रद हुई। छोटे-छोटे गाँवोमे भी झुण्डके-झुण्ड लोग चरणस्पर्शके लिए एकत्र होते थे और इतना कोलाहल होता था कि मैं तो घबरा जाता था। 'दर्शन'के मारे जरा भी फुरसत नहीं मिलती थी। इससे न रातको शान्ति मिलती थी, न दिनको। फिर घूमने-फिरनेकी तो बात ही दूर रही। यदि थोड़े ही, परन्तु कुशल कार्यकर्त्ता हो तो भी ऐसे श्रद्धालु लोगोसे अभीष्ट काम लिया जा सकता है। और बिहार ऐसा काम करके दिखा रहा है। बिहारमे कितने ही कार्यकर्त्ताओंका जीवन इतना सादा और पवित्र है और शान्तिमय असहयोगपर उनका विश्वास इतना पक्का है कि समाजपर उनका गहरा प्रभाव जम गया है और उन्होने शान्तिपूर्वक बहुत काम किया है। एक वर्ष पहले जहाँ बहुत थोड़े चरखे चलते थे वहाँ आज हजारो घरोंमे चल रहे हैं। हजारो गज खादी बुनी जा रही है और हजारो लोगोने केवल खादी ही पहनना अख्तियार कर लिया है।

यह दो आना रोज मजदूरी देनेवाला चरखा बिहार, उडीसा इत्यादि प्रान्तोमे कितने ही लोगोकी सम्पूर्ण आजीविकाका साधन हो गया है। खेतोंपर काम करनेवाले बहुतसे मजदूर भी इतनी मजदूरी नहीं पाते। खेतोंपर काम करनेके लिए शरीर मजबूत होना चाहिए। पर चरखेको तो एक कोमलानी बालिका भी चला सकती है और चाहे तो उससे दो आना रोज पैदा कर सकती है। लोगोपर चरखेका जैसा असर हो रहा है वैसा असहयोगके दूसरे अंगोका नहीं पडा। कितने ही लोग तो चरखेको एक बरकत देनेवाली चीज समझते हैं और उसकी पूजा करते हैं। हिन्दू और मुसलमान दोनों चरखेको एक दृष्टिमे देखते हैं और दोनों ही को वह प्रिय हो गया है। ऐसी दशामे यदि चरखा सब जगह न फैल जाये और ३० सितम्बरके पहले उसके द्वारा हम आवश्यक कपडा न तैयार कर सके और विदेशी कपडेका बहिष्कार न कर सके तो कहना होगा कि इसका कारण केवल हमारी सगठनशक्ति और कार्यक्षताकी कमी ही होगी।

### बुनकरोकी सभा

बिहार-शरीफ नामका एक छोटा शहर बिहारमे है। उसकी आबादी कोई पच्चीस हजार है। उसके पास ही प्रसिद्ध जैन तीर्थंकर महावीर स्वामीका जन्म हुआ था और उसीके पास वे समाधिस्थ हुए थे। उस स्थानपर बड़े विशाल मन्दिर है। बिहार-शरीफ जाते हुए ये रास्तेमे पडते हैं। यह एक मशहूर पीरका स्थान है, इसलिए शरीफ कहलाता है। कहते हैं कि अजमेरके पीरके बाद, दूसरे नम्बरपर इसी स्थानकी महिमा है। यहाँ कोई ५०० जुलाहे — बुनकर बसते हैं। इनमे मुसलमान ही ज्यादा हैं। यहाँ कांग्रेस कमेटी और खिलाफत कमेटीकी ओरसे जुलाहोकी सभा खास तौरपर की गई। उसमे हमने समस्त बुननेवालोसे निवेदन किया कि अब आजसे आप लोग केवल

हाथका ही सूत बरतिए। उन्होंने यह बात मजूर की ओर कहा कि काम रुक जानेपर ही वे मिलका सूत काममें लायेंगे। आजतक तो वे विदेशी सूतको बरतते जा रहे थे, पर खुद उन्होंने ही यह कहा कि हमारे बाप-दादे तो सिर्फ हाथका ही सूत इस्तेमाल करते थे। अब यदि इन जुलाहोको हाथका ही कता सूत दिया जायेगा तो ये जरूर उसीको काममें लेगे। पर यदि इसके लिए उत्साही कार्यकर्ताओंका अभाव रहा तो वे, हाथका सूत बरतना स्वीकार कर चुकनेपर भी, जरूर ही विदेशी सूतको काममें लेगे। अब हमारा काम यह है कि हम जुलाहे, पिजारे, धुनिया, बढई, लुहार इत्यादिको देशके काममें दिलचस्पी लेनेके लिए प्रवृत्त करे। मैं आशा करता हूँ कि राष्ट्रीय सभाके कार्यकर्ता प्रत्येक गाँवमें जा-जाकर इन लोगोसे मिलेंगे, उन्हें सभासद बनायेंगे और उनसे देशकी सेवा लेगे। अपना काम वे लोग मजेमें करते रहे और कमाये, पर देशके कार्यको पहला स्थान दे और उसके लिए सामान्यसे कुछ-कम मेहनताना ले। वस, हमें उनकी इतनी ही सेवापर सन्तोष हो सकता है।

### महायज्ञ

विदेशी कपड़ेका त्याग हमारा एक महायज्ञ है। इसमें हमें पूरी तरह सफलता मिलना ही स्वराज्य है। काम बड़ा है लेकिन हमें यह भय रखनेका कोई कारण नहीं कि यह एक माहमें कैसे हो जायेगा। चिन्तित और भयभीत मनुष्य विमूढ हो जाता है, उसकी आँखोंके सामने अन्धेरा छा जाता है और उसे मार्ग नहीं दिखाई देता। यदि हम जरा-भर सोचे तो मालूम हो जाये कि स्वराज्य तो बड़ा आसान है, क्योंकि यह हमारा जन्मसिद्ध अधिकार है। इसलिए यह निश्चय रखकर कि स्वदेशी मुश्किल नहीं हो सकती, हमें काममें जुट जाना चाहिए। कार्यपरायण होनेके लिए हमें निश्चयी और उद्योगी बनना चाहिए। ज्यो-ज्यो मैं भ्रमण करता हूँ त्यो-त्यो मुझे तो यह अनुभव होता जाता है कि इसका आसानसे-आसान उपाय यही है कि हम अपनी जरूरतका कपड़ा घर ही में तैयार करा ले। एक करोड़ आदमियोंको एक जगह इकट्ठा करके उनसे काम करवानेकी बनिस्वत तो यह कही ज्यादा आसान है कि हम लोगोको यह सिखा दे कि वे अपने ही गाँवोंमें रहकर और अपने ही घरोंमें बैठकर कातने और बुननेकी क्रिया किस तरह कर सकते हैं। जैसा श्री अमुभाईने बताया है, बहुत जल्दी करनेपर भी मिलोके द्वारा जिस कामके लिए हमें कमसे-कम २५ वर्ष चाहिए, वही काम यदि हम समझ जाये तो घर बैठे २५ दिनमें कर सकते हैं। परन्तु जिस तरह नया अन्न पकानेवाला पहले अपने बरतन साफ कर डालता है उसी तरह हमें पहले विदेशी कपड़े-रूपी मैलको धो डालना चाहिए। उसके बिना हमारा आलस्य दूर नहीं हो सकता। जो आदमी एक बार लँगडा हो जाता है वह अच्छा हो जानेपर भी जिस प्रकार लकड़ीका सहारा छोड़ते हुए डरता है और गिर जानेके भयसे लँगडाते हुए ही चलता है उसी प्रकार जबतक हम विदेशी कपड़ेके सहारे चलते रहेगे तबतक हमारे पाँवोंमें बल नहीं आ सकता।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, २१-८-१९२१

### ३ विहार-निवासियोंके प्रति

तेजपुर

अनम

भाद्रपद कृष्ण ४ [ २२ अगस्त, १९२१ ]

विहारियों भैया और भविय अवर्णनीय है। गो-माताके प्रति आपके प्रेमको मैं अपनी जान जानता हूँ। आप भातगिरीमणि गुप्तीदासके पुजारी हैं। आप दयाधर्मके सागर हैं। गो-माताको बचानेवा मुसलमानों एक ही हैं। आप मुसलमान भाइयोंकी निगरानी-गो मारकी बचानेमें सहारा कर। मुसलमान-भाई प्रेमके बश होकर गायको बचा सकते हैं। हमारा धर्म यह नहीं सिखाता कि हम एक प्राणीको बचानेके लिए दूसरी जान नष्ट करें। जिसको हम बचाना चाहते हैं उनके लिए हम अपना ही प्राण दे दें। इसीसे हमारा धर्म मान्यता कमाना है। तपस्वरियों ही हम धर्मका पालन कर सकते हैं। तपस्वरियों का गुण है, और इसीसे ही धर्म है।

जहाँतक हम गाय पावरलिन नहीं हो चुकते तबतक हम दूसरोंके कैसे कुछ कह सकते हैं? क्या हमारे ही हाथोंसे गो-हत्या नहीं होती? हम गो-माताके बचके प्रति ऐसा बतारा सकते हैं? प्रश्नानु हम कितना बोल लावते हैं? बोलोंको तो ठीक, पर क्या हम गायको भी पूरा जाना देते हैं? गायको बछड़ेके लिए हम कितना दूध रखते हैं? गायको बेचोपाके गो मारते हैं? छोटे पैसोंके लिए जो हिन्दू गायको बेचते हैं उनके मन क्या कहते हैं? उन्हें गोशरीरके लिए क्या करते हैं?

अब तो सिवायियों लिए हमेशा नाचें लड़ी जाती हैं। उनके लिए हमने क्या किया है? उन पर जानाको नमस्ते हुए भी हम क्यों अपने मुसलमान भाईपर ही, जो अपना धर्म नमस्तेकर गो-कुशी करना है, क्रोध करते? कमसे-कम हमें अपने हाथों से साफ का प्रयत्न चाहिए।

इसके बड़ा अनुग्रह है कि हमारे मुसलमान भाइयोंके बकर-ईदके दिन बड़ी शान्ति रही, हमारा शिष्टाज किया और जहाँतक हो सका उन्होंने गो-कुशी नहीं की। इसलिए हम उनके एहसानमंद हुए हैं।

लेकिन भविष्यमें भी ऐसा ही हो, उनका सयाल रखना आवश्यक है। इसलिए हम बकरे श्यादिका माग छोड़ दें। ऐसा करनेमें मामला भाव गिरेगा और गायकी कीमते बढ़ेगी। गायका बेचना-गरीदना ही हमें असम्भव कर देना चाहिए। यह सब कार्य हम तभी कर सकेंगे जब हम अपने प्रत्येक कार्यमें विवेक, दया, बुद्धि और त्यागका प्रयोग करेंगे।

आप लोगोंमें धर्मके प्रति बड़ी श्रद्धा है। जिस देशमें जनक, बुद्ध और महावीर-ने जन्म लिया है ऐसे पवित्र स्थानमें रहकर आप धीरज और धर्मको साथ रखते हुए

बड़ा कार्य कर सकते हैं, और गोमाताकी रक्षा करनेका धर्म-मार्ग सारे भारतवर्षको बता सकते हैं।

आपका सेवक,  
मोहनदास करमचंद गांधी

हिन्दी नवजीवन, २-९-१९२१

## ४. पत्र : महादेव देसाईको

तेजपुर  
मौनवार [ २२ अगस्त, १९२१ ]<sup>१</sup>

भाईश्री महादेव<sup>२</sup>,

तुम्हे मेरे पत्र मिले होंगे। तुमने भी मुझे लिखा ही होगा लेकिन मुझे कोई पत्र मिला नहीं है। असम में तुम मेरे साथ होते तो तुम्हारी काव्यशक्तिको अच्छा भोजन मिलता। लेकिन हम इस कर्मभूमिमें कोई भोग-भोगनेके लिए पैदा नहीं हुए हैं। इसलिए असम और प्रयाग<sup>३</sup> दोनोंमें से हमें काव्य-शक्तिको सीचनेके लिए जो मिल जाये उसीसे सन्तोष करना है।

निम्नलिखित कार्यक्रम लगभग ठीक है।

२३	जोरहाट
२४-२५	डिब्रूगढ़
२७	सिलचर
२८-२९	सिलहट
३१-१	चटगाँव
३	बारीसाल
४	कलकत्ता

कलकत्तामें हम लगभग दस दिन रहेंगे। बीचमें एक दिनके लिए शायद बोलपुर जाना पड़े।

अन्य समाचार तुम 'नवजीवन' और 'यंग इंडिया'में देखोगे।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती पत्र (एस० एन० ११४२२) की फोटो-नकलसे।

१. गांधीजी २२ तारीखको तेजपुरसे नाव द्वारा रवाना हुए और नौगावके रास्ते २३ की बजाय २४ अगस्त, १९२१ को जोरहाट पहुँचे।

२. १८९२-१९४२, २५ वर्षोंतक गांधीजीके सेक्रेटरी।

३. महादेवभाई उस समय प्रयागमें थे।

## ५. वक्तव्य : रियासतोंमें दमनके सम्बन्धमें

[२५ अगस्त, १९२१ के पूर्व]

अपनी यात्रामें जब मैं ग्वालियर जा रहा था तो मुझे यह देखकर अत्यन्त आश्चर्य हुआ कि लोग स्टेशनपर हमारी गाड़ीके पास आनेमें भी डरते थे। प्लेटफार्मपर स्वदेशी वस्त्र नामको भी दिग्गलाई नहीं पड़े। इसका कारण मुझे शीघ्र ही मालूम हो गया। इन रियासतमें असहयोग आन्दोलन एकदम बन्द कर दिया गया है। खादीकी टोपी पहनना तथा अपने पास चरमा रखना रियासत पसन्द नहीं करती, बल्कि ऐसा करना जुर्म समझा जाता है। मेरा विश्वास है कि महाराजा साहबके विचार इतने गिरे हुए नहीं हैं। मेरी पूर्ण सहानुभूति महाराजा साहबके साथ है। गवर्नमेंटका विपरीत प्रभाव जितना हिन्दुस्तानी रियासतोंमें देख पड़ता है उतना और कहीं नहीं। इसका कारण यह है कि हिन्दुस्तानी रियासतें किन्नी प्रकारका सुधार तो कर ही नहीं सकती, बल्कि बहुधा उनमें ज़रदंस्ती अपनी प्रजाकी स्वतन्त्रतापर आक्षेप कराया जाता है। इसके अतिरिक्त गवर्नमेंटकी छत्रछायामें समस्त भारतकी तरह वे भी कमजोर तथा गैरजिम्मेदार हो गई हैं। इस कारण यदि कोई राजा जिद्दी हो और जुल्म करना चाहे तो वह अपनी रियासतमें वाइसरायसे भी अधिक उपद्रव कर सकता है। वर्तमान शासन-प्रणालीका सबसे बड़ा दोष यही है। मैं आशा करता हूँ कि ग्वालियर स्टेशनपर जो बातें मुझे बताई गई हैं, वे बहुत बढ़ाकर कही गई थी और उस रियासतमें इतना घोर दमन नहीं हो रहा है जितना कि कहा जाता है।

आज, २५-८-१९२१

## ६. टिप्पणियाँ

### आन्ध्रमें असहयोग

ये टिप्पणियाँ मैं पटनामें गंगा तटपर स्थित श्री मजहबुल हकके<sup>१</sup> सदाकत आश्रमसे लिख रहा हूँ। मैंने हमेशा असहयोगमें विहारका स्थान सर्वोत्तम माना है। और उसके बाद आन्ध्रका। लेकिन अब कहना कठिन है कि कौन-सा प्रान्त बाजी मार ले जायेगा। लेकिन जो भी हो स्थानीय सरकार लोगोको अनुशासन सीखनेमें अवश्य योग दे रही है। अपने पिछले पत्रमें श्री कोण्डा वेकटप्पैया लिखते हैं

मैंने अपने पिछले पत्रमें आपको सूचना दी थी कि मेरी और मेरे तीन व्यापारी मित्रोंकी गिरफ्तारीके बाद इस नगरके वकीलोने ३१ दिसम्बर तक अदालतका बहिष्कार करनेका निश्चय किया है। हमारी रिहाईके बाद बाप-

१. विहारके नेता, मुस्लिम लीगके सस्थापकोंमें से एक और बादमें उसके अध्यक्ष, चम्पारन सत्याग्रहके दिनोंमें उन्होंने गांधीजीकी सक्रिय सहायता की थी।

टला—जो हमारे जिलेका दूसरा बड़ा नगर है—के वकीलों ने भी यही फर-  
नेका निश्चय किया। श्री प्रकाशम्<sup>१</sup> और मैं वकीलों से अदालतोंका ऐसा ही  
बहिष्कार करानेके उद्देश्यसे इस जिलेके दूसरे शहरोंके दौरेपर निकल रहे हैं।  
गण्टूर नगरमें दो जिला मुन्सिफ कचहरियों और कई मजिस्ट्रेटकी कचहरियोंके  
अतिरिक्त एक जिला अदालत और दो छोटी अदालतें भी हैं। वापटलामें एक  
छोटी अदालत और दो जिला मुन्सिफ कचहरियाँ हैं। आजकल इक्का-दुक्का  
लोगोंके अलावा सबने इन कचहरियोंको छोड़कर उजाड़ घना दिया है। हमें  
आशा है कि जिलेके और शहरोंमें भी अदालतें इसी प्रकार उजड़ जायेंगी।  
नये मुकदमों और अपीलोंकी सुनवाई और निर्णयके लिए पचायती कचहरियाँ  
स्थापित की गई हैं, और इन कचहरियोंका पहला इजलास परसों शुरू होगा  
(यानी सोमवार ८ तारीखको)। हमारा लक्ष्य तो यह है कि ब्रिटिश अदालतोंमें  
चालू सब मुकदमों और अपीलोंको वहाँसे हटाकर पचायती कचहरियोंमें पेश  
किया जाये। समान कचहरियोंकी नियमित स्थापना और उसके फलस्वरूप ब्रिटिश  
अदालतोंकी न्याय-व्यवस्थाके ठप हो जानेके बाद मुझे आशा है कि और दूसरे  
जिले भी इस दृष्टान्तका अनुगमन करेंगे। हमारा उद्देश्य यह है कि पहले इस  
जिलेमें हम यह काम समाप्त कर ले और फिर दूसरे जिलोंकी ओर बढ़ें—यदि  
इस बीचमें वे स्वयं ही ऐसा काम शुरू नहीं कर देते।

इस जिलेके, खासकर इस नगरके व्यापारी वर्गमें उल्लेखनीय जाप्रति हुई  
है। लोकमान्य तिलककी<sup>२</sup> निधन-तिथिपर लगभग वे सभी नये स्वदेशी कपड़े  
पहनकर जुलूस और सभामें शामिल हुए। कपड़ोंके व्यापारी स्वदेशी कपड़ेका  
घन्धा करनेको तैयार हैं यदि हम उनके विदेशी मालके भण्डारको निपटानेका  
कोई उपाय उनको बताएँ। इस समूचे जिलेमें २९ लाख रुपयेकी कीमतका  
विदेशी कपड़ा और सूत है। उसमें से आधा हिन्दुस्तानी मिलोसे प्राप्त है। इस  
गण्टूर नगरमें व्यापारियोंके पास ३ लाख रुपयेकी कीमतका विदेशी कपड़ा और  
सूत पड़ा है। इस मालको वे भारतके बाहर कहीं भी भेजनेके लिए और फिर  
केवल स्वदेशी कपड़े और सूतका घन्धा करनेके लिए तैयार हैं।

अतः आपसे मेरी विनय है कि आप कृपापूर्वक मेरा बम्बईके ऐसे मित्रोंसे  
सम्पर्क करा दीजिये जो मुझे यह बतानेको तैयार हो कि बम्बईके कपड़ोंके व्यापारी  
अपने विदेशी मालकी क्या व्यवस्था करनेवाले हैं और यह कि यहाँ हम अपने  
व्यापारी मित्रोंको बिना हानि उठाये भारतके बाहर अपना माल निर्यात कर  
सकनेमें क्या सहायता दे सकते हैं ?

१ टी० प्रकाशम् (१८७६-१९५७), स्वराज्यके सम्पादक, आन्ध्र केसरीके नामसे विख्यात, मद्रास  
राज्यके प्रथम मुख्य-मन्त्री।

२, बाल गंगाधर तिलक (१८५६-१९२०), राजनीतिज्ञ नेता, विद्वान् और लेखक।

मुझे आशा है कि वकीलोका उत्साह सच्चा और स्थायी सिद्ध होगा। अदालतोंका यह वहिष्कार, फिर चाहे वह सरकारकी नीतिके खिलाफ, मात्र अपना विरोध प्रकट करनेके लिए ही क्यों न किया जा रहा हो, उन्हें और देशको लाभ पहुँचायेगा। व्यापारियोंकी समस्याके विषयमें मैं यही सलाह दे सकता हूँ कि उनको स्वयं कोई ऐसा तरीका ढूँढना चाहिए जिससे वे प्रधान व्यापारियोंके जरिये अपने मालका निर्यात कर सकें। मुझे उम्मीद है कि बम्बईके व्यापारी भारत-भरके व्यापारियोंकी सहायता करेंगे और जितना अधिक माल निर्यात किया जा सकता हो, करनेकी कोशिश करेंगे। परन्तु मान लें कि इसकी कोई व्यवस्था नहीं हो पाती तो व्यापारी अपने मालको जिनसे न बेचें बल्कि केवल उन ग्राहकोंको बेचें जो विदेशी ही खरीदनेकी जिद करें। मैं यह आशा तो नहीं करता कि सारा भारत अचानक ही विदेशी कपड़ोंके उपयोगके त्यागके औचित्यको समझ लेगा और उसे कर्तव्यके रूपमें स्वीकार कर लेगा। अभी एक महीना शेष है और यदि अब विदेशी कपड़े या सूतकी और खरीद न हो तो इस अवधिमें बहुत कुछ किया जा सकता है।

### हिन्दू-मुस्लिम एकता

उन्नाव खिलाफत समितिके सभापति श्री सैयद मुहम्मद लिखते हैं

आपके पत्रोंमें मुसलमानोंके कांग्रेसमें शामिल न होनेके बारेमें जब-तब छिट-पुट कुछ निकलता ही रहता है। मुझे इससे दुःख और चिन्ता होती है। खेदकी बात है कि जिलोंमें हिन्दू नेता आम तौरपर अपने मुसलमान पड़ोसियोंसे कुछ परायापन महसूस करते हैं और छोटे जिलोंमें हिन्दू और मुसलमान कार्यकर्त्ता व्यक्तिगत विज्ञापनकी महत्वाकांक्षा रखते हैं और अपनी श्रेष्ठताका दावा भरते हैं, जो कि सच्ची एकताके लिए घातक है। फल यह है कि हिन्दू कार्यकर्त्ता खिलाफत आन्दोलनमें शायद ही कोई सक्रिय भाग लेते हैं और इस तरह बीचकी खाई चौड़ी होती जाती है। जहाँतक प्रचारके कामका सम्बन्ध है, कांग्रेस कमेटियोंने कुछ भी नहीं किया है, और वे समझती हैं कि उनका काम खिलाफत समितियोंसे बिल्कुल भिन्न है। छोटे जिलोंमें यह दूषण बहुत शोचनीय है और पूरी एकताके लिए मेरे नितान्त सच्चे प्रयत्नोंके बावजूद हम सतही एकतासे अधिक कुछ नहीं पा सके हैं। हिन्दू एक बार एकताकी इस शक्तिको समझ लें और महसूस करें तो मैं दावेके साथ कह सकता हूँ कि इस जिलेमें गो-ब्रलि नगण्य रह जायगी। उनका अलग रहना ही हमारे लिए सबसे बड़ी रुकावट है।

यदि उन्नावके हिन्दू खिलाफतके सवालके प्रति उदासीन हो, तो मुझे सचमुच बड़ा दुःख होगा। मुझे कोई सन्देह नहीं कि खिलाफतमें हिन्दू जितनी ज्यादा दिलचस्पी लेंगे उतना ही स्वराज्य निकट आयेगा। हमें याद रखना चाहिए कि अभी यह सम्भव नहीं कि हम खिलाफतके सिवा किसी अन्य रूपमें मुसलमानोंको स्वराज्यमें दिलचस्पी लेनेके लिए प्रेरित कर सकें। यह दुःखकी बात है, पर है सत्य। दोनों जातियाँ एक-

दूसरेसे इतने समयतक विमुख रही है कि मुसलमान अनजाने लगभग यही समझने लगे थे कि भारत उनका घर नहीं। खिलाफतके खतरेने उनकी आँखें खोल दी हैं। हिन्दू इस तथ्यको ध्यानमें रखे और अपने मुसलमान भाइयोकी मदद करके अपनी भी मदद करे और हमेशाके लिए हिन्दू-मुस्लिम एकताको पक्का करे। दोनोंके लिए सीमाशान्ति की बात है कि — उन्नावमें जैसा भी हो — दूसरी अनेक जगहोंमें निश्चय ही ऐसा नहीं है। वहाँ हिन्दू खिलाफत आन्दोलनके लिए भरसक पूरी सहायता कर रहे हैं।

तमिल बहनोके बारेमें कुछ और

एक दक्षिण भारतीय वकील लिखते हैं

तमिल प्रान्तमें खादीका उतना व्यापक व्यवहार नहीं जितना और प्रान्तोंमें है — मुख्यतः इसलिए कि स्त्रियाँ उसे नहीं पहनतीं। इसी कारण चरखा भी उतना नजर नहीं आता। सधवाएँ यहाँ सादा सफेद कपड़ा नहीं पहन सकतीं। वे केवल रंगीन साड़ी ही पहन सकती हैं। पहले समयमें महिलाओंमें केवल सूती-का ही चलन था। अब जो बिल्कुल ही गरीब हैं, उनके सिवा सभीने सूती साड़ियोंका त्याग कर दिया है और दैनिक व्यवहारमें रेशमी साड़ियाँ ही आती हैं। रेशमी साड़ियाँ पहले यही कोरनाडु (मायावरम्के निकट)में बनती थीं, बादमें काजीवरम्में बनने लगीं; ये साड़ियाँ देशी रंगोंमें रंगी जाती थीं। उनका मूल्य रु० १० से ३० तक होता था। उन्हें कभी-कभी ही पहना जाता था। लेकिन इधर कुछ अरसेसे बाजारमें बंगलौरी साड़ियोंका ही बोल-बाला है जो जर्मन या अंग्रेजी रँगोंसे रंगी जाती हैं और सबसे घटिया भी लगभग रु० ५० की होती है। इसका निर्धन ब्राह्मण गृहस्थपर बुरा प्रभाव पड़ता है, खासकर इसलिए कि उसे अपने परिवारके सभी सदस्योंको केवल रेशम ही पहनाना पड़ता है और चूँकि दैनिक व्यवहारमें भी रेशमी साड़ीका ही उपयोग होता है इसलिए उसे रेशमी साड़ियाँ काफी संख्यामें खरीदनी पड़ती हैं। विवाहके अवसरपर भेंट देने लायक साड़ीका कमसे-कम मूल्य ही १०० रु० से ऊपर होता है। कितने ही सम्भ्रान्त परिवारोंकी इसी कारण जर्जर दशा हो जाती है। यह है नाशकारी प्रथा जो ब्राह्मणोंतक ही सीमित थी, अब दूसरे वर्गोंमें भी फैल गई है।

खर्चके प्रश्नके अलावा आराम और सुविधाकी दृष्टिसे भी यह बात विचारणीय है। रेशममें पसीना नहीं मरता और वह भारी भी है, इसे पहनकर काम करना या खाना पकाना तो मानो सौत ही है। यहाँ सालमें दो-एक महीनोंको छोड़कर हमेशा गर्मी ही रहती है। एक और विचित्र और गन्दी आदत है। लोग बहु-मूल्य साड़ियोंको इस डरसे कि कहीं उनका रंग बिगड़ न जाये और सलवटे न पड़ जाये, धोते नहीं हैं। पसीना और दुर्गन्ध दोनों असह्य होते हैं।

वरवादीकी खाईपर खड़े बहुतेरे गृहस्थ आपका उपकार मानेंगे यदि आप मितव्ययिता, सादगी और आराम वापस ला सकें।

मुझे आभा है कि मद्रासके कार्यकर्त्ता इस पत्रमें जिम कुप्रथाकी शिकायत की गई है, उपाय निकालेंगे। पत्रलेखककी तरह मुझे भी मद्रासकी अपनी अगली यात्राके बारेमें अब उरना पड़ रहा है कि तमिल स्त्रियोंको रेशमी साटियोंका बहुत मोह है। मद्रास-जैसी ठग जगहायमें रेशममें बड़का दूसरा हानिकार वस्त्र नहीं है। और एगो तमिल देशमें एक गाड़ीपर गौ रुपये खर्च करना धनका ऐसा अपव्यय है जिसे आसप ही पता जा सकता है। इन मामलेमें पुरुष भी समान रूपमें दोषी हैं क्योंकि वे हारती सूती पगडियाँ, पोतियों और अगवस्त्रमें तो मान समझते हैं, और यह भूल जाते हैं कि इन सभीमें तूत तो विदेशी ही होता है। आश्चर्य तो होगा परन्तु पसीने-गो अपने भीतर मोत केनेवासी गादी इन सब सुन्दर वस्त्रोंमें, जिनपर पुरुषोंको इतना मान है ज्यादा डी होती है। लेकिन मुझे आभा है कि मेरा यह विश्वास कि तमिल लोग आध्यात्मिक विषयोंमें रुचि रखते हैं, स्वदेशी-जैसे टेडे मामलेमें भी सही सिद्ध होगा और वे विदेशी वस्त्रोंके पूर्ण पहिणकार और चरगोंको स्वीकार करनेकी नैतिक आवश्यकताका समझेंगे। मद्रास और आन्ध्रके मैदानोंकी गर्मीमें कोई दूसरा उद्योग उठाना नहायक नहीं हो सकता जितना कि मयूर-मन्थर गतिवाला चरगा। द्रविड देश भारतके बाहर गुजरातीका जीवन पितानेके लिए सबसे ज्यादा प्रवासी भेजता है। चरनेकी पुनर्स्थापनाके आचारीके प्रवागकी यह कठिन समस्या अपने-आप सुलझ जाती है। केवल जमीन भागनकी निधन कितान जनताका भरण-पोषण नहीं कर सकती, चाहे उन्हें लगान न भी देना पड़े।

### वकालतमें लगे हुए वकील

ऐसे पत्रोंके विषयमें जिन्होंने वकालत नहीं छोड़ी है पर फिर भी कांग्रेस कमेटियोंमें भिन्न-भिन्न पदोंपर काम कर रहे हैं, मेरे पास बराबर पत्र आ रहे हैं। जबसे मैं बंगालमें आया हूँ तबसे तो यह सवाल मुझमें और भी आप्रहके साथ पूछा जा रहा है। दुसरेके एक भूतपूर्व विद्यार्थी लिखते हैं कि क्या आप उन वकीलोंके नेतृत्वमें, जो अब भी वकालत कर रहे हैं, इस आन्दोलनके सफल होनेकी आशा रखते हैं। यदि स्वाय-व्यापण जाधारित यह आन्दोलन ऐसे वकीलोंके नेतृत्वमें चलता है जो स्वार्थ-त्यागमें विश्वास नहीं करते तो उसके सफल होनेकी आशा मैं नहीं करता। बल्कि मैंने तो निश्चय यह राय दी है कि ऐसे वकीलोंको, चाहे वे बड़ी योग्यता रखनेवाले हों तो भी, अपना अगुआ बनानेके बजाय तो यह बेहतर है कि मतदाता लोग उनसे कम योग्यता रखनेवाले दूसरे लोगोंको अपना नेता बनाये। किसी डरपोक और शक्की वकीलकी वनिम्बत तो मैं मयाज करता हूँ कि कोई बहादुर और निष्ठावान मोची या जुलाहा नि मन्देह बहुत अच्छी तरह नेताका काम कर सकता है। क्योंकि सफलता तो वीरता, त्याग या कुर्बानी, मृत्यु, प्रेम और विश्वासपर अवलम्बित है—कानूनी ज्ञान, वीद्विक कुटिलता, कट-नीति, द्वेष और अविश्वासपर नहीं।

### रोटीका सवाल

इसी विद्यार्थीने एक सवाल जीर उठाया है। वे कहते हैं कि बहुतेरे बंगाली रोटीकी समस्याके कारण राष्ट्रीय कार्य नहीं कर पाते या ऐसा कहे कि अपनी गुलामी

नहीं छोड़ पाते। मैं कहूँगा कि कारण रोटीकी समस्या उतना नहीं है जितना कि रोटी कमानेके लिए शरीर-श्रम करनेकी अरुचिकी समस्या। हम शिक्षित भारतीयोंने रोटीके लिए शरीर-श्रम करनेकी कला खो दी है। बुनने, धुनने और कातनेवालोंकी मजदूरी रोज-ब-रोज बढ़ती जा रही है—ऐसी हालतमें हम यह नहीं कह सकते कि रोटी कमाना कोई बड़ी समस्या है। प्रतिदिन आठ घंटे बुनाईका काम करनेवाला शुरूमें ही कमसे-कम एक रुपया रोज कमा सकता है। सिद्धहस्त बुनकर आज दो रुपया रोज तक कमा लेते हैं। हमें अपनी जीविकाके लिए केवल टेवल-कुर्सीका ही काम चुननेकी बात नहीं सोचनी चाहिए।

### नीतिके तौरपर अहिंसा

इस विद्यार्थीका अन्तिम प्रश्न सबसे ज्यादा महत्वपूर्ण है।

“क्या आप यह आशा करते हैं कि यह शान्तिमय सग्राम जिसका आधार प्रेम और आत्मिक बल है, उन लोगोंके शामिल होनेसे जो कि अहिंसा या शान्ति-को एक नीति मात्र समझते हैं, सफल हो सकता है? शुद्ध अहिंसाके लिए अधिक साहस और देशप्रेमकी आवश्यकता है। परन्तु अगर यह “कमजोरोका हथियार” हो तो भावी दमनके मुकाबलेमें इससे लोगोंमें भयका संचार होगा।

प्रश्नकर्त्ताने सवालका कुछ जवाब तो खुद ही दे दिया है। अहिंसा धार्मिक विश्वासके रूपमें न सही, नीतिके ही रूपमें स्वीकार की जाये तो भी उसमें सफलता मिल सकती है। पर कब? जब उसके साथ साहस और देशका अथवा स्वीकृत कार्यका सच्चा प्रेम मिला हुआ हो। अन्याय करनेवालोंके प्रति द्वेष रखनेका अर्थ देश-प्रेम हो, सो बात नहीं। हमारे रास्तेमें तो कठिनाई इस बातसे पैदा होती है कि बहुतसे लोग दरअसल तो नीतिके तौरपर भी अहिंसाके कायल नहीं होते पर ऐसा बताते जरूर हैं। अलीबन्धु<sup>१</sup> अहिंसाको बिल्कुल नीतिके तौरपर ही मानते हैं; परन्तु मेरे खयालमें अहिंसामें नीतिके तौरपर सच्चा विश्वास करनेवाला उन दो भाइयोंसे बढ़कर आज कोई नहीं है। वे मानते हैं कि शान्तिभग होनेसे हमारे कामको धक्का पहुँचनेके सिवा और कुछ नहीं हो सकता और यदि व्यापक पैमानेपर अहिंसा या शान्तिका व्यवहार किया गया तो पूरी तरह सफलता मिल सकती है। जो मनुष्य एक नीतिके तौरपर ही सत्यका अवलम्बन करता है वह उसके भौतिक फलोंको अवश्य पाता है। परन्तु जो केवल सत्यका ढोंग रचता है वह हरगिज नहीं पा सकता।

### कार्यसमितिकी आज्ञाओंका पालन

यदि हम इसी वर्ष स्वराज्य प्राप्त कर लेना चाहते हैं तो हमें अपने जीवनके प्रत्येक अंगमें और, सबसे अधिक, कांग्रेसी सस्थाओंके काममें उसके आनेके लक्षण दिखाने होंगे। जो कानून और नियम हमने आज स्वयं बनाये हैं उनके अनुसार यदि हमने

१. मौलाना मुहम्मद अली (१८७८-१९३१) और शौकत अली (१८७३-१९३७), खिलाफत आन्दोलनके प्रमुख नेता।

आचरण न किया तो जब हम स्वराज्य प्राप्त कर लेगे तब भी हमारी यही वृत्ति रहेगी। कार्य-समितिकी पिछली बैठकमें कोषाध्यक्षने इस बातकी बड़ी शिकायत की थी कि कितनी ही प्रान्तीय कमेटियोने अभीतक उनके पास अपने द्वारा इकट्ठे किये गये चन्देकी चौथाई रकम नहीं भेजी। कहा गया है कि कुछ प्रान्तोने तो अपनी रकम इसलिए रोक रखी है कि दूसरे प्रान्तोने अभीतक अपनी रकम नहीं भेजी। मैं तो इसके विपरीत यह कहूँगा कि कांग्रेसके प्रति अपने कर्तव्योका पालन ठीक-ठीक करनेमें प्रत्येक प्रान्तको एक-दूसरेसे होड करनी चाहिए। बस, केवल इसी रीतिसे हम स्वराज्यके योग्य होनेकी आशा रख सकते हैं और तभी हमारी माँगें आदरके साथ सुनी जायेंगी। यदि कांग्रेस सस्थाओका काम अच्छी तरह चलाना है तो कार्यसमितिकी तमाम सूचना-ओ और आदेशोका पालन सचाई और तत्परताके साथ होना चाहिए। कार्यसमितिने यह निश्चय किया है कि हर प्रान्तके कुल चन्देका कमसे-कम चौथाई हिस्सा स्वदेशी — अर्थात् हाथ-कताई और हाथ-बुनाईके काममें लगाना चाहिए। यदि हमे खादीकी माँग पूरी करनी है तो २५ लाख रुपये सारे भारतके लिए कोई बड़ी रकम नहीं है। सच तो यह है कि जो प्रान्त इस मदपर जितना ज्यादा खर्च करेगा, उसका काम उतना ही ज्यादा अच्छा होगा।

### ईसाई और असहयोग

उत्तरी बसरासे एक हिन्दुस्तानी ईसाईने लिखा है

“मुझे यह कहते हुए दुःख होता है कि आप हिन्दुस्तानी ईसाइयोको हिन्दुस्तानकी प्रजा नहीं समझते। मैंने कई बार आपके ‘यंग इंडिया’ में देखा है कि आप मुसलमान, हिन्दू, सिख आदिका नाम तो लेते हैं, पर ईसाइयोका उल्लेख नहीं करते।

आप विश्वास कीजिए कि हम हिन्दुस्तानी ईसाई भी हिन्दुस्तानकी प्रजा हैं और हिन्दुस्तानके हितके कामोंमें बहुत रस लेते हैं।

मैं पूरे विश्वाससे कहता हूँ कि असहयोगकी प्रगतिमें हिन्दुस्तानी ईसाइयोने जितनी दिलचस्पी ली है उतनी और किसीने नहीं। अपनी मातृभूमिके कल्याणके कामोंके साथ मेरी बड़ी हमदर्दी है। मैं खुद भी एक असहयोगी हूँ।

मैं वादा करता हूँ कि मैं आपको कभी-कभी मेसोपोटेमियामें रहनेवाले हिन्दुस्तानियोंकी हालतके बारेमें कुछ लिखता रहूँगा।”

मैं इन पत्र भेजनेवाले महाशय तथा अन्य हिन्दुस्तानी ईसाइयोको विश्वास दिलाता हूँ कि असहयोगमें जातियो और पन्थोके लिहाजकी गुजाइश नहीं है। वह तो अपने दायरेमें सबको निमन्त्रित करता है और प्रवेश देता है। कितने ही हिन्दुस्तानी ईसाइयोने तिलक स्वराज्य कोषमें चन्दा दिया है। कुछ प्रसिद्ध हिन्दुस्तानी ईसाई तो असहयोगकी सबके आगेकी कतारमें हैं। हिन्दुओ और मुसलमानोका जिक्र तो बार-बार इसलिए आता है कि आजतक वे लोग एक दूसरेको अपना दुश्मन समझते रहे हैं। इसी प्रकार जब-जब किसी जातिका उल्लेख खास तौरपर ‘यंग इंडिया’ में हुआ है तब-तब उसके लिए वैसा कोई सबब रहा है।

## मेरी महत्वाकांक्षा

शिमलाके एक आग्रही सज्जन मुझसे पूछते हैं कि क्या मेरी इच्छा कोई नया सम्प्रदाय स्थापित करनेकी या दैवी पुरुष होनेका दावा करनेकी है। मैंने उन्हें एक निजी पत्रमें उनके प्रश्नका उत्तर दे दिया था। लेकिन वे चाहते हैं कि भावी पीढ़ियोंका खयाल करके मैं इस प्रश्नपर अपनी बात लोगोंके सामने सार्वजनिक रूपसे भी कह दूँ। मेरा खयाल था कि अपने दैवी पुरुष होनेकी बातका खण्डन मैं काफी सख्त शब्दोंमें कर चुका हूँ। हाँ, मैं भारत और मनुष्य-जातिका एक नम्र सेवक होनेका दावा अवश्य करता हूँ और ऐसी सेवा करते हुए मरनेकी इच्छा रखता हूँ। सम्प्रदाय स्थापित करनेकी मेरी कतई कोई इच्छा नहीं है। सच पूछिए तो मेरी महत्वाकांक्षा इतनी बड़ी है कि वह सम्प्रदाय स्थापित करके और चन्द अनुयायी पाकर सन्तुष्ट नहीं हो सकती। कारण यह है कि मैं किसी नये सत्यका प्रतिपादन नहीं कर रहा हूँ। मेरी कोशिश सत्यको जिस रूपमें मैं जानता हूँ, उस रूपमें उसका अनुसरण करनेकी और उसे अपने जीवनमें उतारनेकी है। कई पुराने सत्योंपर नया प्रकाश डालनेका दावा मैं जरूर करता हूँ। मैं आशा करता हूँ मेरे इस वक्तव्यसे मेरे प्रश्नकर्त्ता और उनके जैसे दूसरे लोगोंका सन्तोष हो जायेगा।

[अंग्रेजीसे]

यग इंडिया, २५-८-१९२१

## ७. न्यायका स्वांग

मैं पहले एक अकमें<sup>१</sup> इस बातका उल्लेख कर चुका हूँ कि २५ जुलाईको कराची-में लोकप्रिय धर्म-प्रचारक, समाज सुधारक और धरना-आन्दोलनके प्राण स्वामी कृष्णानन्दकी गिरफ्तारी, मुकदमेकी सुनवाई और एक सालकी सख्त कैद — तीनों बातें तीन घटेके अन्दर समाप्त कर दी जानेकी खबर पानेपर भीड़ने लज्जास्पद व्यवहार किया था। कचहरीके चारों ओर सैनिक तैनात थे और मुकदमा एक प्रकारसे बन्द कमरेमें किया गया था। स्वामीजी २० तारीखको गिरफ्तार हुए थे परन्तु एक घटेकी हवालातके बाद ही छोड़ दिये गये थे। गत पच्चीस तारीखको उसी अभियोगमें बिना चेतावनीके उन्हें फिर गिरफ्तार कर लिया गया। उनपर कर्त्तव्यपालनमें सलग्न एक कान्स्टेबलको मारनेका अभियोग लगाया गया। प्रोफेसर वासवानी<sup>२</sup>, जो स्वामीजीके सम्पर्कमें थे और बदालतमें मौजूद थे, साक्षी देते हैं<sup>३</sup> कि स्वामीजीने सिपाहीको कदापि नहीं मारा बल्कि सिपाहीने ही उन्हें मारा और काफी मारा। कारण यह था कि वे एक मित्रके साथ बातें कर रहे थे, और उन्होंने अपनी जगहसे हटनेसे इनकार किया था। भीड़को

१ देखिए खण्ड २०, पृष्ठ ४८४।

२ टी० एल० वासवानी (१८७९-१९६६), सिन्धके एक सन्त पुरुष; लेखक, मीरा शिक्षण-संस्था, पूनाके संस्थापक।

३ प्राइसको लिखे अपने पत्रमें, देखिए परिशिष्ट १।

स्वामीजीकी निर्दोषितापर पूरा विश्वास था। और फिर उसने आवेशमें आकर वहाँसे गुजरनेवाले प्रत्येक यूरोपियनपर तथा यूरोपीय हेट पहने हुए यात्रीपर अपना गुस्सा उतारा। मार खानेवाले यूरोपीयोंमें विधान-मभाके मदस्य श्री प्राइम भी थे। रोपका चाहे कितना भी बड़ा कारण रहा हो, स्वामीजीकी निर्दोषिता कितनी भी असदिग्ध रही हो, उनका पद चाहे जो-कुछ भी रहा हो, भीड़को क्रोधित कदापि न होना चाहिए था। जबतक हम बड़े-बड़े कारण होते हुए भी क्रोधको वशमें रखनेमें समर्थ न हो तबतक विजय अमम्भव है। गोलिएकी वर्षाके बीच शान्ति रखना सैनिकका अनिवार्य गुण है। यदि अमहयोगी बड़ी-बड़ी उकमाहटके बीच भी शान्त न रह सके तो वह किस कामका? हमें अपनी चुनी हुई धैर्यापर ही मोना होगा। हमें सरकारने हर परिस्थितिमें शान्त रहनेकी अपेक्षा न करनी चाहिए। हमारे समान उनके भी अपने सिद्धान्त हैं। वह एक हृदय ही शान्त रह सकती है। जबतक हम मिलवाड करते दिखेंगे, तबतक वह स्वामीजी अग्नियार किये रहेंगी। ज्योंही ऐसा मालूम होगा कि हम सचमुच कुछ करने जा रहे हैं उसी क्षण दमन शुरू कर देना उसकी दृढ़ नीति है। स्वामीजी और उनके अनुयायी अपनी निष्ठासे गम्भीर थे इसलिए सरकारने वार किया। यही हमारी परीक्षाका अवसर था और हम उसमें अमफल हुए। यह कहना कि प्रोफेसर वानवानी और उनके कमठ कार्यकर्ताओंने भीड़का क्रोध रोकनेका प्रयत्न किया और कुछ हृदय मफ़्ट भी हुए और अधिक भीषण घटनाएँ घटित होनेसे रोक सके, सच तो है परन्तु है अमगत। जिस बातपर हमें ध्यान देना चाहिए वह यह है कि भीड़का आत्म-नियन्त्रण टूटा ही क्यों? लोगोंका वहाँ झुट्टा होना कोई जरूरी न था। झुट्टा होनेपर उन्हें पूरे समय शान्त और स्थिर रहना चाहिए था। भीड़का अधिकार तो यह था कि वह अपना क्रोध विदेशी कपड़ोंको त्यागकर घरोंमें कपड़े बुनने और शराबकी दूकानापर धरना देनेका निश्चय करके उतारती। सरकारपर साप्तातिक वार वही होता। वस्तुतः हुआ ऐसा कि उनके निष्फल रोपके फलस्वरूप उस आन्दोलनकी ही, जिसके पक्षमें वे प्रत्यक्षतः काम कर रहे थे, भारी क्षति हुई।

ठीक-ठीक रूपसे समझ लिया जाये कि जबतक भीड़ अनुशासित सैनिकोंके समान व्यवहार करना न सीखे, सविनय अवज्ञा अमम्भव है। और हम सविनय अवज्ञाके मार्ग-को तबतक अपना नहीं सकते जबतक हम प्रत्येक अग्रेजको इस बातका विश्वास दिला न सके कि वह भारतमें भी अपने घरके समान ही सुरक्षित है। कोरा आश्वासन देना काफी नहीं है। प्रत्येक अग्रेज स्त्री और पुरुषको यह लगना भी चाहिए कि उसकी सुरक्षाको कोई भय नहीं है और उसका कारण उनकी सगीनोंका बल नहीं बल्कि हमारा जीवित सिद्धान्त है। यह शर्त सफलताके लिए ही लागू नहीं है बल्कि वर्तमान रूपमें आन्दोलन चलानेकी हमारी क्षमताकी भी यही शर्त है। असहयोग सघर्ष चलाने-का और कोई दूसरा तरीका नहीं है।

हम स्वामीजीके विदाईके सन्देशको ध्यानमें रखे “मद्यपानके विरुद्ध आन्दोलन जारी रखा जाये और भगियोंकी मदद की जाये।” इससे और अच्छा सन्देश हो ही नहीं सकता था। यदि हम मद्य-निषेध कर सके और भगीको अपने स्तरसे—यद्यपि वह स्तर नीचा है—उठा सके, तो हम स्वराज्यके बहुत निकट आ जाते हैं।

निस्सन्देह सिन्धका अधिकारी-वर्ग अपनी बुद्धि खो बैठा है। मैं उनके द्वारा की गई ऐसी घोषणाएँ देखता हूँ जिनमें लोगोको जहाँ और जैसे उनकी इच्छा हो घूमनेकी तथा छडीके अलावा और कुछ लेकर चलनेकी मनाही है।

यूरोपीय भी आत्मसयम खो बैठे हैं। मुझे इसपर आश्चर्य नहीं। बहुतोके बीचमें वे मुट्ठीभर हैं। प्रोफेसर वासवानीने दुर्घटनापर शोक प्रकट करते हुए श्री प्राइसको उच्च भावनाओसे पूरित पत्र भेजा है। वे श्री प्राइससे परिचित थे। श्री प्राइसने उसका रोषपूर्ण उत्तर भेजा। प्रो० वासवानीने फिर पत्र लिखा। श्री प्राइस फिर भी नाराज हुए। मैं अन्यत्र इनके रोचक पत्रव्यवहारमें से दो विशिष्ट पत्र छाप रहा हूँ — एक श्री प्राइसका, उनका सबसे बुरा पत्र नहीं, और एक प्रो० वासवानीका, शान्त और गाम्भीर्यपूर्ण। दूसरा पत्र असहयोगीकी स्थितिके स्पष्टीकरणके रूपमें भी बहुमूल्य है।

‘न्यायके’ इस ‘स्वाग’ से जैसा कि प्रो० वासवानीने इसे कहा है और उसके बादकी घटनाओसे हमें यही नसीहत लेनी है कि जैसे-जैसे असहयोगकी तेजी बढ़ती जायेगी और सालका अन्त समीप आता जायेगा तैसे-तैसे हमें न्यायके साथ खिलवाड़के ऐसे अनेक अवसरोंके लिए तैयार रहना चाहिए, और निर्दोष व्यक्तियोंकी गिरफ्तारीको बिना क्रोध किये और बिना बदला लिए सहन करनेके लिये भी तैयार रहना चाहिए, और यदि हम ऐसा नहीं करते हैं तो फिर हमें उस विफलताके लिए तैयार रहना चाहिए जिसके कि उस हालतमें हम पात्र होंगे। जब हम अपने ध्येयकी प्राप्तिके इतने निकट पहुँच चुके हैं तब जनसमुदायोको वशमें रखनेकी असमर्थताके कारण हमें उससे पीछे हटना पड़े — यह कैसी करुणाजनक स्थिति होगी।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, २५-८-१९२१

## ८. चिरला-पेरला

चिरला-पेरला सच पूछो तो एक गाँव ही है। यह समुद्रके पास ही बसा है, इसकी जलवायु बहुत अच्छी है। कोई १५००की घनी आबादी है। यह आन्ध्र प्रदेशमें है, और श्री० गोपाल कृष्णय्या नामके एक बहुत बुद्धिमान और स्वार्थत्यागी नेता उसमें रहते हैं। अपने अध्यवसाय और त्यागके बलपर उन्होंने वहाँके लोगोको बिना दिक्कतके एकताके सूत्रमें बाँध रखा है। वहाँका नागरिक शासन अब भारतीय मन्त्रीके अधीन है। उसने पिछले सालसे वहाँके बहादुर लोगोपर रौब जमाना शुरू किया है। उनपर एक बेजा और कष्टकर व्यापारिक अनुमति-पत्र लेनेकी बाध्यता लादी गई। पर लोगोने इसका उत्तर अनुमति-पत्र लिए बिना ही अपना व्यापार जारी रखकर दिया। फल यह हुआ कि मुखालिफत करनेवाले लोगोपर मामला चला और सजाएँ हुई। उनमें एक बूढ़ी स्त्रीको भी जेल जाना पडा। सरकार वहाँ लोगोपर नई नगरपालिकाका बोझ लादनेकी कोशिश कर रही है। लोगोने इसका विरोध किया है। परन्तु जिस मन्त्रीने, लोकमतका अत्यन्त विरोध होते हुए भी मन्त्रित्वका पद ग्रहण किया हो वह इसके

सिवा और कर ही क्या सकता है कि लोगोपर अपने निर्णय लादनेकी कोशिश करे और यह दिखाये कि मुझे उनके मतकी जरा भी परवाह नहीं है।

अच्छा, अब हम यह देखे कि इस नगरपालिकासे जनताका कितना हित साधन हुआ। गाँव पहलेकी अपेक्षा ज्यादा माफ-मुथरा हुआ है, यह तो कहा ही नहीं जा सकता, क्योंकि लोगोने खुद ही उस स्थानको असाधारण रूपसे अच्छी हालतमें बना रखा है। अधिक शिक्षा-प्रचार भी नहीं हुआ, क्योंकि वहाँके लोग तो असहयोगी हैं। एक ही बात हुई कि और भी ज्यादा कर बैठाये गये और लोगोकी स्वतन्त्रतामें और भी ज्यादा दस्तदाजी की गई। यह बुराई लोगोके लिए अमह्य थी।

अतएव, उन लोगोने निश्चय किया कि हम लोग नगरपालिकाकी हदको छोड़कर उसके बाहर पास ही खुली जगहमें जा बसेंगे। उन्होंने वहाँ झोपडियाँ बनाई और पिछली मईके आसपास चिरला-पेरला खाली करके लोग उनमें रहने चले गये। मन्त्रीने वेधडक होकर मालगुजारीके महकमेकी मदद ली और उस महकमेकी ओरसे यह कारण बताते हुए उनपर कर बिठा दिया गया कि तुम लोगोने सरकारी बजर जमीनपर अपने छप्पर डाले हैं। हर छप्परपर रु० १०-२-६के हिसाबसे कर बैठाया गया है, यद्यपि उनमें से प्रत्येककी कीमत कुल मिलाकर २५) ही है। कर अदा न करनेकी हालतमें रहनेवालोको अपनी झोपडियाँ खाली कर देनी होगी।

इस दमनके आरम्भका वर्णन आन्ध्र प्रान्तीय कांग्रेस कमेटीने इस प्रकार किया है —

“चिरला-पेरलाके दमनके “सम्मान-पत्रक”में वृद्धि हो रही है। नगरपालिका टैक्स देनेसे इनकार करनेके कारण १२ पुरुष और १ स्त्री तो पहले ही सजा काटकर बाहर आ चुके हैं। अब उसी सम्बन्धमें ३ पुरुष राजमहेन्द्रीकी सेन्ट्रल जेलमें सख्त सजा भोग रहे हैं और छ आदमी कारावासके हुक्मकी बाट जोह रहे हैं। अनोखी बात तो यह है कि कंदकी सजा इन छ आदमियोंको एक माह पहले सुनाई गई थी पर रोक रखी गई। हमारे सुननेमें ऐसी कोई घटना नहीं आई जिसमें कि लोगोको सजा तो ठोक दी जाये परन्तु जमानत तक तलब न करके उनसे चुपचाप कह दिया जाये कि घर जाओ और हुक्मका इन्तजार करो। चिरला-पेरलामें और भी कितने ही लोग जेलोको भर देनेके लिए तैयार बैठे हैं। सघर्ष प्रशसनीय वीरता और वृद्धताके साथ चलाया जा रहा है। यद्यपि गाँवोके खाली फराये जानेसे कारोबार अस्तव्यस्त हुआ है और अधिक गरीब लोगोकी आजीविका समाप्त हो जानेके फलस्वरूप बहुत बड़ी कठिनाई उत्पन्न हुई है।

सजायापता लोगोकी जायदाद जब्त कर ली गई है और चपतला तथा गन्दूरमें कई बार नीलामपर चढ़ाई गई थी ताकि उसे बेचकर जुर्मानेकी रकम वसूल कर ली जाये। परन्तु इन दोनों स्थानोंमें से किसीमें भी किसीने बोली नहीं लगाई। चिरला-पेरलाके कष्ट-सहनके कारण उनके प्रति लोगोकी जो सहानु-भूति आमतौरपर देखनेमें आ रही है उसका यह एक उज्ज्वल प्रमाण है।”

इस प्रकार हमारे सामने यह ठोस उदाहरण मौजूद है जिससे सुधारो और उत्तरदायित्वका सही रूप प्रकट हो जाता है। मुझे इसमें सन्देह नहीं कि मन्त्री महाशय जो कुछ करते हैं वह इसी विश्वाससे करते हैं कि इसमें लोगोका हित है। जब-जब अग्रेज अधिकारियोने जबरदस्ती कुछ भी, यहाँतक कि रोलट ऐक्ट भी, हमपर लादा, तब-तब उन्होने क्या उसका समर्थन यही कहकर नहीं करना चाहा कि यह तो प्रजाके कल्याणके लिए ही है। असहयोगका संघर्ष अन्य बातोके सिवा, आश्रयदानकी भावनाके विरुद्ध भी है। हम कुछ अच्छा करना सीखे उसके पूर्व हमे इस बातकी स्वाधीनता जरूर होनी चाहिए कि हम अपने प्रयत्नसे जो चाहे सो करे फिर वह बुरा भी क्यों न हो। “स्वाधीनता” भी हमपर “जबरदस्ती” न लादी जाये। जनसत्ताकी भावना तो यही चाहती है कि मन्त्री या तो लोकमतके आगे सिर झुका दे या इस्तीफा पेश कर दे। सब प्रकारसे दोष रहित सुधार-कार्योमे भी उसे प्रबुद्ध जनमतको धैर्यपूर्वक अपने साथ लेकर चलना चाहिए।

चिरला-पेरलाके बहादुर लोगोने सरकारसे कह दिया है कि वह उससे जो वने सो कर ले, वे उसके दमनके आगे नहीं झुकेगे और नगरपालिका गठित करनेसे इनकार कर दिया है। उन्हें ऐसा करनेकी आवश्यकता नहीं थी। वे “स्वराज्य” तक इसका इन्तजार कर सकते थे। परन्तु उन्होने इसके विपरीत करना अच्छा समझा।

इसकी जवाबदेही पूर्णतः उन्हीपर है। अब वे किसी भी हालतमे अपनी टोक न छोडे। उत्तेजना और सनसनीकी हालतमे रोपको पास फटकने न दे। वे सरकारको बड़ी खुशीके साथ वह जो चाहे, इसकी सजा देने दे। अपने इस नम्र परन्तु अटल कण्टसहनकी बदौलत वे स्वयं अपनेको तथा भारत-माताको गौरवसे भूषित करेगे एवं देशको अहिंसा और शान्तिका पदार्थ-पाठ पढायेगे।

[अग्रेजीसे]

यग इंडिया, २५-८-१९२१

## ९. पत्र: मणिबहन पटेलको

डिब्रूगढ, [असम]

२५ अगस्त, १९२१

चि० मणि<sup>१</sup>,

तुम्हारा पिछला पत्र मैं अपने साथ लिये धूमता रहा हूँ। काका विठ्ठलभाईको समझाना बड़ा मुश्किल काम मानता हूँ। अपनी इस उम्रमे और एक प्रकारकी लडाईंमे<sup>२</sup> फतह पानेकी मान्यता वन जानेके बाद अब उन्हें नये प्रकारको ग्रहण करना कठिन मालूम होता है। हम वीरज रखकर उनका मतभेद सहन करके अपने रास्ते चलते रहे, इसके सिवा और कोई उपाय मुझे दिखाई नहीं पडता।

१ वल्लभभाई पटेलकी पुत्री।

२ विधान-सभाकी सदस्यताके लिए।

यहाँ बहिष्कारका जोर गादी-उत्थादनका तम जोरोसे हो रहा होगा।

अम एक नया ही देश लगता है। गांधीजी जानने लगके भाग 'नवजीवन' में दे चुका हूँ। इसलिए यहाँ नहीं गिर रहा हूँ। भाई इन्दुलालके साथ मैंने बात कर ली है। कुमुदबेनके साथ मैं जी-भरकर बात करना चाहता हूँ और उन्हें सक्ति देनेका प्रयत्न करना चाहता हूँ। इसका आधार उनकी इच्छा और मेरी कुम्भतरता है। मैं उधर अतृप्त मानसे पहले आ सकूँगा, ऐसा नहीं लगता। तुम दोनों भाई-बहन चापूती गुरु मदद करते होंगे। उनपर बहुत बोझ आ पड़ा है। परन्तु पशुकी इच्छा होगी तो वे उठेंगे।

वापूके आशीर्वाद

[पुनः] मेरे प्रवासका कार्यक्रम ३१ मे ३ तक चटगांव और बारीसाल, ४ मे १२ तक काफ़ता।

यह मणिगोरी,

द्वारा श्री बल्लभभाई जयगभाई पटेल, बार-एट-लॉ

भद्र, अहमदाबाद।

[गुजरातीने]

वापुना पत्रो - ४ मणिबहेन पटेलने

## १०. भाषण : डिब्रूगढमें

[२५ अगस्त, १९२१]

भाइयो,

आज अमममें हमारी आखिरी रात है। कल हम अमम छोड़कर चटगांव चले जायेंगे। अममने जो कुछ कहना था सो हम लोगोंने अबतक कह दिया है। और, हमने पहले कि मैं अब और कुछ कहूँ, आपसे यह जानना चाहता हूँ कि चायके बागीचोंमें काम करनेवाले मजदूरोंमें से कितने लोग यहाँ आये हैं। यदि मेरी आवाज

१ विदेशी कपड़ेका।

२ देखिए "अममके अनुभव-१", ४-९-१९२१ तथा "अममके अनुभव-२", ११-९-१९२१।

३ इन्दुलाल वाधिका, एक सक्रिय राजनैतिक कार्यकर्ता, गांधीजीने इन्हीं नवजीवन लेकर उसे साप्ताहिक रूप दिया था।

४ इन्दुलाल वाधिकाकी पत्नी।

५ टापाभाई पटेल।

६ व ७ बल्लभभाई पटेल (१८७५-१९५०), गुजरातके प्रमुखनेता, भारतके प्रथम उप प्रधान मंत्री।

८ गांधीजी २२ दिन डिब्रूगढमें थे, देखिए "पत्र महादेव देसाईको", २२-८-१९२१।

आप लोगोतक पहुँचती है तो जो मजदूर लोग यहाँपर आये हो वे अपना हाथ ऊँचा उठा दे। मैं देखता हूँ कि इस जलसेमे बहुत कम मजदूर आये हैं।

मुझे उम्मीद थी कि यहाँपर मजदूर भाइयोसे भी मेरी मुलाकात हो जायेगी। मैंने अपनी जिन्दगीके कमसे-कम बीस साल आफ्रिकामे मजदूरोके साथ बिताये हैं। हिन्दुस्तानमे भी मैं जहाँ-जहाँ जाता हूँ, मजदूरोकी जानकारी रखता हूँ। असममे मजदूरोकी हालत कैसी है, यह मैं नहीं जानता। वागान-मालिकोके प्रतिनिधियोसे कल मैं बातचीत कर लूँगा। परन्तु मैं उम्मीद करता था कि उसके पहले मैं अपने मजदूर भाइयोसे भी बातें कर लूँ। मैं जिस कामके लिए इस तरफ आया हूँ उसने मेरा इतना वक्त ले लिया कि मैं बागीचोमे जाकर मजदूर भाइयोसे बातचीत न कर सका। इस बातका मेरे मनमे अफसोस ही रह जायेगा। परन्तु इस अफसोसके साथ असमको छोड़ते हुए भी मैं इस खयालसे धैर्य रखे हूँ कि जिस कार्यको मैंने हाथमे लिया है उसमे यदि ईश्वर सफलता दे दे तो फिर मजदूरोके पास जाना ही न पड़े। हिन्दुस्तानके लोगोका दुःख मिट जाना चाहिए अन्यथा स्वराज्यके कोई मानी नहीं है। एक छोटेसे छोटा मजदूर या चायके बागीचेमे काम करनेवाली बालिका, काश्मीरसे लेकर कन्या-कुमारीतक, आजादीके साथ घूम-फिर सके और एक भी बदमाश उसे तकलीफ न दे सके, ऐसा स्वराज्य जबतक न होगा तबतक वह “स्वराज्य” हो ही नहीं सकता। यह जो लड़ाई शुरू है इसका कारण यही है कि अंग्रेजी राजसे हिन्दुस्तानका भला नहीं हुआ है। अब मे छोटी-छोटी बातोमे नहीं फँस सकता। मैं कुछ दिनोतक ऐसा समझता था कि मुहब्बतके साथ सब-कुछ अच्छा हो जायेगा। परन्तु पजाबके अनुभवसे और मुसलमानोके साथ इन्साफके नामपर जो अत्याचार किया गया है उससे मैं समझ गया कि ऐसा अन्याय दूसरी सल्तनतमे नहीं हो सकता। और तभीसे मैं इस सल्तनतको “शैतानी” सल्तनत कहने लगा।

अगर हम शैतानियतको मिटाना चाहते हैं, यदि मजदूरोके दुःखोको कम करना चाहते हैं और औरतोपर होनेवाले अत्याचारोको नष्ट करना चाहते हैं तो कोई शक्ति ऐसी नहीं है जो हमें रोक सके।

यदि हमारा ईश्वरपर विश्वास कम न हो जाता तो हिन्दुस्तानमे कगाली न छा जाती।

हमारा सघर्ष दुश्मनीका नहीं है। इतना अवश्य है कि हम किसीकी सरदारी कुवूल करना नहीं चाहते। ईश्वरके सिवा और किसीको हम अपना सरदार नहीं समझते। यही स्वराज्यके मानी है। जिस सल्तनतमे झूठका बोलवाला है, अत्याचार किये जाते हैं, झूठे खरीते भेजे जाते हैं, उससे मुहब्बत करना हराम समझना चाहिए। इसलिए हम इस सरकारकी अदालतोसे न्याय नहीं चाहते, उसके मदरसोमे लडके नहीं पढाना चाहते और इसीको हम तर्क मवालात — असहयोग-कहते हैं। हम किसीको दगा-फिसादके लिए नहीं कहते। हम ईश्वरका नाम लेकर, शान्तिपूर्वक स्वराज्य प्राप्तकर सकते हैं, और मुसलमानोके धावोको सुखा सकते हैं।

‘आत्मशुद्धि’ क्या चीज है, यह हमको अच्छी तरह समझ लेना चाहिए। आप शराब, गाजा, अफीम और वेश्यागमन छोड़ दे। मैं मजदूरोकी आदतोसे खूब वाकिफ

हैं। आपको जो जल-नी रखा गहोता मित्रता है, उसमे आप गुप्त और चीनसे नहीं रह सकते। आप जो शराब पीते हैं सो दुश्मनो भूज जानेके लिए पीते हैं। परन्तु दुश्मन विद्वानेन मोक्ष-न्ता उपाय तो यह है कि आप दुश्मनो सहन करे, यदि गैर-स्वाभिको साथ कोई जर्मि नजा दे तो आपको सुनीने स्वीकार करे। हिन्दुस्तानने इस उन्नाको अभी अच्छी तरह नहीं समझा है। जब मैं यह समझ लूंगा कि हिन्दु-स्तानको स्वतन्त्र पृथक् स्वतन्त्र हो गया है, वग उसी दिन हिन्दुस्तान स्वतन्त्र हो जाता है। आज हिन्दुस्तानमे तात्काल सविनय-भंग शान्तिपूर्वक करनेकी ताकत नहीं है। मुझे लगता है कि यह तात्काल अनुसूचके पहले आ जायेगी। परन्तु यह तात्काल शराब पीनेमे, बेव्यागमन करने नहीं आ सकती। इसलिए शराब पीना छोड़ दो, बेव्यागमन छोड़ दो। शराब पका करना बंद है। आप यदि किसी नदी चीजसे सम्बन्ध रखना नहीं चाहते तो पहले आप रुद रुद हो जाए।

हमने पता नहीं है कि हमारा देश शराब और अफीम पीनेकी अपेक्षा विदेशी व्यापारमे तात्काल विना अधिक गिर गया है। हमने विदेशी व्यापारकी गन्दगी और पावनी और नाराजी फैली। मेरे प्यारे भाई एन्ड्रयूज साहब<sup>१</sup> भी मुझमे पूछते हैं कि तुम्हारे प्यारे देशो हुए भी आप विनयशील क्यों गया जयते हैं? हमें पता नहीं कि परदेशी व्यापार पकाना विना गुनाह है। आत्मशुद्धिके लिए, और दुनियाको आत्मशुद्धिकी प्रेरणा बनानेके लिए, विदेशी व्यापार छोड़ देना चाहिए। हिन्दुस्तान यदि इतना कर सके तो अत्यन्ततः बर आजाद हो सकता है।

डिब्रूगढमे तात्काली भाषणमे मैं नमनापूर्वक कहना चाहता हूँ कि आप यदि जगमकी सेवा करना चाहते हैं, यदि धर्मकी सेवा करना चाहते हैं—और मैं जानता हूँ कि आपमें धर्मकी सेवाका ज्ञान है और धर्मके लिए प्रेम भी है—तो आप विदेशी कपडेका व्यवहार छोड़ दें।

मुझे दुश्मन है कि जगमकी इस आगिरी रातको डिब्रूगढमे परदेशी कपडा जलानेका पवित्र काम करनेकी कोई तजवीज नहीं की गई। दुश्मनकी बात है कि डिब्रूगढ इतना भी बज नहीं कर सकता। क्या आप लोग मैलकी भी जलानेसे डरते हैं?

आप यदि मजदूरोंके दुश्मनको मिटाना चाहते हैं, स्त्रियोंकी पवित्रता और हिन्दु-स्तानकी प्राचीन नभ्यताकी रक्षा करना चाहते हैं तो विदेशी कपडा जला दीजिए। उनकी दूर-दूरमे मजदूर लोगोंको यहाँपर क्यों आना पड़ता है? इसका कारण मैं यही समझता हूँ कि उन्होंने चरखा छोड़ दिया है। किसानोने भी चरखा छोड़ दिया है। ऊपर पेनीमे काफी पैदायश नहीं होती। इसलिए १० लाख लोग असममे बाहरसे आये हैं। यह हमारे पापकी निशानी है।

“परमेश्वर हमको विदेशी कपडेका त्याग करनेकी और हमारी स्त्रियोंकी लाज बचानेकी शक्ति दे”, ऐसी प्रार्थना करता हुआ मैं अपना भाषण खत्म करता हूँ।

हिन्दी नवजीवन, ९-९-१९२१

१. सी० एफ० एन्ड्रयूज (१८७१-१९४०), अंग्रेज धर्मप्रचारक जिनकी मानवतापूर्ण सेवाओंके कारण भारतवासी उन्हें “दीनबन्धु” के नामसे पुकारने लगे।

## ११. पत्र : महादेव देसाईको

सिलचरके रास्तेपर  
शनिवार [ २७ अगस्त, १९२१ ]<sup>१</sup>

भाईश्री महादेव,

काग्रेस द्वारा बताई गई असमकी हृदको आज छोड़कर हम अब सुरमा घाटीमें प्रवेश कर रहे हैं। दृश्यावली भी बदल गई है। ब्रह्मपुत्रकी यात्रामें हमने तुम्हे काफी याद किया। लेकिन क्या हम अपने मनचाहे भोजनको हमेशा प्राप्त कर सकते हैं, या खा ही सकते हैं? तुम्हारी ओरसे कोई भी पत्र नहीं मिला है। वस्तुतः गोहाटी छोड़नेके बाद हमें डाक मिली ही नहीं और ऐसी आशका है कि अभी कलकत्ता पहुँचनेसे पहले मिलेगी भी नहीं। वहाँ तो मुश्किलसे चार तारीखतक ही पहुँचेंगे। अन्नपूर्णदेवीका पता है. चतापार, एलौर, मद्रास प्रान्त।

एस्थर फैरिंगका<sup>२</sup> पता याद हो तो लिख भेजना।

तुम्हारे स्वास्थ्यके बारेमें समाचार जाननेको आतुर हूँ।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती पत्र (एस० एन० ११४१२) की फोटो-नकलसे।

## १२. तार : सरदार वल्लभभाई पटेलको

सिलहट

आसाम

३० अगस्त, १९२१

इष्ट दिन<sup>१</sup> समीप आ रहा है। गुजरातमें उस दिन हडताल कराये। मजदूरोंको चाहिए कि वे अनुमति लेकर शरीक हो। बुधवार और बृहस्पतिवारको चटगाँव रहूँगा। शनिवारको वारीसालमें। इतवारको व उसके बाद कलकत्ता।

[ अंग्रेजीसे ]

बापुना पत्रों-२ सरदार वल्लभभाईने

१ देखिए “पत्र-महादेव देसाईको”, २२-८-१९२१।

२ एक डेनिश मिशनरी जो १९१६ में भारत आई थी और बादमें कुछ समयतक सावरमती आश्रममें रहीं, गांधीजी उनके साथ पुत्रीका-सा व्यवहार करते थे।

३. प्रिंस ऑफ वेल्सके भारत-आगमनका दिन।

४३. पत्र : नरदार वल्लभभाई पटेलको

177

५११

[ ३० अगस्त, १९३१ ]

**Figure 1**

[illegible]

हम। तब तो रंदा प्रतीति में आता है। हमारा जन्म पड़ता कि बनें  
साथ मुक्त व गे। जो कभी है वि रूप पाठ व शिवायें। हमारे बलिप्राप्त का प्राप्त  
गये। यदि व हरेगी सम्भारता हो, तो नरी सुननाओं का अम्बर मण्डली ग्ये।

तबसे स्वागत समिति का जप्यम-पत्र स्वीकार किया तो ठीक हो गया। जब हमने मेगाफोन से धम धमाका, तब ऐसी सम्भावना उपाधियां भी हमें मिल नहीं सकती।

मोहनदासके वन्देमातरम्

[ ५॥१॥१॥ ]

चापुना पत्रो-२ नन्दार वल्लभाईने

१. दात सुदृढी भवति ।
२. भेदि पिष्ट्वा शोषक ।
३. दिग्भिन्ना भावः स्वः ।
४. अनादावात्म्यं दोग्धालो काप्रेसही ।

## १४. भाषण : चटगाँवसे, रेल कर्मचारियोंके समक्ष

३१ अगस्त, १९२१

(असम-बंगाल रेलवेमें जो हड़ताल हुई थी वह कर्मचारियोंने अपना कोई स्वार्थ साधनेके खयालसे नहीं की थी। बल्कि चाँदपुरमें चायवागानोंसे निकल कर आये हुए मजदूरोंपर जो अत्याचार किये गये, उनका परिमार्जन करानेके लिए की थी। सरकारने चायवागानके मजदूरोंको चाँदपुर स्टेशनसे मार-मार कर निकाल दिया और उनको उनके घर भेजनेसे इनकार कर दिया। इससे रेलवेके कर्मचारियोंको बहुत दुःख हुआ। वागानके मजदूरोंसे कर्मचारियोंका कोई सम्बन्ध नहीं था। मजदूर विहार आदि प्रान्तोंके हैं और रेल कर्मचारी प्रायः बंगालके हैं। अर्थात् इस हड़तालमें रेल कर्मचारियोंका कोई स्वार्थ नहीं था। इन हड़तालियोंसे मैं चटगाँवमें मिला, वहाँ मैंने उनको यह बताया कि उन्हें क्या करना चाहिए। वह भाषण लिखा लिया गया था। इस भाषणमें मैंने जो विचार प्रकट किये थे वे बहुत-कुछ उपयोगी हैं, इस कारण, यद्यपि रिपोर्ट पूरी नहीं है और उसमें मैं कोई सुधार या काट-छाँट भी नहीं कर सका हूँ, फिर भी मैं उसे पठनीय समझकर यहाँ देता हूँ।

मोहनदास करमचन्द गांधी)

आप भाइयोंने मुझे जो मानपत्र दिया है, उसके लिए मैं आप सबका आभार मानता हूँ। किन्तु शिष्टाचारकी भाषाका उपयोग करके आपका अधिक समय लेना नहीं चाहता।

आपने हड़ताल की, और इतने दिनोंतक जारी रखी, यह आपने उचित किया या अनुचित किया, इस सम्बन्धमें मैं गहराईसे विवेचन न करूँगा, क्योंकि इसकी मुझे पूरी जानकारी नहीं है। यहाँ आनेपर कल जितना सुना है उतना ही मैं जानता हूँ। उतनेसे मैं इस सम्बन्धमें आपको अपना मत नहीं दे सकता। असम-बंगाल रेलवेकी हड़तालके सम्बन्धमें 'यंग इंडिया' में मैंने एक बार चर्चा की है। उसका उल्लेख किसी नेताने आपसे किया ही होगा। किन्तु मैंने उसमें भी अपना कोई मत प्रकट नहीं किया है, क्योंकि मेरे पास इतनी सामग्री न थी कि मैं कोई मत दे सकता। मैं यह नहीं जानता था कि आपकी हालत कैसी है, आपके अभियोग क्या हैं। मैं यह भी न जानता था कि आपको हड़ताल करनेका उचित कारण मिला है या नहीं और यह बात मैं अभीतक नहीं जानता। फिर भी मैं यह देखता हूँ कि आपने जो हड़ताल की है वह दूसरी हड़तालकी तरह स्वार्थके कारण नहीं की गई है। आपने अपने वेतनोंमें वृद्धि करानेके लिए हड़ताल नहीं की है, बल्कि परहितार्थ हड़ताल की है। चाँदपुरमें जो अत्याचार किया गया और यहाँ आपके भाइयोंको जो कष्ट उठाने पड़े उसमें उनके प्रति अपनी सहानुभूति दिखानेके लिए आपने यह हड़ताल की है। मुझे यह बात सूझी ही नहीं थी कि भारतके मजदूरोंमें दूसरोंके कष्ट निवारणार्थ हड़ताल करनेकी

शक्ति आ गई है। सब मजदूरोंकी स्थिति ऐसी नहीं है, फिर भी आपने तो यह हज्जात आने भाइयोंके दुखोंके निवारणार्थ ही की है, यह मुझे बताया गया है।

और यदि आपने उनके दुखोंके निवारणार्थ ही हड़ताल की हो तो जबतक उनके कष्ट निवृत्त न हों, जबतक उन लोगोंको न्याय न मिले, तबतक आपमें से एक भी मनुष्य कामपर लौट कर न जाये, यह आपका कर्त्तव्य है।

इन लोगोंके कष्ट दूर हो गये यह कब समझा जायेगा? चांदपुरमें किये गये अत्याचारका परिमार्जन हो गया, यह कब माना जायेगा? जब सरकार पश्चात्ताप करे तब, मजदूरोंको जो मारा-पीटा गया, उसके लिए वह माफी मांगे और वागान-मार्गियोंके दवावमें आकर उमने मजदूरोंको जो रेलभाड़ा नहीं दिया है वह उन्हें दे दे, तब। जिन कमिश्नरने इन हारे-थके गरीब स्त्री-पुरुषों और उनके बाल-बच्चोंको आधी रातके समय स्टेशनके मुनाफिर खानेमें निकाल देनेका भयकर आदेश गोरखा नैनिकोंको दिया वह भारतमें ही पैदा हुआ हमारी ही जातिका आदमी है। उसे लज्जित होना चाहिए और स्वयं ही माफी मांगनी चाहिए।

जब जितना हो जाये तब आप फिर कामपर वापस जा सकते हैं। सरकार इतना कर दे, फिर रेलके कम्पनी आपको बिना नोटिस हड़ताल करनेपर पिछले दिनोंका वेतन न दे, तो यह नहीं किया जा सकता है। वह आपकी नौकरी नई नौकरी समझे और आपको कहे कि “ज्यों-ज्यों जगहे खाली होती जायेगी त्यों-त्यों आपको लेते जायेंगे”, और आपने नई शर्तें भी करा ले — यह सब सहा जा सकता है, किन्तु यह सब तभी हो सकता है जब सरकार एक बार झुक जाये। जबतक वह नहीं झुकती तबतक आपको चाहे जितना रुपया दिया जाये, आपको चाहे कितना ही समझाया जाये, आप कामपर वापस नहीं जा सकते।

इन हड़तालोंमें आपको क्राफ्रेनकी ओरसे रुपया नहीं दिया जाये या नेता लोग आपका साथ छोड़कर चिमक जाये तब भी आपको दीन नहीं बनना चाहिए। जिस मनुष्यके हाथ-पांव काम देते हैं, उसके लिए दीन बननेकी क्या बात है? उसे तो किसीका तनिक भी आश्रित हुए बिना स्वावलम्बी ही रहना चाहिए। क्या मैं और क्या क्राफ्रेन — कोई भी क्यों न हो, यदि तुम्हारे नेता हड़ताल करानेके बाद तुम्हारा साथ छोड़कर खिमक जाये तो भी आपको अडिग ही रहना चाहिए। कल आपको जो नोटिस दिया गया है, वह मैंने पढ़ा है। उसमें यह लिखा है

“आपमें से अनेक लोग कामपर वापस आ गये हैं। आप भी जल्दी कामपर लौट आये। हम आपकी भलाईके लिए ही यह कहते हैं। कुछ गैर-जिम्मेदार लोगोंने आपसे हड़ताल करवा दी और अब वे आपके पाससे खिसक गये हैं। आप उनके बहकानेसे गुमराह न हों। यदि आप कामपर लौटनेमें विलम्ब करेंगे तो आपकी नौकरी भी चली जायेगी।”

आपको इस नोटिससे घबरानेकी जरूरत कतई नहीं है। आपको नौकरीपर नहीं जाना है। जो लोग चले गये हैं, उन्हें जाने दे, उन्होंने यह काम अनुचित किया है। अब आप अपनी नाक रखे।

युग निरन्तर बदलता रहता है। यह युग बुनकरोका युग है। यदि आप इस धन्वेको अपना ले तो आप अपने पैरोपर खड़े रह सकते हैं। यह न समझे कि यह काम करनेसे काम न चलेगा। आज बुनकर तो दुगुनी मजदूरी कमा सकते हैं। फिर आपमें से जिनको अपने घर जाना हो वे जाये, आपका किराया पूरा कर दिया जायेगा। आप वहाँ जानेके बाद अपनी छोटीसी जमीनमें खेती करे और साथ ही चरखा चलाये। इसके अतिरिक्त आप अपने गाँवमें अपनी पसन्दका कोई और काम भी करे और स्वावलम्बी बने। यदि आप सब लोग चटगाँववासी ही हो तो आप यहीपर ऊपर बताये गये अनुसार खेती और बुनाईका धन्धा करे। और इस प्रकार चटगाँवको भारतकी नाक बनाएँ। ऐसा करना कोई कठिन काम भी नहीं है। ईश्वर बहुत ही दयालु और न्यायकारी है। सूत कातना तीन दिनमें सीखा जा सकता है। रुई पीजनेकी क्रिया भी सुगम है। और मनुष्य कपड़ा बुननेका काम नियमित रूपसे सीखनेपर एक महीनेमें सीख लेता है। हाँ, यह जरूर है कि रेल विभागके कर्मचारियोंको रिश्त लेने और चोरी करनेकी लत पड़ जाती है। यदि आप मेहनत किये बिना अपना पेट भरना चाहेंगे तो आप अवश्य ही दूसरे दिन मुझे यह लिखेंगे कि “हमसे बुनाईका काम नहीं होता।” किन्तु यदि आप मेहनत करेंगे, दिनमें बारह घंटे काम करेंगे तो आप मुझे एक महीनेमें ही यह अवश्य लिख देंगे कि “आपने हमें जो उपाय सुझाया है, उससे हम स्वावलम्बी बन गये हैं। अब हमें ईश्वरके सिवा अन्य किसीकी परवाह नहीं है।” और बारह घंटे काम करना कोई कठिन बात नहीं है। मैं बूढ़ा हो गया हूँ, अब मुझमें कोई शक्ति नहीं रही है, फिर भी बारह घंटे काम कर सकता हूँ। तब आप जबान लोग क्यों नहीं कर सकते? यदि आप मेहनत करेंगे, विचारपूर्वक जीवन बितायेंगे, तो आप ईश्वरको पहचान जायेंगे। क्योंकि जिस मनुष्यका चरित्र अच्छा नहीं है, जो शराब पीता है और जो व्यभिचार करता है वह बारह घंटे काम कर ही नहीं सकता। आप कांग्रेससे गुजारेके लिए पैसा नहीं माँग सकते, आपने हड़ताल की है तो आप उससे चरखा माँग सकते हैं। आप अपनी रोटी चरखा चलाकर कमा सकते हैं। आप चरखेका सहारा लेकर अपनी हड़ताल जारी रखे। दुखी लोगोंको दिलासा दे और जबतक यह राक्षसी राज्य न झुके तबतक आपमें से एक भी मनुष्य कामपर वापस न जाये।

मैं आज कमसे-कम तीस सालसे मजदूरोके जीवनमें ओतप्रोत हूँ। मैं जब बकालत करता था तब भी मजदूरोके बहुतसे मुकदमे हाथमें लेता था। मैं उनके साथ रहता, उनके साथ चलता-फिरता, उन्हीके साथ सोता और खाता-पीता था। मैंने आजतक कितनी ही हड़ताले चलाई हैं। मैं अपने आपको हड़ताल-शास्त्री मानता हूँ। किन्तु मैंने जितनी हड़ताले हाथमें ली हैं उन सबमें ईश्वरकी कृपासे सफलता पाई है। इसका कारण यही है कि हर हड़तालमें मैंने मजदूरोको खुद अपने पैरोपर खड़ा होना सिखाया है, मैंने पैसा उगाहकर हड़तालियोंका उदर-पोषण कभी नहीं किया। हाथो-पावोंमें पूरा कोई स्वस्थ मनुष्य दूसरोसे पैसा लेकर अपना पेट क्यों भरे? मेरी नीकरी चली जाये या मेरा व्यापार डूब जाये तो मैं अपने भाई या मित्रसे रुपया माँगने न जाऊँगा। मुझे रोग हो जाये, मैं अलग हो जाऊँ तभी मैं अपने भाईके सामने अपना हाथ फैलाऊँगा।

दक्षिण आफ्रिकामे जब चालीस हजार मजदूरोंने हड़ताल की, तब मैंने तुरन्त श्री गोखले<sup>१</sup> को तार दिया, 'कोई चिन्ता न करे। भारतसे रुपया इकट्ठा करके यहाँ भोजनकी ततई जरूरत नहीं है।' जोर जब पैसा न था तब बहुत अच्छी तरह काम चलता था। जब पैसा आने लगा तभी कठिनाइयाँ सामने आईं। मजदूरोंको जिसकी जरूरत थी वह मिल गया। हड़ताल छ महीने भी नहीं चलानी पड़ी। हड़ताल समझौता होने पर कुछ हफ्तोंमें ही बन्द हो गई। हड़तालियोंको दिनमें एक रोटी और एक आंस खांड दी जाती थी। इतने अल्प भोजनपर वे बीस-बीस मीलकी मजिल तय करते थे और नाचमे ग्री-ग्रच्चे भी होते थे।

यह हड़ताल बहुत बड़ी थी। उसके आगे आपकी हड़ताल कुछ भी नहीं है। उनमें बहुतने लोग मार खाते थे और मुंहतक न खोलते थे। यो दस हजार लोग जेलमें गये थे पर किनीने मुंहने एक शब्द भी नहीं निकाला था। इनमें लम्बे-तगड़े पठान भी थे। एक बार कोयला खदानमें काम करनेवाला एक पठान मेरे पास आया और मुझे अपनी सूजी हुई और घायल पीठ दिखा कर बोला "यह देखो, तनिक भी हिंसे-डुले बिना मैंने यह सब मार खाई है। इस जालिमने मेरी खाल उतारनेमें कोई कसर नहीं रखी है, किन्तु फलत इसलिए मैंने यह मार खाई है कि मैं आपके नामने खुदाके नामपर कसम ले चुका था। नहीं तो उसकी क्या मजाल थी कि वह मुझे मारता। उस जैसेको तो मैं कुचल देता।"

मैंने उनसे कहा, तू सरा बहादुर है। और उस हड़तालमें ऐसा एक ही पठान न था, बहुतने थे। उनमें चोरी और खून वगैरा जुर्ममें जेल गये हुए लोग भी थे। फिर भी उनके मनमें एक ही बात थी कि "उन्होंने कसम जो ली है, मर जायेगे पर उनपर कायम रहेंगे।" ये सभी लोग बहादुर थे। मैं चाहता हूँ कि आप सब भी ऐसे बहादुर बनें। मैं आप सभीसे फिर कहता हूँ कि आप कांग्रेसकी ओर न ताके। इंग्लिशने दाँत दिये हैं तो वह चर्वना भी देगा। बंगालकी जमीन कितनी उपजाऊ है। यहाँ इतनी वर्षा होती है। प्रकृतिकी आपपर पूरी कृपा है। यहाँके लोग भूखों कैसे मरेगे? यहाँके लोग किसीके गुलाम कैसे हो सकते हैं? उन्हें तो बिल्कुल स्वतन्त्र होना चाहिए। वे निश्चय कर ले तो आज समस्त भारतको स्वराज्य दिला सकते हैं। मुझे तो सब धर्म आती है जब खुलनामें अकाल पड़ता है और उसके निवारणार्थ बम्बईके व्यापारियोंमें रुपया माँगा जाता है और जब वह रुपया मिलता है तब खुलनाके लोगोंका लघन खुलता है।

अब हम यह गोचे कि हमें करना क्या चाहिए। या तो आप अपने-अपने घरोंको चले जायें और वहाँ आजीविकाके दूसरे साधन खोज ले अथवा अपनी कोई सस्था बना ले। यदि आप अपने-अपने घर जाना चाहे तो कांग्रेस समितिका कर्तव्य है कि वह आपको किराया दे। किन्तु मेरी सलाह तो यह है कि आप अपनी सस्था बना ले। एक स्वराज्यवादीके नाते आपको मेरी यह सलाह है कि आप पीजे, काते और बुने।

१ गोपाल कृष्ण गोखले (१८६६-१९१५), शिक्षाशास्त्री और राजनीतिज्ञ, भारत सेवक समाज (मर्वेन्ट्स ऑफ इंडिया सोसाइटी) के संस्थापक।

एक महीनेतक काम सीखनेके बाद इससे आप एक रुपया रोज कमा सकेंगे। इसमें आप ज्यो-ज्यो कुशल होते जायेंगे त्यो-त्यो आपको अधिक मजदूरी मिलती जायेगी। इससे आप देशकी सेवा भी करेंगे। इसमें कुटुम्बीजनोका बोझ भी नहीं रहेगा, क्योंकि इसमें वे भी आपकी सहायता कर सकेंगे। इसके अतिरिक्त आपके इस साहसका प्रभाव लोकमतपर पड़ेगा और जो लोग आपका साथ छोड़ कर चले गये हैं वे भी आपके साथ आ जायेंगे। इसमें आपको दृढताकी आवश्यकता अवश्य होगी। हमारे पूर्वजोंने प्रतिज्ञाके पालनपर बहुत जोर दिया है। महाराज दशरथने कहा था, 'रघुकुल रीति सदा चलि आई। प्राण जाहि पर वचन न जाई।'।

आपमें से बहुतसे फिर रेलकी नौकरीमें वापस चले गये हैं। वे नासमझ हैं और कमजोर हैं। आप उन्हें गालियाँ देकर और मारपीट करके फिर नौकरी छोड़नेके लिए मजबूर न करें। ऐसा करना आपका धर्म नहीं है। यदि आप अपनी प्रतिज्ञाको न छोड़ेगे चुपचाप अपनी हडतालको जारी रखेंगे, कताई और बुनाईसे अपना पेट भरेगे और ईश्वर-स्मरणमें अपना जीवन बितायेंगे तो इससे उन्हें अपने-आप शर्म आयेगी और उन्हें लोकमत भी शर्म दिलायेगा।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, १५-९-१९२१

## १५. टिप्पणियाँ

### रम्य असम

मैं ये टिप्पणियाँ महानद ब्रह्मपुत्रके तटपर वसे तेजपुरमें बैठा लिख रहा हूँ। तेजपुरका नाम किसी समय शोणितपुर था और कहा जाता है कि वह राक्षस वाणा-सुरकी, जिसकी पुत्री ऊपाका विवाह अनिरुद्धसे हुआ था, राजधानी थी। भक्तगण वह जगह भी दिखाते हैं जहाँ हरि और हरका संग्राम हुआ था। असमकी भूमिमें सुन्दर हरियाली ही हरियाली दीख पड़ती है। इस नदीके कुछ दृश्य तो इतने सुन्दर हैं कि उनसे बढ़कर ससारके किसी भागके दृश्य शायद ही हों। मैंने टैम्स नदीके भव्य दृश्य देखे हैं परन्तु इस महान् नदीको, जिसके तटपर बैठा मैं ये पंक्तियाँ लिख रहा हूँ, प्रकृतिने जितने वैभवसे सजाया है उससे बढ़कर कोई दृश्य मुझे याद नहीं आता।

केवल उत्तरी असमकी जनसंख्या ३७ लाखसे अधिक है। असमकी प्रत्येक स्त्री जन्मजात बुनकर है। जिस असमिया लड़कीको बुनना न आता हो वह पत्नी बननेकी आशा नहीं रख सकती। और वह अपने बुने वस्त्रोंमें मानो परी-देशका सौन्दर्य खींच लाती है। हमारे मेजवान श्री फूकेनने मुझे जो पुराने नमूने दिखाये उनका सौन्दर्य अद्वितीय था। उन सुन्दर नमूनोंको देखते हुए भारतके बीते गौरव और खोई कलाको यादकर मेरी आँखोंमें आँसू उमड़ आये। आँखोंको ठडक पहुँचानेवाला, सीम्य रँगोंका ऐसा मधुर सामंजस्य विदेशकी भडकीली वडिया साडियोंमें कहाँ मिलेगा? असमके

वनज रँग अब लगभग लुप्तप्राय है। जब असम अंग्रेजोंके आधिपत्यमें आ गया तब स्त्रियोने कातना छोड़ दिया और विदेशी सूतको बुननेका पापमय कार्य प्रारम्भ कर दिया। अब असमकी स्त्रियाँ बुननेमें जितनी बचत कर लेती हैं उतना ही विदेशी सूत खरीदनेके कारण खो देती हैं। आज जो साडियाँ मैं देखता हूँ वे सुन्दरता या कोमलतामें पुराने नमूनोंकी तुलनामें कुछ भी नहीं है। यदि असमके कार्यकर्त्ता अपने कर्त्तव्यका पालन करे तो स्वदेशीके विकासमें उसका योग महत्त्वपूर्ण हो सकता है। वहाँकी स्त्रियाँ अपनी आवश्यकतासे कहीं अधिक कपड़ा बुन सकती हैं। वहाँ आज चालीस हजार एकड़ भूमिपर कपासकी खेती होती है, और एक एकड़की औसत उपज १३३ पौण्ड है। लेकिन निश्चय ही असम इससे बहुत अधिक उपजा सकता है। कुछ कपास जो मैंने यहाँ देखी है सुन्दर है और लम्बे रेशेवाली है। आन्ध्रके समान ही यहाँ भी छिटपुट घरोमें महीन कताई अब भी हो रही है। सभी मानते हैं कि असमियोंके पास समय काफी रहा करता है। किसी और स्थानपर मैंने एक अंग्रेज लेखकके इसी धारणाकी पुष्टि करनेवाले विचार उद्धृत किये हैं। असममें पक्की और टिकाऊ लकड़ीकी बहुतायत भी है जो चरखे बनानेके लिए बिल्कुल उपयुक्त है। हम आशा करे कि स्वदेशीके मामलेमें असम अपनी पूरी क्षमता दिखायेगा।

(असमिया अफीम खानेके आदी हैं, परन्तु सम्पूर्ण भारतमें इस कुटवके विरुद्ध आन्दोलन फैल चुका है। मैंने सुना है कि बहुतेरे लोगोंने इस कुटवका सर्वथा त्याग कर दिया है और नशीली चीजोंसे परहेजका आन्दोलन बढ़ रहा है।)

मैंने सुना है कि कुछ सरकारी अफसरोंने मेरी एक भूलका उपयोग किया है जो मैंने 'हिन्द स्वराज्य' नामक पुस्तिकामें की थी, उसमें एक जगह मैंने असमियोंकी गिनती पिण्डारियों और दूसरी जगह जातियोंके साथ की है।<sup>१</sup> मैं जनताके सामने इस भूलको स्वीकार कर चुका हूँ और मैंने उसमें सुधार कर लिया है। असमकी महान् जनताके प्रति मेरा यह घोर अन्याय था, वे निश्चय ही सब प्रकारसे भारतके दूसरे भागों जितने ही सभ्य हैं। उनका उत्तम साहित्य है, जिसका कुछ भाग अगर पेड़की छालपर लिखा गया है जो अनेक रंगीन चित्रोंसे युक्त है, और बहुत प्राचीन है। असमकी स्त्रियोंसे तो, जैसे ही उनके कुशल बुनकर होनेका पता चला, मुझे सहज ही प्रेम हो गया। बुनकर होनेके नाते वे अपनी वेशभूषामें किफायतसे काम लेती हैं और खूबी यह है कि इससे न तो उनकी सुन्दरतामें कोई कमी हुई है और न शरीरको ढकनेकी उनकी क्षमतामें। असमी महिलाएँ और कन्याएँ थोड़े ही या नगण्य गहने पहने दीखती हैं—यह भी उनकी उत्तम सस्कृतिका चिह्न है, मैं तो ऐसा ही मानता हूँ। वे भारतके और सब भागोंकी स्त्रियोंके समान ही स्वभावतः सकोची और सुशील हैं और उनके चेहरे सुसभ्य और निष्कपट हैं।

असमियोंके विषयमें मेरी उपर्युक्त गलत धारणा बनी १८९०में, जब मैंने मणिपुरकी चढाईका वृत्तान्त पढ़ा था, उसमें स्वर्गीय सर जॉन गॉस्टने वहाँके स्वर्गीय सेनापतिके प्रति अधिकारियोंके व्यवहारका बचाव करते हुए कहा था कि सरकार हमेशा

मुखिया-रूपी ऊँचे पौधोको तराशना पसन्द करती है। इतिहासका कच्चा पाठक होनेके कारण मेरे मनमें यह धारणा रह गई कि असमिया जगली होते हैं और १९०८ में वह लिखनेमें भी आ गई। जो भी हो, मेरी इस भूलसे कुछ अफसरोंको कुछ चैन मिला, उस जनताको हँसीका मसाला मिला जिसके सामने मैंने अपनी भूल सुधारी और मुझे शानदार मौका मिला कि असमी वहनोंके सादे और अकृत्रिम सौन्दर्यकी प्रशंसा कर सकूँ तथा उन्हें भारत और स्वदेशीके पक्षमें कहूँ।

मुझे इस तथ्यकी चर्चा भूलनी न चाहिए कि लगभग अठत्तर असमी वकीलोंमें से पन्द्रह वकीलोंने वकालत छोड़ दी है जो सम्भवतः भारत-भरमें सबसे ऊँची प्रतिशत सख्या है।

अन्तमें मैं कांग्रेस कमेटीको धन्यवाद देता हूँ जिन्होंने सब सभाओंमें सुन्दर व्यवस्था रखी है और अद्भुत अनुशासन द्वारा सब हड़बडी और हो-हल्लेका निराकरण किया है।

### अनुचित दस्तदाजी

असमके अधिकारी, साफ मालूम होता है, बड़े प्रदर्शनो और बड़ी सभाओंके आदी नहीं हैं। उन्होंने सभाएँ आदि करनेवालोंको सार्वजनिक स्थानोंका उपयोग करनेकी भी इजाजत नहीं दी। नौगाँवके अधिकारियोंने तो अपनी कार्रवाईसे लोगोंको एकदम चिढ़ा ही दिया। एक फुटबालके मैदानमें सभाके लिए मंचान बनाने और उसपर शामियाना खड़ा करनेकी तजवीज की गई थी। पर वहाँके डिप्टी कमिश्नरने ऐसा नहीं होने दिया। तुरा यह कि पहले मैदानके उपयोगकी अनुमति देकर उसने बादमें शामियाना उखड़वा दिया। अब इसका कारण सुनिए। आप फरमाते हैं कि मंचान बनाकर कमेटीके अध्यक्षने हुक्मकी मशाके खिलाफ कार्रवाई की। कमेटीने लाचार होकर अपनी सभा एक खानगी जगहमें की। इतना ही नहीं, डिप्टी कमिश्नरने स्टेशन जानेवाले लोगोंपर भी पाबन्दियाँ लगानेकी कोशिश की। उसने उन चुने हुए लोगोंके नाम माँगे जो प्लेटफॉर्मपर जानेवाले थे। उपद्रवोंके डरसे उसने किसी किस्मका जुलूस भी नहीं निकलने दिया। सच पूछो तो मैंने भीड़का व्यवहार असममें जितना सयत और शिष्ट पाया उतना किसी दूसरी जगह नहीं पाया। वे प्रेमके प्रदर्शनके प्रसंगमें सीमाका उल्लंघन नहीं करते। कोई भी अनुभवी अधिकारी यह समझ सकता था कि प्रेमभावसे प्रेरित इन प्रदर्शनोसे, उनमें शोर-गुल चाहे जितना हो, दंगा-फसाद होनेका कोई डर नहीं हो सकता। लेकिन असम ऐसा प्रान्त है जहाँ, मुझे मालूम हुआ है, अधिकारी जनतामें किसी तरहकी जागृतिका होना सहन नहीं करते। अभी कुछ ही दिन पहलेकी बात है। तेजपुरमें एक अधिकारीने कुछ मकान उन मकानोंमें रहनेवाले लोगोंसे जबरदस्ती और एकदम इस कारण खाली करा लिये कि उन मकानवालोंकी भैंसोंसे उसके खेलमें खलल पड़ता था। युद्धके दिनोंमें एक दूसरे अधिकारीने सीमापर रहनेवाले कूकी नामके कबीलेके लोगोंमें हत्याकाण्ड मचा दिया, उसने उन्हें भेड-वकरियोंकी तरह काट डाला। न स्त्रियोंको छोड़ा, न बच्चोंको। मुझे मालूम हुआ है कि

इस शर्मनाक हत्याकाण्डको लोगोसे छिपानेका प्रयत्न किया गया था, यद्यपि उसे जानते तो सब हैं। तब कोई आश्चर्य नहीं कि असममे परिस्थिति इस हदतक पहुँची है कि उसकी स्थायी राजधानी समुद्र-तल से ४००० फुट ऊपर है। नीचे मैदानमे तो उसका कोई सदर मुकाम है ही नहीं। मुझे बताया गया है कि शिलांग तो व्यवहारत यूरोपीयोकी ही वस्ती है। और वहाँकी सरकार अपनी अगम्य ऊँचाइयोसे कभी नीचे उतरती ही नहीं।

### नगरपालिकामें खादी

रायपुर (मध्यप्रान्त)की नगरपालिकाने बहुमतसे नीचे लिखे प्रस्ताव पास किए हैं —

१ अगस्त, १९२१ से नगरपालिका स्कूलोके तमाम लडकोको राष्ट्रीय पोशाक — खादीका कोट या कुरता और खादीकी टोपी — पहनना चाहिए।

तमाम नगरपालिकाके स्कूलो और दफ्तरोंमे १ अगस्त, १९२१ को लोक-मान्य वाल गंगाधर तिलककी वरसीके उपलक्ष्यमे छुट्टी रखी जाये।

नगरपालिका अपने तमाम नौकरोसे उम्मीद करती है कि वे देशी कपड़ा वरतेगे।

नगरपालिकाके नौकरोको खादीकी वर्दी दी जाये।

रायपुरकी नगरपालिकाने अपने अधिकारोका बहुत ही बुद्धिमत्तापूर्ण उपयोग किया है। इसमे कोई शक नहीं कि हरएक नगरपालिका, पूरी असहयोगवादी हुए बिना भी, असहयोगके तमाम विधायक स्थायी अगोको अपना सकती है। ऊपरके प्रस्तावोंमे ऐसा एक भी प्रस्ताव नहीं है जिसपर कोई किसी भी प्रकारका आक्षेप कर सके। जो नगरपालिका स्वदेशीको अपनायेगी, अपनी कार्रवाई अपने प्रान्तकी भाषामे करेगी, दबी हुई जातियोको ऊपर उठायेगी, शराबकी बिक्री तथा वेश्याओके घन्धेको बन्द करेगी, वह मानो राष्ट्रीय शुद्धिके काममे मदद देगी। और, तभी यह कहा जा सकेगा कि हाँ, नगरपालिका हो तो ऐसी हो।

### खादीके नाशका प्रयत्न

खादी टोपीके ऊपर भारतके भिन्न-भिन्न प्रान्तोंमे सरकारी अधिकारियोने जो प्रतिबन्ध लगाया है उससे तो हम लोग परिचित ही हैं। मैंने सुना है कि बिहारमे एक मजिस्ट्रेटने विलायती कपड़ा बेचनेके लिए, सचमुच फेरी लगानेवालोको भेजा। पर धारवाडमे नाम पैदा करनेवाले श्री पेटर तो और भी आगे बढ़ गये हैं। उन्होने सरकारी तौरपर एक परिपत्र निकाला है, जिसमे वे कहते हैं —

जिला मजिस्ट्रेट और कलेक्टरके मातहत तमाम अफसरोंको चाहिए कि वे लोगोको यह बतलाये कि चूँकि हिन्दुस्तान अपने तमाम लोगोकी जरूरतसे कम माल तैयार करता है, विलायती कपड़ेका बहिष्कार करनेसे अथवा उसके जलाने या बाहर भेजनेसे कपड़ेके दाम जरूर ही बहुत बढ़ जायेंगे। इसका नतीजा यह हो सकता है कि बड़ी अव्यवस्था फैले और लूटमार हो, और यह सब सरकारके किसी कामसे नहीं, बल्कि श्रीयुत गांधीके आन्दोलनकी बदौलत होगा।

इसके बाद, दो अनुच्छेदों में उन्होंने यह भी बताया है कि इस स्वदेशी-प्रचारका मुकाबला किस तरह किया जाये — (१) सभाएँ की जाये और (२) जो व्यापारी बहिष्कारके खिलाफ हो उन्हें नियत समयपर कलेक्टरके दफ्तरमें बुलाया जाये। मद्रास सरकारने तो इससे भी बढ़कर अपनी कानूनी-शेखी बघारनेवाला एक परिपत्र निकाला है। इन हुक्मनामोंका मतलब साफ है। सरकार व्यापारियों और दूसरे लोगोपर दबाव डालना चाहती है जिससे वे बहिष्कारमें साथ न दे सकें। अब नीचेके हुक्माम इसमें इतनी आजादीसे काम लेंगे जितना कि उन परिपत्रोंके निकालनेवालोंने सोचा भी न होगा। परन्तु अब देशके सौभाग्यसे हाकिमोंकी इन धमकियोंका असर लोगोपर बिल्कुल ही नहीं या बहुत थोड़ा होता है और हाकिम लोग दबे-छुपे अथवा खुलेआम न्याय-नीतिको ताकमें रखकर अथवा भलमनसीके साथ चाहे कितना ही विरोध करे, स्वदेशी-आन्दोलन तो आगे बढ़ता ही रहेगा।

हाकिम लोग इतने अज्ञानी और हठीले हैं कि जिस अव्यवस्था और लूटमारका डर उन्हें हो रहा है उसको टालनेका रामबाण उपाय वे नहीं करते, और वह उपाय यही है कि स्वदेशी-प्रचारमें वे लोगोंका साथ दे और देशी माल तैयार करनेमें प्रोत्साहन दे। पर विलायती कपड़ोंके खिलाफ उठायें गये इस आन्दोलनको वाछनीय और आवश्यक समझना तो एक ओर रहा, वे तो उल्टा उसे दबाने-योग्य दुराई समझते हैं और फिर भी जब मैं इस शासन-व्यवस्थाको, जो कि जनताके सद्भावपूर्ण आन्दोलनको रोकना चाहती है, “शैतानी” कहता हूँ तो शिकायत की जाती है। देशी कपड़ोंकी तगी यहाँ क्यों होनी चाहिए? क्या हिन्दुस्तानमें कपास काफी नहीं है? क्या यहाँ ऐसे स्त्री-पुरुषोंकी सख्या काफी नहीं है जो सूत कात सकते हैं और कपड़ा बुन सकते हैं? क्या यह मुमकिन नहीं है कि जरूरतके लायक तमाम चरखे थोड़े ही दिनोंमें बनकर तैयार हो जायें? हरएक घरमें जिस प्रकार अपना भोजन बनाया जाता है उसी प्रकार अपना कपड़ा भी क्यों नहीं तैयार होना चाहिए? अकालके दिनोंमें क्या अकाल-पीड़ितोंको कच्चा अनाज बाँटना ही काफी नहीं है? तो फिर, जो लोग कपड़ोंके मोहताज हैं उन्हें कोरी कपास ही देना काफी क्यों न होना चाहिए? तब फिर कपड़ोंकी तगीका यह पाखण्ड-भरा या झूठमूठका शोर क्यों मचाया जाता है जब कि कल-कारखानोंकी सहायताके बिना ही भारतमें एक महीनेके अन्दर उसकी जरूरतके मुताविक काफी कपड़ा बन सकता है? लोग बेचारे अबतक जानबूझकर अथवा बे-जाने-बूझे ही अँधेरेमें रखे गये हैं। उन्हें जो यह विश्वास रखना सिखाया गया है कि अपनी जरूरतके मुताविक कपड़ा हिन्दुस्तानके घरोंमें, प्राचीन समयकी तरह, नहीं बनाया जा सकता, बिल्कुल गलत है। अगर अलंकारिक भाषामें कहे तो वे पहले अपग बना दिये गये हैं और फिर उन्हें विलायती या मिलके बने कपड़ोंका सहारा लेनेके लिए बाध्य किया गया है। कितना अच्छा हो कि वे लोग जिनके यहाँ ये परिपत्र निकाले गये हैं, इसका योग्य और गौरवपूर्ण उत्तर दे। और वह उत्तर यही हो सकता है कि वे फौरन अपने सारे विलायती कपड़े जला डालें या बाहर भेज दें और साहसपूर्वक यह प्रतिज्ञा कर लें कि अपनी जरूरतके लायक हम खुद ही कातेगें और खुद ही बुनेगें। निरुम्मे और मुस्त आदमीको छोड़कर हरएकके लिए ऐसा करना बाये हाथका खेल है।

## झूठे विज्ञापन

“स्वदेशी” के सम्बन्धमें झूठे विज्ञापनों की शिकायतें बराबर मेरे पास आ रही हैं। सत्याग्रहाश्रम के व्यवस्थापक — जिन्होंने इन सुधरे हुए और ईजाद किये हुए कहे जानेवाले लगभग तमाम चरखों और करघों आदिको आजमा देखा है — लिखते हैं कि अभी हालमें मुझे कलकत्ते से एक विज्ञापन मिला है, जिसने पिछले सब विज्ञापनों के कान काट लिए हैं। उनकी राय है कि अभी तक कोई ऐसा चरखा नहीं पाया गया जो सादगी, आराम और अधिक सूत-कतार में पुराने चरखे से बढ़कर हो। वे तमाम सूत कातनेवालों को चेतावनी देते हैं कि आप किसी नये ढंग के चरखे के लिए रुपया बरबाद न करें। वे तमाम कांग्रेस कमिटियों को सलाह देते हैं कि वे अपने-अपने क्षेत्रमें ऐसे सारे विज्ञापनों की जाँच करें और ऐसी हर एक कल को कमसे-कम एक महीना तक आजमा कर देखें और फिर उसके बारे में अपनी राय घोषित करें। जैसे-जैसे स्वदेशी की जड़ जमती जाती है वैसे-वैसे बनावटी आविष्कार भी लोगों के सामने आये बिना न रहेंगे। इसलिए ऐसे तमाम मामलों में कांग्रेस कमिटियों को जरूर रहनुमा होना चाहिए।

एक तूणी सज्जन लिखते हैं कि बम्बई के कुछ दुकानदार महीन कपड़ा खरीदने के लिए आन्ध्र देश गये हैं। और मेरे खबरदार कर देने पर भी, कुछ सौदागरों ने बेज-वाडा से विलायती सूत का कपड़ा भेजा। मैं तमाम खरीदारों को होशियार किये देता हूँ कि वे ऐसे कपड़े से दूर रहें। यहाँ स्वदेशी कपड़े का सारा स्टॉक खतम हो चुका है। इससे क्या नसीहत लेनी चाहिए सो साफ जाहिर है। वह नसीहत यह है कि “महीन कपड़ों से बचो।” महीन हाथ-कता सूत बहुतायत से मिलना मुश्किल है और इसलिए कांग्रेस के कार्यकर्त्ताओं के लिए सबसे अच्छी बात यही है कि वे महीन खादी से अपने को बचायें। जैसा कि श्रीमती सरोजिनी नायडू ने फरूखाबाद में कहा है, विलायती कपड़ा पहनने की वनिस्वत तो पेड़ के पत्तों से अपना बदन ढक लेना अच्छा है। जिनके दिल में यह भावना दिनरात जगमगाती रहती है वे अभी नफीस और महीन कपड़ों के खतरनाक जाल में न फँसे। वह समय जल्द ही आयेगा जब कि हमें बुने जाने लायक हाथकते महीन सूत की कमी न रहेगी।

## एक सामयिक प्रकाशन

पटना के डा० सैयद महमूद ने खिलाफत और इंग्लैंड पर अपनी पुस्तिका प्रकाशित करके खिलाफत की सेवा की है। यह पढ़ने में सुगम है और व्यस्त व्यक्तियों के सामने भी खिलाफत का लगभग समूचा पक्ष पेश करती है। डा० महमूद ने अपनी सभी बातों की पुष्टि में प्रचुर उद्धरण देने की सावधानी बरती है। उन्होंने अंग्रेज मन्त्रियों के भाषणों और लेखों से ही उद्धरण लेकर उनका विश्वासघात सिद्ध किया है। उन्हें यह प्रमाणित करने में कोई कठिनाई नहीं हुई कि इंग्लैंड जब टर्की का मित्र समझा जाता था तब भी उसकी यह मित्रता विवशताजन्य थी, क्योंकि रूस उसका शत्रु था। इंग्लैंड और टर्की के सम्बन्ध का इतिहास टर्की के हितों के विरुद्ध गुप्त सन्धियों और विश्वासघात से भरा हुआ है, जब कि वीर

१ १८७९-१९४९, प्रसिद्ध राजनीतिज्ञ और कवयित्री, अ० भा० कांग्रेस की अध्यक्ष, १९१५, उत्तर प्रदेश की राज्यपाल।

और विश्वासशील तुरंत हमेशा इंग्लैंडके वायदोपर भरोसा रखते रहे। लॉर्ड पामस्टनके जमानेमें टर्कीके समर्थनका कारण उन्हींके शब्दोंमें यह है, “हम टर्कीका समर्थन अपने हितकी खातिर ही करते हैं।” जब यह महत्वपूर्ण कारण न रहा तब टर्कीका सौदा कर दिया गया। १८७७ में बर्लिन कांग्रेसके अवसरपर इस बातका भडाफोड हो गया कि ब्रिटेनने टर्कीसे साइप्रस द्वीप ऐंठ लिया था। डिजरायली और सैलिस्वरी इन दोनों अंग्रेज राजदूतोंने कांग्रेससे यह भेद छुपा रखा था, हालाँकि उनका कर्तव्य उसे गुप्त न रखकर प्रकट कर देना था। इस तरह, “उन्होंने झूठका अपराध किया—सीधे और लिपिबद्ध झूठका।” इस भेदके प्रकट हो जानेसे क्या टर्कीको साइप्रस वापस मिल गया? बिल्कुल भी नहीं। किन्तु इंग्लैंडके इस व्यवहारसे फ्रांस बहुत नाराज हुआ था। इंग्लैंडने ज्यों ही पहला अवसर उसके हाथ आया, ट्यूनिसपर कब्जा करनेका उसका अधिकार मानकर, यह स्वीकार करके कि सीरियामें अपने स्वार्थकी दृष्टिसे उसकी दिलचस्पी है और मिस्रकी आर्थिक लूट-खसोटमें उसको सम भाग देकर उसे सन्तुष्ट कर दिया। “पूर्वी देशोंकी और उत्तरी आफ्रिकाकी स्वतन्त्रताके विरुद्ध हमारी पुश्तमें हुए अत्याचारोंमेंसे आधेका मूल साइप्रस सम्बन्धी पड़्यन्त्रमें देखा जा सकता है।” श्री ब्लटका यह कहना कोई विचित्र बात नहीं है। डा० सैयद महमूदने इंग्लैंडकी मिस्र तथा ट्रिपोली और बालकन युद्ध-सम्बन्धी विश्वासघातपूर्ण कार्रवाइयोंका इतिहास प्रस्तुत किया है और साफ-साफ दिखाया है कि टर्कीको इंग्लैंडके साथ उसकी सन्धिसे लगभग बाहर धकेल दिया गया था। तब क्या आश्चर्य कि कोई मुसलमान अंग्रेज मन्त्रियोंके मैत्रीपूर्ण वचनोपर विश्वास नहीं करता? यदि वे टर्की और भारतके प्रति न्याय करानेमें अंग्रेजोंको विवश किये बिना चैनसे बैठ जाये तो वे इस्लाम धर्मके अनुयायी होनेका दावा खो बैठेंगे।

### पजाबके मुकदमे

मौलवी सैयद हबीबको तीन सालका सपरिश्रम कारावासका दण्ड दिया गया है—प्रकट रूपसे उनके ‘सियासत’ नामक पत्रमें उनके लेखोंके कारण, परन्तु वास्तवमें मुसलमानोंपर उनके प्रभावके कारण। श्री जफरअली खॉके पुत्र श्री अख्तर अली खॉ और उनके एक सम्बन्धी श्री गुलाम कादिरपर मुकदमा चल रहा है। परिणाम तो अभीसे निश्चित है। इस तरह उन सभी विशिष्ट मुसलमान और सिख असहयोगियोंको, जिन्हें सरकार अपने रास्तेका काँटा मानती है, रास्तेसे हटा दिया जायेगा। वे माफी माँगनेको तैयार नहीं हैं और न अपने शब्द ही वापस लेगे, क्योंकि वापस लेनेको कुछ है ही नहीं। उनके लेखोंमें मैत्रीभावका अभाव अवश्य था। परन्तु असहयोगके नामको सार्थक करनेवाले किसी भी पत्र द्वारा [सरकारके प्रति] अमैत्री भावका प्रचार तो होना ही चाहिए। अतः इन महानुभावोंको मैं उनके इस सुअर्जित मानपर बधाई देता हूँ। मैं यही आशा रख सकता हूँ कि मुसलमान और सिख स्वदेशी कार्यक्रममें अपना योगदान पूरा करते हुए सरकारके इस कदमका सम्मान करेंगे। इन मुकदमों और दण्डोंके लिए जनता अपनेको तभी सत्पात्र सिद्ध कर सकेगी जब वह इतनी शक्ति पैदा करे कि इन मित्रोंकी रिहाई अवधिसे बहुत पहले ही हो जाये।

### इस्तगासोका एक नमूना

एक मित्रने मुझे नागपुरके पण्डित<sup>१</sup> राधामोहन गोकुलजीपर जारी किये गये नोटिसकी नकल भेजी है। नोटिसमें कहा गया है कि या तो वे नेकचलनीके लिए मुचलका दे या जेल जानेके लिए तैयार रहें। पण्डितजी उन दिनों जेलमें बन्द हैं। नोटिसके साथ कुछ उद्धरण भी जोड़े गये हैं जो उनके समय-समयपर दिये गये भाषणोंसे लिये गये बताये जाते हैं। इन उद्धरणोंको मैंने बार-बार पढ़ा है। अब मैं उन्हें पाठकोठे सामने उसी क्रममें पेश करता हूँ जिस क्रममें वे उक्त नोटिसमें दिये गये हैं

२० जून, १९२१ का सिचनीका भाषण

१ हम एक जुल्मी सरकारके खिलाफ लड़ रहे हैं। देखें यह जुल्मी सरकार कबतक हमपर मुकदमे चलाती है? पश्चिमके लोग ईसाई नहीं हैं।

२ जबतक हिन्दुस्तानकी सारी जेले हिन्दुस्तानियोंसे भर नहीं जातीं तबतक हम अपना मकसद हासिल नहीं कर सकते। एक भी बालक जबतक जीवित है . . तबतक हमारी यह आजादीकी लड़ाई जारी रहनी चाहिए।

३ जिस समय रोमके लोग इंग्लैंडपर राज्य कर रहे थे वे क्रूर और विचारशून्य हो गये। उन्होंने एक बार रानी बॉडीसियाको कोड़े लगाये, नतीजा क्या हुआ — आज रोमके साम्राज्यका कहीं पता नहीं है।

४ इस राक्षसी सरकारके इन गुलामखानों (स्कूलों) को बन्द कर दो।

५ भारतीयोंके लिए अलग कानून है और यूरोपीयोंके लिए अलग। ऐसी हालतमें हम यह कहे बिना नहीं रह सकते कि सरकार बेईमान है और वह जनताका भला नहीं चाहती।

६ जबतक आप इस जुल्मी सरकारसे लड़ रहे हैं तबतक बच्चे पैदा न करें।

२१ जून, १९२१का सिचनीका भाषण

१. इसके बाद उन्होंने असहयोग आन्दोलनका उल्लेख किया और कहा कि इस आन्दोलनके द्वारा रक्तहीन क्रान्ति की जा सकती है, इस अन्यायी सरकारको भग किया जा सकता है और स्वराज्य प्राप्त किया जा सकता है।

२ जो सरकार ऐसी बेईमानी कर सकती है उसका नाश करना हमारा कर्त्तव्य है।

३ इस सरकारको हमने जो पैसा दिया और जो आदमी दिये उसका बदला हमें क्या मिला? रौलट कानून, जिसमें न अपीलकी गुजाइश है, न बहस की।

४ आज हमारे ऊपर 'इम्पीरियल प्रिफरेंस' लादा जा रहा है जिसके कारण न तो हम ब्रिटिश साम्राज्यके बाहरके देशोंसे उनका माल सस्ते भावपर खरीद सकते हैं और न अपना उन्हें ज्यादा अच्छी कीमतपर बेच सकते हैं।

५ वे सारे कानून जिनपर हमारी इज्जतका दारोमदार है विदेशी भाषामें बनाये जाते हैं, उसी भाषामें उनपर बहस होती है। ऐसे कानूनोंको माननेके लिए हम बाध्य नहीं हैं।

६ आप लोगोंको निर्वासनके लिए और राँवटें मूरकी तरह फाँसीपर चढ़नेके लिए तैयार रहना चाहिए।

७ जिस बदजात सरकारने औरतोके गुप्त अगोमें लकड़ियाँ घुसेडवाई उसको बरबाद करना अगर तुम अपना कर्तव्य नहीं समझते हो तो क्या तुम इन्सान कहलानेके लायक हो ? ”

५ जुलाई, १९२१का नागपुरका भाषण

१. इस पापी ब्रिटिश सरकारने चीनियोंको अफीम पीना और भारतीयोंको शराब पीना सिखाया।

२ इस पापी ब्रिटिश सरकारने तुर्कों साम्राज्यके तो टुकड़े कर डाले किन्तु युरोपीय राज्योंको ज्योका-न्यो रहने दिया।

३. ये भारतीय (मारवाडी) व्यापारी तो डाकू हैं जो और ज्यादा बड़े डाकूओंके लाभके लिए जनताको लूटते हैं।

४ ब्रिटिश और जापानी सरकारें भाई-भाई हैं। जैसे यहाँ ब्रिटिश सरकारने लोगोंको जेलोमे बन्द कर रखा है उसी तरह जापानी सरकारने वहाँ कोरियामें असहयोगी विद्यार्थियोंको मरवा डाला है।

५ यह सरकार इतनी पापी है कि इसके पापका घडा इसीके सिरपर फूटेगा और रोमन तथा मिस्री साम्राज्योंकी तरह यह भी नेस्तनाबूद हो जायेगी।

इन उद्धरणोंमें ऐसा कुछ नहीं है जिसे मैंने या सैकड़ों अन्य वक्ताओंने विभिन्न अवसरोंपर हजारों मंचोंसे न कहा हो। केवल एक ही वाक्य ऐसा है जिसके खिलाफ आपत्ति की जा सकती है—यह वाक्य है दूसरे भाषणका सातवाँ उद्धरण। यह इलजाम कांग्रेस कमेटीके सामने पेश किये गये वयानोंमें जरूर आया है लेकिन वह कुछ आदमियोंके खिलाफ है, सारी सस्थाके खिलाफ नहीं है। सरकारके विषयमें यह कहना जितना वाजिव हो सकता है कि उसने अमृतसरकी गलियोंमें लोगोंको पेटके बल रेंगाया उतना वाजिव यह कहना नहीं हो सकता कि उसने ऐसा निन्दित और जगली अत्याचार करवाया। लेकिन पण्डितजीको जो सजा दी गई है वह उनके भाषणोंमें उनकी किसी भूल या अतिरजनाके लिए नहीं दी गई है। उनका इस्तगासा तो बड़ा तेज और मुकम्मिल है जिसमें उनके तीन भाषणोंके १८ उदाहरण दण्डनीय माने गये हैं और उनमें से प्रायः हरएककी पुष्टि की जा सकती है। टीका करनेमें वक्ता निष्पक्ष रहा है जैसा कि उसके मारवाड़ियों और जापानियों-विषयक उद्गारोंसे प्रगट होता है। लेकिन यह भी याद रखना चाहिए कि भाषण हिन्दीमें दिये गये थे और ये उद्धरण मन्दर्भके बिना ही पेश किये किये हैं। जो हो, हम कार्यकर्त्ताओंको तो इससे

यही सबक लेना है कि हम अपना काम निर्भयतापूर्वक जारी रखें और पण्डित गोकुलजी तथा दूसरे मज्जनोंकी तरह जेल जानेको तैयार रहें।

### नागपुरके वकील

नागपुरके दोरा जजने वहाँके वकीलोंकी जो अग्निपरीक्षा ली थी उसमें वे अच्छी तरह पास हुए हैं। असहयोग करनेवाले वकीलोंसे उन्होंने पूछा कि वकीलोंके नाते तुम लोगोंने जो राजभक्तिकी कमर खाई है उसमें और वकालत मुलतवी कर देनेमें किस तरह सगति बैठ सकती है? सब वकीलोंने एक स्वरसे कहा कि हमने वकालत कांग्रेसकी आज्ञाके अनुसार बन्द की है। श्रीयुत मुहम्मद समीउल्ला खाने यह भी कहा कि मेरी राजभक्तिकी प्रतिज्ञा खुदा और उसके पैगम्बरकी भक्तिकी सौगन्धसे नीची है। खुदा और पैगम्बरकी भक्ति सबके ऊपर है, कोई दूसरी प्रतिज्ञा उससे बढ़कर नहीं हो सकती। श्रीयुत नारायणराव टी० वैद्यने कहा कि अब जमाना बहुत बदल गया है और राजभक्तिकी शपथमें भी परिस्थितिके अनुसार फेर-बदल करना होगा। नहीं तो कोई भी स्वाभिमानी वकील फ़िमी भी अंग्रेजी अदालतमें वकालत करना न चाहेगा। अपने इस निर्भय व्यवहारके लिए उपरोक्त वकीलगण बधाईके पात्र हैं। हाँ, वह जमाना अब बेशक चला गया है जबकि लोगोंको डरा बमकाकर गुलामोंकी तरह कायल किया जाता था। मनुष्यका जीवन केवल रोटियोंके बलपर नहीं चलता। उसे पोषणका ऐसा स्रोत प्राप्त है, जो किमी बढियामे-जढिया भोजनसे ज्यादा समृद्ध और शक्तिदायी है।

[अंग्रेजीमें]

यग इडिया, १-९-१९२१

## १६. राष्ट्रीय शिक्षा

राष्ट्रीय शिक्षा विषयक मेरे विचारोंके सम्बन्धमें अबतक इतनी अजीब-अजीब बातें कही गई हैं कि लोगोंकी जानकारीके लिए यहाँ उनका सिलसिलेवार वर्णन कर देना अप्रासंगिक न होगा।

शिक्षाकी वर्तमान पद्धतिका सम्बन्ध एक नितान्त अन्यायी सरकारके साथ है, यह दोष तो इसमें है ही किन्तु उसके सिवा भी यह तीन अत्यन्त महत्वपूर्ण बातोंमें सदोष है।

(१) यह विदेशी सस्कृतिपर आधारित है, देशी सस्कृतिका तो इसमें नामोनिशान तक नहीं है, ऐसा कहा जा सकता है।

(२) यह हृदय और हाथकी सस्कृतिपर ध्यान नहीं देती, सिर्फ दिमागकी सस्कृति तक ही सीमित है।

(३) विदेशी माध्यमके द्वारा वास्तविक शिक्षा असम्भव है।

अब हम इन दोषोंकी छानबीन करें। पहले पाठ्य-पुस्तकोंको ही लीजिए। उनमें ऐसी बातोंका अभाव होता है जिनकी जरूरत लड़कों और लड़कियोंको अपने घरेलू

जीवनमें हमेशा हुआ करती है, बल्कि उनमें वे बातें भरी रहती हैं जिनसे वे बिल्कुल अपरिचित होते हैं। पाठ्य-पुस्तकोंके द्वारा लड़का यह नहीं जान पाता कि गृह-जीवनमें कौनसी बात ठीक है और कौनसी बात अनुचित। उसे ऐसी शिक्षा कभी नहीं दी जाती जिससे उसके मनमें अपने पास-पड़ोसियोंके विषयमें अभिमान जाग्रत हो। पढ़ाई-लिखाईमें वह जितना ही आगे बढ़ता जाता है वह अपने घरसे उतनी ही दूर होता जाता है—यहाँतक कि अपनी शिक्षाकी समाप्तिके दिनतक अपने आसपास-वालोंसे उसका चित्त हट जाता है। गृह-जीवनमें उसे आनन्द नहीं आता। गाँवोंके दृश्योंका उसके लिए होना न होना बराबर है। उसीकी सभ्यता उसे निःसत्त्व, जगली, अधविश्व्वासोसे भरी हुई और सारे अमली कामोंके लिए निकम्मी बताई जाती है। यह शिक्षा इस ढंगसे दी जाती है कि विद्यार्थी अपनी परम्परागत संस्कृतिसे विमुख हो जाये। इतना होनेपर भी, आज शिक्षित लोग राष्ट्रीयतासे जो पूरी तरह हीन नहीं हो गये हैं उसका कारण यही है कि उनके दिलमें प्राचीन संस्कृतिकी जड़ इतनी गहरी जम चुकी है कि वह, उसके विकासमें बाधा पहुँचानेवाली शिक्षाके द्वारा भी, बिल्कुल नष्ट नहीं हो सकती। यदि मेरा वंश चलता तो मैं अवश्य ही आजकी बहुतेरी पाठ्य-पुस्तके जलवा डालता और ऐसी पाठ्य-पुस्तके लिखवाता जो गृह-जीवनसे सम्बन्ध रखनेवाली तथा उसके अनुरूप होती, जिससे लड़का ज्यो-ज्यो उन्हें पढ़े त्यो-त्यो अपने आसपासके जीवनकी ओर अधिक आकर्षित होता जाये और उसमें हिस्सा लेकर उसे प्रभावित करे।

दूसरे, और देशोंके विषयमें चाहे जैसा हो, भारतमें तो, जहाँ ८० फी सदीसे भी ज्यादा लोग खेती करनेवाले और १० फी सदी उद्योग-धन्धा करनेवाले हैं, केवल साहित्यिक शिक्षा देना और लड़के-लड़कियोंको अपने आगोंके जीवनमें हाथसे काम करनेके अयोग्य बना देना एक जुर्म है। मेरी तो वेगक यही धारणा है कि अब चूँकि हमारा अधिकांश समय अपनी रोजी कमानेके उद्योगमें जाता है, हमारे बालकोंको लड़कपनसे ही परिश्रमकी गौरवकी दृष्टिसे देखनेकी तालीम दी जानी चाहिए। हमारे बालकोंको ऐसी शिक्षा हरगिज न दी जाये जिससे वे मेहनतकी हिकारतकी नजरसे देखने लगे। कोई वजह नहीं कि एक किसानका लड़का मदरसेमें तालीम पाकर निकम्मा बन जाये और खेतोपर काम न करे। हमारे मदरसोंके लड़के हाथका काम करना घृणित नहीं तो हेय तो समझते ही हैं। यह दुःखकी बात है। इसके सिवा, यहाँ हिन्दु-स्तानमें, अगर हम यह उम्मीद करें, जैसी कि हमें जरूर करनी चाहिए, कि मदरसा जाने योग्य उम्रका हरएक लड़का और लड़की मदरसे जाये तो हमारे पास आजकी प्रयाके अनुरूप उनकी शिक्षाके लिए खर्चके साधन नहीं हैं और न करोड़ों माता-पिता उतनी फीम ही देनेकी स्थितिमें हैं जो आज लगाई जाती है। इसलिए शिक्षाको यदि अधिक व्यापक करना हो तो फीम न लगानी चाहिए। मेरा खयाल है कि आदर्श गामन-व्यवस्थामें भी हम २ अरब रुपये जो कि तमाम मदरसे जाने लायक उम्रके लड़के-लड़कियोंकी शिक्षाके लिए दरकार हैं, खर्च न कर सकेंगे। इससे यह नतीजा निकलता है कि हमारे बालक जो कुछ शिक्षा ग्रहण करें उसका सारा या अधिकांश भाग वे “परिश्रम” के रूपमें अदा करें। और ऐसा सार्वजनिक काम जो फायदेमन्द हो,

मेरे खयालमे तो हाथ-कताई और हाथ-बुनाई ही हो सकता है। परन्तु मेरे कथनकी सिद्धिके लिए यह बात कोई महत्व नहीं रखती कि हम सूत-कताईका ही अवलम्बन करे अथवा किसी दूसरे कामको करे, बशर्ते कि उसमे लाभ होते रहनेकी गुजाइश हो। लेकिन बात केवल इतनी ही है कि जाँच करनेपर ऐसा ही मालूम होगा कि दूसरा ऐसा कोई धन्धा नहीं है जो कपडा बनानेसे सम्बन्धित क्रियाओसे बढकर अमली और फायदेमन्द साबित हो और जो बहुत बडे पैमानेपर किया जा सकता हो तथा सारे हिन्दुस्तानके मदरसोमे दाखिल किया जा सकता हो।

हमारे जैसे दरिद्र देशमे हाथसे काम करनेकी तालीमसे दुहरा काम बनेगा। एक तो उससे हमारे बालकोकी शिक्षाका खर्च निकलेगा और दूसरे, वे एक ऐसा धन्धा सीख जायेंगे जिसका वे चाहे तो अपनी जीविकाके लिए आगेकी जिन्दगीमे सहारा ले सकते हैं। ऐसी प्रणालीसे हमारे बालक अवश्य ही आत्मावलम्बी होंगे। हम मेहनत-मजदूरीसे घृणा करना सीखे, इससे हमारा राष्ट्र जितना कमजोर होगा, उतना किसी और वस्तुसे नहीं।

अब मैं हृदयकी शिक्षाके सम्बन्धमे एक बात कहना चाहता हूँ। मैं नहीं मानता कि यह पुस्तकोके द्वारा दी जा सकती है। यह तो सिर्फ शिक्षकके प्राणप्रेरक सहवासके ही द्वारा मिल सकती है। और, आरम्भिक तथा माध्यमिक पाठशालाओमे भी, शिक्षा कौन लोग देते हैं? क्या उन पुरुषो और स्त्रियोमे निष्ठा और चारित्रिक बल होता है? क्या खुद उन्होंने हृदयकी शिक्षा पाई है? क्या उनसे यह उम्मीद भी की जाती है कि वे अपने सुपुर्द किये गये लडको और लडकियोके स्थायी गुणोपर ध्यान रखे? नीची कक्षाओके मदरसोके लिए मुर्दरिस तजवीज करनेका तरीका क्या शील-चारित्र्यके विकासके लिए एक बडी भारी बाधा नहीं है? क्या शिक्षक गुजर-बसरके लायक तनख्वाह पाते हैं? और यह बात तो हम जानते ही हैं कि प्राइमरी स्कूलोके शिक्षकोका चुनाव, उनमे कितनी देशभक्ति है इसे देखकर नहीं किया जाता है। वहाँ तो सिर्फ वे ही लोग आते हैं जिनकी रोटीका सहारा कहीं दूसरी जगह नहीं होता।

अब रही शिक्षाके माध्यमकी बात। इस विषयपर मेरे विचार इतने विदित हैं कि यहाँ उनके दुहरानेकी जरूरत नहीं। इस विदेशी भाषाके माध्यमने लडकोके दिमाग-को शिथिल कर दिया है और उनकी दिमागी शक्तियोपर अनावश्यक बोझ डाला है। उन्हें रटटू और नकलची बना दिया है। मौलिक विचारो और कार्योंके लिए अयोग्य कर दिया है और अपनी शिक्षाका सार अपने परिवारवालो तथा जनतातक पहुँचानेमे असमर्थ बना दिया है। इस विदेशी माध्यमने हमारे बच्चोको अपने ही घरमे पूरा-पक्का परदेशी बना दिया है। वर्तमान शिक्षा-प्रणालीका यह सबसे बडा दुःखान्त दृश्य है। अंग्रेजी भाषाके माध्यमने हमारी देशी-भाषाओके विकासको रोक दिया है। यदि मेरे हाथमे मनमानी करनेकी सत्ता होती तो मैं आजसे ही विदेशी भाषाके द्वारा अपने देशके लडके-लडकियोकी पढाई बन्द करवा देता, और सारे शिक्षको और अध्यापकोसे यह माध्यम तुरन्त बदलवाता या उन्हें बरखास्त करा देता। मैं पाठ्य-पुस्तकोकी तैयारीका इन्तजार न करता। वे तो परिवर्तनके पीछे-पीछे चली आयेगी। यह खराबी तो ऐसी है, जिसके लिए तात्कालिक इलाजकी जरूरत है।

विदेशी माध्यमके मेरे इस अटल विरोधके कारण ही लोग मुझपर यह अनुचित आरोप मढ़ते हैं कि मैं विदेशी सस्कृतिके या अंग्रेजी भाषा पढनेके खिलाफ हूँ। 'यग इंडिया' में अक्सर मैंने यह विचार प्रतिपादित किया है कि मैं अंग्रेजीको अन्तर्राष्ट्रीय व्यापार और कूटनीतिकी भाषा मानता हूँ और इसलिए उसके ज्ञानको हममें से कुछ लोगोके लिए आवश्यक समझता हूँ। 'यग इंडिया' के पाठकोकी नजरसे यह गुजरा ही होगा। मैं यह जरूर मानता हूँ कि अंग्रेजी भाषामे साहित्यकी और विचारोकी अत्यन्त समृद्ध निधियाँ प्राप्त हैं। अतएव जिन लोगोको भाषाकी ईश्वरी देन हो उन्हें उसके सूक्ष्म अध्ययनके लिए मैं अवश्य ही उत्साहित करूँगा और उनसे यह अपेक्षा करूँगा कि वे अपने देशके लिए उसकी ज्ञान-राशिको देगी भाषाओके द्वारा प्रकट करे।

दुनियासे अलहरा रहने या उसके और अपने बीच दीवार खड़ी करनेकी बात तो मैं कदापि नहीं कहता। यह तो मेरे विचारोसे बड़ी दूर भटक जाना है। परन्तु हाँ, यह मैं जरूर अदबके साथ कहता हूँ कि दूसरी सस्कृतियोके गुणका ज्ञान और मान अपनी निजी सस्कृतिके गुणके ज्ञान-मानके पीछे तो अच्छी तरह चल सकता है, पर आगे कभी नहीं। मेरा तो यह निश्चित मत है कि दुनियामे किसी सस्कृतिका भण्डार इतना भरा-पूरा नहीं है जितना कि हमारी सस्कृतिका है। हमने उसे जाना नहीं है, हम उसके अध्ययनसे दूर रखे गये हैं और उसके गुणको जानने और माननेका मौका हमें नहीं दिया गया है। हमने तो उसके अनुसार चलना करीब-करीब त्याग ही दिया है। बिना आचारके कोरा बौद्धिक-ज्ञान वैसा ही है जैसा कि भोमिया लगाया हुआ मुर्दा। वह देखनेमे तो शायद सुन्दर दिखाई देता है परन्तु उसमे स्फूर्ति या प्रेरणा देनेवाली कोई भी बात नहीं। मेरा धर्म मुझे यह अनुज्ञा नहीं देता कि मैं दूसरेकी सस्कृतिको तुच्छता या अनादरकी दृष्टिसे देखूँ, उसी तरह वह इस बातपर भी जोर देता है कि मैं खुद अपनी सस्कृतिको भी मानूँ और उसके अनुसार चलूँ, क्योंकि ऐसा न करनेका अर्थ सामाजिक दृष्टिसे आत्महत्या कर लेना होगा।

[ अंग्रेजीसे ]

यग इंडिया, १-९-१९२१

## १७. विनाशका नैतिक औचित्य

श्रीरुन एन्ड्रयूज साह्रने मुझे एक वज्र ही सुन्दर और करुणा पैदा करनेवाला पत्र लिखा है। उसे मैं यहाँ देना हूँ। आशा है, पाठक उसकी कद्र करेंगे।

मैं यह जान जानता हूँ कि आप जो विलायती कपड़ा जलाते हैं वह गरीबोंको मदद पहुँचानेके लिये जलाते हैं। मगर मुझे लगता है कि इसमें आपने गलती की है। अगर विलायती कपड़ोके पूरे, या ज्यादातर बहिष्कारमें आपको तकल्लुफ मिली तो मुझे यह स्वयंसिद्ध मालूम होता है कि मिलके वन कपड़ोकी कीमत बढ जायेगी और इससे गरीबोंको धक्का पहुँचेगा। लेकिन इसके सिवा, यह "विदेशी" शब्द बहुत ही चुपचाप जाति-विरोधकी भावनाको उकसाता है और मैं समझता हूँ कि इसको उत्तेजना देनेके बजाय रोकनेकी ही आवश्यकता है। आपके हाथों उस भारी ढेरके, जिसमें बढिया-बढिया और सुन्दर कपड़े थे, जलाये जानेका चित्र देखकर मेरे दिलको गहरा धक्का पहुँचा। ऐसा जान पडता है कि जिस त्रिगल सुन्दर जगत्के हम एक अंग हैं उसका ध्यान हम भुला रहे हैं और स्वार्थग्रह होकर केवल भारतको अपना लक्ष्य बना रहे हैं। मुझे अन्देश है कि यह वृत्ति फिरसे हमें उसी पुराने स्वार्थमूलक और अनिष्ट राष्ट्रवाद तक खींच ले जायेगी। अगर ऐसा हुआ तो हम भी उसी पापपूर्ण घरेमें पहुँच जायेंगे—कूप-मण्डक हो जायेंगे जिसमें से निकलनेका प्रयत्न आज यूरोप जो जी तोडकर कर रहा है। लेकिन मैं इस विवादको खींचना नहीं चाहता। मैं तो फिर भी यही कह सकता हूँ कि इससे मेरे दिलको धक्का लगा है और मुझे तो यह प्रायः हिंसाका ही एक रूप नजर आता है, यद्यपि मैं यह जानता हूँ कि हिंसासे आपको कितनी विरक्ति है। विदेशी कपड़ा जलानेको धार्मिक कर्तव्यका रूप देनेकी बातको मैं बिल्कुल पसन्द नहीं करता।

जिस समय आप बड़े-बड़े बुनियादी नैतिक दोषोपर—जैसे कि शराबखोरी, नशा-पत्ता, छुआछूत, जातिका घमण्ड इत्यादिपर जोरका प्रहार कर रहे थे, जिस समय आप वैश्यावृत्तिके घृणित पापको दूर करनेका प्रयत्न, अपने हृदयकी उस अनोखी और सुन्दर कोमलताके साथ कर रहे थे, तब उसे देखकर मुझे परम सुख होना था। लेकिन यह विलायती कपड़ोकी होली जलाना और लोगोसे यह कहना कि विदेशी कपड़ोको पहनना पाप है, अपने ही साथी स्त्री-पुरुषों, दूसरे देशके अपने ही भाइयों और बहनोके हाथकी बढिया कारीगरीको यह कहकर आगमें जला देना—कि इनको पहनना अपवित्र होना है—यह सब, मैं नहीं कह सकता कि मुझे कितना भिन्न, कितना अटपटा मालूम होता है। क्या आप जानते हैं कि अब मैं आपके दिये खट्टरको पहननेसे प्रायः चौकता

हूँ? मुझे यह खयाल होता है कि कहीं मैं अपनेको एक “फैरिसी” की तरह यह कहते हुए कि “मैं तुझसे ज्यादा पवित्र हूँ” दूसरेसे श्रेष्ठ न समझने लगूँ। इससे पहले मेरे दिलमें कभी ऐसा खयाल नहीं उठा था।

यह तो आप जानते ही हैं कि जब-जब मेरे दिलको आपकी किसी बातसे चोट पहुँचती है तब-तब अपनी पुकार आपको पहुँचानेके सिवा मुझे कुछ और नहीं सूझता। और आपकी इस बातसे मुझे बड़ा दुःख हुआ है।

‘माडर्न रिव्यू’ के ये लेख जिन्हे मैं इसके साथ भेज रहा हूँ, मैंने बड़े उत्साह और हर्षके साथ लिखे थे क्योंकि मुझे यकीन हो गया था कि मैंने आपके जीवनके रहस्यका पता पा लिया है। परन्तु अब मेरा मन आपतक पहुँचकर पुकार मचाता है कि आपका यह काम हिंसापूर्ण, कुछका-कुछ और अस्वाभाविक-सा हो रहा है। जब आपने अपने भाईको कुछ बेजा काम करते हुए पाया था तब आपका प्रेम उसके प्रति और भी बढ़ गया था। उसी तरह मेरे हृदयमें भी इस समय प्रेमका भाव जोरके साथ उमड़ रहा है। मुझे बताइये कि इसमें आपका क्या हेतु है? ‘यंग इंडिया’ में अबतक इस सम्बन्धमें आपने जो कुछ कहा है उससे मेरा जरा भी समाधान नहीं हुआ।

पत्र उनके स्वभावके अनुरूप है। जब कभी मेरे किसी कामसे उनको व्यथा होती है (और यह ऐसा पहला ही मौका नहीं है) तभी वे मुझपर इस तरह पत्रोंकी भरमार करते हैं। उत्तरका रास्तातक नहीं देखते, क्योंकि यह तो हृदयसे हृदयकी और प्रेमसे प्रेमकी बातचीत है, वहस नहीं। यह एक व्यथित मित्रके हृदयके उद्गार है। और इसका कारण है विदेशी कपड़ोंका जलाया जाना।

जो बात एन्ड्रयूज साहवने प्रेम-भरी भाषामें कही है उसीको इससे पहले बहुतसे लोग, जो मुझसे सहमत नहीं हैं, भद्दे, गुस्सा-भरे और ग्राम्य शब्दोंमें कह चुके हैं। एन्ड्रयूज साहवके शब्द प्रेम और दुःखसे भरे होनेके कारण, मेरे दिलमें गहरे पैठ गये हैं और पूरा उत्तर पानेके अधिकारी हैं। परन्तु जिन लोगोंके शब्द क्रोध-भरे थे उन्हें वैसे ही बलग रख देना पडा—कही चलते-चलते यो ही कोई बात कह दी तो भले ही। एन्ड्रयूज साहवके शब्दोंमें हिंसाका लेश नहीं है और ये प्रेमसे सने हुए हैं, इसलिए वे मुझपर असर कर गये हैं। दूसरे लोगोंके शब्द हिंसा और द्वेषसे युक्त थे, इसलिए कुछ भी असर न डाल सके और अगर मैं उलटके वैसे ही जवाब दे सकता होता या मेरी वैसे जवाब देनेकी आदत होती तो उनका गुस्सा-भरा ही जवाब मिलता। एन्ड्रयूज साहवका यह पत्र उम अहिंसाका नमूना है जो स्वराज्यको शीघ्र प्राप्त करनेके लिए आवश्यक है।

खैर, यह तो प्रसंगवश कह दिया। हाँ, विदेशी कपड़ोंको जलानेकी आवश्यकताके विषयमें तो मेरा मत अब भी वैसे ही पक्का बना हुआ है। इसकी क्रियामें जाति-विरोधपर कहीं भी जोर नहीं है। अपने परिवारमें अथवा चुने हुए मित्रोंकी मण्डलीमें

भी मैं ठीक ऐसा ही करता। मैं जो कुछ करता हूँ या जिसके करनेकी मलाह देता हूँ उसे मैं एक अच्छा कमीटीपर कमता हूँ। कमीटी यह है कि मैं अपने अजीज और नजदीकी लोगोंके सम्बन्धमें भी ठीक वही काम करूँगा या नहीं? इस विषयमें मेरे धर्मका, मेरे मित्रात्माका आदेश विलकुल साफ है। चाहे मित्र हो चाहे शत्रु, मुझे तो नरते नाप एक ही ना रहना चाहिए। और यही विश्वास इस बातका कारण है कि मुझे अपने ऐसे कितने ही कार्योंपर यकीन होता है जिनमें अवसर मेरे मित्र उत्थानमें पड़ जाया करते हैं।

मुझे याद है कि मैंने एक दफा एक बड़ी अच्छी दूरबीनको समुद्रमें फेंक दिया था। क्योंकि उनके कारण मेरे एक प्यारे मित्रमें<sup>१</sup> और मुझमें बराबर बहम हुआ करती थी। पहले-पहल तो वे भी हिचकिचाये, लेकिन फिर उन्होंने समझ लिया कि हाँ, इस कीमती भी मुन्दर चीजका भी नाश कर देना ठीक ही था, यद्यपि वह उन्हें एक मित्र द्वारा भेंटमें दी गई थी। अनुभवने लायक होता है कि बड़े-बड़े और बड़िया तोहफा भी, अगर वह हमारी नैतिक उन्नतिमें बाधा डालता है तो जरूर ही नष्ट कर डालना चाहिए, उनमें जरा भी हिचकिचावनेकी अथवा यह सोचनेकी जरूरत नहीं कि उनके बड़े हमें क्या मित्रनेत्रा है। अगर घरकी कीमतीमें कीमती पुगानी चीजोंमें भी प्लेग-के तन्तु फैल जायें तो उन्हें "स्वादा" कर देना क्या हमारा पवित्र कर्तव्य नहीं हो जाना है? मुझे याद पड़ता है कि जब मैं नौजवान था, मैंने खुद अपनी धर्मपत्नीकी प्रिय चूड़ियाँ टुकड़े-टुकड़े कर डाली थीं। क्योंकि वे हमारे बीचमें मतभेदका कारण बन गयी थीं। और, अगर मुझे ठीक-ठीक याद होता है तो वे चूड़ियाँ उसकी माँ की दी हुई थीं। मैंने यह काम घृणा या द्वेषके बल होकर नहीं, बल्कि प्रेम-बल किया, यद्यपि अब अपनी पत्नी उम्रमें मैं देखता हूँ कि उसमें मेरा अज्ञान था, पर इस विनाशने हमको सहायता दी और हमारी जुदाई दूर की।

हाँ, अगर तमाम विदेशी चीजोंपर जोर दिया गया होता तो यह बात जातिका विरोध करनेवाली, सजीवनायुक्त और शरासन-भरी होती। जोर तो सिर्फ तमाम कपड़ों-पर दिया जाता है। इस मर्यादाके कारण प्रस्तुत बहिष्कार एक विलकुल अलग चीज बन जाती है। मैं यह नहीं चाहता कि अंग्रेजी लीवर घड़ियाँ या जापानकी वार्निश की हुई उकड़ीकी मुन्दर वस्तुएँ भारतमें न आने पायें। लेकिन मुझे यूरपकी उम्दासे-उम्दा किम्पकी शराब जरूर नष्ट करनी होगी, फिर चाहे वह कितने ही परिश्रम और कितनी ही खर्चदारीके साथ क्यों न बनाई गई हो। शैतानका जाल बड़ी मायाके साथ बिछा रहता है और जहाँ कार्य और अकार्यका भेद इतना सूक्ष्म रहता है कि उसका पहचानना कठिन होता है वहाँ तो वह बहुत ही मोहोत्पादक हो जाता है, लेकिन भले और दुरेकी विभाजक रेखा तो फिर भी वैसी ही सुदृढ़ और अमिट बनी हुई है। उसकी मोमाका जरा उलझन हुआ नहीं कि बस, निश्चयपूर्वक मौत समझिए।

भारतमें आज जाति-विरोध विद्यमान है। बड़ी ही कोशिशोंके बाद लोगोंके दुर्विकारो-दुर्भावोंकी गतिको रोक रखना सम्भवनीय हुआ है। आम तौरपर लोगोंके

दिल बुरे भावोंसे भरे हुए है। इसका कारण यह है कि वे कमजोर हैं और अपनी कमजोरीको निकालनेका उपाय बिल्कुल नहीं जानते। उनके इसी दुर्भावको मैं मनुष्यों परसे हटाकर वस्तुओंकी ओर ले जा रहा हूँ।

विदेशी कपड़ेके प्रेम या मोहके ही कारण यहाँ विदेशियोंका आधिपत्य हुआ, मुफ-लिसी छा गई और इससे भी बुरा और क्या होगा कि कितने ही घरोंकी लाज भी जाती रही। पाठक, शायद, यह बात न जानते होंगे कि थोड़े ही दिन पहले, काठिया-वाड़के सैकड़ों “अछूत” बुनकर बम्बईकी नगरपालिकामें मेहतरोका काम करने लगे क्योंकि उनका बुनाईका धन्धा खत्म हो गया था। और अब इन लोगोंका जीवन इतना दूभर हो गया है कि बहुतेरे लोग तो अपने बाल-बच्चोंसे हाथ धो बैठे हैं और उनका स्वास्थ्य और चरित्र, दोनों ही चौपट हो चुका है। कुछ लोग तो इतने बेवस हो गये हैं कि अपनी बेटियों और बहिनयोंकी लाजको अपनी आँखों जाते हुए देखते हैं, पर कुछ कर नहीं सकते। पाठक शायद नहीं जानते होंगे कि गुजरातमें इस श्रेणीकी बहुतसी औरतें, कोई घर-धन्धा न होनेके कारण, आम सड़कों पर काम करनेके लिए लाचार हुई हैं और वहाँ वे, किसी न किसी ढगके दबावसे अपनी इज्जतको बेचनेपर मजबूर होती हैं। पाठक यह भी न जानते होंगे कि पंजाबके स्वाभिमानी बुनकरोंको जब कोई पेशा न रहा तो वे—बहुत बरसोंकी बात नहीं है—फौजमें भरती हो गये और अपने अफसरोंके हुक्मपर स्वाभिमानी और बे-गुनाह अरबोंका सहार करनेके लिए एक हथियार बन गये। और यह उन्हें अपने देशके लिए नहीं, बल्कि रोटियोंके लिए करना पड़ा। और अब इन बहकें हुए भड़ैतियोंकी समझाकर उनसे यह खूनी पेशा छुड़ाना कठिन मालूम होता है। जो पेशा किसी जमानेमें इज्जत और कारीगरीका माना जाता था आज वही उन्हें बदनामीवाला दिखाई देता है। जब ढाकाके बुननेवाले जुलाहे विश्वविख्यात शबनम नामकी मलमल बनाते थे तब तो वे “बदनाम” नहीं समझे जाते थे।

तो, क्या अब यह कोई ताज्जुबकी बात है जो मैं विदेशी कपड़ोंको छूना पाप समझूँ? क्या उस मनुष्यके लिए, जिसका मेदा बहुत कमजोर पड़ गया है, भारी भोजन करना “पाप” नहीं होगा? क्या ऐसे खानेको उसे नष्ट नहीं कर देना चाहिए? अथवा फेंक न देना चाहिए? अगर मेरा लड़का बीमार पड़ा हो और उसे भारी भोजन करना बिल्कुल मना हो, परन्तु फिर भी वह उसे खाना चाहे तो मैं जानता हूँ कि उस समय मुझे उस अन्नका क्या करना चाहिए। उसकी हवस छुड़ानेके लिए, उसे हजम करनेकी ताकत होते हुए भी, मैं खुद उसे न खाऊँगा और उसके सामने ही उसको नष्ट कर दूँगा, जिससे कि वह खाना पाप है यह बात उसे अच्छी तरह जँच जाये।

यदि विदेशी कपड़ेका जलाना, ऊँचीसे-ऊँची नैतिक दृष्टिसे उचित ठहरता हो तो ग्वदेशी कपड़ोंकी कीमत बढ़ जानेकी सम्भावनासे हमें घबराना नहीं चाहिए। विदेशी कपड़ोंकी यह होली स्वदेशी कपड़ोंकी उत्पत्तिको उत्तेजना देनेका अधिकसे-अधिक गतिपूर्ण उपाय है। अपनी मारी शक्ति लगाकर एक प्रचण्ड प्रयत्नके द्वारा और इस आवश्यक विध्वनात्मक कार्यको तेजीमें पूरा करके हमें हिन्दुस्तानको उसकी मोह-निद्रासे जगाना

है। उसकी मजबूरीसे उत्पन्न सुस्तीको दूर करना है। असम 'गजेटियर' के रचयिता मि० ऐलनने १९०५ में कामरूपके विषयमें लिखा था —

इधर कुछ वर्षोंसे लोग विदेशी कपड़ोंको पसन्द करने लगे हैं। यह परिवर्तन ऐसा है कि जिसका समर्थन नहीं किया जा सकता, क्योंकि जो समय पहले करघोंपर बिताया जाता था उसमें अब कोई दूसरा उपयोगी काम-धन्धा नहीं किया जाता।

असमियोंसे मैंने यह बात कही और वे बहुत नुकसान उठानेके बाद, इन शब्दोंकी मच्चाईका अनुभव करते हैं। हिन्दुस्तानके लिए विदेशी कपड़ा वैसा ही है जैसा कि शरीरके लिए विजातीय द्रव्य। हिन्दुस्तानके आरोग्य-लाभके लिए विदेशी कपड़ोंको दियासलाई दिखाना उतना ही आवश्यक है जितना कि शरीर-स्वास्थ्यके लिए विजातीय द्रव्यका नाश करना आवश्यक है। एक बार जहाँ आपने स्वदेशीकी अविलम्ब आवश्यकताको स्वीकार कर लिया कि फिर विदेशी कपड़ोंका अग्निस्कार किये बिना छुटकारा ही नहीं है।

और न हमें इसी बातसे डरना चाहिए कि सर्वांगपूर्ण स्वदेशीकी भावनाका विकास करते हुए हम कभी सक्तीर्णता और दूसरे लोगोंसे अपनेको अलग रखनेकी भावना न पैदा कर बैठें। बात यह है कि दूसरोंकी पवित्रताकी रक्षा करनेके पहले हमें स्वयं अपने शरीरको भोगसे होनेवाले विनाशसे बचाना चाहिए। भारत आज एक बिल्कुल निर्जीव पिण्ड है, जो दूसरोंकी इच्छाके अनुसार संचालित होता है। आत्मशुद्धि अर्थात् समय और त्यागके द्वारा उसमें प्राणका संचार होने दीजिए और वह स्वयं अपने लिए तथा सारी मनुष्य-जातिके लिए एक वरदानरूप होगा। पर अगर लापरवाहीके के साथ उसे भोगलोलुप, उद्धत और लोभी होने दिया गया और फिर उसका उत्थान हुआ तो वह कुम्भकर्णके सदृश केवल सहार ही करेगा और अपने तथा मनुष्यजातिके लिए शाप-रूप हो जायेगा।

और जो मनुष्य स्वदेशीमें दृढ़ विश्वास रखता है उसे "फैरिसी" की तरह खादी पहनकर ऐसा न सोचना चाहिए कि मैं औरोंसे श्रेष्ठ हूँ। "फैरिसी" तो अपने वडप्पनके लिए सद्गुणोंको मानो आश्रय देता है। स्वदेशीकी दृष्टिसे खादी पहनना तो इतना स्वाभाविक होना चाहिये जैसे मनुष्यके लिए श्वासोच्छ्वास लेना। दूसरे लोग जो इसकी आवश्यकता या उपयोगिताके कायल नहीं हैं वे चाहे इसे अशुद्ध भावसे करे अथवा बिल्कुल इससे दूर रहे, पर हमें तो इसे एक स्वाभाविक और नित्यकर्म की तरह करना है।

[ अंग्रेजीसे ]

यग इंडिया, १-९-१९२१

## १८. पत्र : रैहाना तैयबजीको

असंशोधित

चटगाँव

१ सितम्बर, [ १९२१ ]

मेरी प्यारी रैहाना,<sup>१</sup>

तुम्हारा प्यारा पत्र मिला। तुम और माताजी दोनों सही हो और मुझे जरा भी सन्देह नहीं कि तुम ज्यादा ठीक हो। माताजीने व्यावहारिक समझदारीकी बात कही है। तुमने जीवनके कटु अनुभवोंसे सर्वथा अप्रभावित अपनी अन्तरात्मामें सहज उपजी बातको ज्योका-त्यो व्यक्त कर दिया है। परित्याग किए हुए विदेशी वस्त्र मध्यवर्गके लोगोंको नहीं दिये जा सकते। वह कोई स्वदेशी नहीं होगी। यदि लोग मुझे सत वताकर आरामसे बरतरफ कर दे तो मेरा क्या बस है? मैं जनतासे वह सब कुछ करनेको नहीं कहता जो मुझे सतके गुणोंसे विभूषित करे। मैं तो केवल लोगोंसे सैनिककी भावना अपनानेको कहता हूँ जो स्वराज्यके लिए अपरिहार्य है। यदि स्वराज्य हासिल करनेका अर्थ सत बनना है तो मैं चाहता हूँ कि हम सब सत बन जाएँ और तुम अपने मनोहारी ढंगसे माताजीके विरोधका शमन कर सकती हो। हमें वनियो जैसी नफा-नुकसान और सौदेबाजीकी भावना छोड़कर धर्म-सैनिकोंकी तरह शुद्ध त्याग करना चाहिए।

हमारे यहाँ सुन्दर रंगवाले बारीक वस्त्र पहले भी हुआ करते थे। तुम्हारी अहतुष्टि या रुचिके लिए जो चीज जरूरी लगे उसके लिए तुम्हें काम करना चाहिए। आज तो केवल एक ही रुचि हो सकती है, दूसरी नहीं, और वह है स्वराज्यके लिए। इसके अलावा कुछ नहीं। यदि मेरा तर्क तुम्हारा समाधान कर सके तो मैं यह दायित्व तुमपर डालता हूँ कि तुम माताजीको समझाओगी और मुझे सूचित करोगी कि तुमने अपनी कपड़ोंकी अलमारीसे सारा कूड़ा साफ कर दिया है। मैं इतवारको कलकत्ता पहुँच रहा हूँ और शायद १२ तक वहाँ रहूँगा। मेरा पता होगा ४, पोलक स्ट्रीट।

हृदयसे तुम्हारा,  
मो० क० गांधी

अग्रेजी पत्र (एस० एन० ९६३४) की फोटो-नकलसे।

## १९. पत्र : महादेव देसाईको

चटगाँव,

१ सितम्बर, [ १९२१ ]

भाईश्री महादेव,

पैन्सिलसे लिखा तुम्हारा एक लम्बा पत्र मुझे मिला है। तुम्हारे इस पत्रको पढ़नेमें मुझे तकलीफ हुई। कभी-कभी पैन्सिलसे लिखे हुए अन्य लोगोंके पत्र भी मुझे प्राप्त होते हैं और उन्हें पढ़नेमें मुझे दिक्कत होती है, इससे मेरी समझमें यह आ गया है कि पैन्सिलसे लिखे हुए मेरे पत्र भी लोगोंके लिए कष्टकर होते होंगे। मुझे यह आशंका तो यी ही कि पैन्सिलसे लिखना गुनाह है लेकिन अपनी विषम स्थितिको देखते हुए मैंने यह छूट ले ली थी। लेकिन जब दूसरा कोई यह गुनाह करता है तब मुझसे नहीं सहा जाता। तुमने तो गुनाह नहीं किया है, यह मैं जानता हूँ। तुम्हें एक प्रति अपने लिए रखनी थी। बहुत बार पहली कार्बन काफी अधिक साफ होती है।

विचार बदलता हूँ।<sup>१</sup> तुम मुझे पहले कलकत्तेमें मिलो और बादमें देवदासको<sup>२</sup> बुलाओ—यही अधिक उचित जान पड़ता है। तुमने फिलहाल वही रहनेका निश्चय किया हो तो देवदासको तार कर देना। लेकिन मुझे ऐसा लगा कि मेरे साथ तुम मलाह-मगविरा कर लो, उसके बाद ही कुछ करना ठीक होगा, इसलिए मैं एक विलकुल ही अलग प्रकारका तार<sup>३</sup> भेज रहा हूँ।

मलावारमें जो-कुछ हुआ उसका समाचार मैंने बादमें देखा। उसके सम्बन्धमें 'यंग इंडिया'<sup>४</sup>के लिए एक टिप्पणी लिखकर मैंने भेज भी दी है। तुम्हें उसकी एक प्रति भेजी होती तो अच्छा होता। तुम्हारे लेख तो मुझे कलकत्ता पहुँचनेपर ही देखनेको मिलेगे।

मालवीयजी<sup>५</sup> अथवा कविके मनमें मेरे प्रति कोई ईर्ष्या-भाव है, यह बात तो मैं स्वप्नमें भी नहीं सोच सकता। दोनोंमें भीरुता है और दोनोंको अपने विचारोंके सम्बन्धमें अभिमान है। यदि अभिमानके साथ भीरुता न हो तो अभिमानको सहन किया जा सकता है। हम जिस दृष्टिसे असहयोगको देखते हैं, असहयोगियोंके दोषोंको दरगुजर कर देते हैं वैसे ये दोनों नहीं कर सकते और इसीलिए इसका विरोध करते हैं। इसके अतिरिक्त मेरे विचारोंकी नवीनता और सरलता उन्हें भ्रमित भी करती

१ गांधीजीने यहाँ दो वाक्य लिखकर काट देनेके कारण यह लिखा है।

२ १९००-१९५७, गांधीजीके सबसे छोटे पुत्र।

३ यह उपलब्ध नहीं है।

४ देखिए अगला शीर्षक।

५ १८६१-१९४६, बनारस हिन्दू विश्वविद्यालयके सस्थापक, १९०९ और १९१८ में भारतीय राष्ट्रीय कांग्रेसके अध्यक्ष।

है। उनके सम्बन्धमें इससे अधिक कुछ मानना मुझे तो पापरूप ही लगता है। विपिन-बाबू<sup>१</sup> अथवा विजयराघवाचार्यके<sup>२</sup> मनमें अवश्य बहुत-कुछ हो सकता है। रमाकान्तको मैं बालक मानता हूँ। ऐसा जान पड़ता है कि उसने स्वतन्त्र विचार रखनेका दावा करनेकी खातिर ही मेरा विरोध किया है। हमें उसका विचार ही नहीं करना चाहिए और पत्रकारके रूपमें मधुर टीका करनेके कामको करते रहना चाहिए।<sup>३</sup> के सम्बन्धमें कवि और मालवीयजीके विचारोंको अवश्य बताते रहो। यह काम 'यंग इंडिया' में अधिक नहीं हो सकता लेकिन 'इंडिपेंडेंट' में आरामसे और बखूबी हो सकता है।

इन्दुके लिए हाथसे कटे सूतके हार सहज ही बनाये जा सकते हैं।

तुम काफी पिओ तो इससे मुझे तनिक भी बुरा नहीं लगेगा। मेरे लिए यह ज्यादा जरूरी है कि तुम अपने स्वास्थ्यको बनाये रखो। अलबत्ता, मेरा ऐसा अनुभव है कि सामान्य रूपसे काफीकी जरूरत नहीं होती, और मैं ऐसा मानता भी हूँ। जब मैं काफी पीता था, मुझे कोई फायदा नजर नहीं आया। अब नहीं पीता, इससे भार तो कम हुआ ही है, और बला टली सो अलग।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती पत्र (एस० एन० ११४१८) की फोटो-नकलसे।

## २०. मोपला उत्पात

मलाबारमें एकाएक जो अशान्ति फैल गई है उसकी थोड़ी-बहुत खबरे, यहाँ मेरे पास सुदूर उत्तर-पूर्वमें भी, आ पहुँची है। यह लेख मैं जन्माष्टमीके दिन रेलगाडीमें बैठे हुए लिख रहा हूँ। पाठकोंके हाथमें यह लेख नौ दिन बाद पहुँचेगा, तबतक और भी बाते प्रकट हो जायेगी। तो भी जो खबरे अबतक मालूम हुई हैं उनसे निकलनेवाले सिद्धान्तोंका विचार तो, अगले समाचारोंके अनुसार तथ्योंमें कमीवेशी होने-पर भी, हम कर सकते हैं।

मोपला लोग मुसलमान हैं। उनकी नसोंमें अरब लोगोंका खून बहता है। कहते हैं कि उनके बाप-दादे, कितने ही वर्षों पहले, अरबिस्तानसे आकर मलाबारमें बस गये थे। उनका मिजाज बड़ा तेज है। वे बहुत जल्दी आवेशमें आ जाते हैं, जरा-सी बातमें विगडकर लड पड़ते हैं। उनके हाथों अनेक हत्याएँ हुई हैं। उनको बशमें करनेके लिए, बहुत बरस पहले, एक खास कानून भी बनाया गया था। उनकी आवादी दस लाख गिनी जाती है। यह जाति अपढ किन्तु बहादुर है। मौतका तो उन्हें डर ही नहीं। जब लडाईपर निकलते हैं तब पीछे पाँव न हटानेकी कसम खाकर ही निकलते

१. विपिनचन्द्र पाल (१८५८-१९३२), बंगालके शिक्षाशास्त्री, पत्रकार, वक्ता और राजनीतिक नेता।

२. १८५२-१९४३, अध्यक्ष, भारतीय राष्ट्रीय कांग्रेस, १९२०।

३. साधन-सूत्रमें यहाँ एक शब्द स्पष्ट नहीं है।

हैं। इससे, कहा जाता है कि वे मारते या खून करते जरा भी नहीं हिचकते। उन्हींके लड पडनेके डरसे जनाब याकूब हसन<sup>१</sup> रोके गये थे और फिर कैद भी कर लिये गये थे। इस बार वे क्यो विगड खडे हुए, यह बात अभी तो साफ-साफ मालूम नहीं हुई है। कहते हैं कि उन्होंने छ सरकारी नौकरोको मार डाला है, जिनमे दो गोरे और चार भारतीय थे। कुछ और भी मारे गये होंगे। उनमे से कोई ५०० आदमी मारे गये हैं। यह भी सुनते हैं कि उन्होंने कितने ही मकानोको जला डाला और लूट लिया। कालीकट तथा उसके ऊपरके हिस्सेमें आजकल फौजी कानून जारी है।

इस तरह अभी मलाबारमे प्रगति रुक गई है और सरकारकी वन आई है। सरकार तो ऐसे उपद्रवोको दवानेकी कला खूब जानती है। कितने ही बे-गुनाह लोग मर चुके होंगे और मरेगें। सरकारको बुरा कौन कहेगा? और कहे भी तो सरकार उसे सुनने क्यो लगी?

जो अशान्तिको रोके अथवा उसका शमन कर सके वही सरकार है। मलाबारने दिखा दिया है कि हम असहयोगियोका प्रभाव अभी पूरा-पूरा नहीं जमा। जो लोगोको अपने वश कर सके वही सरकार है। हम तो लोगोको एक ही रीतिसे वशमे कर सकते हैं — शान्तिसे।

अशान्तिके यानी मार-काटके द्वारा हम विजय प्राप्त करना चाहे तो भी इच्छित काम करनेकी ताकत हममे होनी चाहिए। उस शक्तिको प्राप्त करनेके लिए हमे क्या करना चाहिए, यह सोचना फिजूल है, क्योंकि इस उपायसे फतह हासिल करना हमारी बुद्धि और अनुमानके बाहरकी बात है।

पर यह तो साफ दिखाई देता है कि हमारी शान्ति भग हो गई। दो प्रतिकूल वस्तुएँ एक साथ नहीं चल सकती। एक तरफसे शान्ति और दूसरी तरफसे अशान्ति हो तो इसमे किसीकी भी जीत नहीं हो सकती।

यह तो पक्की बात है कि हम मोपलाओके ऊपर असर न डाल सके। उनके दिलोका इतना परिवर्तन नहीं हो पाया कि जिससे वे अशान्त हो ही नहीं। उनकी अशान्ति तो हमको चौंका देनेवाली है, वह हमारी प्रगतिको रोकती है।

अब, जो लोग यह मानते हैं कि हमारी जीत शान्तिके ही द्वारा हो सकती है, उन्हें तो समझना ही चाहिए कि शान्तिकी रक्षाके लिए हमे दुगुना प्रयत्न करना होगा। हमे यह सदा याद रखना होगा कि अशान्तिको हमे अपने दिलमे भी स्थान नहीं देना है।

दूसरे प्रान्तोको भी अपने कर्तव्यके पालनमे जुट जाना चाहिए। एक प्रान्त भी अगर पूरी कोशिश करे तो इसी सालमे स्वराज्य स्थापित करना नामुमकिन नहीं। अगर दूसरे प्रान्त पिछड जायें और सिर्फ एक ही प्रान्त पूरी तरहसे असहयोग करे तो भी मैं इसी सालमें स्वराज्य प्राप्त करना बिल्कुल सम्भव मानता हूँ। परन्तु, यदि दूसरे प्रान्तोमे अथवा किसी एक ही प्रान्तमें अशान्तिके जारी रहनेपर केवल एक ही प्रान्तके शान्त साहससे मैं यह दावेके साथ कहनेकी हिम्मत नहीं करता कि स्वराज्य

मिल ही जायेगा। विघ्न तो मैं बहुतेरे देखता हूँ, परन्तु अपना कर्त्तव्य भी मुझे बिलकुल साफ दिखाई देता है। हमें अधिक समय रखना है, अधिक शुद्ध होना है, अधिक जागृत या सचेत रहना है, अधिक कुरवानियाँ करना है। दोनों शक्तियोंकी दिशाएँ जुदी-जुदी हैं। इसलिए जब हमारी शान्तिका बल अधिक होगा तभी हमारी गाडी आगे चल सकती है। एक गाडीमें चार बैल हों और उनमें से एक मर जाये या छूट निकले तो उसका बोझ बाकीके तीन बैलोंको उठाना पड़ता है। परन्तु अगर चारमें से एक छूटे या मरे तो नहीं, पर विद्रोही हो जाये — उलटे रास्ते जाने लगे, तो फिर बाकीके तीन बैलोंका काम केवल इतना ही नहीं रहेगा कि एकका बोझा और उठाये, उन्हें उस उलटा चलनेवालेके उपद्रवको रोकनेकी शक्ति भी प्राप्त करनी होगी। इस तरह सच्चे असहयोगीका बोझ अब और भी बढ़ गया है।

मैं तो यह बराबर देखता हूँ कि हमारे रास्तेमें भारीसे-भारी विघ्न सरकारकी तरफसे नहीं, बल्कि खुद हमारी ही तरफसे आते हैं। हमारी उलटी गति, हमारी नासमझी, हमारे काममें जितनी अधिक रुकावट डालती है, उतनी सरकारकी उलटी गति हमें नहीं रोकती। यदि सरकारकी विपरीत गतिको हम समझ ले तो हम आगे बढ़ेंगे। परन्तु, स्वयं अपनी कमजोरी और उलटी गतिके कारण हम पीछे हटेंगे। सच है, आत्मा ही हमारा शत्रु और हमारा मित्र भी है। इस शत्रुको जीतनेमें ही शान्तिमय असहयोगकी पूरी विजय है।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ४-९-१९२१

## २१. अधिवेशनकी तैयारी

बहुत वर्षोंके बाद अहमदाबादमें कांग्रेसकी बैठक फिरसे होनेवाली है। फिर इस बारका अधिवेशन भी दूसरे अधिवेशनसे बिलकुल अलग प्रकारका होगा। नया सविधान, नई आशा, नया युग। कारण, अगर कांग्रेस अपने सम्बन्धमें किये हुए प्रस्तावके अनुसार चलेगी — अर्थात् अगर जनता अपनी की हुई प्रतिज्ञाका पालन करेगी तो हम लोगोको यहाँ इसलिए इकट्ठा होना है कि हम स्वराज्यका उत्सव मनाये। परन्तु ऐसा मुन्दर अवसर कहीं इन बाकीके चार महीनोंमें आ सकता है? बरसोकी वेडिया कहीं एक क्षणमें टूटती है?

इसका जवाब इस शकाके अन्दर ही है। अगर किसी बीमारको अच्छा होना हो तो जरूर कुछ वक्त लगता है, पर बीमारको अगर अपने मर्जका सिर्फ वहम ही हो, और मर्ज अगर जाना है तो क्षण-मात्रमें ही चला जायेगा। जब वह जायेगा तो एक क्षणमें ही जायेगा। दस माल पहले जिमने वेडियाँ पहनीं हो उसकी वेडियाँ टूटनेका भी जब वक्त आता है तब क्या तोड़नेकी क्रियामें बहुत-कुछ वक्त लगता है? वन, बात सिर्फ हमारे भयके भागनेकी है। किसीकी आँखोंपर पट्टी चढ़ा दी गई और वह अन्या बना दिया गया। तब, पट्टीके खुलते ही वह तुरन्त देखने न लगेगा

तो और क्या होगा ? हाँ, अगर बन्धनको तोड़नेकी शर्तें कठिन होती तो कुछ ज्यादा सोचनेकी जरूरत होती। पर यहाँ तो सिर्फ तीन अनिवार्य शर्तें हैं — (१) हिन्दू-मुसलमानोंकी एकता, (२) शान्तिका पालन और (३) स्वदेशीका व्यवहार।

पहली दो शर्तोंको पालनेके लिए सिर्फ दिलके परिवर्तनकी जरूरत है। इसमें न तो इतनी पैसेकी जरूरत है, न भारी तालीम की और न तलवारकी अर्थात् पशु-वलकी। परन्तु यह लेख मैं यह बतानेके लिए नहीं लिख रहा हूँ कि स्वराज्य इस सालमें मिलेगा ही, अथवा वह किस तरह मिल सकता है। इस लेखका हेतु तो व्यावहारिक दृष्टिसे इस बातपर विचार करना है कि कांग्रेसके आगामी अधिवेशनको सफल बनानेके लिए अहमदावादको और गुजरातको क्या करना चाहिए।

गुजरातका कर्त्तव्य होगा कि मेहमानोंकी सुविधाओंका पूरा ध्यान रखा जाये। हम उनका समुचित स्वागत कर सके तो इस प्रसंगमें हमारा पहला और विशेष कर्त्तव्य पूरा हो गया।

हमें इसकी पूरी व्यवस्था करनी है कि मेहमानोंको रहने, खाने-पीने, नहाने-धोने, शौच-सफाई और प्रकाश आदिकी सारी सुविधाये मिल जाये।

इस वक्त हम रहने और खाने-पीनेका इन्तजाम एक ही ढंगका कर सकेंगे और वह भी हिन्दुस्तानी ढंगका। मुझे लगता है कि अधिवेशनका आयोजन जहाँ किया जा रहा है, उस जगह हम लोग अंग्रेजी ढंगसे रहनेवाले मेहमानोंके लिए कोई प्रबन्ध नहीं कर सकेंगे। हमें पहले ही से खबर दे देनी चाहिए कि जो लोग सिर्फ अंग्रेजी ढंगसे ही रहना चाहेंगे, उनकी सुविधाकी जिम्मेवारी लेनेमें हम असमर्थ हैं। उन्हें हम यहाँके होटलोका नाम-ठाम लिखकर भेज दे, इतना ही काफी समझा जाना चाहिए।

परन्तु हिन्दुस्तानी व्यवस्था तो हमें ऊँचे दरजेकी करनी चाहिए। आजकल तो यह माना जाता है कि हिन्दुस्तानी व्यवस्थाके मानी हैं — गन्दगी और अंग्रेजी व्यवस्थाके मानी हैं — सफाई। पर नियम असलमें यह होना चाहिए कि जितनी ही अधिक सादगी उतनी ही अधिक सफाई और जितना ज्यादा ढांग-ढकोसला, उतनी ही ऊपरी शानवान और अन्दर मैलापन। परन्तु अपने आजकलके बरतावमें हमने सादगीके साथ गन्दगीको मिला दिया है। हमें इसमें से बाहर निकलना होगा।

टट्टी-पाखानेका इन्तजाम, आम तौरपर, बहुत ही खराब होता है। हमें पाखानोंकी तादाद बहुत रखनी होगी और उनको साफ रखनेके लिए भी आवश्यक व्यवस्था करनी होगी। अगर अकेले मेहतरोंपर ही हमारा दारोमदार रहा तो हम जितनी चाहिए उतनी सफाई न रख सकेंगे। हम अगर छुआ-छूतकी बुराईसे मुक्त हो चुके हो तो हमें पाखाना साफ करनेमें कोई दिक्कत नहीं होनी चाहिए। पाखानोंके लिए गड्ढे खोदने होंगे और अगर हम सूखी मिट्टीके बड़े-बड़े ढेर तैयार रखेंगे तो साफ करनेमें जरा भी कठिनाई न होगी। मेरी तो सलाह यह है कि हिन्दी, उर्दू, गुजराती आदि जितनी भाषाओंमें यदि हमसे वन सके, इस विषयकी सूचनाये निकाली जाये तो वे प्रतिनिधियोंमें बाँटी जा सकेंगी।

जिस तरह पाखानोंकी, उसी तरह नहाने-धोनेकी भी समुचित व्यवस्था होनी चाहिए। जिसे गरम पानी चाहिए उसे गरम पानी और जिसे ठंडे पानीकी जरूरत

हो, उसे ठंडा पानी मिलना चाहिए। इस विभागके लिए अलग स्वयंसेवक होने चाहिए।

पेशाब-घर विशेष रूपसे अलग बनाये जाने चाहिए।

मैंने अक्सर देखा है कि पीनेके पानीकी व्यवस्था जैसी होनी चाहिए, वैसी नहीं होती। कामचलाऊ नलो या किसी दूसरे सस्ते उपायो द्वारा हमें उसकी ऐसी व्यवस्था करनी चाहिए कि पानी सबको आसानीसे मिल सके। इसके सिवा, जिस तरह यह प्रबन्ध होना चाहिए कि लोगोंको आसानीसे पानी मिल सके उसी तरह नीचे ढुलनेवाले पानीके निकासका भी प्रबन्ध होना चाहिए। नागपुरमें हमने जहाँ-तहाँ पानीके गड्ढे भरे देखे थे।

खाने-पीनेकी व्यवस्थाके बारेमें भी हमें पूरा विचार करना पड़ेगा। ऐसा खयाल है कि नागपुरमें यह व्यवस्था काफी अच्छी थी। यदि हम बंगाल, मद्रास, पंजाब आदि प्रत्येक शिविरके लिए अलग रसोडेंका प्रबन्ध कर दें तो हम बहुतेरी असुविधाओंसे बच जायेंगे। उत्तम तो यह होगा कि हम प्रत्येक प्रान्तीय कमेटीसे अभीसे उनकी आवश्यकताओंके बारेमें पूछ लें। प्रत्येक जगहसे ज्यादासे-ज्यादा कितने लोग आ सकते हैं, यह तो हम जानते ही हैं, अतः उनका प्रबन्ध कर सकनेमें हमें कोई कठिनाई नहीं होनी चाहिए।

एक सूचना अभीसे कर देनेकी इच्छा मुझे हो रही है। गुजरातके सब प्रतिनिधि स्वयंसेवक हो जायें। दूसरे स्वयंसेवकोंकी तो जरूरत हमें होगी ही, परन्तु गुजरातके प्रतिनिधि सेवक बनकर हर तरहके इन्तजामकी देखभाल करें और खुद सेवा लेनेका हक छोड़ दें तो हमारी मेहमानदारी बहुत चमक उठे। यदि हम चाहते हों कि कहीं भी अव्यवस्था न हो तो हम सबको पूरी तरह सेवक बन जाना चाहिए।

हमें यह आशा रखनी है कि सब मिलकर एक लाख लोग जमा होंगे और ऐसी-ही आकर्षक साधन-सामग्री भी हमें जुटानी होगी।

इस समय हमने इस विषयका विचार अपनी सुविधाकी दृष्टिसे ही किया है, बाकी इसके बाद किसी अगले अकमें करेंगे।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ४-९-१९२१

## २२. टिप्पणियाँ

### घोखेसे कैसे बचे ?

मुझे जगह-जगहसे पत्र मिल रहे हैं कि लालची लोग खादीके नामसे विदेशी अथवा मिलोका बना कपड़ा बेच रहे हैं और वे उसके दाम भी बढ़ा देते हैं। मुझे इसमें कोई आश्चर्य नहीं लगता। जब समस्त शासनतन्त्र ही घोखेकी नीवपर खड़ा है तब लोगोंसे दूसरी बातकी आशा कैसे की जा सकती है ? अदालतोंमें जायें तो घोखा, दुकानोंमें जायें तो घोखा, अस्पतालोंमें जायें तो घोखा और घासभाओमें जायें तो वहाँ भी वैसे ही हालत। इससे बचनेके लिए ही तो असहयोग किया जा रहा है। हमारा असहयोग मनुष्योंसे नहीं, मनुष्योंके दुष्कर्मोंसे है। किन्तु एक पापसे पीछा छुड़ाने पर दूसरे पापमें फँसनेका डर हमेशा ही रहता है। और जबतक मिलोके जैसा कपड़ा लेनेकी इच्छा रहेगी और जबतक हमारा कपड़ा खुद अपनी आँखोंके सामने नहीं घुना जायेगा तबतक घोखा खानेका भय तो रहेगा ही। इसका सबसे आसान तरीका तो एक ही है और वह यह है कि हरएक गाँव अपनी जरूरतकी खादी खुद बना ले और शहरोंके लोग वैसे ही खादी ले जो मिलोके कपड़ों जैसी न लगे। उसपर कांग्रेसकी छाप लगी हो तो अच्छा। इतनी सावधानी रखनेपर भी घोखेका डर न रहेगा, यह नहीं कहा जा सकता। लेकिन इतना तो अनिवार्य मानकर सहन ही करना होगा। यह जानने योग्य है कि घोखादेहीकी शिकायतें सिर्फ शहरोंसे ही आ रही हैं। मुझे आशा है कि कुछ समयमें ही लोग बम्बईसे खादी नहीं मँगायेंगे, बल्कि बम्बईवासी अपनी जरूरतकी खादी आसपाससे मँगायेंगे। गाँवोंसे जो खादी आयेगी उसमें घोखेकी गुजाइश सम्भवतः कम होगी।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ४-९-१९२१

## २३. असमके अनुभव — १

### देश और उसके निवासी

असमका तो मैंने सिर्फ नाम ही सुना था। जब मैं विलायतमें था तब मैंने मणिपुरकी चढाईकी कहानी पढ़ी थी और तबसे मेरा यही खयाल हो गया था कि असमके लोग असभ्य और जंगली होंगे। इसीलिए मैंने 'हिन्द-स्वराज्य' में उन्हें जंगली लिखा था। यह बात असमी भाइयोंको अखरती थी। हाकिमोंने उस वाक्यका दुरुपयोग भी खूब किया। और, जिसने असमियोंको जंगली लिखा, उस अज्ञानीको भला असमी लोग भी कैसे चाह सकते हैं। परन्तु लोग तो अब मनुष्यके हृदयको परखने लगे हैं, तब यह कैसे हो सकता है कि वे निर्दोष अज्ञानपर बुरा मानें ? तथापि मैंने, अपनी

इस भूलके लिए, सभामे लोगोके सामने सबसे पहले ही माफी माँग ली। जब मैंने अपनी भूलका जिक्र किया तब लोग खिलखिलाकर हँस पड़े। क्योंकि वे तो माफीकी उम्मीद ही नहीं करते थे।

असमके लोगोको जगली कौन कह सकता है? कहनेवाला ही मुझ जैसा जगली होना चाहिए। जिनकी स्त्रियाँ सुन्दरसे-मुन्दर कपडा बुनती हैं और अपने हाथका ही बुना कपडा पहनती हैं, उन्हें कौन जगली मान सकता है?

गुजरात जिस तरह हिन्दुस्तानके पश्चिममे और विन्ध्याचलके दक्षिणमे है उसी तरह असम ठेठ पूर्व और उत्तरमे है। असम हिन्दुस्तानका उत्तर-पूर्वी कोना है। वहाँसे ब्रह्मपुत्रके किनारे-किनारे तिब्बत जानेका रास्ता है और वहाँसे दक्षिणकी ओर पहाडोमे से होकर ब्रह्मदेश जानेका खुश्की रास्ता है। असममे जहाँ देखिए वहाँ हरियाली-ही-हरियाली छाई हुई है। असमकी एक पहाडी — चीरापूँजीपर — हिन्दु-स्तानमे सबसे ज्यादा वर्षा होती है। हर साल औसतन कोई ३६८ इंच पानी बरसता है। १८६१ ईसवीमे तो यहाँ ८०५ इंच पानी बरसा था और उसमे भी, अकेले जुलाई मासमे ही ३६६ इंच। साठ इंचसे कम बरसात तो यहाँ कही नहीं होती। इस तरह, जहाँ एक ओर बरसात और दूसरी ओर ब्रह्मपुत्र-जैसी नदी हो, वहाँ हरियालीका क्या पूछना? फिर नदीके आसपास जहाँ-तहाँ टेकडियाँ खडी हैं, इससे जहाँ-जहाँ नजर फेकते हैं वहाँ-वहाँ बड़े ही मुन्दर और मनोहर दृश्य दिखाई पड़ते हैं।

जिस मकानमे हम लोग ठहराये गये हैं वह ठीक नदीके किनारेपर ही है। सामने नदी शान्तिके साथ बह रही है। 'शान्तिके साथ' शब्दोका प्रयोग मैंने जान-बूझकर किया है। पानी खूब गहरा है। इससे उसमे जरा भी छलछलाहट नहीं दिखाई देती। ब्रह्मपुत्रमे इतनी ताकत है कि बड़े-बड़े स्टीमर उसमे बारहो महीने चल सकते हैं। उसके जैसी गहराई हम लोगोमे आ जाये और उसके जैसी शान्ति हम लोगोमे छा जाये, तो हमे स्वराज्य प्राप्त करनेमे किस बातकी देर लगे? हमे उथले पानीकी छलछलाहट नहीं चाहिए। हमे तो गहरे पानीकी शान्ति और उसमे से प्रकट होनेवाले बलकी जरूरत है।

असममे तरह-तरहके पेड़-पौधे और फल फलते हैं। चाय तो वहाँ है ही। उससे फायदा तो कौन जाने क्या हुआ है, पर नुकसानसे तो हम सब लोग परिचित हैं। असममे केले, अनन्नास, नारंगी, शरीफा इत्यादि बहुतेरे फल होते हैं। अनाजमे चावलकी फसल मुख्य है।

लोग भोले-भाले और सीधे-सादे हैं। हिन्दू-मुसलमान दोनों असमी बोली बोलते हैं। असमिया भाषा बंगलाकी बहन मानी जाती है। लिपि बंगला है। मैं ज्यो-ज्यो ज्यादा घूमता हूँ त्यो-त्यो यही देखता हूँ कि अगर हिन्दुस्तानकी सारी भाषाएँ देव नागरी लिपिमे लिखी जाया करे तो इसमे हमारी राष्ट्रीयताको बहुत बड़ी ताकत मिले। लिपियाँ तो बस, दो ही हो सकती हैं — उर्दू और देवनागरी। असमिया, बंगला, पंजाबी, सिन्धी इत्यादि भाषाएँ यदि देवनागरीमे लिखी जाये, तो उनके समझनेमे बहुत ही थोड़ी दिक्कत हो, इसमे कोई शक नहीं। ऐसा होनेमे इन सब भाषाओंके पढ़ने-वालोंका बहुत-सा समय बच जाये और भाषा बड़ी आसान मालूम होने लगे।

पर यह तो मैं बीचमें एक नया ही मसला छेड़ बैठा। असमके लोगोको और लोगोसे मुखी कह सकते हैं। उनकी जमीनको बहुत जोतना नहीं पड़ता। नदीकी धाराये जमीनको खाद देती रहती हैं। इसमें लोग थोड़ी मेहनतसे ही अपनी रोजी कमा सकते हैं। अमम बड़ी देर बाद अंग्रेजोंके कब्जेमें आया, जिससे उसमें 'सुधारो'का, नई सभ्यताका प्रवेग कम हो पाया है। इससे लोग अपना धन और अपनी समृद्धि कायम रख पाये हैं। असमके लोग मजदूरी तो करते ही नहीं। पर चायके खेतोंपर तो मजदूरोंके बिना काम चल ही नहीं सकता। इसलिए सयुक्त प्रान्तसे मजदूर बुलाये जाते हैं। यही कारण है कि मजदूरोंके साथ अत्याचारोंकी कितनी ही बातें सुनाई देती हैं, और इसीसे चान्दपुरके जैसी घटना घटित हो सकी।

अमममें, पचास साल पहले, ऐसा जमाना था कि वहाँके लोगोकी तमाम जरूरतें वही पूरी हो जाती थी। पाठक यह जानकर खुश होंगे कि आज भी असममें हरएक औरत बुनना जानती है। अपना कपड़ा वे खुद ही बुन लेती हैं। छोटे-बड़े सब घरोंकी स्त्रियाँ बुनना जानती हैं। वे पेशेके तौरपर बुननेका काम नहीं करती, बल्कि घरमें जब-जब फुरसत मिल जाती है तब-तब वे बुनाई किया करती हैं। जो लड़की बुनाई नहीं जानती उसकी तो मगई होना ही मुमकिन नहीं। जिस घरमें मैं ठहरा हूँ उसके मालिक बड़े जमींदार हैं, पैसोंकी कमी नहीं, लेकिन उनकी ७० वर्षकी बूढ़ी माँ, और बहने और पत्नी, सब कपड़ा बुनती हैं। उनकी एक दस-ग्यारह सालकी लड़की है। वह भी बुनाई करती है।

अमममें रेगम भी अच्छा पैदा होता है। इससे वहाँकी औरतें रेगम और सूत दोनों बुनती हैं। उनपर अनोखे वेल्यूटे भी काढ़ सकती हैं। पचास वरस पहले प्रत्येक स्त्री सूत भी कातती थी और बुनती भी थी। पर जबमें अंग्रेजी राज्य आया तबसे उसके साथ ही, विलायती सूत भी वहाँ आ पहुँचा। इसी सूतने सब-कुछ चौपट कर दिया। इसी सूतसे ललचाकर औरतोंने कातनेका काम छोड़ दिया। सौभाग्यसे यह नियम था कि जो बुनना नहीं जानती वह शादी करनेका भी हक नहीं रखती, इसलिए बुननेकी कला कायम रह गई। जिन औरतोंको अभ्यास है उनके लिए तो कातना आसान ही है। इससे अब फिर औरतोंमें जागृति हुई है और कातनेका काम भी शुरू हुआ है। पर जिन दिनों असममें विलायती सूतका प्रवेश हुआ उन्ही दिनों एक अंग्रेजी अवलोकनकर्त्ताने यह टीका की थी कि विदेशी सूतको अगीकार करके इन स्त्रियोने कुछ कमाया नहीं। क्योंकि उन्होंने कताईके बदले किसी दूसरे उद्योगकी तजवीज नहीं की।

असममें आज भी ४० हजार एकड़ जमीनमें कपास पैदा होती है। यह रुई बड़े ऊँचे दरजेकी होनी चाहिए, क्योंकि इसकी जो पूनियाँ मुझे दिखाई गई थी उन्हें देखकर मुझे आन्ध्र देशकी पूनियाँकी याद आ गई। पूनियाँ बहुत ही साफ-सुथरी, और मुलायम थी और उनमें कचरा नहीं था। मुझे एक कपड़ेका नमूना भी दिया गया था, वह भी इतना बढ़िया था कि प्रायः आन्ध्रके कपड़ेकी बराबरी करता था।

अमममें असमिया भाषा बोलनेवालोंकी आबादी ३७ लाख है। इनमें कमसे-कम १० लाख औरतें हैं। यदि ये दस लाख औरतें हिन्दुस्तानके लिए काते और बुने तो

असम न केवल अपनी जरूरतका सारा कपड़ा खुद तैयार कर सकता है, बल्कि सारे हिन्दुस्तानको भी बहुत-सी खादी दे सकता है।

मालूम होता है कि असमके कांग्रेसके कार्यकर्त्ता बहुत अच्छे हैं। जिनके यहाँ मैं ठहरा हूँ वे असमके 'सेनापति' घरानेके हैं। पुराने बैरिस्टर हैं। भारी जमींदार हैं। विधानसभाके सदस्य थे। बहुत सार्वजनिक सेवाएँ की हैं। अब वे पक्के असहयोगी हैं। मन्त्री हैं — श्रीयुत वारदोलाई। वे भी पुराने वकील हैं। घरवार और जमीन-जायदाद उनके पास भी काफी है। आपने भी पूरा असहयोग किया है। असमी वकीलोकी सख्या ७८ है। उसमें १५ लोगोंने वकालत छोड़ दी है और सबके-सब असहयोगके काममें लगे हुए हैं। उनके साथ कोई ५०० स्वयंसेवक हैं। उनमें बहुतेरे कालेज छोड़कर आये हुए विद्यार्थी हैं।

असमके लोगोको अफीम खाने-पीनेकी बुरी टेव है। इसमें वे लाखों रुपया गँवाते हैं। कार्यकर्त्ता लोग कहते हैं कि असहयोगकी हलचलके बादसे अफीम-सेवनकी कुटेव बहुत कुछ कम पड़ गई है। कहते हैं कि उससे प्राप्त होनेवाला सरकारी कर कोई २५ प्रति सैकड़ा कम हो गया है। विलायती सिगरेट भी लोग बहुत पीते थे, पर उनमें से अब शायद ही कोई पीते हुए नजर आते हैं। जो लोग पीते हैं वे सिर्फ स्वदेशी बीडियाँ पीते हैं। परन्तु यह व्यसन भी हालमें तो छूटता जा रहा है। मुझे यह भी खबर दी गई है कि असहयोगके फलस्वरूप लोग अपने आप सुधार करते जाते हैं।

### स्त्रियोंकी सभा

स्त्रियोंकी अलग-अलग तीन सभाएँ हुईं — एक मारवाडी बहनोकी, दूसरी असमी बहनोकी और तीसरी बंगाली बहनोकी। इनमें असमी और बंगाली बहने तो अपनी कीमतीसे-कीमती विलायती साडियोंकी जगह सादीसे-सादी धोतियाँ पहन कर आई थी। बहुत-सी बहने, खादीकी साडी अपने पास न होनेके कारण, शर्मिन्दा हो रही थी, मारवाडी बहने तो बिल्कुल विलायती कपड़े पहनकर आई थी। परन्तु श्री जमनालालजीने मुझसे कहा कि उन बहनोने भी अब खादीकी साडियाँ मँगवाई हैं। इस सभामें मौलाना मुहम्मद अलीकी धर्मपत्नी भी आई थी। उनकी खादीकी पोशाक देखकर लोग बड़े खुश हुए। उनमें बोलनेकी शक्ति अच्छी है। उन्होंने खुद, बुरका ओढ़े-ओढ़े, भाषण भी दिया था।

### विलायती कपड़ोंकी होली

मैं यह गोहाटीमें बैठे हुए लिख रहा हूँ। गोहाटी असमका मुख्य शहर है। कलकत्तेसे १९ घंटेका रास्ता है। यहाँ एक भारी सभा हुई थी, जिसमें विलायती कपड़ोंके बड़े भारी ढेरकी होली की गई थी। उसमें मैंने कितनी ही महीन धोतियाँ,

१ जमनालाल बजाज (१८८८-१९४२), प्रसिद्ध गांधीवादी उद्योगपति; जिन्होंने गांधीजीकी रचनात्मक योजनाओंमें भरपूर सहयोग दिया, गांधीजीके निरुद्धतम साथियों और सलाहकारोंमें से एक।

२. वेगम साहिवा, देखिए "भाषण-मद्रासमें", १५-९-१९२१ तथा "टिप्पणियाँ", २९-९-१९२१ का उप शीर्षक "एक बहादुर स्त्री"।

पतली साड़ियाँ, टोपियाँ और लेसे देखी। होली सुलगानेका पवित्र काम तो मेरे ही हाथों कराया जाता है। होली सुलगानेके बादका दृश्य मुझे बड़ा भव्य दिखाई दिया। सैकड़ों बारीक कमीजे और दूसरे कपड़े हवामे उड़ते हुए होलीमे गिर रहे थे। इस प्रान्तमे टोपी कम पहनी जाती है। इससे विदेशी टोपियाँ कम उछली। खादी तो यहाँ भी पहुँच गई है। इससे जो लोग टोपी पहनते हैं वे बहुत करके खादीकी ही पहनते हैं।

### मारवाडी

असममे मारवाडी भाइयोंकी सख्या काफी अधिक है। बाहरका तमाम व्यापार उन्हींके हाथोमे है। मैं पहले ही कह चुका हूँ कि आसामके लोगोंके अपने खेतोमें फसल अच्छी होती है इसलिए वे व्यापारमे अथवा नौकरीकी झलटमे बहुत कम पड़ते हैं। इससे व्यापारको मारवाड़ियोंने अपना लिया है और सरकारी नौकरियाँ बगालियोंके हाथमे आ गई है। इनमे से बहुतसे मारवाडी विदेशी सूत और कपड़ेका व्यापार करनेवाले हैं। उनमे से कितने ही — कोई ६५ — व्यापारियोंने प्रतिज्ञा की है कि अब वे विलायती कपड़ा और विलायती सूत नहीं मँगायेंगे।

### मुसलमान भाई

असममे मुसलमान भाइयोंकी आवादी बहुत बड़ी है। परन्तु फिर भी वे सार्वजनिक कामोमे कम हिस्सा लेते हैं। खिलाफतके मामलेका भी उन्हें पूरा ज्ञान नहीं है। पर अब उनमे भी अच्छी जागृति देखी जाती है। कहा जा सकता है कि हिन्दू नेताओंने उन्हें जगाया है। इससे यहाँ हिन्दू-मुसलमानोमे वैर-भाव नहीं देखा जाता। मौलाना मुहम्मदअली और मौलाना आजाद सोबानीके आनेसे मुसलमानोमें अधिक जागृति और हिम्मत आ गई है।

### दूसरेके धनपर चैन

मैंने ऊपर कहा है कि गोहाटी असमका मुख्य शहर है। लेकिन गोहाटी असमकी राजधानी नहीं है। असमकी राजधानी तो शिलाँग है। गोहाटीसे कोई पाँच घटेमे मोटरके जरिये वहाँ पहुँचा जाता है। शिलाँग समुद्रकी सतहसे ४ हजार फीट ऊँचा है। मैं वहाँ नहीं जा सका। पर कहते हैं कि वह तो केवल यूरोपीय लोगोंके ही रहनेकी जगह है। अगर शिमलामे भी वारहो मास रहनेकी सुविधा होती तो वहाँ भी केवल गरमी-भरकी राजधानी नहीं रहती, वरन् हमेशाकी हो जाती। यदि दार्जिलिंगमे लोग हमेशा रह सकते होते तो दार्जिलिंग बगालकी वारहो मासके लिए राजधानी हो जाता। क्या बम्बई अहातेमे तीन राजधानियाँ नहीं हैं? कभी बम्बई, कभी गणेशखिण्ड और गमियोमे महाबलेश्वर। परन्तु शिलाँगकी आवहवा ऐसी है कि वहाँ यूरोपीय लोग वारहो महीने मजेमे रह सकते हैं। इसलिए शिलाँग असमकी राजधानी बनाया गया है। इतने ऊँचेपर भला कही खेतोमे काम करनेवाले मजदूरोंकी पुकार पहुँच सकती है? हर बातमें 'जिसकी लाठी उसकी भैंस' वाला मामला देखा जाता है। 'प्लॉटर' — वागान-मालिक — शिलाँगमे रह सकते हैं और जब चाहे तब वहाँ जा सकते हैं। उनके

मजदूरोमें से किसीकी ताब नही कि वहाँ जा सके। उस बेचारेकी तो अर्जी भी शिलाँग तक पहुँचते-पहुँचते फटकर चिथड़ा हो जाती है।

कहाँ ब्रह्मपुत्र और कहाँ सरकार ?

ब्रह्मपुत्र इतनी विशाल नदी है कि वह नारीसे नर — नदीसे नद हो गई है। फिर भी उसकी नम्रताका पार नही। हिमालयकी चोटीपर रहते हुए भी वह नीचे उतरकर लोगोको सुखी करती है और अपनी छातीपर उठा-उठाकर हजारो मनुष्योको और उनके माल-असबावको एक जगहसे दूसरी जगह पहुँचाती है। इस कारण सारा असम उसकी पूजा करता है। और मुझ जैसे भारतके ठेठ पश्चिमसे आनेवाले प्राणीका भी सिर अपने-आप उसके चरणोपर झुक जाता है। पर हमारी सरकार अपोलो बन्दरपर<sup>१</sup> उतरकर बे-शुमार मजदूरोकी, भापकी और बिजलीकी मदद लेकर, नीचेसे ऊपर चढ़कर, शिमला और शिलाँगपर जाकर विराजमान होती है और वहाँसे बैठे-बैठे लोगोको घुडकती है। फिर लोग बेचारे भयभीत होकर “बचाओ ! बचाओ !” की पुकार लगाये तो इसमें कौन ताज्जुबकी बात है ? ब्रह्मपुत्र आश्वासन देता है। शिलाँगमें रहनेवाली सरकार ऊपर चढ़कर लोगोको सताती है। इसीलिए असमियोने सरकारकी सलामी — उसका सहयोग — छोड़ दिया है। ब्रह्मपुत्र अगर मस्तीमें आकर लोगोके खेतो ओर गाँवोको डुबोने लगे तो लोग उससे दूर हटनेके सिवा और क्या कर सकते हैं ? सरकारके दावानलसे जलनेवाले लोग उससे भागे नही तो क्या करे ? असमी लोग समझ चुके हैं कि हमारे लिए तो, वस, असहयोग ही एकमात्र राज-मार्ग है।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ४-९-१९२१

## २४. पत्र : एस्थर मेननको<sup>२</sup>

दीरेपर

४ सितम्बर, १९२१

मेरी प्यारी एस्थर,

अपने पूर्वी बंगालके दीरेसे कलकत्ता वापस लौटनेपर मैंने देखा कि तुम्हारा पत्र कई रोज पहले वहाँ पहुँच चुका था।

मैं तुम्हारे ओर तुम्हारे पतिके लिए मुखी और सेवामय जीवनकी कामना करता हूँ।

मैं तुम्हारे पत्रके लिए उत्कण्ठित था और जानना चाहता था कि तुम कैसी हो।

१ बम्बईमें।

२ यह पत्र एस्थरको डेन्मार्कमें ई० के० मेननके साथ उनके विवाहका समाचार सुननेके पश्चात् लिखा गया था।

मेरी समझमें नहीं आता कि तुम्हें 'यंग इंडिया' क्यों नहीं मिलता है। मैं पता लगा रहा हूँ।

जब तुम भारत लौटोगी, तब तुम्हें आश्रमके अन्दर अविकाश समय धुनने, कातने-बुननेमें व्यतीत होता दिखाई देगा। यदि डेन्मार्कमें हाथकी कताई-बुनाईका काम होता हो तो मेरी इच्छा है कि तुम वहाँकी यह कला सीख लो।

ईश्वर महान है। हम जो प्रयत्न कर रहे हैं उनसे नहीं, किन्तु उसकी कृपासे इसी साल स्वराज्य पाना सम्भव हो सकता है। और तब तुम बिना रुकावट वापस आ सकोगी।<sup>१</sup> स्वराज्य पानेके लिए जितनी दृढ़ताकी जरूरत है उतनी ही उसे स्थापित करनेमें भी होगी। एन मेरीको<sup>२</sup> स्वराज्य प्राप्तिके लिए यहाँ काम करने दो और तुम वहाँ डमको सफल बनानेके लिए काम करती रहो।

तुम दोनोंको प्यारसहित,

तुम्हारा,  
बापू

[ अंग्रेजीसे ]

माई डियर चाइल्ड

## २५. पत्र : सरदार वल्लभभाई पटेलको

१४८ रसा रोड,

कलकत्ता

मौनवार [ ५ सितम्बर, १९२१ ]<sup>३</sup>

भाईश्री वल्लभभाई,

आपका पत्र मिला। मैं दर्शकोंके बारेमें 'यंग इंडिया'<sup>४</sup> में लिखूँगा।

मेरा जी तो वहाँ आनेके लिए तडप ही रहा है। मगर यहाँसे छुट्टी नहीं मिल सकती। मद्राससे राजगोपालाचार्यका<sup>५</sup> तार आया है कि उनका तार मिलनेके बाद ही मैं यहाँसे रवाना होऊँ। १२ तारीखतक मुझे यहाँ काम भी है।

बगालमें स्वदेशीका काम शिथिल हो गया है। चरखे जरूर ठीक चले हैं। मगर सूतका वजन रखने और खादीपर ध्यान देनेका काम कम हुआ है।

१ कुछ समयके लिए ब्रिटिश सरकारने एस्थरको भारत छोड़नेकी अनुमति देनेसे इनकार कर दिया था।

२ एन मेरी पीटर्सन, जिन्होंने एस्थरके साथ दक्षिण भारतमें काम किया था, वे कुछ समयतक सावरमती आश्रममें रही थी।

३ महादेव देसाईके नाम, २२-८-१९२१ के पत्रमें दिये गये कार्यक्रमके अनुसार गांधीजी कलकत्ता ४ सितम्बर, १९२१ को पहुँचनेवाले थे और वहाँ १२ सितम्बरतक ठहरनेवाले थे। इस अवधिमें मौनवार ५ सितम्बरको ही था।

४ देखिए "टिप्पणियाँ" २२-९-१९२१ का उप शीर्षक "कांग्रेस अधिवेशन कोई तमाशा नहीं"।

५ चक्रवर्ती राजगोपालाचार्य, (१८७९- ), राजनीतिज्ञ, १९४८ में पहले भारतीय गवर्नर जनरल।

ऐसा लगता है कि इस महीनेके लिए कानून-भग रुक सके तो अच्छा। दिल्ली [के प्रस्ताव] की शर्तके अनुसार भी जितना धरना दिया जा सके उतना भले दिया जाये। जब हम कानून तोड़े, तब जान हथेलीपर लेकर ही तोड़े, यह ज्यादा ठीक लगता है। एक बार हमारी मण्डलीके साथ मेरी चर्चा हो जाये, तो मुझे ज्यादा पता चलेगा। फिलहाल स्वदेशीपर—विदेशी कपड़ेका बहिष्कार और खादीकी उत्पत्ति इन दोनों अंगोपर—खूब ध्यान दिया जाये तो अच्छा।

आपके पत्रसे मान लेता हूँ कि आजकल वहाँ विद्यापीठमें कोई झगडा नहीं चल रहा है।

अपनी तबियत सँभालकर रखना। दिसम्बरतक बहुत काम करना है। हिन्दु-स्तानका चेहरा तो जरूर बदलेगा। सिंह होगा या सियार, यह या तो ईश्वरके हाथ है या हमारे।

वाइसरायके भाषणसे मेरा मोह तो और भी कम हो गया है। युवराज अगर राजनीतिक कामसे नहीं आ रहे हैं तो किसलिए आ रहे हैं और किसके खर्चसे? परन्तु इसका हमें अभी विचार ही नहीं करना है।

मोहनदासके वन्देमातरम्

भाईश्री वल्लभभाई पटेल, बैरिस्टर

भद्र, अहमदाबाद

[ गुजरातीसे ]

वापुना पत्रो—२ : सरदार वल्लभभाईने

## २६. पत्र : मणिबहन पटेलको

कलकत्ता

मोनवार [सितम्बर ५, १९२१]<sup>१</sup>

चि० मणि,

अभी-अभी तुम्हारा पत्र मिला। मेरी मांग तो पहननेके ही कपड़े जलानेकी है। किसीके घर विलायती जाजमें वगैरा रखी हैं, कोचोपर विदेशी कपड़े चढ़े हैं—ये सब अधिकांश लोग नहीं देगे। इसलिए उनकी मांग नहीं की। ऐसी कोई नई चीज वे अब न ले तो उतना काफी है। हमें पहननेके कपड़ोकी ही मांग करनी है। मैं 'नवजीवन' में लिखूंगा।

पर्युषणमें उपासरे<sup>२</sup> जाना तय किया, वह अच्छा है। इन वहनोमें से कोई अपने कपड़े देती हैं?

१. देखिए पिठला शीर्षक।

२. जैन साधुओंका निवान-स्थान।

१२ तारीखतक तो कलकत्तेमें रहना है। बादमें क्या करना है यह सोचूंगा। वेजवाडाकी साडियोमें अब घोखा जरूर घुसा होगा। अच्छा यही है कि उन्हें हाथ ही न लगाया जाये।

कुमुदबहनको पत्र भेजा सो अच्छा किया। पत्र लिखते रहनेसे उन्हें आश्वासन मिलेगा।

कल बहुत करके महादेव आकर मुझसे मिल जायेंगे।

यहां भी तुम्हारी ही उम्रकी केवल खादी ही पहननेवाली और खूब उत्साही दो वहनें हैं। वे अभी देशबन्धु दासकी<sup>१</sup> बहनको उनके नारी-मन्दिरमें मदद दे रही हैं।

मोहनदासके आशीर्वाद

चि० मणिवहन,

द्वारा भाई वल्लभभाई पटेल बैरिस्टर,

भद्र, अहमदाबाद

[ गुजरातीसे ]

बापुना पत्रो—४ मणिवहेन पटेलने

## २७. भाषण : पंजाब-सभाकी बैठकमें

कलकत्ता,

७ सितम्बर, १९२१

खालसा दीवान एसोसिएशनके ६२, शम्भुनाथ पण्डित स्ट्रीट, भवानीपुर स्थित ठिकानेपर बुधवारकी शामको पंजाब-सभाके तत्वावधानमें एक सभा हुई। लाला मेघराज जयने सभाकी अध्यक्षता की। लोग बहुत बड़ी सख्यामें एकत्र हुए थे, जिनमें अधिकांश सिख थे। कुछ मारवाडी तथा कुछ सिख स्त्रियां भी थीं।

श्री गांधीने अपने भाषणके दौरान कहा कि पिछली बार जब मैं कलकत्ता आया था तब मैंने लोगोसे तिलक स्वराज्य कोषमें दान देनेकी अपील की थी। और देशभरके कल्याणार्थ तत्काल उसकी अनुकूल प्रतिक्रिया हुई जिसे देखकर मुझे खुशी हुई थी। श्री गांधीने कहा कि मैं चाहता हूँ कि विदेशी कपड़े या तो जला डाले जायें या स्मर्ता भेज दिये जायें। उन्होंने लोगोसे विदेशी वस्तुओका पूर्ण बहिष्कार करनेका आग्रह किया और श्रोताओंसे कहा कि आप लोग हाथके कते अर्थात् चरखेके सूतसे बुने कपड़े पहना कीजिए। उन्होंने कहा कि यदि सभी लोग स्वदेशी वस्त्र पहननेकी पूरी चेष्टा करें तो मैं सारे भारतके लोगोंको 'स्वराज्य' दिलाने और

१ चित्तरंजन दास (१८७०-१९२५), वकील, वक्ता और लेखक, कांग्रेसके गया-अधिवेशनके अध्यक्ष, १९२१।

खिलाफत तथा पंजाबके सम्बन्धमें सरकार द्वारा किये गये अन्यायोको दूर करानेको तैयार हूँ। इसी आशयका प्रस्ताव कांग्रेस कमेटी और खिलाफत समिति, दोनोंने ही, पास किया है। अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीने इस आशयका भी एक प्रस्ताव पास किया है कि इसी ३० तारीखसे पहले ही विदेशी वस्तुओका पूर्ण बहिष्कार हो जाना चाहिए और लोगोको अपने ही देशमें बने कपड़े पहनने चाहिए। श्री गांधीने श्रोताओसे कहा यदि आप लोग वास्तवमें देशकी भलाई चाहते हैं तो उक्त प्रस्तावको कार्यान्वित करे। आगे बोलते हुए श्री गांधीने कहा कि मैं जानता हूँ कि सिख समाज एक बहुत ही सशक्त समाज है। यदि इस समाजके लोग सचमुच अपने कामको निष्ठा और लगनके साथ करेंगे और चरखेको अपनायेंगे तो मेरे मनमें इस बातका जरा भी सन्देह नहीं कि वे न केवल अपने समाजको बरन् सारे भारतके लोगोको जरूरत-भरका कपड़ा दे सकेंगे। मैं चाहता हूँ कि आप लोग अहिंसात्मक असहयोगके सिद्धान्तका समग्र रूपसे पालन करे और किसी हालतमें भी कोई ऐसा तरीका न अपनाएँ जिसका परिणाम हिंसा हो। उन्होने ननकाना साहबकी दुखद घटनापर<sup>१</sup> बहुत ही खेद व्यक्त करते हुए कहा कि यह घटना पंजाबकी घटनासे भी ज्यादा निन्दनीय और खून खौलानेवाली है। सिखोने इसे जिस रूपमें लिया है वह स्वाभाविक ही था। मैंने उनकी सभाओकी रिपोर्ट पढ़ी है और उनके बारेमें सुना भी है, परन्तु उनसे मेरा निवेदन यह है कि वे उन सब घटनाओको भूल जायें। यह सच है कि शहरोने जो पाप किया है उसका प्रायश्चित्त नहीं है। और सामान्यतः यही माना जा रहा है कि उन अन्यायोका एकमात्र निराकरण यही है कि उन अधिकारियोको दण्ड दिया जाये। श्री गांधीने कहा कि मैं उन्हें दण्ड दिया जाना पसन्द नहीं करता। मेरी रायमें केवल भगवान ही उन्हें दण्ड देनेका अधिकारी है। अन्तमें श्री गांधीने सिखोको सलाह दी कि जिस महान कार्यमें आप लगे हुए हैं उसे शान्तिपूर्वक पूरा करनेका प्रयत्न करें।

मौलाना आजाद सोबानी और लाला लाजपतरायने<sup>२</sup> भी असहयोग और बहिष्कारपर भाषण दिया।

[अंग्रेजीसे]

अमृतवाजार पत्रिका, ९-९-१९२१

१. देखिए खण्ड १९, पृष्ठ ४०१-४।

२. लाला लाजपतराय (१८६५-१९२८); समाज सुधारक, लेखक और राजनीतिक नेता, १९०७ में निष्क्रान्त; नर्वेन्टम अफ पोपुलर, सोसायटीके नस्थापक, १९२० में भारतीय राष्ट्रीय कांग्रेसके अध्यक्ष।

## २८. मारवाड़ी व्यापारियोंसे बातचीत

७ सितम्बर, १९२१

श्री गांधीने १२४ कॉनिंग स्ट्रीट, कलकत्तामें रातके समय कपडेके व्यापारियोंकी सभामें चर्चा की। यह बातचीत आधी राततक चलती रही। श्री गांधीने उनसे आग्रह किया कि वे विदेशी कपडा न बेचें और इस सम्बन्धमें कोई नया अनुबन्ध न करे। व्यापारियोंने बताया कि वे पहले ही मारवाड़ी उद्योग-मण्डल द्वारा पास किये गये उस प्रस्तावके अनुसार काम करनेको सहमत हो चुके हैं, जिसमें साफ-साफ कहा गया है कि ३१ दिसम्बर, १९२१ तक वे विदेशी कपडा नहीं खरीदेंगे। श्री गांधीने उनसे यह वादा करा लेना चाहा कि वे अब और विदेशी कपडा बिना किसी समय-सीमाके नहीं खरीदेंगे। तथापि महात्मा गांधीने उन्हें इस मामलेपर विचार करनेके लिए और समय दिया और १३ तारीख, जिन दिन वे कलकत्ता छोड़नेवाले थे, से पहले उनके बीच भाषण देनेका वचन दिया।

[अंग्रेजीसे]

अमृतवाजार पत्रिका, ९-९-१९२१

## २९. टिप्पणियाँ

अली भाइयोपर मुकदमा

अली भाइयोपर मुकदमा चलनेकी अफवाह फिरसे उड़ी है। मुझे उम्मीद है कि यह खबर गलत होगी। अगर सरकार दरअसल यह चाहती हो कि उसके और प्रजाके बीचका यह मामला गुण-दोषके आधारपर तय हो और इसके लिए लोक-मतको परिपक्व बनने दिया जाये तो उसे अली भाइयोको नहीं छेड़ना चाहिए। परन्तु अगर उनपर मामला चलाया ही जाये और उन्हें कैदकी सजा हो जाये तो भी मुझे आशा है कि लोग अपनी शान्तिको डिगने न देगे, और अपनी बातपर दृढताके साथ डटे रहेंगे। अलवत्ता, उनके कैद हो जानेसे शान्तिकी रक्षाका काम पहलेसे भी ज्यादा मुश्किल हो जायेगा। इन दो देशभक्त भाइयोने मुसलमानोंकी तबीयतको जितनी कामयाबीके साथ भडकनेसे रोका है उतना और किसीने नहीं। क्या मौका और क्या वैमोका, क्या खानगीमे और क्या आम लोगोमे, हर जगह और हर स्थानपर उन्होंने 'अहिंसा' का ही उपदेश किया है और खुद भी उसके पाबन्द रहे हैं। यहाँतक कि अपने उन भाषणोमे भी, जिनके कुछ अशोके मानी हिंसाके पक्षमे लगा देनेका अन्देश हो सकता है, मैं कह सकता हूँ कि उनका मतलब हिंसासे हरगिज नहीं था। ऐसी दशामे अली भाइयोपर मुकदमा चलानेके मानी यही होंगे कि सरकार हिन्दुस्तानमे

दिन-ब-दिन बढ़नेवाले खिलाफत-आन्दोलनका गला घोट देना चाहती है। यह तो सरासर सारे मुसलमानोंकी और मुसलमानोंकी ही क्यो, सारे हिन्दुस्तानकी सीधी चुनौती देना है, क्योकि खिलाफतका सवाल अब सारे हिन्दुस्तानका मसला हो गया है। अब यह महज मुसलमानोंकी ही शिकायत नहीं रह गया है।

लेकिन यह लिखनेमें मेरा आशय सरकारको उतना नहीं जितना लोगोंको सचेत कर देनेका है। अगर लोगोंने अली भाइयोंके सन्देशका मर्म समझ लिया हो, तो उन्हें अपने मजहबके लिए, और अपने मुल्कके लिए, सरकारके द्वारा चाहे जितना उकसाये जाने पर भी शान्त बने रहना चाहिए। उन्हें अपने देश और धर्मके लिए हृदय दर्जतक कष्ट सहन करना चाहिए। उनका सन्देश यह है कि हिन्दुओं और मुसलमानोंका हित एक दूसरेमें मिला हुआ है, उन्हें साथ-साथ तैरना या साथ-साथ डूबना होगा। उन्हें फौलादकी तरह पक्के रहना होगा और शेरकी तरह बहादुरी दिखानी होगी और चाहे वे फाँसीपर क्यो न चढ़ा दिये जायें, जिस बातको वे सत्य समझते हैं उसे कहे बिना कभी न रहेंगे। ऐसे वक्तमें लोग अली भाइयोंकी जो बड़ीसे-बड़ी इज्जत कर सकते हैं वह यह है कि असहयोगके कार्यक्रमके एक-एक अक्षरका अनुसरण करें और इसी सालके भीतर स्वराज्य प्राप्त कर लें। उनके जेल जानेपर गुस्सा दिखाना सिवा पागलपनके और कुछ न होगा। हमने हिम्मतके साथ यह इरादा जाहिर किया है और इस बातकी तैयारी की है कि इस मौजूदा शासन-प्रणालीको नेस्तनाबूद कर दें और उसके हाकिमों और अफसरोंको चुनौती दी है कि वे हमारे लिए बुरेसे-बुरा जो कर सकते हैं, करें। ऐसी हालतमें अगर वे हमारी चुनौतीको स्वीकार कर हमारे साथ सजीदगीसे पेश आयें तो न हमें ताज्जुब करनेकी जरूरत है, न गुस्सा करनेकी। क्योकि किसी-न किसी दिन या तो यह मानकर कि हम जो कहते हैं वैसा करनेका इरादा भी रखते हैं, उन्हें हमें उस परीक्षाकी आँचमें, जिसे हम खुद ही बुला रहे हैं, तपाना होगा और या हमारी मर्जीके मुताबिक उन्हें सुधार करना होगा। अगर, इस तरह हम अपनी ही बनाई तराजूपर तोले गये और हलके साबित हुए तो मतलब यह होगा कि हमने इस खेलके नियमोंको बुरी तरह तोड़ा। इसलिए, जब कभी कोई गिरफ्तार हो तो उस हालतमें असहयोगियोंके पास सिर्फ एक ही इलाज है और वह है असहयोग-के कार्यक्रमको पूरा करनेमें दूने उत्साह और दूनी सरगर्मीके साथ अपनी ताकतोंको लगाना। अर्थात् वे विलायती कपड़ेका बहिष्कार कर दें और अपनी जरूरत-भरका कपड़ा अपने ही घरोंमें तैयार करें। हाँ, हड़तालें तो हरगिज न की जायें।

श्री पेण्टर गुजरातपर थोपे जा रहे हैं

मैंने अभी-अभी सुना है कि श्री पेण्टरको जिन्होंने धारवाडके लोगोंको अपने क्रूर व्यवहारसे दुःखी करके काफी कुकीर्ति कमाई है<sup>१</sup> तरक्की दी जानेवाली है और उन्हें कमिश्नर बनाकर गुजरातपर थोपा जा रहा है। एक ऐसा सरकारी अधिकारी जिसने जनताकी निगाहमें अपनी प्रतिष्ठा खो दी है, सरकारसे अपनी प्रगसनीय सेवाओंके लिए इनाम पाता है—इसे विडम्बना ही कहना चाहिए। मैं आशा करता हूँ कि

धारवाडके इस कलेक्टरको गुजरातपर थोपकर उसका जो अपमान किया जा रहा है, गुजरात उसके खिलाफ समुचित ढंगसे अपनी नाराजी व्यक्त करेगा। अगर यह नियुक्ति सचमुच की जाती है तो गुजरातको यह दिखानेका एक अद्वितीय मौका मिलेगा कि असहयोगकी भावनाके अनुसार ऐसे किसी अपमानका जवाब किस तरह दिया जा सकता है। हमें व्यक्ति और कमिश्नरमें फर्क करना चाहिए। हमें कमिश्नरका तो वहिष्कार करना है किन्तु व्यक्तिके रूपमें श्री पेण्टरको अपनी सेवा अवश्य देनी है। इसलिए शारीरिक आराम और सुविधाकी दृष्टिसे एक व्यक्तिके रूपमें श्री पेण्टरको समुचित मर्यादाके भीतर जिन वस्तुओंकी आवश्यकता हो सकती है, वे वस्तुएँ तो हम उन्हें लेने देंगे लेकिन अपने पद और उसकी शानकी रक्षाके लिए, अगर जनता हमारे साथ है तो, उन्हें एक तिनका भी नहीं मिलेगा। इसलिए हमें लोगोंको यह सिखाना होगा कि वे कमिश्नर पेण्टरको सलाम करनेसे इनकार कर दें। वे कमिश्नरको अर्जियाँ न भेजें। कमिश्नरकी तरह जब वे देहातोका दौरा कर रहे हों तो लोग उन्हें किसी भी तरहकी सुविधा न दें। शान्तिपूर्वक और शिष्टतापूर्वक हमें उन्हें यह महसूस करा देना है कि सरकारी अधिकारीके रूपमें गुजरातमें लोग उन्हें पसन्द नहीं करते। जिन नगरपालिकाओंमें असहयोगी हों उन्हें श्री पेण्टरको कमिश्नरके रूपमें किसी तरहकी मान्यता नहीं देनी चाहिए। अगर हममें सच्ची स्वतन्त्रताकी भावना और पुरुषोचित वीरता आई है तो हम एक ऐसे अधिकारीको कदापि सहन नहीं करेंगे जिसने लोगोंका आदर खो दिया है। श्री पेण्टरने यह आदर खो दिया है। उदाहरणके लिए, यदि हमारे ऊपर कर्नल फ्रैंक जॉनसन या कर्नल डायर<sup>१</sup> थोप दिये जायें और हम इसे सह लें तो हमारे बारेमें क्या कहा जायेगा। स्वशासनकी अपनी क्षमता प्रमाणित करनेके लिए हमें कुछ कठिन परीक्षाओंमें उत्तीर्ण होना चाहिए। एक परीक्षा यह है कि हम राष्ट्रीय अपमानकी कोई बात सहनेसे इनकार करें। सच तो यह है कि यदि यह क्षमता काफी मात्रामे हम प्राप्त कर चुके होते तो मैं उन कर्मचारियोंसे, जिन्हें सीधे श्री पेण्टरके नियंत्रणमें काम करना होगा, इस परिस्थितिके खिलाफ अपना विरोध जाहिर करनेके लिए इस्तीफा दे डालनेकी उम्मीद करता। हमें अपनी जीविकाके चले जानेका भय इतना ज्यादा है कि राष्ट्रीय अस्तित्वके लिए जो स्वाभिमान जरूरी होता है उसकी अपेक्षा नौकरीमें लगे हुए अपने देगवासियोंसे हम अभी कर ही नहीं सकते, उनमें तो यह भावना सबसे बादमें ही आयेगी। लेकिन यदि जनतासे हमें अपनी माँगका पर्याप्त उत्तर मिला तो इसी वर्षमें स्वराज्यकी प्राप्तिके हमारे ध्येयमें नौकरी-वालोंकी अनिच्छाके कारण कोई खाम बाधा नहीं आयेगी। समय आ गया है जब कि लोगोंको व्यक्तिगत और सघन अपने अधिकारोंका आग्रह करना चाहिए, उनकी रक्षाके लिए अपनी ताकत लगानी चाहिए। और हमें अपने इस सघर्षका आरम्भ, अगर यह अधिकारी आता है तो, जिस समय वह अहमदाबाद आये उस समय, शहरमें सम्पूर्ण हड़ताल बनाकर करना चाहिए, अलवत्ता हड़ताल विलकुल अनुशासित होनी चाहिए।

१ रेजिनाल्ड एडवर्ट हैरी टायर (१८६४-१९२७), अमृतसर क्षेत्रके कमाण्डिंग आफिसर जिन्होंने जलियाँवाला बागमें एकत्र हुई शान्त जनतापर गोलियाँ चलानेका हुक्म दिया था।

और चूँकि अभी काफी समय है इसलिए इस उद्देश्यको ध्यानमें रखकर गुजरातकी प्रान्तीय कांग्रेस कमेटीको कांग्रेसकी कार्यकारी समितिसे इस बातकी इजाजत ले लेनी चाहिए कि यदि श्री पेण्टर अधिकारीकी हैसियतसे गुजरात भेजे जाते हैं तो प्रान्तीय कांग्रेस कमेटी सारे गुजरातमें हड़ताल करा सकती है। यह कहनेकी जरूरत नहीं कि यदि यह हड़ताल जरूरी हो जाये तो वह सर्वथा स्वेच्छाप्रेरित होनी चाहिए। मजदूर लोग उसमें मालिकोंको पूर्व-सूचना देकर और उनकी अनुमति लेकर ही शामिल हो।

### ढोगका पर्दाफाश

सरकारी चिट्ठियाँ अभीतक अपनी बात बिना किसी रुकावटके नपे-तुले ढगसे पेश करती रही हैं, यह उनकी एक विशेषता रही है। अधिकारीका मशा बुरा-भला कहनेका, रोष दिखानेका रहा हो, तो भी ऐसा खुलकर कभी नहीं किया गया, उसे अत्यन्त सयमित भाषामें लपेटकर ही प्रस्तुत किया गया है। लेकिन अधिकारियोंने अब इस नकावको उतार फेंका है और इसके बजाय कि उनका अभिप्राय उनके कार्योंके द्वारा ही प्रकट हो वे भी सामान्य मनुष्योंकी तरह अपनी खुशी और नाराजी खुलकर शब्दोंमें व्यक्त करने लगे हैं। यह फर्क मैंने असम प्रदेशके सरकारी अधिकारियोंके पत्र-व्यवहारमें तो देखा ही था लेकिन इसका बहुत ही उचित उदाहरण गुजरातमें भी मिला है। 'प्रजाबन्धु' पत्रके सम्पादकने नमक और आवकारीके डिप्टी कमिश्नरको एक पत्र लिखा था जिसमें उन्होंने उनका ध्यान उनके मातहतों द्वारा धरना रोकनेके सिलसिलेमें वरती गई अनियमितताओंकी ओर खींचा था। सम्पादकके इस पत्रमें ऐसी कोई बात नहीं थी जो बुरी लगे। उन्होंने सीधी सरल सभ्य भाषाका ही उपयोग किया था। कोई विवाद खड़ा करनेकी कोशिश नहीं थी, सिर्फ एक सवाल पूछा था। लेकिन डिप्टी कमिश्नर तो धरनेसे नाराज हुए बैठे थे, उन्हें अपने दिलका गुबार निकालनेका मौका मिल गया और वह उन्होंने इस तरह निकाला

आपने मुझे अपने अखबारका उद्धरण भेजा है और आग्रहपूर्वक जवाब चाहा है इसलिए जवाब भेजता हूँ। [शराबकी दूकानोंपर] धरना देनेका आपका यह तथाकथित अभियान सरकारको नुकसान पहुँचानेके घोषित उद्देश्यसे ही किया जा रहा है; उसे जनताके हितकी दृष्टिसे किये जा रहे सामाजिक कार्यका नाम नहीं दिया जा सकता। यह तो हाथीको नहलाने-जैसी बात है। मेरी जानकारी तो यह है कि आपके इस अभियानमें हिस्सा लेनेवालोंकी — धरना देनेवालोंकी — हिंसाके कारण अहमदाबादके आचकारी विभागके कर्मचारी, जिन्हें अपना सामान्य कर्तव्य तो करना ही पड़ता है, शान्ति और व्यवस्था बनाये रखनेके काममें इतने ज्यादा व्यस्त हो गये हैं कि अनुमति-पत्रोंकी शर्तोंके प्राविधिक भगसे सम्बन्धित आपकी शिकायतोंकी जाँच-पड़तालके लिए उनके पास समय ही नहीं बचता। मैं तो ऐसा मानता हूँ कि आप यह शिकायत (जिसे विभाग निराधार मानता है) सरकारी अधिकारियोंको और ज्यादा हैरान करनेके लिए ही कर रहे हैं और मैं ऐसे किसी प्रयोजनकी सिद्धिके लिए तो अपनी सत्ताका

उपयोग कदापि नहीं करूँगा। हाँ, आपका हेतु इससे भिन्न हो तो अपने अनुयायियोंके आपत्तिजनक व्यवहारका नियन्त्रण करनेके बाद आप अपनी शिकायत पुनः पेश करें।

मैं तो इतना ही कहूँगा कि सम्पादक न तो धरनेका अभियान चला रहा है और न उसके कोई अनुयायी हैं। उसने तो शराबकी विक्रीसे सम्बन्धित कानूनका शराब बेचनेवालोंके द्वारा जो भग हो रहा था और जो प्राविधिक न होते हुए भी गम्भीर है, उसकी ओर ध्यान खींचकर अपने सामाजिक कर्तव्यका पालन ही किया है।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, ८-९-१९२१

### ३०. खिलाफतका अर्थ

खिलाफतके सवालमें मैं जो दिलचस्पी लेता हूँ, उसके विरुद्ध मुझे दूर-दूरसे चेतावनी-भरे पत्र मिलते रहते हैं। ऐसा ही एक पत्र नीचे दे रहा हूँ, जिसे न्यूजोर्लैंडसे एक पुराने मित्रने लिखा है

ये चन्द लाइनें यह बतानेकी लिख रहा हूँ कि मैं आपको भूला नहीं हूँ। अगर ऐसा कोई खतरा होता भी, तो हमारे समाचारपत्रोंमें जो तार अवमर छपते रहते हैं, वे मुझे आपको भूलने न देते। मैं देखता हूँ आपके सामने भारतकी एक बहुत बड़ी समस्या है, जिसे हल करनेकी आप कोशिश कर रहे हैं। उसका मुकाबला आप सबसे अधिक बुद्धिमत्तापूर्ण ढंगसे कर रहे हैं या नहीं, मैं नहीं कह सकता, क्योंकि मैं इसका फैसला करनेकी स्थितिमें नहीं हूँ। मैं १० शिर्लिंगका पोस्ट आफिस ऑर्डर सलग्न कर रहा हूँ। आपका अखबार, मेरा खयाल है उसका नाम 'यंग इंडिया' है, यदि अंग्रेजीमें छपता हो तो यह रकम आप उसके प्रकाशकको दे दें। अन्यथा, अंग्रेजीका जो भी अखबार आपके पक्षका प्रतिपादन करता हो, उसके प्रकाशकको दें दे तो आभार मानूँगा। सम्भव है, मैं जो-कुछ कहूँ वह पूरी जानकारीपर आधारित न हो, लेकिन एक पुराने मित्रके नाते यदि मैं निस्सकोच भावसे अपनी बात कहूँ तो आशा है आप उसका बुरा नहीं मानेंगे। मुझे यह देखकर सदैव दुःख तो हुआ है कि आप जैसा व्यक्ति ठीकी साम्राज्यका कट्टर समर्थक है, और ब्रिटिश सरकारकी जड खोदने, उसे पगु और कमजोर बनानेके लिए खिलाफतके सवालका राजनीतिक उद्देश्यसे उपयोग किया जा रहा है। बलगेरियाई, यूनानी और आर्मीनियावालोंके प्रति ठीकीने जो अपराध किये हैं, उनका न्याय ईश्वरके दरबारमें होगा। हालके वर्षोंमें अपनी अखिल भारतीय खिलाफत कांग्रेसमें मुसलमानोंने उन अत्याचारोंके विरुद्ध कोई रोष प्रकट किया है, और एक शानदार, उद्यमशील तथा नेक जाति (आर्मीनिय-

नो)का समूल नाश करनेकी टर्की-नीतिसे अपनेको अलग घोषित किया है, इसमें मुझे सन्देह है। इन शहीदोंका खून ईश्वरसे न्यायकी पुकार करेगा, और जो प्रभु एक गौरेयाकी भी खोज-खबर रखता है, वह टर्कीके इन अपराधोंमें से एक भी भूलेगा नहीं। यदि यह सत्य है कि टर्कीका इतिहास लूट-पाट और हत्याओका इतिहास है, तो क्या उससे उसकी शक्ति छीन नहीं लेनी चाहिए? वह ऐसी शक्ति रखनेके योग्य नहीं है। यदि राजनीतिक सत्ताका उपयोग, अधिकृत जातियोंके लिए न्याय, स्वतन्त्रता और भ्रातृत्व बनाये रखनेके लिए नहीं बल्कि अत्याचार, उत्पीड़न, समूल नाश, लूटपाट और खून-खराबीके लिए किया जाता हो, तो क्या अन्य राष्ट्रोंको ऐसे राष्ट्रके अन्यायोका प्रतिकार करनेके लिए उसकी दुष्ट सत्ता समाप्त नहीं कर देनी चाहिए? इस्लामकी राजनीतिक सत्ता छीननेका अर्थ उसे उसकी आध्यात्मिक शक्तियोंसे वंचित करना नहीं है, बशर्त कि कोई आध्यात्मिक शक्ति उसमें हो। यदि उसमें आध्यात्मिक शक्तियाँ हैं तो उनके बलपर वह जिये। यदि नहीं है तो उसे मर जाने दीजिए। किसी भी धर्मके लिए राजनीतिक सत्ता अभिशाप है, और इतिहास बताता है कि इस शक्तिका उपयोग अक्सर अत्याचारके लिए किया गया है, उदाहरणार्थ रोमन कैथोलिक चर्च द्वारा।

मैं नहीं जानता कि असहयोगियोंके उद्देश्य ठीक-ठीक क्या हैं, लेकिन लगता यही है कि उन्हें देशमें एक भी अंग्रेज अधिकारीकी उपस्थितिपर आपत्ति होने लगी है। रोमका निर्माण एक दिनमें नहीं हो गया था, और किसी देशकी परिस्थितियाँ अनुकूल हो, उससे पहले ही उसका भावी सविधान नहीं बनाया जा सकता। मान ले कि तमाम ब्रिटिश अधिकारी बोरिया-विस्तर समेटकर कल ही भारतसे चले जायें, और उनकी जगह भारतीय लोग ले ले, तो क्या जितना शुद्ध प्रशासन अब है, उतना ही शुद्ध वह रहेगा? क्या आपके महान देशकी अशक्तोके जरिये सभी जगह न्याय किया जायेगा? जहाँतक मैं समझता हूँ, भारतीय लोग देशी पुलिससे डरते हैं और पुलिसके भारतीय अधिकारी लोगोंमें घूसखोरी और भ्रष्टाचारकी प्रवृत्ति बहुत ज्यादा है। इससे पहले किसी जातिको स्व-शासनका अधिकार मिले, उसमें एक राष्ट्रीय चरित्र होना आवश्यक है, जिसकी बुनियादपर, और जिसकी सहायतासे स्व-शासन स्थापित किया जा सके। क्या आप समझते हैं कि अब ऐसा समय आ गया है कि जब नवशक्ति प्रदान करनेवाली और शुद्ध करनेवाली शक्तियाँ आपके देशके सामाजिक, शैक्षणिक और राजनीतिक जीवनमें व्याप्त हो गई हैं?

राजनीतिक प्रचार यदि क्रान्तिकारी ढंगका हो तो आसानीसे नीचतम और दुष्टतम लोगोंको अपनी ओर खींच सकता है, और यदि ऐसे लोग संगठन-यन्त्रपर कब्जा जमा ले, तो उनकी बात सुनने-माननेवाले लोगोंको ये अच्छे और

अन्धेसे भी बदतर लोग खड्डमें गिरा देंगे। मुझे विश्वास है कि व्यक्तिगत रूपसे आप स्वयं अपने उच्च आदर्शोंसे, न्याय, देशभक्ति और आत्माकी मुक्ति-की निस्स्वार्थ भावनासे विमुख नहीं हैं, किन्तु आपके चारों ओर समाजमें सुषुप्ता-वस्थामें पड़ी ऐसी प्रबल शक्तियाँ जागृत हो सकती हैं जो आपको बुद्धिमत्तासे बहुत परे खींच ले जाये और आपसे ऐसे कार्य करा डाले जो राष्ट्रके सच्चे हितके विपरीत हो। आपके देशमें वे सारे तत्त्व मौजूद हैं जो भारतको रूस बना दे सकते हैं, या आयरलैंडके सिन-फैन आन्दोलनसे ग्रस्त बना सकते हैं, या उसे गृह-युद्धका मैदान बना सकते हैं, विभिन्न सम्प्रदायों और जातियोंके बीच भयकर रक्तपात करवा सकते हैं। भारत जैसे देशमें विभाजनकी स्थिति फैला सकते हैं जिसमें आपके यहाँके स्वतन्त्र रजवाड़े दो दलोंमें बँटकर एक-दूसरेके मुकाबले उठ खड़े हों, और सबपर नियन्त्रण और सबको मिलाकर रखनेवाली कोई ऐसी ताकत न हो जो शान्ति कायम रख सके, प्रगतिके कदम न रुकने दे, और एक अधिक पूर्ण राष्ट्रीय जीवनकी ओर समग्र देशको ले जा सके। आपके रास्तेमें चारों ओर छिपे हुए जाल और गढ़े हैं, जिनसे आप ईश्वरकी इच्छाका स्पष्ट बोध होनेपर और उस इच्छाका पालन करनेपर ही बच सकते हैं। यदि आप जनताकी इच्छाओंको सब-कुछ मानकर उसके हिसाबसे चलेगें तो बहुतसे लोग आपकी जय-जयकार करेंगे और आपके पथपर फूल-पत्तियाँ बिछादेंगे। किन्तु यदि आप आग्रहपूर्वक ईश्वरकी इच्छापर चलते रहेंगे तो वे ही लोग शोर मचा-येंगे और कहेंगे “इसे सूलीपर चढ़ा दो, इसको दूर कर दो।” आपको इसका उदाहरण मालूम ही है। ईसाने अविचल भावसे ईश्वरकी इच्छाका अनुसरण किया। नतीजा यह हुआ कि जनताने उन्हें ठुकरा दिया। ईसाके उद्देश्य परम पुनीत थे, उनका राज्य अत्यधिक आध्यात्मिक था, उनके तरीके बहुत ही दिव्य थे, जो जनताकी समझमें नहीं आये। वे मर गये, किन्तु ईश्वरने उन्हें फिर जिला दिया, और इस पुनरुज्जीवनको विश्व-चिन्तनका जीवन-सम्बल बना दिया। उन्हें मानव-मात्रकी आवश्यकताएँ पूरी करनेवाला त्राता बना दिया, अपना प्रतिनिधि और शास्ता बना दिया।

लडखड़ाओ मत भाई, साहस करो,  
भले ही तुम्हारा पथ रातकी तरह अँधेरा हो,  
लेकिन दीन लोगोका पथ-प्रदर्शन करनेवाला  
एक तारा आकाशमें है,  
ईश्वरमें आस्था रखो और सत्कर्म करो।

भले ही रास्ता उबड़-खावड़ और कठिन हो  
और मजिल दूर हो,  
शक्ति हो या पैर थक गये हो,

लेकिन बहादुरीके साथ कदम बढ़ाओ;  
ईश्वरमें आस्था रखो और सत्कर्म करो।

छल प्रपंचका नाश होता है  
प्रकाशसे भयभीत होनेवाली सभी चीजों  
का नाश हो जाता है।

पराजयमें या विजयमें,  
ईश्वरमें आस्था रखो और सत्कर्म करो।

किसी दल, सम्प्रदाय या गुटमें  
विश्वास मत करो,  
इस युद्धमें किसी नेताका भरोसा मत करो;  
प्रत्येक शब्द और कर्ममें,  
ईश्वरमें आस्था रखो और सत्कर्म करो;

भावनाओंके मोहन रूपके  
भुलावेमें मत आओ,  
मित्र देवदूत-जैसे दिख सकते हैं;  
किसी रीति-रिवाज, विचारधारा या फैशनका  
भरोसा मत करो,  
ईश्वरमें आस्था रखो और सत्कर्म करो।

कुछ तुमसे घृणा और कुछ प्यार करेंगे  
कुछ लोग चाटुकारिता,  
और कुछ अपमान करेंगे,  
मनुष्यकी ओर ध्यान मत दो,  
ऊपरकी ओर देखो,  
ईश्वरमें आस्था रखो और सत्कर्म करो।

सरल नियम और सर्वोत्तम पथ-प्रदर्शन,  
आन्तरिक शान्ति और आन्तरिक शक्ति  
यही हमारा पथ-प्रदर्शक ध्रुवतारा हो,  
ईश्वरमें आस्था रखो और सत्कर्म करो।

लडखड़ाओ मत, भाई, साहस करो  
भले ही तुम्हारा पथ अवकारमय हो,  
लेकिन दीन लोगोका पथ-प्रदर्शन करनेवाला  
एक तारा आकाशमें है।

ईश्वरमें आस्था रखो और सत्कर्म करो।

सबसे बड़ी चीज बंदी प्रकाश, सिद्धान्तोंमें देख सकनेवाली पंनी दृष्टि और सच्चे राजनीतिज्ञकी दूरदर्शी बुद्धि है। निस्सन्देह आप अब्राहम लिंकनके जीवनसे, उनकी स्पष्टदर्शी दृष्टि, उनकी असदिग्ध ईमानदारी, कोमल सहृदयता, विनम्रता, विनोद और मानवीयतासे परिचित हैं।

मैं अपने मित्रोंमें अवसर कहता हूँ, “यदि आप श्री गांधीका पक्ष चुनें और वर्तमान प्रणालीके अन्तर्गत जो जबरदस्त शिकायतें उनकी हैं, उन्हें चुनें तो आप उनके विरोधका कारण समझ जायेंगे।”

प्रश्न यह है कि वर्तमान घुराइयोको दूर करनेके लिए भारतके सामने सबसे कल्याणप्रद तरीका क्या है। हज्जालो, और हिंसासे लोगोंमें क्रोध और घृणा और तरह-तरहकी संकड़ो दुर्भावनाएँ और असन्तोष उत्पन्न होता है, और परिणामतः ज्यादातर मामलोंमें उनका उद्देश्य ही विफल हो जाता है। यदि प्राप्त होनेवाले लाभके साथ सद्भावनाएँ, एकता और शान्तिकी अपेक्षा हो, तो जरूरी है कि जो भी सुधार हो, वे पर्वधानिक तरीकेसे प्राप्त किये गये हों। विप्लवकारी तरीकोंसे होनेवाली उपलब्धि सहज और प्राकृतिक नहीं है। इतनी दूर एक कोनेमें बैठा हुआ मैं सच्चे मनसे यही प्रार्थना कर सकता हूँ कि ईश्वर आपका दिशा-दर्शन करे और आपको अपनी कृपा प्रदान करे, तथा आपको भारतके सच्चे कल्याणका साधन बनाये।

इन पक्षियोंमें लेखककी हार्दिकता और सचाई स्पष्ट झलकती है। मैं जानता हूँ कि यह मित्र सच्चे और ईश्वर-भीरु ईसाई हैं। लेकिन जिसे टर्कीके मवालका तनिक भी ज्ञान है, वह देख सकता है कि पत्र-लेखकके मनमें टर्कीके खिलाफ जबरदस्त पूर्वग्रह हैं। आर्मीनियोंको “एक शानदार उद्यमशील तथा नेक” जाति बताकर उन्होंने इस प्रश्नके बारेमें अपनी अनभिज्ञता ही सिद्ध की है। इसके लिए उन्हें दोषी नहीं ठहराया जा सकता। अंग्रेजी लिखने-पढ़नेवाली जनताके सामने टर्कीके पक्षकी बातें न आने पाये, इसकी पूरी कोशिश की गई है। विश्वके विभिन्न भागोंमें फैले हुए इन नेकदिल ईसाइयोंको केवल एक ही ढंगकी चीजें पड़नेको मिलती है। मिशनरी पत्रिकाएँ घोररूपसे, बल्कि मैं कहने जा रहा था, अपराधकी सीमातक टर्की-विरोधी और इस्लाम-विरोधी हैं। सन्त पॉलने उदारताके बारेमें इतना ज्यादा लिखा, लेकिन ईसाई धर्म प्रचारकोंकी पत्रिकाओंमें लिखनेवाले लोग जब इस्लाम और टर्कीके बारेमें कुछ लिखते हैं तो उनके मनमें उदारता शब्दका भी कहीं आभास नहीं मिलता। उनके विचारसे तुर्क लोग घोर अधर्मी हैं जिनका निर्माण ईश्वरने सिर्फ इसलिए किया है कि दुनिया उन्हें कोसे, अभिशाप दे। यह पूर्वग्रह किन्तु ईमानदारी-भरा दृष्टिकोण ही सत्य और न्यायका रास्ता रोककर खड़ा है।

मैं आर्मीनियों या यूनानियोंके मुकाबले तुर्कोंका बचाव नहीं करना चाहता। तुर्कोंके कुशासन और उनके घुरे कार्योंसे मैं इनकार नहीं करता। लेकिन यूनानियों और आर्मीनियोंका इतिहास इसमें लाख दर्जे घुरा है। इससे भी बड़ी बात यह है कि

खिलाफतका पक्ष लेनेका मतलब है एक पवित्र और शुद्ध विचारका पक्ष लेना। पोप-वादके समयनमे इस्के-दुक्के पोपोंके आचरणके पक्षमे कुछ कहना आवश्यक नहीं है। तुर्कोंके कुशासनका आप हर तरहसे विरोध कीजिए, लेकिन तुर्कोंके कुशासनकी आड़ लेकर यूरोपसे तुर्कों और उनके साथ-साथ इस्लामको भी मिटा देनेकी कोशिश करना तो दुष्टता है।

जो बात इससे भी बुरी है वह यह कि धुरी राष्ट्रोंकी पराजयका उपयोग इस्लाम को कुचलनेके लिए किया जाये। यह महायुद्ध, जिसमे शामिल होनेके लिए भारतके मुसलमानोंको भी आमन्त्रित किया गया था, क्या इस्लामके खिलाफ कोई धर्म-युद्ध था? जो ऐसा कहते हैं कि मुसलमान चाहे जिसे भी अपना धार्मिक प्रधान चुन सकते हैं, किन्तु तुर्कोंके विघटनमे उन्हें कोई दस्तदाजी नहीं करनी चाहिए, वे लोग खिलाफतका अर्थ नहीं जानते। खिलाफतको तो बराबर पैगम्बर मुहम्मदके धर्मका रक्षक बनकर रहना है, इसलिए जिस क्षण सम्बन्धित व्यक्तिको सारी दुनियाके खिलाफ इस्लामकी रक्षा करनेकी शक्तिसे वंचित कर दिया जाता है या वह उसकी रक्षा करनेकी शक्ति खो देता है, उसी क्षण वह खलीफा होने या बने रहनेके अयोग्य हो जाता है। सैद्धान्तिक तौरपर कोई भले ही खिलाफतकी मान्यताकी नैतिकतामे शका कर सकता हो, लेकिन इंग्लैंड इस्लामके खिलाफ इस कारण नहीं पडा हुआ है कि वह अनैतिक है। उस हालतमे तो इंग्लैंडको उन करोड़ों आदमियोंसे अपना सम्बन्ध तोड़ना पड़ेगा जिनके धर्ममे [इंग्लैंडकी कल्पनाकी] नैतिकताके लिए स्थान नहीं है।

असली सवाल तो यह है कि अगर कोई धर्म राजनीतिक शक्ति प्राप्त करके अपनी रक्षा करनेकी कोशिश करे तो उसमे क्या कोई अनैतिकता है? व्यवहारत ईसाई धर्मकी रक्षा भी क्या राजनीतिक शक्तिके बलपर ही नहीं होती रही है? और हिन्दू धर्मकी भी बात ले तो क्या राजपूत राजे उसके रक्षकका काम नहीं करते रहे हैं?

जो ईसाई अपने दिलसे वैसा ही मानते हो, जैसा मेरा यह मित्र मानता है, उनमे मैं यही निवेदन करूँगा कि वे एक विचारगत आदर्शके रूपमे खिलाफतकी रक्षाके प्रयत्नमे शामिल हो और इस तरह यह स्वीकार करे कि असहयोग आन्दोलन अवर्मके खिलाफ धर्मकी लड़ाई है।

जहाँतक मेरा सम्बन्ध है, इस मामलेमे मेरा मन विलकुल साफ है। मेरा लक्ष्य न्यायसम्मत है। मैं किसी फरेव या अन्यायको शह देनेके लिए नहीं लड़ रहा हूँ। मेरा साधन भी उतना ही न्यायसम्मत है। यह लड़ाई सिर्फ सत्य और अहिंसा, इन दो हथियारोंमे ही लड़नी है। स्वेच्छामे कष्ट सहना अपने लक्ष्यके प्रति उत्कटताकी सबसे अच्छी कमीटी है।

[अंग्रेजीमे]

यंग इंडिया, ८-९-१९२१

## ३१. हिंसा और अहिंसा साथ-साथ नहीं चल सकती

हिंसा और अहिंसा दो परस्पर विरोधी, एक दूसरेका विनाश करनेवाली शक्तियाँ हैं। अहिंसा इसलिए कि सफलताके लिए पूर्णतः अहिंसक वातावरणकी आवश्यकता है। मोपलाओके विद्रोहने वातावरण जितना खराब कर दिया है उतना असहयोग आन्दोलन के आरम्भसे अवतक किसी अन्य कारणसे नहीं हुआ। मैं ये पक्तियाँ सिलहटसे लिख रहा हूँ। आज २९ अगस्त है। जबतक यह लेख छपेगा जनताके पास और अधिक जानकारी पहुँच जायेगी। जो-कुछ वहाँ हुआ है उसकी मुझे बहुत थोड़ी जानकारी है। मैंने दैनिक समाचारपत्रोंके तीन अंक देखे हैं जिनमें 'एसोसिएटेड प्रेस' के तत्सम्बन्धी समाचार प्रकाशित हैं। इन समाचारोंका जिस सावधानीसे सम्पादन किया गया है उसकी ओर बरबस ध्यान खिंच जाता है। किन्तु यह स्पष्ट है कि मोपलाओके हाथों आधा दर्जन व्यक्ति मारे गये हैं और वहाँ उनके भी सैकड़ों व्यक्तियोंकी जाने गई है। मज्जावारमे फौजी कानून लागू है। अभी सरकार द्वारा बदला लेना बाकी है। विद्रोही जितने बहादुर होंगे उन्हें उतना ही कठोर दंड दिया जायेगा। सरकारोका यही कानून होता है। यदि मोपला पूरी तरह अहिंसक बने रहते तो जितनी जनहानि उन्होंने सही है उससे भी दस गुनी हानिकी मैं परवाह नहीं करता। वैसा हुआ होता तो वे स्वराज्यको बहुत ही पास ले आते। स्वराज्यके लिए अपने जीवनमें हम जो भी कुछ दे सके थोड़ा है। मोपलाओके लिए तो इसका अर्थ खिलाफत-सम्बन्धी अन्यायका दूर होना भी हो सकता था। ईश्वर पुनीत बलिदान चाहता है। हमारे रक्तमें क्रोध या घृणाका लेश भी नहीं होना चाहिए। जो त्याग अपनी कीमत माँगे वह स्वेच्छासे किया गया त्याग नहीं है। मोपलाओने कीमत माँगी है। इससे बलिदानकी पवित्रता, उसकी शोभा बहुत हदतक नष्ट हो गई है। अब तो कहा जायेगा कि मोपलाओको ठीक ही सजा मिली।

यदि केवल मोपला ही मरते तो किसी भी प्रकारका फौजी कानून लागू न होता और यदि होता तो वह बहुत स्वागत-योग्य होता। उससे हमारे देशको बरबाद करने-वाली यह सरकार ही खतम हो जाती।

आजकल तो चाहे अकाल हो, या कुलियोका स्थानान्तरण अथवा मोपलाओका विद्रोह, हर विपत्तिके लिए असहयोगको ही उत्तरदायी ठहराना फैशन बन गया है। यह असहयोगकी व्यापकताका अत्युत्तम प्रमाण है। किन्तु इस अभियोगके समर्थनमें मद्रास सरकारने अभीतक कुछ नहीं कहा है।

हमारा कर्तव्य स्पष्ट है। असहयोगियोंको स्पष्ट कर देना चाहिए कि इस उत्पात-में उनका कोई हाथ नहीं है। हमारे व्यवहारसे कहीं भी यह जाहिर नहीं होना चाहिए कि मोपलाओने जो कुछ किया है उसका हम मानसिक रूपसे या गुप्त समर्थन करते हैं। हमें स्पष्ट जान लेना चाहिए कि हिंसाका किसी भी प्रकारसे समर्थन करना हमारे लिए अशोभनीय होगा। हमें मोपलाओकी ओरसे हुई हिंसाकी गुस्ताको कम करनेवाले

कारणोंकी खोज नहीं करनी चाहिए। हमने अपने लिए एक कठिन आदर्श चुना है और हमे उसपर टिकना चाहिए। हमने प्रतिज्ञा की है कि चाहे कितनी भी उत्तेजक परिस्थितियाँ क्यों न हो हम किसी भी प्रकारकी हिंसा नहीं करेंगे। हम तो यह मानते हैं कि उत्तेजना दिलानेवाली गंभीरतम परिस्थितियोंमें हमारी अन्तिम परीक्षा होगी। इसलिए कहना पड़ता है कि इस्लाम तथा स्वराज्यके पवित्र कार्यको गुमराह मोपलाओंने स्पष्ट ही बहुत हानि पहुँचाई है।

हम कह सकते हैं और अगर हमने ईमानदारीसे वैसा प्रयास किया हो तो — हमें कहना भी चाहिए कि अपने प्रयासोंके बावजूद हम अपने समाजके उपद्रवी तत्त्वोंको नियंत्रित या अनुशासित नहीं रख पाये। लोगोंको स्वेच्छासे स्वीकृत अहिंसा और असह-योगके सहज नियंत्रण अथवा सरकारके कठोर शासनके बीच किसी एकको चुनना है। अब सरकार अपनी बड़ी-बड़ी और प्रशिक्षित हिंसाके द्वारा हिंसाकी शक्तियोंका प्रतिकार कर सकनेकी अपनी शक्ति तथा सामर्थ्यका प्रदर्शन कर रही है। यदि हम यह नहीं दिखा पाते कि हमारा जनतापर अधिक प्रभाव है तो सरकारकी इस कार्रवाईका कोई जवाब नहीं दे सकते। हमें स्वयं साफ-साफ देख सकना चाहिए और लोगोंको दिखा सकना चाहिए कि सरकारके खिलाफ हमारा शक्ति-प्रदर्शन उस बालकके प्रयत्नके समान है जो एक तिनकेसे नदीके प्रवाहको रोकना चाहता है।

मुझे यह जानकर दुःख होता है कि हमारे लोगोंमें अभीतक यह स्थिर विश्वास पैदा नहीं हुआ है कि केवल पूर्ण अहिंसाके माध्यमसे ही स्वराज्य जल्दी मिल सकता है। हमें यह भी नहीं दिखता कि हिंसाके कारण हिन्दू-मुस्लिम एकता समाप्त हो जायेगी। हिन्दू और मुसलमान एक-दूसरेका विश्वास नहीं करते उसका कारण इसके सिवा और क्या है कि उन्हें — हिन्दुओंको मुसलमानोंकी ओरसे और मुसलमानोंको हिन्दुओंकी ओर से — हिंसाका भय है। और दोनोंमें सच्ची हार्दिक एकताके बिना स्वराज्यकी कल्पना भी नहीं की जा सकती।

स्वराज्य-प्राप्तिमें जो चीज बाधक है वह हिंसाका भय नहीं तो और क्या है? उसके लिए हमें जो कदम उठाना है उन्हें हम तुरन्त क्यों नहीं उठाते? क्या उसका कारण यही नहीं है कि हमें हिंसाके भडक उठनेका भय है? अगर हमें यह विश्वास हो जाये कि हम दृढ़तापूर्वक अहिंसापर डटे रहेंगे तो क्या हम सरकारको आज ही यह चेतावनी नहीं दे सकते कि या तो वह हमारे साथ सहयोग करे या यहाँसे निकल जाये? माडरेट लोग हमारे आन्दोलनसे दूर रहना चाहते हैं उसका कारण क्या यही नहीं है कि उन्हें अहिंसाका वातावरण पैदा कर सकनेकी हमारी क्षमतापर विश्वास नहीं है? मोपलाओंके इस उत्तानमें उनके इस उरको पोषण मिलेगा।

तब हमें क्या करना चाहिए? वेगक हमें निराश नहीं होना है। अपने माधनमें, अहिंसामें हमारा विश्वास और प्रबल हो जाना चाहिए और इस प्रबलतर विश्वासको लेकर हमें अधिक उत्साहमें आगे बढ़ना चाहिए, अधिक आशामें अपना कदम उठाना चाहिए। हमें अपने देशवासियोंकी, नादानों-नादान देशवासीकी, यह समझाना है कि शिशाफन-नम्बन्धी अन्यायके निराकरण तथा स्वराज्यकी प्राप्तिके लिए अहिंसा ही एकमात्र और अनिवार्य उपाय है और अपने इस प्रयत्नमें हमें लगातार जुटे ही रहना चाहिए।

मोपला हमारे देशके बहादुरसे-बहादुर लोगोमे से हैं। वे खुदासे डरते हैं। हम उनकी बहादुरीको निखारकर शुद्ध करना है। मेरा विश्वास है कि यदि एक बार वे अपने धर्मको, अपने विश्वामोकी रक्षाके लिए, जिसके लिए अभी उन्होंने जाने ली है, अहिंसाकी आवश्यकता समझ जाये तो बिना किसी हिचकिचाहटके वे अहिंसाका पालन करेंगे। मोपले कितने बहादुर होते हैं, इसके प्रमाणमे एक साक्षी देखिए। 'इम्पीरियल गजेटियर आफ इंडिया' का लेखक लिखता है—

उनके स्वभावमें एक चीज हमेशा होती है, धर्मके मामलेमें अन्धी और उन्मत्त कट्टरता। वे झुकना तो जानते ही नहीं। लड़ने जायें उसके पहले ही भावी शहीदोको देवार्पित कर दिया जाता है और मरनेके बाद उनका गुण-गान किया जाता है।

ऐसे बहादुर लोग निश्चय ही ज्यादा अच्छे व्यवहारके हकदार हैं। लेकिन उनकी बहादुरीके प्रति सरकारका रवैया इस बातमे जाहिर होता है कि उसने उनके खिलाफ वर्षों पहले एक विशेष कानून पाम किया था। मौजूदा उपद्रवसे निपटनेके लिए उसने अपना चक्र गतिमान कर ही दिया है। मोपला लोग निस्सन्देह मौतको हँसते-हँसते गले लगायेंगे। क्या ऐसा नहीं हो सकता कि हम उनकी इस बहादुरीको अहिंसाकी अधिक विशुद्ध और उदात्त बहादुरीमे बदल डालें? वह एक चमत्कार ही होगा और चमत्कार महज मानवीय प्रयत्नके द्वारा सम्भव नहीं है। लेकिन ईश्वर तो चमत्कार कर ही सकता है। बहुत लोगोका खयाल है कि अगर हम इसी वर्ष स्वराज्य प्राप्त कर लेते हैं तो वह निस्सन्देह एक चमत्कार होगा। लेकिन उस चमत्कारके पहले हमें एक और चमत्कार कर दिखाना है। हमें भारतकी जनताका, उसके बहादुरसे बहादुर सपूतोका मन जीतकर उन्हें अहिंसाके मार्गपर कमसे-कम इस हदतक अवश्य लाना है कि वे स्वीकार कर लें कि भारतकी आजादी अहिंसाके द्वारा ही पायी जा सकती है।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, ८-९-१९२१

## ३२. गो-रक्षाका उपाय

मौलाना मुहम्मद अली तथा मौलाना आजाद सोवानीके साथ मेरी बिहार-यात्राका उद्देश्य गायके प्रश्नपर फैली हुई गलतफहमीको रोकना था। कई स्थानोपर हमारे भाषण हुए। एक मित्रके सौजन्यसे, जिन्होंने मेरे एक भाषणका सार लिपिवद्ध किया था, अपने उसी भाषणकी मुख्य-मुख्य बातें मैं यहाँ पाठकोके लिए प्रस्तुत कर रहा हूँ।

अपने भाषणके प्रारम्भमें गांधीजीने लोगोकी 'चरण' छूनेकी आदतका

उल्लेख करते हुए कहा कि यह मेरे लिए परेशानीकी चीज बन गई है।

लोग इस कार्यको वीर-पूजाकी भावनासे करते हैं। और खासकर बिहारमें यह वृत्ति बहुत ज्यादा है। लोग मेरे अवतार होनेकी वास्तविक कह डालते हैं। हिन्दू होनेके नाते मैं अवतारोमे विश्वास जरूर करता हूँ। मेरा विश्वास है कि अपनी योजना

पूरी करनेके लिए परमात्मा समय-समयपर पृथ्वीपर अपने विशेष दूत भेजता रहता है। इनमें परमात्माका तेज या प्रताप विशेष रूपसे दृष्टिगोचर होता है। इन्हींको हमारे शास्त्रों में अवतारका नाम दिया गया है। परन्तु प्रस्तुत परिस्थितिमें यह बात लागू नहीं है। मेरे विचारमें आज भारतकी स्थिति ऐसी है कि यहाँ अभी किसी भी अवतारका अवतरित होना सम्भव नहीं। किसी अवतारके अवतरित होनेकी कल्पनातक करनेसे पहले, हमें मही रास्तेपर चलते हुए कठोर परिश्रम करना चाहिए तथा इस तरह अपनेको तथा अपने देशको पवित्र बनाना चाहिए। और आजके भारतको जो वस्तु चाहिए वह वीरपूजा नहीं अपितु सेवा है। उत्तरोत्तर अधिक सख्यामें हमें देशसेवक चाहिए। जो स्वराज्य हम चाहते हैं उसका अर्थ वर्तमान राजाको खत्म करके किसी दूसरे व्यक्तिके शासनकी स्थापना करना नहीं है—चाहे वह गांधी हो या मेरे साथी मौलाना शौकत अली या मौलाना मोहम्मद अली। हम जानते हैं कि पिछले जमानेमें चाहे जो हुआ हो, परन्तु भारत अब इतना जाग चुका है कि अब इन बातोंकी पुनरावृत्ति होनेवाली नहीं है। हम यह नहीं चाहते कि एक आदमी तो शासन करे और बाकी सब उसके दास बने रहें। हम काफी दासता भोग चुके हैं। हम जो चाहते हैं वह यह है कि अपनी निष्ठाके द्वारा लोगोंमें देशसेवाकी सजीव भावना पैदा करे। हम चाहते हैं कि प्रत्येक भारतीय गांधी बने, मौलाना शौकत अली बने, मौलाना मोहम्मद अली बने और तब हमारी कल्पनाका स्वराज्य हमें मिल जायेगा—अपने सम्पूर्ण रूपमें। इसलिए मेरा आपसे निवेदन है कि आप चरण छूकर या जय-घोष करके अथवा अनावश्यक नारे लगाकर हमारे काममें बाधा न डालें। यह असम्भव है कि भीड़का प्रत्येक व्यक्ति मुझे छू सके। परन्तु जब वे लोग जो मेरे निकट हैं मेरे पैरोंपर झुकना आरम्भ कर देते हैं तो भीड़ भी ऐसी ही करनेके लिए लालायित हो जाती है। इससे अकथनीय गड़बड़ी मच जाती है। इसलिए मेरे पास खड़े लोगोंको मेरे पैर कदापि नहीं छूना चाहिए। उन्हें तो मेरा आदर करनेके अभिप्रायमें मेरे आगे झुकना भी नहीं चाहिए। यही नहीं कि मुझे ऐसी बातें पसन्द नहीं, बल्कि ऐसी करनेसे मुझे काफी चोट पहुँचनेकी सम्भावना भी रहती है। मैं चाहता हूँ कि देश पञ्जाब एक्सप्रेसकी गतिसे भी अधिक तेज रफ्तारसे चले। हमें स्वराज्य डेढ़ वर्ष लेना है ताकि हम आगामी दिसम्बरतक उसकी खुशियाँ मना सकें। मैं एक बार फिर आपसे सविनय प्रार्थना करता हूँ कि आप ऐसा कोई भी काम न करें जिसमें हमारे काममें रुकावट पैदा हो, क्योंकि इससे रुकावटके प्रमाणमें देशकी हानि ही होती है, और कुछ नहीं।

अब मैं उम मवाल्पर आता हूँ जिनके लिए हम लोग यहाँ आये हुए हैं। ज्यों ही मैं यहाँ पहुँचा मैंने लोगोंमें दरयापन किया कि यहाँके हिन्दुओं और मुसलमानोंमें अनबन तो नहीं है। और जब मैंने यह सुना कि ममगमके हिन्दुओं और मुसलमानोंके बीच जरा भी मनोमायित्व नहीं है, मुझे बहुत प्रसन्नता हुई। परन्तु मुझे बताया गया है कि उन नगरों में जहाँ कांग्रेसके कार्यके प्रति दिलचस्पी नहीं रखते। यहाँकी कांग्रेस कमेटी तथा गिरफ्तार नमिति, दोनों ही शिथिल हैं। इन दोनोंमें मेरा निवेदन यही है कि वे अपने-अपने कामोंमें ज्यादा दिलचस्पी लें। मैं अन्य अनेक बातोंके बारेमें भी पूछताछ करनेवाला था, परन्तु मैं इतना बका हुआ था कि ऐसा न कर सका। गो-रक्षाके सम्बन्धमें मेरा

विचार तो यह है कि गायकी रक्षा करना हिन्दुओंका धर्म है। धार्मिक विश्वासोमें तथा धार्मिक एवं सामाजिक रीति-रिवाजोमें हिन्दुओंमें, आपसमें ही, बहुत अन्तर है, परन्तु गो-रक्षाके विषयमें सब हिन्दू एकमत हैं। मैं तो यहाँतक कहनेको तैयार हूँ कि गो-रक्षा हिन्दू धर्मकी एक केन्द्रीय और सर्वमान्य वस्तु है, यह एक ऐसी वस्तु है जो उसे दुनियाके दूसरे धर्मोंसे अलग करती है। भारतवर्षमें गो-रक्षाकी बहुत बड़ी आवश्यकता है। लोग उसका दूध पीते हैं इतना ही नहीं, बल्कि उसकी नर सन्तान — बाल — से हम खेत जोतनेका काम लेते हैं। हिन्दू लोग गायके प्रति उतनी ही श्रद्धा रखते हैं जितनी ब्राह्मणके प्रति। परन्तु भारतके बाहर गायके प्रति ऐसी भावना नहीं है। इसीलिए हमारे मुसलमान भाइयोंके मजहबमें गो-वध निषिद्ध नहीं माना गया है। और अगर हमारा कोई मुसलमान भाई किसी दिन — जैसे ईदवाले दिन — गो-वध करता है तो कोई हिन्दू उसे मारनेके लिए हाथ कैसे उठा सकता है? क्या शास्त्रोंमें यह लिखा है कि गायको बचानेके उद्देश्यसे किसी मनुष्यके प्राण लिये जा सकते हैं? सच पूछिए तो शास्त्र ऐसा कोई आदेश नहीं देते। बल्कि ऐसा करना उनकी आज्ञाके विपरीत है। अंग्रेज लोग गोमास खाते हैं परन्तु इस बातको लेकर कोई भी हिन्दू किसी अंग्रेजपर हाथ नहीं उठाता और न कोई हिन्दू भारतमें रहनेवाले अंग्रेजोंके लिए आवश्यक गोमासकी पूर्ति के लिए कसाईखाने ले जाई जानेवाली लाखों गायोंको ही वहाँ पहुँचनेसे रोकता है। मेरे कहनेका तात्पर्य यह है कि गायके प्राणोंकी रक्षा करनेके लिए आप अपने प्राण न्योछावर कर सकते हैं, दूसरेके प्राण ले नहीं सकते और न आप उसके प्रति अपने मनमें रोष ला सकते हैं। मेरे भाई मौलाना मुहम्मद अलीने आज दिये गये अपने भाषणोंमें से एकमें जो बात कही उसे मैं बिलकुल ठीक मानता हूँ। उनका कथन है कि भारतमें जो गो-वध हो रहा है उसके दोषका तीन-चौथाई भाग हिन्दुओंके हिस्सेमें आता है और मुसलमानोंके हिस्सेमें केवल एक चौथाई भाग। इसका कारण यह है कि जिन गायों का वध किया जाता है वे हिन्दुओंसे ही प्राप्त की जाती हैं। मैंने बम्बईमें जहाजोपर लदी गई हजारों गायोंको कल्लेके वास्ते विदेशोंमें भेजा जाते देखा है। हिन्दू ही गायोंकी बिक्री करते हैं, न कि मुसलमान लोग। मेरे भाईने जो यह सुझाव दिया है कि गायका कोई कृत्रिम मूल्य — जैसे सौ रुपये फी गाय — रख दिया जाये तो गोवध स्वतः कम हो जायेगा, मुझे बहुत व्यावहारिक लगा है। सब-कुछ हम हिन्दुओंपर ही निर्भर करता है। बम्बईमें तिलक स्वराज्य-कोषके लिए भेंट की गई एक गायकी कीमत पाँच सौ रुपये आई और दूसरी उससे भी ऊँचे मूल्यपर बिकी। अगर खरीदनेवाले तथा बेचनेवाले दोनोंकी श्रद्धाको जगाया जाये तो यह सब काम बिलकुल मुगम और व्यावहारिक हो जायेगा। इसलिए हिन्दुओंसे मेरा यही निवेदन है कि यदि आप लोग वास्तवमें गो-माताके प्राण बचाना चाहते हैं तो मुसलमान भाइयोंसे झगडा मत कीजिए बल्कि उनके साथ शान्तिपूर्वक रहिए। उनको किसी बातके लिए विवश मत कीजिए। उनके इस सकट कालमें, बदलेकी इच्छा किये बिना उनकी सेवा सच्चे दिलसे कीजिए। मेरी नजरोमें मुसलमानोंकी खिलाफतकी समस्या उतना ही महत्त्व रखती है जितना महत्त्व हिन्दुओंके लिए गो-रक्षाका प्रश्न रखता है। मेरा यह पक्का

विश्वास है कि यदि पहली समस्या सुलझ गई तो दूसरी अपने-आप सुलझ जायेगी। मेरा यह कथन किसी सौदेवाजीके भावसे प्रेरित नहीं है। यदि हम अपने मुसलमान भाइयोंको जो सहायता अर्पित करना चाहते हैं वह हार्दिक है और स्वेच्छाप्रेरित है, यदि हम उनके मजहबकी हिफाजतकी खातिर दरअसल अपनी जानोकी बाजी लगानेको तैयार हैं तो इसमें कोई शक नहीं कि लेन-देन के कानूनसे कोई उच्चतर कानून प्रवर्तित होने लगेगा और भारतमें गो-रक्षाकी समस्या सुलझे बिना न रहेगी।

अपना कथन समाप्त करनेके पहले मैं आपका ध्यान एक और बातकी ओर दिलाना चाहता हूँ। मुझे मालूम हुआ है कि यहाँपर लगभग ५०० मुसलमान जुलाहा परिवार हैं। उनकी प्रवृत्ति अपना व्यवसाय छोड़नेकी हो रही है, क्योंकि दूसरे मुसलमान उनके प्रति हीनभाव रखते हैं। इस प्रवृत्तिकी रोकथाम करना अत्यन्त आवश्यक है। हम हिन्दुओंमें कर्मपर आधारित सामाजिक भेदभाव मौजूद है, परन्तु जहाँतक मुझे मालूम है, इस्लाम ऐसे भेदको नहीं मानता। मुस्लिम समाज परिपूर्ण समानता-पर आधारित है। इसलिए इन जुलाहोका समाजमें अप्रतिष्ठित समझा जाना मुझे असंगत प्रतीत होता है। बुनकरका काम कोई ओछा काम नहीं है। मेरे विचारमें भारतकी बिल्कुल अनिवार्य दो आवश्यकताएँ, जिनपर भारतका जीवन निर्भर है, कृषि तथा बुनाईका काम है। भारतके लिए उनका वही महत्त्व है जो जीवित व्यक्तिके लिए उसके दो फेफड़ोका होता है। यदि इनमें से एक निकम्मा हो जाता है या उसमें कोई रोग लग जाता है अथवा कोई खराबी आ जाती है, तो दूसरा फेफड़ा कुछ समय-तक तो काम अवश्य चला सकता है परन्तु अधिक समयतक नहीं। ठीक ऐसी ही अवस्था भारतकी है। जैसे-जैसे बुनाई उद्योग समाप्त होता गया वैसे-वैसे हमारा देश भी कमजोर होता गया। और हमने स्वदेशीका जो कार्यक्रम आरम्भ किया है वह बीमार फेफड़ेके उपचार-जैसा है जिससे कि कमजोरी ठीक की जा सके और नए रक्तका संचार हो सके और वह फेफड़ा स्वस्थ एवं शक्तिशाली बने। ज्यों ही भारतके लिए कृषि तथा बुनाईकी नितान्त आवश्यकता हमारी समझमें आ जायेगी त्यों ही हम इन कामोंकी अवगणना या उनका तिरस्कार करना छोड़ देंगे और तभी हमारी समझमें आयेगा कि ये दोनों उद्योग हमारे सर्वोच्च आदरके पात्र हैं। हमें यह स्वीकार कर लेना चाहिए कि बुनकरोंकी मददके बिना भारतमें स्वदेशीके कार्यक्रमको सफलता नहीं मिल सकती। स्वदेशीसे मेरा तात्पर्य है कि प्रत्येक प्रान्त अपना कपड़ा स्वयं तैयार करे। यदि आप अपने कपड़ोके लिए वम्बईपर निर्भर रहेंगे तो इसका मतलब यह होगा कि बिहारने स्वदेशीका अमल नहीं किया। इसलिए कांग्रेस कमेटीसे मेरी प्रार्थना है कि वह शीघ्रातिशीघ्र बिहारके प्रत्येक घरमें चरखा पहुँचा दे। इस कामके पूरा हो जानेपर हमारा प्रत्येक घर कर्ताईका कारखाना बन जायेगा। यदि इस पैमानेपर मूल काना जाये तो हम प्रत्येक गलीको आसानीसे बुनाईके कारखानेका रूप देनेकी उम्मीद कर सकते हैं। यह प्रश्न नारे भारतके लिए बहुत जरूरी है, किन्तु बिहारके लिए तो विशेष रूपसे है, क्योंकि भारतके प्रान्तोंमें बिहार सबसे अधिक गरीब है। यहाँ मैं उद्दिष्टोंको भी बिहारमें ही शामिल कर रहा हूँ। किन्तु यदि उन्हें अलग मानें तो [गरीबीमें] उद्दिष्टोंका ध्यान नवने निम्न स्तरपर होगा तथा बिहार प्रान्तका वन उसके

ऊपर। चम्पारनमें अपना काम करते हुए मुझे बिहारकी गरीबीका अनुमान हो गया था। मुझे उन्ही दिनो पता लगा था कि बिहारकी अधिकांश स्त्रियाँ केवल एक वस्त्रसे ही काम चला लेती हैं। सच तो यह है कि जो वस्त्र वे पहनती हैं उसके अतिरिक्त उनके पास और कुछ होता ही नहीं। यह बात सीधे मुझे वतानेमें तो उन्हें शर्म लगती थी किन्तु उन्होंने मेरी पत्नीसे कहा था कि यदि मैं उनके घर जाऊँ तो मुझे पुराने चिथडोके अतिरिक्त और कुछ नहीं मिलेगा। उन्होंने यह भी कहा था कि “गांधीजी हमें प्रतिदिन स्नान करनेको कहते हैं। किन्तु यदि उस वस्त्रको धोनेके लिए जिससे हम अपना तन ढाँकती हैं, हमें नग्न होना पड़े तो यह काम हम गांधीजीके कहनेसे भी नहीं कर सकती।” बिहारकी गरीबीका यह हाल है। यदि इन स्त्रियोको चरखे दे दिये जायें तथा उन्हें दो-दो आना दैनिक मजदूरी मिल जाया करे तो मुझे पूर्ण आशा है कि वे यह काम पूरे उत्साहसे शुरू कर देगी और उसमें पूरी शक्तिसे लगी रहेगी। मुझे मालूम है कि नीलकी खेती करानेवाले जमींदार मजदूरोको मजदूरीमें प्रतिदिन ६ पैसे देते हैं। यदि उन्हें यह पता चले कि चरखेसे उन्हें छ पैसेकी जगह दो आना प्रतिदिन मिलेगा तो हमें समझाने-बुझानेकी भी जरूरत नहीं होगी और बात अपने-आप बन जायेगी। हमें अपना कार्य इन तरीकोसे तुरन्त आरम्भ कर देना होगा। बिहारसे मुझे बहुत आशा है। उसपर मेरा विशेष अधिकार है। आशा है कि वह मुझे मेरे अधिकारसे वंचित नहीं करेगा। मैं चाहता हूँ कि मैंने जो बातें कही हैं, आप लोग गाँवोंमें रहनेवालोको समझाये। ये बातें शायद गाँववाले न समझ पायें, पर आप लोगोको, जो शहरोके रहनेवाले हैं, दुनियाका विस्तृत अनुभव है। इसलिए यह आपका कर्त्तव्य है कि आप गाँवके लोगोको ये बातें समझाएँ। स्वराज्यके आन्दोलनके लिए तीन बातें बहुत महत्त्व रखती हैं। इनको पूरा किए बिना हम अपने संघर्षमें आगे नहीं बढ़ सकते। पहली है सम्पूर्ण हिन्दू-मुस्लिम एकता। हिन्दुओं और मुसलमानोंमें भाईचारेकी भावना पैदा होनी चाहिए। स्वराज्य आन्दोलनकी सफलताकी यह पहली शर्त है। दूसरी बात यह है कि हमारा यह शान्तिपूर्ण तथा अहिंसात्मक आन्दोलन हमेशा शान्तिपूर्ण तथा अहिंसात्मक ही रखा जाये। जो आदमी इस विषयपर थोड़ा-सा भी विचार करेगा, वही आसानीसे समझ सकता है कि हम हिंसा द्वारा कभी भी सफल नहीं हो सकते। यदि हम तलवार खींचेंगे तो हम केवल अपनी ही हानि करेंगे, क्योंकि दूसरे कारणोको चाहे हम न मानें लेकिन यह तो मानना ही होगा कि हमारे पास हवाई जहाज आदि जैसे युद्धके आधुनिकतम साधन नहीं हैं। इसलिए किसी भी परिस्थितिमें आप शान्ति भग न करें। हमें अंग्रेजोके साथ और स्वयं अपने बीच, सहयोगियों और असहयोगियोंके तथा जमींदार और रैयतके बीच, मनसा, वाचा और कर्मणा शान्ति बनाये रखनी है। तीसरी बात यह है कि हमें विदेशी कपडेका वहिष्कार तुरन्त ही करना है और अपनी आवश्यकताके लिए अपने घरों तथा गाँवोंमें कपडा उत्पादन करना है। तभी हम अपने तीन लक्ष्योकी प्राप्ति कर पायेंगे।

[ अंग्रेजीसे ]

यंग इंडिया, ८-९-१९२१

## ३३. भाषण : हरीश पार्क, कलकत्तामें

८ सितम्बर, १९२१

. . . श्री गांधीने कहा कि कुछ महीने पहले जब मैं तिलक स्वराज्य कोषके लिए चन्दा करने कलकत्ता आया था तब मैंने कहा था कि अपेक्षित रकम पिछले ३० जूनसे पहले इकट्ठी हो जानी चाहिए और मुझे यह सुनकर प्रसन्नता हुई है कि वह काम पूरा हो गया है। इस बार मैं इसी ३० सितम्बरसे पहले विदेशी चीजोंका पूर्ण बहिष्कार चाहता हूँ। अन्य सभी प्रान्तोंमें स्वदेशी पूरे जोरोंपर है और मैं बंगालके भाई-बहनोसे इस बातका आश्वासन चाहता हूँ कि मेरी इस नई योजनामें आप लोग मेरी मदद करें। स्वदेशीके मामलेमें बंगाल अन्य सभी प्रान्तोंसे पिछड़ा हुआ है। मुझे इस बातका दुःख है कि बंगालने इस कार्यक्रमके सम्बन्धमें बहुत कम उत्साह दिखाया है। मैं जानता हूँ कि बंगाल बौद्धिक दृष्टिसे काफी सम्पन्न है और अन्य प्रान्तोंसे बड़ा-चड़ा है, किन्तु मेरी समझमें नहीं आया कि इस महान कार्यमें वह क्यों पिछड़ा हुआ है। बंगालने ही स्वदेशी धर्मको पहले-पहल अपने यहाँ चलाया। पुराने जमानेमें बंगालमें ही अच्छा वारीक हाथका कता कपड़ा तैयार हुआ करता था और मुझे यह सुनकर आश्चर्य होता है कि यह काम बंगाल अब नहीं कर पा रहा है। मुझे विश्वास है कि जब बंगाली लोग यह समझ जायेंगे कि स्वदेशीके इस्तेमालसे स्वराज्य मिलना सम्भव है तो वे इस महीनेके शेष २४ दिनोंमें ही यह महान कार्य पूरा कर दिखायेंगे। मुझे दुःख है कि वकील लोग अभीतक वकालत जारी रखे हुए हैं परन्तु जिस समय श्री दास और पण्डित मोतीलाल नेहरूने अपनी वकालत छोड़ी थी उसी समय मेरा उद्देश्य पूरा हो गया था। दुर्गा पूजा बिल्कुल पास आ रही है और यह हिन्दुओंका एक बहुत बड़ा उत्सव है। इस अवसरपर काफी कपड़े खरीदे जाते हैं। मैं आप लोगोंसे करबद्ध प्रार्थना करता हूँ कि आप एक पैसेके भी विदेशी मालकी, खासतौरपर कपड़ोंकी, खरीद न करें। मुझे आशा है कि यदि लोग तत्काल ही मेरे निवेदनपर अमल करेंगे तो वे ईश्वरके आशीर्वादके भागी बनेंगे।

(आगे बोलते हुए श्री गांधीने कहा कि बंगालके विभाजनके समयके स्वदेशी आन्दोलनमें और वर्तमान आन्दोलनमें काफी फर्क है। बंगालके विभाजन-कालमें यदि कोई प्रतिबन्ध थे भी, तो सत्य नहीं थे, और वे विदेशी वस्त्रके बहिष्कारतक ही सीमित थे। विदेशी वस्त्रोंका अर्थ था लन्दनमें बने कपड़े, किन्तु जापानमें बनी चीजोंके इस्तेमालकी छूट थी। वर्तमान स्वदेशी धर्मका अर्थ हर तरहके विदेशी वस्त्रका पूर्ण बहिष्कार है और केवल हाथके कते सूतसे बुने कपड़े ही स्वदेशी माने जायेंगे। उस

समयका आन्दोलन कुछ कष्टोंके निवारणके लिए शुरू किया गया था, परन्तु वर्तमान आन्दोलनका उद्देश्य अधिक ऊँचा और महान् है, अर्थात् स्वराज्यकी प्राप्ति है। आप लोग विदेशी मालका पूर्णरूपसे बहिष्कार कीजिए उन्हें जला डालिए। कुछ लोगोंने मुझसे कहा है कि इन कपड़ोंको खुन्नाके अकाल पीड़ित लोगोंको भेज दिया जाये। मैं इस सुझावके विरुद्ध हूँ क्योंकि मैं नहीं चाहता कि इन गरीब लोगोंका कलेवर विदेशी वस्त्ररूपी जहरसे दूषित हो। यदि आप इन लोगोंकी मदद करना चाहते हैं, तो आप अपने स्वदेशी कपड़े भेजिए और स्वयं लुगियाँ धारण कीजिए।)

[अंग्रेजीसे]

अमृतवाजार पत्रिका, ९-९-१९२१

### ३४. तार : फरीदपुरकी कांग्रेस और खिलाफत समितियोंको

[१० सितम्बर, १९२१ के पूर्व]

बादशाह मियाँ अबू खलीद रशीदुद मियाँको<sup>१</sup> उनकी गिरफ्तारीपर मुबारक-वाद। उनके हजारों अनुयायियों और मित्रोंके उत्तेजित हो उठनेकी सम्भावना है। मैं उनसे अनुरोधपूर्वक कहूँगा कि वे तत्काल ही स्वदेशी अपनाकर अर्थात् सभी विदेशी-वस्त्रोंका बहिष्कार और हाथकी कती और हाथकी बुनी खादीका उत्पादन करके नेताओंके प्रति अपना आदरभाव व्यक्त करें। मेरा विश्वास है कि लोग निरुद्विग्न, शान्त और मर्यादित रहेंगे। लोगोंको शान्त करनेके लिए मौलाना आजाद सोवानी कुछ मित्रोंके साथ फरीदपुर खाना हो रहे हैं।

गाधी

[अंग्रेजीसे]

अमृतवाजार पत्रिका, १०-९-१९२१

१ बगालके एक धार्मिक पुरुष ।

## ३५. परोपकारी पारसी

[ १० सितम्बर, १९२१ ]<sup>१</sup>

मैं पारसियोंकी उदारताका विचार जब-जब करता हूँ तब-तब मुझे यह लगता है कि मुट्ठी-भर पारसियोंने दुनियामे जो इतनी कीर्ति कमाई है वह केवल अपनी दान-शीलतासे कमाई है। प्रसिद्ध जातियोमे सबसे अल्पसंख्यक जाति पारसियोंकी है। इन अस्सी हजार स्त्रियो और पुरुषोका इतना खयाल दुनिया क्यों करती है? पारसियोंके पास शस्त्र-बल नहीं है, उनमे कोई ढोंग या पाखण्ड नहीं है और उनके पास कोई जादू नहीं है अथवा यदि कोई जादू है तो वह यह दानशीलताका ही जादू है।

यदि पारसी लोग करोडो रुपये कमानेपर भी उन्हें पेटियोंमे बन्द करके रख देते तो उनका अस्तित्व कभीका मिट गया होता। दानशीलता आत्मशक्ति है और आज पारसी अपनी इस आत्मशक्तिसे ही अपना अस्तित्व बनाये हुए हैं और कीर्ति प्राप्त कर रहे हैं।

किन्तु पारसियोंकी दानशीलता धनकी है। धन तो आता-जाता रहता है। यदि पारसी धन कमाना बन्द कर दे तो उनकी क्या दशा होगी? धनकी दानशीलता आत्मशक्तिका एक अश-मात्र है। मैंने अपने पारसी मित्रोंसे बात करते हुए बहुत बार कहा है कि पारसियोंकी परीक्षा तो इस समय हो रही है। यदि वे अपने करोडपतियोंकी सख्यासे ही अपनी कीर्ति कायम रखना चाहेंगे तो नहीं रख सकेंगे। असीम धनसे पारसियोंका आत्मविकास रुक जानेका पूर्ण भय है। मेरा पारसी जातिपर बहुत अनुराग है, यह बात हर पढ़े-लिखे पारसीको मालूम है। मैंने अपने इस अनुरागका कारण भी बता दिया है। अपने इस अनुरागके कारण ही मैंने पारसियोंमे अवनतिके जो चिह्न देखे हैं उनसे मुझे दुःख होता रहा है।

कोई जाति केवल अनुकरण करके अपना अस्तित्व कायम नहीं रख सकती। कोई जाति विलासितामे पडकर जीवित नहीं रह सकती। मैंने देखा है कि पारसियोंकी जिन्दगी आरामतलबीकी हो गई है। पारसियोंके लिए अस्पताल, पारसियोंके लिए आरामने रहनेका इन्तजाम, पारसियोंके लिए अलग कोष। मैं घबरा गया। मैंने देखा कि दानशीलताने ऐसा रूप ग्रहण किया है कि इससे पारसियोंकी जाति शायद पिछड जायेगी। जो जाति दान-पुण्यके सहारे जीवित रहती है उसका नाश ही हो जाता है। अपने शरीरके पसीनेमे प्राप्त मुविघाएँ ही मनुष्यको पच सकती है। जो मनुष्य अपनी जातिकी दी हुई मनुष्य-मुविघाओंका कमसे-कम उपयोग करता है उसीका पुरुषार्थ मरता है। मनुष्यों की कठिनाइयोंकी निहाईपर ही परखा जाना चाहिए।

मनुष्य एत-दूमेरेकी नकल करनेके लिए ही नहीं जन्मा है। एक बालकका भी विशेष व्यक्तित्व होता है। गान-गान आदि क्रियाएँ तो पशुओंमें भी होती हैं। हम

१ यह लेख १९२१ साल के यन्मानने पेत्री-शुक्र (नवम्बर) में प्रकाशित हुआ था। १९२१ में मेरे इस लेखके दो पृष्ठ थे।

पशुत्वसे ऊँचे उठ गये हैं उसका एक ही कारण है—हममें बुद्धि है, विवेक है, सार-असारके विवेचनका गुण है। जिस कार्यको हम ज्ञानपूर्वक करते हैं उसको पशु अज्ञान-पूर्वक करते हैं। हम चाहे तो एक चीटीके व्यवहारको देखकर उसकी उद्योगशीलताका अनुकरण कर सकते हैं, किन्तु यदि हम इस अनुकरणको ज्ञानपूर्वक करेंगे तो उसमें विविधता होगी। ज्ञानपूर्वक किये गये अनुकरणमें नकल नहीं होती, किन्तु जब एक गुलाम मालिककी नकल करने बैठता है तब वह नीचे ही गिरता है।

इसलिए जब पारसी युवक भाइयो और बहनोने असहयोगमें भाग लेना आरम्भ किया तो मुझे प्रसन्नता हुई। असहयोगका हेतु सरकारको अथवा सरकारके अन्यायको पराजित करना भले ही हो, किन्तु पारसी भाइयो और बहनोके मस्तिष्कमें मैं उसका मुख्य हेतु ही बैठाना चाहता हूँ। असहयोगका अर्थ है आत्मशुद्धि। चिकित्सा-शास्त्रका नियम है कि जिसके शरीरमें बिल्कुल शुद्ध रक्त है उसपर रोगके कीटाणुओका प्रभाव नहीं हो सकता। शुद्ध रक्त स्वयं रोगके कीटाणुओका नाशक है। इसी प्रकार यदि हम स्वयं शुद्ध होकर न्यायशील बन जायें तो अन्याय हमारी क्या हानि करेगा? अन्यायीको दण्ड देना अनुचित नीति है। हमें उसके अन्यायके वश न होकर स्वयं दुःख भोगना चाहिए और उसका उत्पीड़न सहना चाहिए, यही उचित नीति है, क्योंकि इस प्रकार कसीटीपर चढ़नेके बाद हमारा उत्पीड़न कोई नहीं कर सकता।

आत्मशुद्धिकी कोई हद नहीं। किन्तु हमने अपने लिए आत्मशुद्धिकी जो हद रखी है वह तो इतनी करीब है कि वहाँतक तो एक बालक भी पहुँच सकता है।

१ हम अपनी छोड़कर परायेंकी फिर क्यों करे? भारतमें करोड़ों लोग भूखे मरे और हम बाहरके लोगोंके साथ व्यापार करे यह अपनोके प्रति हमारा अत्याचार है। इस अत्याचारको दूर करनेके लिए हमें अपने देशका बना कपड़ा ही पहनना चाहिए और विदेशी कपड़ा चाहे कितना ही सुन्दर लगता हो, फिर भी त्याग देना चाहिए। ऐसा करनेके लिए हम सबको पीजने, कातने और बुननेका काम करने लग जाना चाहिए। इस तरहका आचरण करके हम स्वावलम्बी बन जायेंगे।

२ इस तरहके शुद्ध स्वदेशी-व्रतका पालन करनेके लिए हमें सादगी अपनानेकी बहुत जरूरत है। सादगी अपनानेमें हमारा कपड़े पहननेका हेतु भी बदलेगा। हमें कपड़ा सजावटके लिए नहीं बल्कि शरीरको ढकनेके लिए पहनना चाहिए। इसलिए हमें वैसे ही और उतने ही कपड़े पहनने चाहिए जैसे और जितने कपड़े हमारे देशकी जलवायुके लिए उपयुक्त हैं। भारतके लिए सफेद रंग सबसे ठण्डा रंग है। वह आँखको भी सुहाता है। सफेद कपड़ेमें मँल तुरन्त दिखाई देता है, इसलिए सफेद कपड़ा पहनने-पर हमारे लिए साफ रहना जरूरी हो जाता है। बनियान, कमीज और वास्कर पहनना और उनके ऊपर कोट डाल लेना यह तो शरीरपर अत्याचार करने जैसा है। यदि बनियानके साथ दूसरा कोई कपड़ा पहनना हो तो वह कुरता हो सकता है। इससे अधिक कपड़े पहनना व्यर्थ है। अंग्रेजी पतलून खादीके पाजामेका मुकाबला नहीं कर सकती। हमारे देशमें कुर्सियोंकी जरूरत नहीं है। अधिक ठण्डी और तरल जलवायुके देशमें उनकी जरूरत भले ही हो। हम लोग कलफसे कडी बनी हुई और तग पतलून पहन ही नहीं सकते। हमारे लिए तो ढीला और नरम पाजामा पहनना ही अच्छा

है। इससे हमें जमीनपर बैठनेमें दिक्कत नहीं होती। इस देशके लिए मोजेसे गद्दी चीज शायद दूसरी नहीं। गर्मीमें मोजे दो घंटे पहननेके बाद दुर्गंध देने लगते हैं। पैर नगें रखे जाते हैं तो अधिक अच्छे रहते हैं और उनको ढकनेमें कोई सुन्दरता नहीं है। जिन अंगोंको देखनेसे अपनी वृत्तियाँ मलिन हो सकती हैं उनके सिवा बाकी अंगोंको ढकनेमें मर्यादाकी रक्षाका कोई सवाल नहीं उठता। इस देशमें बूट पहनना भी शरीरपर अत्याचार ही है। चप्पल अथवा स्लीपरसे हमारे पैरोंकी कीचड़से पूरी रक्षा हो जाती है। इसीलिए हमारे देशमें तो जूतेका नाम पदत्राण है।

३ पारसियोंमें शराबखोरीकी लत कहाँसे आ गई, यह मैं नहीं जानता। महात्मा जस्तुशतने शराब पीनेकी अनुमति दी होगी, ऐसा मैं नहीं कह सकता। किन्तु जो बात बुद्धि-विरुद्ध हो वह शास्त्रके अनुकूल मानी जाती हो तो भी शास्त्रसम्मत नहीं हो सकती। जो अनीति सिखाये वह शास्त्रसम्मत नहीं हो सकता। उत्तरी ध्रुवमें शराबकी जरूरत हो सकती है, किन्तु समशीतोष्ण कटिबन्धमें शराब पीना महापाप ही है। इंग्लैंडमें मैं एक पारसी समारोहमें गया था। उसमें पहले सब बातें मर्यादित रूपमें चली गाना-बजाना हुआ, फिर शराबके प्याले चले। मर्यादा टूटी, मुझे वहाँ बैठनेमें शर्म मालूम हुई और मैं वहाँसे भाग आया। मैंने इंग्लैंडमें हिन्दुओं और मुसलमानोंके समारोहोंमें ऐसा ही देखा है। जहाजोंमें मुसाफिर शराब पीकर मस्त हो जाते हैं और मर्यादासे बाहर व्यवहार करते हैं। इस बातको जहाजमें यात्रा करनेवाला कौन मुसाफिर नहीं जानता? सीमाके भीतर रहकर शराब पीनेवाले 'मॉडरेट ड्रिंकर' मैंने काफी देखे हैं। वे नालियोंमें नहीं लोटते, यह सच है, परन्तु — ?

इसलिए पारसी भाई-बहनोंको शराब बिल्कुल छोड़ देनेकी प्रतिज्ञा अवश्य करनी चाहिए।

४ मैं तो मासाहार करता नहीं। अज्ञानावस्थामें किया तो उसके लिए पछताता हूँ। मैंने उसका बहुत प्रायश्चित्त किया है। पति और पत्नी—दोनोंने मरणासन्न हालतमें और डॉक्टरके कहनेपर भी मास खानेसे इनकार किया है। मास भक्षण करके मैं एक पल भी जीवित नहीं रहना चाहता। मैंने मुसलमानोंसे बातचीत की है। उससे मुझे पता लगा है कि उनमें भी परहेजगार फकीर होते हैं जो अपने क्रोधपर और अपनी इन्द्रियोंपर काबू पानेके लिए मास खाना छोड़ देते हैं। किन्तु मैं पारसी भाइयों और बहनोंमें निरामिष-भोजी होनेके लिए नहीं कहता। उनके भोजनमें मास और मुर्गोंकी बहुलता रहती है ऐसा मैंने उनके निकट सम्पर्कसे जाना है। मैं अपने पारसी भाइयों और बहनोंमें अपनी स्वादेन्द्रियोंपर अकुश रखनेकी दृष्टिसे यह निवेदन अवश्य करता हूँ कि वे मास-मुर्गोंका अति सेवन न करें। करोड़ों मुसलमान नित्य मास नहीं खाते। शायद उनकी कोई हानि नहीं होनी, ऐसी मेरी मान्यता है।

मैंने पारसियोंमें विनोदमें "पा नपि" कहा है। मैं अम्मी हजार लोगोंकी इस गतिमें आत्मज्ञान और आत्मशक्तिकी बहुत अधिक आशा रखता हूँ। उनकी सग्या रक्षा नहीं है इसलिए उनमें मत्त्वपूर्ण परिवर्तन जल्दी हो सकते हैं। इस परिवर्तनको

करके आप पारसी भारतके पूरे आधुनिक ऋषि बने, यही मेरी इच्छा है। महात्मा जस्तुशतका जीवन नीतिसे भरा हुआ है। मैं चाहता हूँ कि पारसियोंमे नीतिका पूरा विकास हो। स्वराज्यमे नीतिवान, निर्भय, सीधे-सादे, वीर, सच्चे और दृढ चरित्र स्त्री-पुरुषोंकी जरूरत है।

अब मेरा खयाल है कि हम दानशीलताका नया अर्थ ग्रहण करनेके लिए तैयार हो गये हैं। दानशीलताका अर्थ केवल धन देना ही नहीं है बल्कि दानशीलताका अर्थ है तन, मन, धन देना। पारसी भाई और बहन अपनी इन समस्त शक्तियोंको भारतके हितार्थ अर्पण करे, मैं उनसे यह माँग पारसी नववर्ष-दिवस — पटेटीकी बधाई देते हुए करता हूँ। उससे पारसियोंकी दानशीलता और भी चमकेगी और पारसी सदा परोपकारी माने जायेंगे। मेरी ईश्वरसे प्रार्थना है कि पारसी भाई ऐसे बनें।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, १५-९-१९२१

### ३६. भाषण : कलकत्ताके खिलाफत स्वयसेवकोकी सभामें

१० सितम्बर, १९२१

शनिवारकी शामको खिलाफत समिति और बड़ा बाजार कांग्रेस कमेटीके लगभग ५०० स्वयसेवकोकी सभा श्री चित्तरजन दासके निवासस्थानपर हुई। श्री गांधी, मौलाना मुहम्मद अली और पण्डित मोतीलाल नेहरूने उनका निरीक्षण किया। स्वयसेवकोके समक्ष भाषण देते हुए श्री गांधीने कहा कि मैं आपसे मिलकर बहुत प्रसन्न हुआ हूँ। मेरा विश्वास है कि स्वयसेवकोकी मददसे मैं स्वराज्य प्राप्त कर सकूँगा। मैं जानता हूँ कि स्वयसेवकोने स्वराज्य और खिलाफत तथा पंजाबकी खातिर अपने प्राण न्योछावर करनेकी तैयारीके साथ अपने नाम दर्ज कराये हैं। उन्होंने स्वयसेवकोसे कहा कि आप लोग अनुशासन बनाये रहे। मुझसे बाहरी लोगोंने और मारवाडियोंने भी शिकायत की है कि स्वयसेवक लोगोका व्यवहार कभी-कभी खराब रहा है। स्वयसेवकोके ऐसे आचरणका, यदि उन्होंने वास्तवमें ऐसा किया है तो, मुझे बहुत खेद है।

घरनेका उल्लेख करते हुए श्री गांधीने कहा कि स्वयसेवक लोग घरना देना जारी रखेंगे परन्तु उसमें दया, सौजन्य, और मैत्रीभाव होना चाहिए। वे कोई भी ऐसा काम न करें जो किसीकी भी भावनाको चोट पहुँचाये क्योंकि अन्यथा वे हमारे उद्देश्यको बहुत बड़ी क्षति पहुँचायेंगे और उसका भारी अहित करेंगे।

अली भाइयोंकी सम्भावित गिरफ्तारीके बारेमें बोलते हुए उन्होंने कहा कि मैं जानता हूँ कि मेरे ये दोनो भाई शीघ्र ही गिरफ्तार होनेवाले हैं, और वे जेल भेज दिये जायेंगे। मुझे आशा है कि यदि ऐसी नौबत आ ही जाये तो उन्हें उत्तेजित नहीं होना चाहिए और अपना क्रोध काबूम रखना चाहिए।

[ अंग्रेजीसे ]

अमृतबाजार पत्रिका, ११-९-१९२१

## ३७. भेंट : संवाददाताओंको

[ ११ गितम्बर, १९२१ या उगके पूर्व ]

डाक्टर रवीन्द्रनाथ ठाकुर और श्री गांधीकी भेंटके' प्रकाशित विवरणोंके बारेमें एक प्रेस संवाददाता द्वारा यह पूछे जानेपर कि आपमें और उनमें क्या वार्तालाप हुआ था गांधीजीने कोई भी वक्तव्य देनेसे यह कहकर इनकार कर दिया कि यद्यपि हमारी भेंटमें कुछ भी गोपनीय नहीं था फिर भी वो सार्वजनिक व्यक्तियोंकी आपसी भेंटमें क्या-क्या बातें हुईं यह जाननेका जनसाधारणको क्या हक है? उन्होंने इसलिए भी कोई वक्तव्य देनेमें इनकार किया कि उनके कथनके अनुसार सभी मनगढ़न्त विवरणोंमें मुझे और मेरे उद्देश्यको बदनाम करनेकी कोशिश की गई है, किन्तु मैं जानता हूँ कि मेरा उद्देश्य और मैं, दोनों ही कविके हाथोंमें सुरक्षित हैं, अखबारोंमें चाहे जो-कुछ कहा गया हो।

[ अंग्रेजीसे ]

अमृतवाजार पत्रिका, ११-९-१९२१

## ३८. असमके अनुभव — २

ब्रह्मपुत्रपर

जहाज नदीपर चल रहा है। मेरा तीसरे दर्जेमें मुसाफिरी करना तो कभीका बन्द हो चुका है। हम सब पहले दर्जेके डेकपर बैठे हुए हैं। जब कभी तीसरे दर्जेकी याद आती है, पहले या दूसरे दर्जेमें अपनी यात्रापर शर्म मालूम होती है। किन्तु यह भी ठीक है कि ऐसे लम्बे दौरेमें जहाँ विश्रामकी गुजाइश नहीं है, मेरा स्वास्थ्य तीसरे दर्जेकी यात्रा बर्दाश्त नहीं कर सकता। तथापि, मैं यह मानता हूँ कि हम लोगोंको तीसरे दर्जेमें सफर करने लायक मजबूत होना चाहिए और हमारे शरीरको इस सबका खासा अभ्यास होना चाहिए। जबतक हम तीसरे दर्जेसे डरकर दूर रहेगे तबतक उसकी हालत नहीं सुधर सकती, वहाँकी मुसीबतें जैसीकी-तैसी बनी रहेगी। सैकड़ों कार्यकर्त्ता अगर पहले-दूसरे दर्जेमें ही मुसाफिरी करने लग जाये तो जनता बेचारीका सारा पैसा उनके सफर खर्चमें ही लग जाये और हमारी स्वराज्यकी नैया तिलभर भी आगे न बढ़ सके। रैयतका पैसा खर्च करते समय हमें हर बार विचार करना चाहिए। मैं यह इसलिए कह रहा हूँ कि इस सम्बन्धमें एक घनी आदमीकी कही गई बात मैं भूल नहीं पाता। वे स्वयं एक सार्वजनिक कार्यकर्त्ता हैं। मेरे खादीकी बात

१. ६ सितम्बरको कलकत्तामें।

२. १०-९-१९२१ के स्टेट्समैनमें।

छेड़ते ही उन्होंने मुझसे कहा कि “हम लोगोका हाल आपको मालूम नहीं होता। क्योंकि आपको तो जब चाहे तभी बैठनेको मोटर तैयार। एक प्याला माँगते ही दस प्याले बकरीका दूध हाजिर। खादी भी लोग आपको घर आ-आ कर दे जाते हैं। लेकिन मुझ-जैसे पैसेवाले आदमीको भी जब हर वक्त मोटरका और होटलोका किराया देना पड़ता है और अपनी जरूरत-भरकी खादीके दाम चुकाने पड़ते हैं, तब तो जनताकी सेवा हमें अखरने लगती है और महँगी मालूम पड़ती है।” ये महाशय अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीके सदस्य हैं और देशकार्यमें पैसा खर्चते हुए हिचकते भी नहीं, लेकिन मैं यह समझ सकता हूँ कि वे जब बम्बई जाते होंगे, बीस रुपये रोजसे कम खर्च न आता होगा। मुझे उनकी दलीलमें काफी सार मालूम होता है। लेकिन इस समय तो मैं निरुपाय हूँ। मैं कमजोर हो गया हूँ और यह भी जानता हूँ कि इससे मेरी सेवा करनेकी शक्ति घट गई है। इसीलिए अब सब लोगोको पैदल सफर करनेकी सलाह देनेकी हिम्मत नहीं पड़ती। चूँकि मैं खुद कमजोर हूँ, इस कारण कई बार दूसरोको भी कमजोर ममझकर उनपर नाहक ही ममता कर बैठता हूँ। वरना जनताकी सेवा करनेवालोको ज्यादा खर्च करनेकी जरूरत ही नहीं पड़ती। तीसरे दर्जेका किराया इतना नहीं होता कि भारी जान पड़े, अलवत्ता जहाँ दुकान करे वहाँ वाहन आदि पर खर्च न किया जाये। भोजन और पोशाक भी सादे ही रहे। किन्तु हमने खुद अपनेको इतना आरामतलब बना लिया है कि लाखों आदमी जो काम रोज करते हैं, उसके लिए हम अपनेको असमर्थ मानते हैं।

मुझे करना तो था नदीका वर्णन, और मैं लिख गया वह सब जो भीतर खटकता रहता है। खैर! नदी समुद्रकी तरह विशाल जान पड़ती है। बहुत दूरीपर दोनों तरफके किनारे दिखाई देते हैं। नदीका पाट लगभग दो मील या इससे भी कुछ अधिक होगा। १५ घंटेका सफर है। नदीकी भव्य शान्ति मनोहर प्रतीत होती है। बादलोमें छिपा हुआ चन्द्रमा, पानीपर अपनी हल्की रोशनी बखरे है। स्टीमर बढ़ रहा है और उसके पक्षोमें पानी काटनेकी मन्द ध्वनि कर्णगोचर हो रही है। इसे छोड़कर सर्वत्र शान्ति छाई हुई है। पर फिर भी मेरे मनको चैन कहाँ? क्योंकि यह स्टीमर और यह महानद मेरे नहीं हैं। जिस सत्ताके अत्याचारने मेरी आँखें खोल दी हैं, जिसकी करतूतोंने देशको घायल, निम्तेज और भिखारी बना दिया है, उसी सत्ताकी मेहरबानीसे मैं नदीपर इस जहाजमें बैठा हुआ यात्रा कर रहा हूँ — इस सारी शान्तिके बीच यह विचार मुझे विकल बनाये हुए है। तथापि मैं सत्ताको दोष नहीं दे सकता। तीस करोड़ हिन्दुस्तानी यदि अपने कर्तव्यको न समझे तो इसके लिए मैं सत्ताको दोषी कैसे कहूँ? सूदखोर मुझसे मनमाना वसूल करता है, इसके लिए उसे दोष दूँ या खुद अपनेको — जो उसे उतना सूद देता है। व्यापारीका तो घन्वा ही व्यापार करना है। मैं उससे लेन-देनका व्यवहार रखूँ या न रखूँ यह तो मेरी मर्जीकी बात है। मैं उससे सम्बन्ध ही क्यों जोड़ूँ? अगर मैं न चाहूँ तो विदेशी कपड़ा मेरे गले कीन मढ़ सकता है? इसलिए यह समझकर कि व्यापारीकी पीठपर जिस सत्ताका हाथ है, उसे दोष देना मेरी कमजोरी है, मैं शान्त हो जाता हूँ, और इस खयालसे कि मुझे जनसाधारणमें ही काम करना है, अपने कर्तव्यपालनमें लग जाता हूँ।

### असमका हाथी

असम जिस प्रकार अपनी बुनाईकी कलाके लिए मशहूर है उगी तरह हाथियोंके लिए भी। भोजपत्रपर लिखी हुई, दो सौ वर्ष पुरानी हरित-विद्याकी एक पुस्तक भी गुप्त दिखाई गई थी। उसमें मजमूनके अगवा हाथी वर्गके कई सूवयूरत चित्र भी थे। उनके रंग अनूठे थे। वैसे गुहावने रंग क्वचित् ही दिये देते हैं। चित्रोंमें तारतम्यका खयाल भी इतना रखा गया है कि देखनेवालेके मनमें असमकी प्राचीन कलाके प्रति अभिमान उत्पन्न हुए बिना नहीं रह सकता।

एक हाथीकी कीमत ६,००० रुपयेतक आंकी जाती है। और वह बोझ ढोने और शिकारके अवमरोपर काममें लाया जाता है। एक अनुभववी आदमीने मुझसे कहा कि जंगली हाथीको पकडते समय उसके साथ बड़ी तूफान बरती जाती है। हाथी संगीतप्रिय होता है, इस कारण कभी-कभी महावत गाना गुनाकर उसे अपना बना लेनेका प्रयत्न करता है। हाथीको हमारी भाषाकी अच्छी परख है। यहांतक कि वह गुस्से या प्रेमके शब्दोंको भी पहचान लेता है। उसने मुझसे यह भी कहा कि 'शाबाश' शब्दसे असमका हरएक हाथी परिचित है। हाथीदांत तो असममें बहुतायतसे होना स्वाभाविक ही है। मैं यह जानकर बहुत गुप्त हुआ कि असममें हाथीदांतके लिए हाथी नहीं मारे जाते। यही नहीं, इसके लिए हाथियोंको मारनेकी मनाही भी है।

### असमका रेशम

असममें दो तरहका रेशम होता है। और दोनों ही तरहका रेशम कीड़ेसे पैदा होता है। एकका नाम है—अडीकेरी और दूसरेका नाम मूंगा। अडीका रेशम तैयार करनेमें कीड़ेका नाश नहीं किया जाता। उसका कोया रुईकी तरह काता जाता है। मूंगेका रेशम मूंगा खुद ही कातता है। जब कताई खतम हो जाती है तब मूंगेको धूपमें रखकर मार डालते हैं। इसके बाद कोयेको पानीमें उवालकर रेशम चरखीपर लपेट लिया जाता है। यह काम हमारे सामने करके भी दिखाया गया। दोनों तरहका रेशम असममें बहुतायतसे तैयार किया जाता है। इस उद्योगके चलते हुए भी वहाँ विदेशी रेशमका चलन बहुत बढ़ गया है, और बहुतसे जुलाहे स्त्री-पुरुष दोनों, तानेमें सिर्फ विदेशी रेशमका ही इस्तेमाल करने लगे हैं।

### रुईकी क्रिया

रुईकी क्रिया भी मैंने देखी। मैं समझता हूँ कि आन्ध्रकी तरह महीन कपडा असममें भी तैयार होने लग जायेगा। हाल ही में तैयार किया हुआ ऐसा एक कपडा मुझे दिया गया है। दो सौ वर्ष पुरानी सूतकी महीन साड़ियाँ भी मुझे दिखाई गई। अब कितनी ही जगह मिस्रकी कपासके पीचे भी लगाये जा रहे हैं। और मैंने सीधे उसकी बीड़ीसे ही सूत कातते देखा। दूसरी तरहकी रुई आन्ध्रकी प्रणालीसे काती जाती है। हरएक बीजको पहले तो मछलीके दाँतसे सँवारते हैं, ताकि उसके सब रेशे अलग-अलग हो जाये। दाँतोमें जो रुई रह जाती है उसे वैसे ही कातकर उस सूतसे खादी बुनते हैं। इसके बाद बिनीलीमें चिपकी हुई रुईको अलग करके धुना जाता है। हर बीड़ीपर यही क्रिया जाता है। इस तरहकी रुईको कातकर महीनसे-महीन

सूत तैयार किया जाता है। अगर असमकी स्त्रियोंमें उत्साह पैदा हो तो उनसे मिल सकनेवाली सहायताका पारावार ही न रहे। स्वदेशीके पालनमें मदद करनेकी असमकी गकिन मुने तो पजावने भी ज्यादा मालूम होती है। असमकी औरतें पैसेकी गरजसे नहीं, बल्कि देशप्रेमके कारण ही कातेगी और बुनेगी। यहाँ भी स्त्रियाँ अपनी रुई स्वयं ही तैयार कर लेती हैं।

### शोणितपुर

अब हम तेजपुर आ पहुँचे हैं। इसका पुराना नाम शोणितपुर है। कहा जाता है कि किसी अंग्रेज हाकिमको 'शोणितपुर' शब्दका उच्चारण कठिन मालूम हुआ। उसने जब शोणितका असमिया भाषामें अर्थ पूछा तो उसे मालूम हुआ कि असमिया लोग शोणितको 'तेज' कहते हैं। इसलिए उसने शोणितपुरका नाम तेजपुर रख दिया। कहा जाता है कि तेजपुर पहले बाणामुरकी राजधानी था, इसीसे पुराण-लेखकोंने उसे शोणितपुर लिखा है। आख्यायिका है कि उपाके लिए चित्रलेखा, अनिरुद्धको द्वारिकामें यहाँ उठाकर लाई थी। कहते हैं, अर्जुन ठेठ मणिपुरतक गया था। ब्रह्म-पुत्रके पूर्वी किनारेपर पहला शहर पाण्डु है। पाण्डव लोग अज्ञातवासके समय वहाँतक आये थे। पाण्डुमें पाच मीलके फासलेपर ब्रह्मपुत्रके किनारे ही गोहट्टी है जहाँसे हम तेजपुर पहुँचे हैं। गोहट्टीका भी प्राचीन नाम है। कहते हैं, हरिहरयुद्ध तेजपुरके पाम ही हुआ था और श्रद्धालु लोग, जहाँ रुद्रने खड़े होकर युद्ध किया था, वहाँ उनकी पादुका भी बतलाते हैं। इस तरह मैं जहाँ जाता हूँ, वही इस बातके प्रमाण मिलते हैं कि पहले हिन्दुस्तान एक था।

### बागान-मालिक-राज्य

तेजपुरकी आबादी ६ हजार होगी। लेकिन वहाँ नगरपालिका है, रेलवे और विजलीकी सोझानी है और पानीके नल भी हैं। यह सब क्यों है? इसका उत्तर फौरन ही दिया जा सकता है। तेजपुरके नजदीक ही चायके बड़े-बड़े बागान हैं। बस इमी चायको ढोनेके लिए रेलें हैं और इस बन्दरगाहके रास्तेसे चाय भेजी जाती है। लोग यही मानते हैं कि असममें बागान-मालिकोका राज्य है और अंग्रेजी राज्य तो है ही लेकिन कर्त्ता-वर्त्ता सब बागान-मालिक ही हैं। चाँदपुरमें गरीब मजदूरोपर जो ज्यादाती हुई थी वह मि० एन्ड्रयूजका कहना है कि इन बागान-मालिकोके ही लिए हुई थी।

ब्रह्मपुत्रका पानी गंगाकी तरह आरोग्यवर्धक नहीं माना जाता। इस कारण असममें कितनी ही जगह दरवाजेके सामनेसे नदीके बहनेपर भी लोग नलका पानी ही काममें लाते हैं। इसे कुछ खारोसे निथारकर काममें लाया जाता है। खास तेजपुरमें ९० फुट ऊँचा एक हीज बनाया गया है, उसमें पानी निथारा जाता है और फिर वह नलके द्वारा लोगोतक पहुँचाया जाता है।

### पूर्व बंगालके अनुभव

#### अवर्णनीय दृश्य

डिब्रूगढ छोड़नेके बाद रेलगाडी ऐसे कितने ही प्रदेशोसे होकर गुजरी, जिनकी शोभा अभीतक आँखोके आगे बनी है। लमडिंग जक्शनको असमकी हृद कह सकते

है। इसके बाद रेल धीरे-धीरे ऊपरकी चटती है और एकते बाद दूसरे पहाड़पर लगा-तार चढ़ती ही जाती है। पूनाके रास्तेमें पड़नेवाले घाट, कह सकते हैं इनके आगे कोई चीज नहीं। हवा एकदम बदल जाती है। बीमार आदमी भी तरोताजा हो जाता है। जहाँ देखिए वही हरीभरी पहाड़ियाँ। इस हिस्सेमें बादलोंका तो अन्त ही नहीं है। कई बार तो बादल टेकड़ियोंके नीचे ही रह जाते हैं। कभी-कभी भापके गोले ऊपर जाकर बादलोंमें मिलते हुए साफ तीरपर नजर आते हैं। पहाड़ोंमें से निकलने-वाली बड़ी-बड़ी नदियाँ तो मानो रेलके साथ शतं बदकर दी जाती हुई नजर आती हैं। ऐसा दृश्य मैंने तो दुनियामें और कहीं नहीं देखा। आफ्रिका, उम्लैउ वगैरहके भिन्न-भिन्न दृश्य मैंने काफी देखे हैं, परन्तु उसके मुकाबलेमें टिकाने लायक कोई भी दृश्य मुझे नहीं दिखा।

हमें सिलचर जाना था। सिलचरमें पानी गूब बरसता है। दो मी इंचमें तो कोई शक ही नहीं है। इससे वहाँ बेहद नमी है। जहाँ देखिए वही तालाब भरे हुए हैं। सिलचर पहाड़की तलहटीमें बसा है। इससे वहाँ हम गर्मीसे परेशान हो रहे थे। परन्तु लोगोंके दिलमें इतना प्रेम उमड़ रहा था कि बरगते पानीमें भी खुले मैदानमें हजारों आदमी जमा हो गये थे। अभिनन्दनपत्र तो हर जगह खादीके ही वस्त्रपर दिया जाता है। आडम्बर-भरे अभिनन्दनपत्रोंका तो जमाना ही अब चला गया। मुझे अन्देश था कि इस तरफके लोग अंग्रेजी भाषाकी पुकार मचायेंगे। परन्तु ऐसा नहीं हुआ। लोग हिन्दुस्तानी भाषाके बहुत आदी हो गये हैं — इतने कि बंगालमें तो अब अंग्रेजी बोलनेवालेको ही शरमाना पड़ता है। सिलचरमें हम बाबू कामिनीकुमार चन्दाके यहाँ ठहरे थे। असहयोग आन्दोलनके पहले आप शाही परिपदके मेम्बर थे, और बकालत करते थे। अब आपने दोनों काम छोड़ दिये हैं और असहयोगका काम कर रहे हैं। उनकी धर्मपत्नी, उनकी लड़कियाँ, सब चरखा कातती हैं। यहाँके चरखोंकी बनावट काम करनेकी दृष्टिसे सुविधाजनक नहीं है। चरखे बहुत छोटे और कमजोर, पटिया बहुत ही छोटी। उसपर सूत भी कम निकलता है। तो भी राष्ट्रीय पाठशाला इत्यादि कई जगहोंपर चरखेने अपना आसन तो बिछा ही लिया है।

एक दिन सिलचर रहकर हम लोग सिलहट गये। यहाँ मुसलमानोंकी आबादी कोई ५५ प्रतिशत है। इस तरफके मुसलमानोंमें दूसरी जगहकी बनिस्वत जागृति कम है। इससे, मुसलमानोंकी इतनी ज्यादा तादाद होते हुए भी, खिलाफतके स्मर्तोंके चन्देमें सिर्फ २१६ रुपये जमा हुए। सिलहटमें एक मुसलमान वकील है — मौलवी मुहम्मद अब्दुल्ला। सारे कामका भार उन्हींपर है। उनके प्रयत्नसे वहाँ एक बुनाईकी पाठशाला स्थापित हुई है। उसीके सिलसिलेमें बढईगिरीका काम भी होता है। वहाँ चरखे और करघे बनाये जाते हैं। ये सब काम असहयोग आन्दोलनके बाद ही हुए हैं। सिलहटमें सभा ईदगाहमें की गई थी। मौलाना मुहम्मद अली कहते थे कि ऐसी खूबसूरत ईदगाह तो हमने कहीं नहीं देखी। ईदगाह जिस टेकड़ीपर है वह सिलहटकी सुन्दरसे-सुन्दर टेकड़ी है। उसपर कोई पाँच हजार आदमी बैठ सकते हैं। चारों ओर हरियाली बिछी हुई है। नीचे खुला मैदान और उसमें तालाब है। पूरी पहाड़ीपर, नीचे-ऊपर सब दूर लोग सचाखच भरे थे। सिलहटकी आबादी २० हजार होगी। पर उस

सभामें तो २० हजारसे भी ज्यादा लोग रहे होंगे क्योंकि वहाँ तमाम जिलेके लोग उमड़ पड़े थे।

### चाटगाँव

सिलहटसे हम चटगाँव पहुँचे। इसका बगला उच्चारण ऊपर लिखे अनुसार है। यह बहुत बड़ा और सुहावना बन्दरगाह है। यह चार गाँवोंसे मिलकर बना है, इसीसे वह चटगाँव कहलाता है। बहुतसे अरबी लोग वहाँ रहते हैं और एक बड़े पीर भी वहाँ हो गये हैं, इससे वह इस्लामावाद भी कहा जाता है। कितने ही बौद्ध भी वहाँ आकर बस गये थे, इससे बौद्धोंने भी उसका एक अलग नाम रखा था। चटगाँव के पास ही विशाल नदी बहती है और उससे कुछ ही दूरी पर बगालकी खाड़ी है। यहाँ अनेक पहाड़ियाँ हैं। इससे यहाँका प्राकृतिक सौन्दर्य देखते ही बनता है। यहाँ जो बड़ी-बड़ी पहाड़ियाँ हैं उनपर अदालतों और रेलवेके दफ्तर हैं। यहाँके नामी वकील श्रीयुत एन० गुप्तने बड़ा काम किया है। अपनी भारी बकालत छोड़ दी है। अब आप स्वयंसेवकोंके कप्तान हैं। बगालके सैकड़ों स्वयंसेवक खादीके कुरते और स्वराज्यकी टोपी पहनते हैं। बम्बईकी तरफके स्वयंसेवक धोतीको काममें अनुविधाजनक मानते हैं। यह बात यहाँके स्वयंसेवकोंमें नहीं पाई गई। पूर्व बगालके लाखों मुसलमान भी धोतियाँ ही पहनते हैं। हिन्दू लोग ज्यादातर नंगे मिर रहते हैं। हाँ, मुसलमान भाई अलवत्ता टोपी लगाते हैं। दोनोंमें इतना ही भेद दिखाई देता है। परन्तु खादीका प्रचार होनेके बादसे तो कितने ही बगाली हिन्दू-स्वयंसेवक भी टोपी लगाने लगे हैं।

### अलीभाई गिरफ्तार हो तो ?

सिलहट पहुँचनेके बाद मैंने अलीभाइयोंकी गिरफ्तारीके बारेमें तार पढ़ा। तभीसे मैंने अपने भाषणोंमें उनके भी विषयमें कुछ कहना शुरू किया। मुझे पूर्ण विश्वास है कि ये दोनों भाई बिल्कुल निर्दोष हैं। बल्कि जबतक वे शान्तिमय असहयोगमें शामिल हैं तबतक वे कभी तन, मन और बचनसे न अशान्ति चाहेंगे, और न करेंगे, वरन् वे दूसरोंको वैसा करनेसे रोकेंगे। इस प्रतिज्ञापर वे अटल हैं। और वे बहादुर तो हैं ही। डरके मारे वे अशान्तिका प्रचार न करते हो या स्वयं शान्ति भग्न न करते हो, मो बात नहीं है। बल्कि वे तो बुद्धिपूर्वक अपने गुस्से और जोशको रोकें हुए हैं। ऐसे बेगुनाह लोगोंके जेल भेजे जानेपर लोगोंके दिलको चोट पहुँच सकती है। पर ऐसे समय लोग अगर सीधी-मन्ची राह पकड़ लें तो नया पार हो जाये, और अगर बदहवास होकर उलटे रास्ते जाने लगे तो बरबादी ही समझिए। अतएव अगर अलीभाई जेल भेजे गये तो उस दशामें लोगोंके लिए यही एक मार्ग है कि वे शान्तिका पूर्ण अवलम्बन करें और स्वदेशीके पालनमें अवतक जो शिथिलता उन्होंने दिखलाई है उसे दूर करके तीव्रता दिखाये तथा अपने पास जो-कुछ विदेशी कपड़ा रख छोड़ा हो उसे 'स्वाहा' कर दें। जिन लोगोंने अवतक चरखा कातनेमें आलस्य किया हो वे आलस्य छोड़ दें और अपना कुछ समय सूत कातनेमें दें। जो लोग अवतक सरकारी मदरसोंमें अपने लड़कोंको भेजते रहे हैं वे, इस पापसे छुटकारा

पा लें। जिन लोगोकी हिम्मत आजतक बकालत छोड़नेकी नहीं हुई, वे बकालतकी ठोकर मार दें। जब सभी लोग ऐसा करेंगे तभी और गिफ्त तभी, मिलाफतका काम बनेगा और स्वराज्य मिलेगा, अब हम अपने ही हाथोंसे तुरन्त जेलके दरवाजे खोलकर अपने बेगुनाह भाइयोंको और उन लोगोंको जो सरकारके कोपके शिकार होंकर जेलमें बन्द हैं, बाहर ले आ सकेंगे। यह बात मैंने श्रोताओंको खूब अच्छी तरह समझाई।

### स्वयंसेवक

चटगाँवमें मैंने स्वयंसेवकोंके कामको बढ़ता हुआ पाया। उनमें नियमोंका पालन करनेकी शक्ति अधिक देखी। यहाँ बड़ा भारी जुलूम नितान्त गया था। तो भी मोटरके पीछे भीड़ नहीं हुई। हजारों लोग शान्तिके साथ कतार-बन्द खड़े थे और मोटर बिना बाधाके चलती रही। जयघोष इत्यादिकी बन्दी कर दी गई थी। इससे वह दृश्य मुझे बड़ा भव्य लगा।

### हडताली रेल-मजदूर

हडताली रेल-मजदूरोंके विशाल समुदायसे मेरी भेंट यहीं हुई। उनके साथ मैंने काफी समय बिताया। उनके समक्ष किया हुआ भाषण 'नवजीवन' में प्रकाशित होगा इसलिए यहाँ उसके बारेमें कुछ नहीं लिखता।

### वारीसाल

चटगाँवसे रवाना होकर हम वारीसाल गये। वारीसाल जाते हुए रास्तेमें चाँदपुर पड़ता है। चाँदपुरमें उस स्थानको देखा जहाँ गुरखाओंने बेचारे बेकस मजदूरोंपर ज्यादाती की थी। देखकर हृदय रो उठा। अपनी गुलामीकी याद आई। ये तो गरीब मजदूर थे। उनके लिए जो हडताले हुई उनसे हिन्दुस्तान कुछ चीका। परन्तु अगर बड़े आदमियोंको बन्दूकके कुद्रे मार-मारकर आधी रातको घरसे बाहर निकाला होता तो आज सारे हिन्दुस्तानमें हाहाकार मच जाता। स्वराज्यके तो मानी यह है कि राजा और रक सबके साथ एक-सा इन्साफ हो। क्या हमारे स्वराज्यमें ऐसा होगा? न हो तो वह स्वराज्य हरगिज नहीं हो सकता।

वारीसाल, प्रख्यात वुजुर्ग, बाबू अश्विनीकुमार दत्तका शहर है। इस प्रान्तमें धानकी फसल बहुत अधिक होती है। श्रीयुत अश्विनीकुमार दत्तने चालीस वर्ष पहले ५० हजार रुपया लगाकर एक बड़ी पाठशाला स्थापित की थी। वह आज राष्ट्रीय पाठशाला है। उसके मुख्य अध्यापक हैं श्रीयुत जगदीश बाबू। आप वाल ब्रह्मचारी हैं। इस समय उनकी अवस्था ५० वर्षसे ज्यादा है। सब लोगोंने मुझसे कहा कि वे बहुत ही सच्चरित्र और निरभिमानी विद्वान् पुरुष हैं।

वारीसालमें, कह सकते हैं कि, स्वदेशीका काम ठीक चल रहा है। पूर्वोक्त पाठशालाके विद्यार्थियोंका काता हुआ सूत मुझे दिखाया गया था। वह बहुत ही महीन था। एक करघा-विभाग भी है। उसमें कोई ८० करघे चलते हैं। उनके पास इस

समय १५ हजार रुपयेसे ऊपर करघोंपर तैयार हुआ माल है। इस करघा-गृहमें जितनी सफाई मैंने देगी उतनी सूरतमें श्रीयुत जोशीके कारखानेके सिवा और कहीं नहीं देखी। सूतका एक धागा या तिनकेका एक टुकड़ातक मैंने जमीनपर पड़ा हुआ नहीं देखा। काम भी नाफ-नुबरा था। इसी वर्षमें उस बुनाईशालाका जन्म हुआ है।

बारीमालमें चटगांवकी भी अपेक्षा स्वयसेवकोंमें अधिक नियमबद्धता पाई गई। सभा बड़ी भारी थी तो भी व्यवस्था भरपूर थी। हम लोगोंके जानेका रास्ता स्वयसेवकोंने खुला रख छोड़ा था। पांव न छूनेका अनुरोध तो लोगोंसे पहले ही से कर दिया गया था। इससे हमें बहुत सुविधा हुई।

बारीमाल एक ऐसा शहर है जहां बग-भगके आन्दोलनोंके दिनोंमें हिन्दू और मुसलमान दोनों, आपसी कलहके रहते हुए भी, मिलजुल कर काम करते थे। सब लोग इमका श्रेय बाबू अश्विनीकुमार दत्तको देते थे।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ११-९-१९२१

## ३९. पतित बहने

मुझे बारीमालमें अनेक उल्लेखनीय अनुभव हुए। उन सबका वर्णन करने योग्य समय तो नहीं है, फिर भी एक प्रसंगका उल्लेख न करना असम्भव है। वह है बारीमालकी पतित बहनोंका। इम दृश्यको मैं कभी नहीं भुला सकता। बारीमालकी कितनी ही पतित बहनोंके नाम कांग्रेसके सदस्योंकी तरह दर्ज हैं। उन्होंने तिलक स्वराज्य कौपमें भी चन्दा दिया है। उनकी सत्या ३५० के करीब होगी। उन्होंने मुझे पत्र लिखा था कि हम आपसे मिलना चाहती हैं। वे कांग्रेसमें कुछ अधिक कार्य करना चाहती थी। उनका कहना था कि वे क्यों न चुनावके लिए खड़ी हो और चुनकर आ जानेपर कांग्रेसमें कोई पद क्यों न सँभालें? ज्यों ही मैं रातको सभासे आया, मैंने कोई सी बहनोंको एक कोनेमें खड़े देखा। मुझे ध्यान आ गया और मैं बड़े आदरके साथ उन्हें छतपर ले गया। एक दुभाषियेको साथ रखकर शेष पुरुषोंको विदा कर दिया। मैंने उनसे कहा कि तुम दिल खोलकर अपनी बात मुझसे कहो। उनमें चार पांच दस वर्षकी लड़कियाँ भी थी। कुछ प्रौढ और बाकीकी बीससे तीस वर्षके अन्दर होगी। उनके साथ मेरी जो बातचीत हुई, मैं उसका सार सवादके रूपमें यहाँ दे रहा हूँ

सवाल बहनों, तुम यहाँ आई यह बहुत अच्छा हुआ। मैं तो तुम्हें अपनी बहन और बेटियोंके समान समझता हूँ। मैं तुम्हारे दुखमें हाथ बँटाना चाहता हूँ, लेकिन यदि तुम मुझसे कुछ छिपाकर रखोगी तो मैं तुम्हें सहायता देनेमें असमर्थ हो जाऊँगा।

जवाब आप जो कुछ पूछेंगे हम उसका उत्तर बिलकुल सही-सही देंगी।

सवाल : तुमसे से कुछकी उम्र ज्यादा मालूम होती है। क्या वे भी अबतक तुम्हारे इस पेशेमें अटकी हुई हैं ?

ज० : नहीं, जिनकी उम्र ज्यादा हो गई है, वे भीख मांगकर अपना पेट भरती हैं।

स० : ऐसा करना शोभा देता है ?

ज० : यह पेट सब-कुछ कराता है।

स० : ये लड़कियाँ तो छोटी-छोटी हैं। क्या इनका भी यही हाल है ?

ज० : हम तो यह आशा करके आपके पास आई हैं कि आप कोई रास्ता बतायेंगे। हमसे से कोई भी इस पेशेको नहीं करना चाहती।

स० . अच्छा, जो जवान हैं उनका क्या विचार है ? इस पेशेकी भोग-सामग्री पर उनका मन ललचाता तो नहीं ?

ज० जी हाँ, कुछ ऐसी अवश्य है।

स० : तुम लोगोंके बाल-बच्चे भी होते होंगे ?

ज० . जी, किसी-किसीको होते हैं।

स० यहाँ तुम्हारी कुल सख्या कितनी होगी ?

ज० तीन सौ पचास।

स० . इसमें बाल-बच्चे कितने हैं ?

ज० : कोई दस।

स० : लड़के या लड़कियाँ ?

ज० कोई छ लड़की और बाकी लड़के।

स० . लड़कोका क्या करती हो ?

ज० : एक लड़का बड़ा है। उसकी शादी हमसे से ही एकके साथ कर दी गई है।

स० तुम अपनी लड़कियाँ मुझे दोगी ?

ज० अगर आप परवरिश करे तो हम दे देगी।

स० : कितनी बहने इस पेशेको छोड़ना चाहती हैं ?

ज० : हम सभी।

स० . जो काम मैं बताऊँ उसे करोगी ?

ज० हम जानती हैं, आप क्या काम बतायेंगे। हमसे से कुछने तो सूत कातना शुरू भी कर दिया है।

स० : यह सुनकर तो मुझे बड़ा सन्तोष हुआ। पर जिन बहनोने कातना शुरू किया है उन्होंने अपना पेशा छोड़ दिया है या नहीं ?

ज० . पेशा तो हमारे लिए आवश्यक बना हुआ है। केवल सूत कातकर हम अपना पेट कैसे पाल सकती हैं ?

स० आजकल तुम कितना कमा लेती हो ? तुम जवाब देनेमें शरमाती हो। तुम्हारी शर्मका मतलब मैं समझ सकता हूँ। मैं तुम्हारे साथ बात तो कर रहा

हूँ, पर मेरे दिलमें आग लग रही है। जो बात हो वह इस वक्त तो तुम मुझसे कह ही दो।

ज० बहुत-सी साठ रुपया महीना पैदा कर लेती हूँ। २ स० रोज पडते हैं।

स० यह तो मैं जानता हूँ कि इतनी आमदनी सूत कातकर तुम नहीं कर सकती। परन्तु तुम जो अनेक प्रकारके मनमोहक श्रृंगार विलास करती हो, इन्हे तो अब छोड़ ही देना होगा। मैं अकेले तुम्हींसे यह बात कहता हूँ, सो नहीं। मेरी धर्मपत्नीने भी श्रृंगारोका त्याग कर दिया है। मेरे यहाँ कम उम्रकी लड़कियाँ हैं। उनके माँ-बाप उन्हे बढ़िया कपड़े-गहने दे सकते हैं। तो भी वे खादीकी धोतियाँ पहनती हैं और गहना तो किसी तरहका भी नहीं पहनती। इस कारण तुमसे बनाव-श्रृंगार छोड़ देनेका इसरार करते हुए मुझे जरा भी दुःख नहीं होता।

ज० हम अपना जीवन सादा बनानेके लिए कोशिश करेगी, कोई तुरन्त, कोई धीरे-धीरे। हममें से इस बहनने तो अपना सब कुछ रामकृष्ण मठको अर्पण कर दिया है और खुद अब भिक्षा माँगकर रहती है।

स० इस बहनकी मैं वन्दना करता हूँ। अच्छा किया जो उसने सर्वस्व त्याग दिया। परन्तु मैं देखता हूँ कि (उसकी ओर रुख करके) तुम्हारे हाथ पैर अच्छे हैं। अगर तुम सूत कातती हुई सादगीसे रहो तो और भी पुण्य हो। मैं तो यह चाहता हूँ कि हिन्दुस्तानका ऐसा एक भी भाई या बहन, जिसके हाथ-पैर दुस्त हो, भीख न माँगे — भीख माँगना एक शर्मकी बात समझे। ऐसा कहनेका समय अब आ गया है। चरखा कामधेनु है। यह हमारे हाथ लग गई है। तुम बहनोके महज सूत कातने-भरसे मुझे सन्तोष नहीं हो सकता। तुम्हे बुनना और धुनना भी सीखना चाहिए। तब तुम अपनी आजीविका पूरी तरह प्राप्त कर सकोगी।

ज० आप हमे रास्ता बताइये। हम जरूर उसके मुताबिक चलेगी।

स० तुम कितनी बहने कल ही से अपना पेशा छोड़ देनेको तैयार हो?

इसके जवाबमें ११ बहने उसी वक्त खड़ी हो गईं। मैंने उनसे कहा कि खूब विचार कर लो। उन्होंने कहा कि हम अपने निश्चयपर कायम रहेगीं। विचार तो पहले ही से हमने कर रखा था। अब उसके अनुसार काम किस तरह करे, इसी उलझनमें थी। इसलिए मैंने कहा

“अब तुम शादीका तो खयाल ही छोड़ दो। पर अगर तुम सचमुच गुद्व हो जाओ तो भूतकालमें तुमने जो कुछ किया है ससार उसे भूल जायेगा। तुम गृहस्थाश्रमसे अलग होकर सन्यासिनी हो सकती हो और भारतवर्षकी सेवा कर सकती हो। अगर तुममें से बहुत सी बहने रोज बारह घंटे तक, ईश्वरका भजन करती हुई काता-बुना करे तो प्रायः सारे बारीसालको अकेली तुम ही कपड़ा दे सकती हो। तुम्हारी श्रेणीकी हिन्दुस्तानकी सारी बहने अगर यह गन्दा काम छोड़कर कातनेका पुण्य कार्य करने लगे तो सहज ही भारतवर्षका उद्धार हो जाये। इसलिए मैं उम्मीद करता हूँ कि तुम ग्यारह बहने अपने निश्चयपर दृढ़ रहोगी। मैं तो मुसाफिर हूँ। पर

मैं यहाँके अगुओंसे जोर देकर सिफारिश कर जाऊँगा और मुझे यकीन है कि यहाँकी कांग्रेस कमेटी तुमको पूरी-पूरी मदद देगी। ईश्वर तुम्हारा कल्याण करे।”

पाठको, आप चाहे भाई हो, चाहे बहन, मैं नहीं कह सकता कि इसे पढ़कर आपके मनपर और हृदयपर क्या असर होगा। मैंने आपके सामने पूरा वर्णन नहीं दिया है। यह तो अपनी शक्तिके अनुसार उसकी छाया-भर अंकित की है। चीजकी अस-लियत तो प्रत्यक्ष देखनेसे ही मालूम होती है। मैं तो स्त्रियोंके प्रति किये गये पुरुषोंके अपराधकी नाप-तौल करता हुआ मारे शर्मके मरा जा रहा था। ये बहनें जानबूझकर इस पापमे नहीं पड़ी। पुरुषोंने उन्हें इसमें गिराया है। अपने विषय-भोगके लिए उसने स्त्री-जातिके ऊपर घोर अत्याचार किया है। जिनको इस बातपर दर्द होता हो उन्हें चाहिए कि वे प्रायश्चित्तके रूपमे इन पतित बहनोको हाथ बढाकर सहारा दें। जब जब इन बहनोका चित्र मेरी आँखोंके सामने आता है तब-तब मुझे खयाल होता है कि अगर ये मेरी ही बहने या लड़कियाँ होती तो—? और ‘होती तो’ क्यों, हैं ही। उनको उठाना मेरा काम है, प्रत्येक पुरुषका काम है। इसीसे मुझे चरखेका स्वर बड़ा प्यारा लगता है। यह स्त्रियोंकी सुरक्षा करनेवाला किला है। हिन्दुस्तानमें रहनेवाली ऐसी बहनोको सहारा देनेवाली दूसरी कोई चीज मुझे नहीं दिखाई देती। परन्तु जबतक हरएक शहरके रहनेवाले साधु पुरुष यह काम उठा न ले तबतक यह हो नहीं सकता। वारीसालमे इन बहनोतक पहुँचनेवाले साधुचरित शरत्कुमार घोष और उनके साथके एक असहयोगी वकील भूपति बाबू हैं। मैंने तो सिर्फ उनके तैयार किये हुए क्षेत्रसे लाभ उठा लिया।

बहनो, अब यह सब मालूम हो जानेके बाद तो तुमको भी इसपर विचार करना है। पतित बहनोके हृदय-मन्दिरमे तो तुम्ही प्रवेश कर सकती हो। जबतक ऐसी पतित बहनोके उद्धारके लिए स्वयं तुम कमर न कसोगी तबतक मुझ जैसे लोगोके प्रयत्न भी निष्फल होंगे।

स्वराज्यका अर्थ है — पतितोका उद्धार।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ११-९-१९२१

## ४०. टिप्पणियाँ

### बालकोका आशीर्वाद

मुझे बहुतगी बहने और नवयुवक तो पत्र लिखा करते हैं, परन्तु बालकोंके पत्र सायद ही अभी आते हैं। एक पत्र अनायाम आ गया है, उसे यहाँ देता हूँ —

आपकी आज्ञाके अनुसार मैं बहुत-कुछ करना चाहता हूँ। मैंने खादी पहनना शुरू कर दिया है। मैं और <sup>१</sup> पहले ही से असहयोगको मानते हैं। <sup>१</sup> मानता नहीं था, पर उसे अब इसमें पूरा विश्वास हो गया है।

यदि हिन्दुस्तानके सारे बालकोंको आप असहयोगमें शामिल कर ले तो जरूर विजय प्राप्त करेंगे।

मैं जहाँ लही जाता हूँ, उस धर्म युद्धमें बहनोंके आशीर्वाद माँगता हूँ। क्योंकि मेरा विश्वास है कि उनका हृदय कोमल और पवित्र होता है। उनके दिलमें दांव-पेंच और भेद-भाव नहीं रहता। वे तो इस मग्नताकी पूरी तरह धर्म-युद्ध मानती हैं।

परन्तु बालकोंका हृदय तो बहनोंके हृदयमें भी अधिक निर्दोष होता है। बालकोका आशीर्वाद किस तरह प्राप्त किया जाये? बिना अपने माँ-बापकी आज्ञाके भला वे एक कदम भी रख सकते हैं? इसलिए मैंने बालकोंके साथ सिवा बिनोदके और कुछ नहीं किया। पर जब यह पूर्वावत पत्र मिला तब तो मुझे बड़ा हर्ष हुआ। मैं यह जानता हूँ कि उनकी भापा किसी बालककी गिखी हुई नहीं है। यह पत्र बहुत करके उनके मास्टर साहबकी प्रेरणाका फल होगा। परन्तु मेरी माँग और मेरी इच्छा यही रही है कि माँ-बाप अपने बालकोंको सामान्य धर्मकी शिक्षा दे, पापके साथ असहयोग करना और धान्तिके शस्त्रका प्रयोग करना सिखाये, एवं इस धर्म-कार्यमें उनका आशीर्वाद प्राप्त करे।

इस मग्नतामें क्या स्त्रियाँ, क्या बच्चे, क्या लूले-लैंगडे, सब शामिल हो सकते हैं, और ऐसा ही होना भी चाहिए। जितनी ही अधिक सरया उनकी होगी उतनी ही जल्दी विजय प्राप्त होगी। इनमें न कोई ऊँचा है, न कोई नीचा, न कोई छोटा, न कोई बड़ा। बड़ा तो वही है जिसका हृदय बड़ा है, और जिसका हृदय छोटा है वही छोटा और अपाहिज है। इसलिए बालकोका आशीर्वाद मुझे बड़ा मधुर मालूम होता है। वाइसरायकी मेहरबानीसे चाहे स्वराज्य न मिले, परन्तु बालकोंके निर्मल हृदयसे निकले आशीर्वचनोंसे अवश्य मिल सकता है।

### दिवाली किस तरह मनाये

एक सज्जन कहते हैं कि इस वारकी दिवाली किस तरह मनाई जाये, इसके विषयमें यदि आप पिछले सालकी तरह कुछ न लिखेंगे तो बहुतसे लोग गफलतमें रह जायेंगे और बेकाम बहुत-सा खर्च कर डालेंगे। उन्होंने मुझे यह अच्छी याद दिला

१ तथा २. साधन सूत्रमें नाम नहीं दिये गए हैं।

दी। दिवालीको अभी दो महीने हैं। इस बीच तो हम स्वराज्य प्राप्त करके सच्ची दिवाली मना सकते हैं। अतएव हम ऐसा करे कि इस मासमें विलायती कपड़ेका पूरा बहिष्कार कर डाले, और ऐसी स्थिति प्राप्त कर ले जिसमें अपना आवश्यक कपड़ा चरखेके द्वारा तैयार हो सके और फिर आतूबरमें स्वराज्य प्राप्त करके हम गच्ची दिवाली मना सकते हैं। दिवाली मनानेकी असली तैयारी तो यह है कि हम दिवालीके पहले ही स्वराज्य प्राप्त कर ले। इतने दिनोंमें हम स्वराज्य क्यों नहीं प्राप्त कर सकेगे? इसमें अगर कोई कठिनाई है तो वह महज हमारी कमजोरीकी ही है।

लेकिन यदि दिवालीके पहले स्वराज्य न मिल सके तो फिर हमें क्या करना चाहिए? बस, मातम मनाना चाहिए। न बटिया खाने बनाये जायें, न दावते दी जायें, न नाच-गान किया जाये। बस, समयके साथ रहकर ईश्वर-प्रार्थना की जाये। भरतने जब चौदह वर्षतक तपस्या की थी तब कही दिवाली मनानेका समय आया था। अब क्या हम इससे उल्टा चले? कु-समयमें गाना किस कामका? बिना भूखके खाना किस कामका? स्वराज्यके बिना उत्सव किस बातका? दिवालीके दिन सादेसे-सादा भोजन करना चाहिए, प्रातःकाल उठकर भगवान्का भजन करना चाहिए और तमाम दिन चरखा कातना चाहिए। उस रोज खादीके सिवा दूसरा कोई कपड़ा बदनपर न डाला जाये। और कोई वस्त्रदान करना चाहे तो वह भी खादीका ही किया जाये। पटाखे तो हम छोड़ ही कैसे सकते हैं?

इस तरह दिवाली मनानेकी दो विधियाँ हैं — एक स्वराज्य प्राप्त करके दिवाली मनाई जाये, और दूसरी, स्वराज्य प्राप्त करनेकी तैयारी की जाये। अब इन दोमें से किस रीतिसे दिवाली मनाये, यह बात तो हमारी शक्तिके ऊपर अवलम्बित है।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ११-९-१९२१

## ४१. भाषण : मिदनापुरमें<sup>१</sup>

१३ सितम्बर, १९२१

श्री गांधीने कहा :

मिदनापुरमें मेरा जिस तरहका स्वागत किया गया है उसे देखकर मैं यह नहीं मान सकती कि बंगालका शिक्षित वर्ग मुझसे विलग हो गया है या यह कि उसने स्वराज्य प्राप्तिके लिए मेरे आन्दोलनको पसन्द नहीं किया है।

इसके बाद उन्होंने मिदनापुरके निवासियोंको स्वदेशी अपनाने, अपने प्रचारकार्यमें अहिंसात्मक प्रकृति कायम रखने, और हिन्दू-मुस्लिम एकताके लिए प्रयत्न करनेको कहा। यदि ये तीनों बातें लोगोंके मन, वचन और कर्ममें सर्वोपरि रहे तो मेरा

१ एक स्थानीय कालेजके खेलके मैदानमें।

विश्वास हे कि—आगामी अक्तूबरतक यदि नहीं तो—चालू वर्षके अन्ततक तो स्वराज्य प्राप्त हो ही जायेगा।

[ अग्रेजीसे ]

अमृतवाजार पत्रिका, १५-९-१९२१

## ४२. तार : डाक्टर टी० एस० एस० राजनको

[ १४ सितम्बर, १९२१ के पूर्व ]

आप एक छोटे दीरेकी<sup>१</sup> व्यवस्था करे लेकिन प्रतिदिन तीन घटे मौन रहूँगा।

[ अग्रेजीसे ]

हिन्दू, ११-१०-१९२१

## ४३. पत्र : सी० एफ० एन्ड्र्यूजको

मद्रास जाते हुए

१४ सितम्बर, [ १९२१ ]

मेरे प्यारे चाली,

महादेवने मुझे शान्तिनिकेतनका सजीव विवरण दिया है। उससे मुझे दुःख हुआ है। वहाँ पारस्परिक मतभेद और कटुता है। उसने यह भी कहा है कि तुम भी उस आन्तरिक झगड़ेसे घबरा उठे हो। मैं जानता हूँ कि तुम अपनी शान्ति हासिल कर लोगे। इस सघर्षमें तुम मेरा साथ दो चाहे न दो, तुम मेरे लिए वैसे ही बने रहोगे जैसे कि पोलक है। मुझे यह भी ज्ञात है कि तुम अपनी अन्तरात्माके निर्देशके अनुसार ही चलोगे। मैं चाहता हूँ कि तुम मेरे कारण दुःखी न हो।

महादेवने मुझे बताया है कि तुमने मेरा बनारसीदासको बुला लेना नापसन्द किया है। किन्तु मैं ऐसा कहाँ कर रहा हूँ। उसने मुझे लिखा था और मुझसे जबानी भी कहा था कि जहाँतक तुम्हारा सवाल है तुमने उससे कह रखा है कि वह आजाद है, जहाँ रहना चाहे, रहे। उसे जो काम करना है उसकी दृष्टिसे मैंने उसे सलाह दी है कि बम्बईमें रहना बेहतर रहेगा। और उसने फैसला कर लिया है। किन्तु वह शान्तिनिकेतनमें रहनेके लिए स्वतन्त्र है और मैं अब भी, जबतक वह प्रवासियोंके हितके लिए काम करता रहेगा, उसके लिए धन जुटानेकी कोशिश करूँगा।

तुम्हारी पूर्वी आफ्रिकाकी प्रस्तावित यात्राके बारेमें नटराजनका<sup>२</sup> पत्र सलग्न करता हूँ।

१ मद्रास प्रान्तका दौरा।

२ बम्बईके इंडियन सोशल रिफॉर्मरके सम्पादक।

मैं मद्रासमें आठ दिन ठहरनेकी उम्मीद कर रहा हूँ।  
सस्नेह

तुम्हारा,  
मोहन

[पुनश्च]

माफंत कांग्रेस कार्यालय

मैंने सलग्न पत्र अभी देखा है। मैंने 'स्टेट्समैन' में इसका मूल विवरण पढ़ा है। मुझे लगा कि कविका कोई सम्बन्धी इग प्रकारकी असत्य बात नहीं लिख सकता। भेटके<sup>१</sup> समय कोई सम्बन्धी उपस्थित नहीं था और मैंने इसकी ओर ध्यान नहीं दिया। परन्तु जाहिर है कि इसके पीछे किसी सम्बन्धीका हाथ जरूर है, नहीं तो बंगाली लोग इसे महत्व कदापि न देते। क्या कवि इसे नहीं पढ़ेंगे और यदि यह असत्य है तो क्या वे इसका खण्डन नहीं करेंगे? तुम भी कर सकते हो। परन्तु कृपया कविसे परामर्श कर लो और जो कर सको, करो।

अग्रेजी पत्र (जी० एन० ९८७) की फोटो नकलसे।

## ४४. सन्देश : बम्बईके नागरिकोंको<sup>२</sup>

[१४ सितम्बर, १९२१ के पश्चात्]<sup>३</sup>

मीलाना मुहम्मद अलीको वाल्टेयरगे धारा १०७ और १०८ के अन्तर्गत गिरफ्तार कर लिया गया और उनसे एक वर्षतक अच्छे आचरणके लिए मुचलका देनेको कहा गया। मुकदमेके स्थान और तारीखका अभी पता नहीं है।

गिरफ्तारीके बाद बेगम साहिबा और श्री ह्यातको उनसे मिलनेकी इजाजत दी गई।

मैं और वे स्टेशनके बाहर एक सभामें भाषण देनेके लिए जा रहे थे। वे गिरफ्तार कर लिये गये। मैं सभाकी ओर बढ़ता चला गया और मैंने भाषण दिया।

रज मनानेका कोई कारण नहीं है, बल्कि मौका मुबारकवादका है। कोई हड़ताल नहीं होनी चाहिए। पूरी शान्ति और स्थिरता रखनी चाहिए। यदि हम कुछ मोपलाओ के द्वारा किये गये पागलपनके बावजूद अहिंसात्मक रहे, हिन्दू-मुस्लिम एकता बनाये रख सके और स्वदेशी-कार्यक्रम पूरा कर पाये तो मैं इस गिरफ्तारीको स्वराज्य पानेकी

१. १०-९-१९२१ के स्टेट्समैनमें।

२. ६ सितम्बर, १९२१ को कलकत्तेमें, जिसमें एन्ट्रूज भी मौजूद थे।

३. गांधीजी द्वारा बम्बईको भेजा गया यह विवरण वाल्टेयरसे अमृतवाजार पत्रिकाको भी भेजा गया था, किन्तु वहाँ नहीं पहुँचा।

४. पत्रमें मुहम्मद अलीकी जिस गिरफ्तारीका उल्लेख है वह १४ सितम्बरको हुई थी।

और खिलाफत सम्बन्धी अन्याय और पजाबके साथ हुए अन्यायके निवारणकी पूर्व-पीठिका मानता हूँ।

मैं आशा करता हूँ कि प्रत्येक भारतीय, स्त्री हो या पुरुष, विदेशी वस्त्रोका पूर्ण बहिष्कार करेगा और फुरसतके समयमें कताई या बुनाई करेगा।

मौलानाकी तरह कोशिश करके अपने धार्मिक और राष्ट्रीय अधिकारोकी रक्षा करनेके सकल्पपर डटे रहिए।

हमें कारावास यात्राके योग्य बनना चाहिए। मैं मौलानाकी निर्दोषिताको जानता हूँ और मुझे पूरा विश्वास है कि बेकसूर लोगोके कैद किये जानेसे राष्ट्र वाछित लक्ष्यपर पहुँच सकेगा।

मौलाना पूर्ण रूपसे शान्त थे और उसी तरह बेगम साहिबा भी शान्त हैं। वे यात्रामें मेरे साथ रहेगी और मौलाना आजाद सोवानी भी साथ रहेंगे।

गांधी

[अंग्रेजीसे]

अमृतवाजार पत्रिका, १८-९-१९२१

## ४५. टिप्पणियाँ

### हडतालका प्रभाव

श्री कोडा बेकटपैया अपने एक पत्रमें, जो मुझे अभी-अभी मिला है, हडतालका समर्थन करते हैं। इस पत्रमें उन्होंने अन्य उपयोगी जानकारी भी दी है। पाठकोके लाभार्थ मैं उसे यहाँ उद्धृत करता हूँ।<sup>१</sup>

हडतालको आपने गलत कदम बताया है। लेकिन मुझे यह कहनेकी अनुमति दीजिए कि हडतालके इन चन्द दिनोमें गण्टूरमें जो जन-जागृति हुई है वह वर्षोंके परिश्रमपूर्वक किये गये प्रचारकार्यसे भी नहीं हो सकती थी। इसके सिवा इस स्वल्पकालमें लोगोमें सयम और आत्म-नियन्त्रणके गुणोका भी बहुत अच्छा विकास हुआ है। हम लोगोकी रिहाईका कारण यह नहीं है कि हमारे खिलाफ जो साक्ष्य था उससे भिन्न कोई ऐसे नये तथ्य प्रकाशमें आये हैं जिनसे साक्ष्यका खण्डन हो जाता है। कारण यह है कि जनमत उसके [डिप्टी मजिस्ट्रेटके] खिलाफ हो गया था। व्यापारियोने अपनी दुकानें बन्द कर दी थीं; वकीलोने अदालतोमें जाना छोड़ दिया था और सबसे बड़ी बात तो यह थी कि लोग रोज बड़ी-बड़ी सभाएँ कर रहे थे और उनमें इस सारी कार्रवाईके खिलाफ जोरदार आवाज उठा रहे थे। सरकारी दफ्तरोंमें क्लर्क लोग अपनी जगहोंसे

इस्तीफा देनेकी बात सोचने लगे थे। शहरके प्रायः प्रत्येक व्यक्तिको यह लग रहा था कि कार्रवाई अन्यायपूर्ण है। हमारी रिहाईके असली कारण ये थे। ऐसी हालतमें हडतालके महत्त्व और उसकी उपयोगिताके बारेमें जितना कहा जाये कम है। जिस शक्तिने लोगोमें ऐसी अद्भुत एकता पैदा कर दी वह आई कहांसे? मेरी नन्न रायमें यह शक्ति अधिकांशमें उस हडतालसे ही प्रकट हुई जो व्यापारियोने बहुत खुशीसे की और जिसे सामान्य जनताने खूब ही सराहा। गरीब और गरजमन्द लोगोके लिए उनकी जरूरतकी वस्तुएँ मुहैया करनेके लिए उपयुक्त प्रबन्ध कर दिया गया था। उनके लिए कुछ दुकानें खुली रखी गई थीं। कारखानों, दुकानों और रेलवेके माल-गोदामोंके मजदूरोकी एक बड़ी सभामें लोगोने उनमें से जिन्हें जरूरत हो उन्हें राहत पहुँचानेके लिए मदद देनेकी इच्छा जाहिर की थी किन्तु उन्होंने मदद लेनेसे इनकार कर दिया। उन्होंने कहा कि अपने ध्येयके लिए हम खुशीसे कष्ट सहेंगे, मदद नहीं लेगे।

मुझे उम्मीद है कि ऊपर मैंने जो तथ्य पेश किये हैं उनसे यदि और कुछ नहीं तो हमारी गलतीकी गुरुता अवश्य कुछ कम हो जाती है . . .

कार्य-समितिकी अनुमति लिए बिना हडताल करनेके खिलाफ मेरा जो विरोध है वह तो इसके बाद भी कायम ही है। गण्टूरमें हुई हडतालका फल अच्छा निकला है, यह बात गण्टूर और उसके कार्यकर्त्ताओके लिए प्रशंसाकी है। लेकिन श्री वेकटर्प्पयाने उसका जो वर्णन किया है उसीसे यह प्रकट हो जाता है कि हडतालमें खतरा है और उसके सफल संचालनके लिए बहुत कौशल और चतुराई चाहिए। गण्टूरमें जो-कुछ हुआ उसका मेरा विश्लेषण यह है कि हडतालके पहले जो गिरफ्तारियाँ हुई उनका गण्टूर-निवासियोपर बड़ा प्रभाव पड़ा और वे सक्रिय हो उठे। हडतालसे सरकार आतंकित हो गई और उसने घबराकर नेताओको रिहा कर दिया — यह कोई ठीक बात नहीं हुई। मैं तो ऐसा मानना चाहूँगा कि उनकी रिहाई वकीलोके त्याग और सरकारी दफ्तरोके क्लर्कोंके इस्तीफा देनेकी तैयारीके फलस्वरूप हुई। हाँ, वकीलोने जो त्याग किया वह यदि हडतालका परिणाम था, तो हडताल निश्चय ही शुभ थी। हमें जरूरत इस चीजकी है कि लोग असहयोगके ठोस कार्यक्रममें अधिकाधिक योग दें, अगर हडतालोके द्वारा यह प्रयोजन सिद्ध होता हो तो मैं हमेशा हडतालोकी सिफारिश करूँगा।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, १५-९-१९२१

## ४६. कपड़ोंकी होलीका विरोध

सम्पादक

‘यंग इंडिया’

महोदय,

आपके इस विचारसे कि १ अगस्तको इकट्ठे किये गये सभी विदेशी कपड़ोंको या तो जला दिया जाये या स्मर्ना भेज दिया जाये, और अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीने अपनी पिछली बैठकमें आपके इस विचारको जो समर्थन दिया उसने मैं हैरान रह गया। इसके साथ जो सवाल जुड़े हुए हैं, वे इतने महत्वपूर्ण हैं कि मैं यह पत्र लिखे बिना नहीं रह सकता। पहली अगस्त आई और चली गई, और जो-कुछ नष्ट हो चुका उसे अब लौटाया नहीं जा सकता। लेकिन अपने अपेक्षाकृत शान्त क्षणोंमें हम अपने कार्योंपर नयी दृष्टिसे विचार कर सकते हैं, और इस तरह हम उन चीजोंकी पुनरावृत्ति रोक सकते हैं, जो इस प्रकार सोचनेपर हमें गलत लगें।

असहयोग आन्दोलनसे यदि उसकी अनावश्यक बातोंको निकाल दिया जाये और इससे सम्बन्धित मत-मतान्तरोंकी अस्थायी उलझनका खयाल न किया जाये तो यह आन्दोलन मुझे बराबर भारतके नवोदयके प्रतीक-जैसा लगा है, इसमें मुझे इस देशकी आत्माके स्वरकी प्रबल प्रतिध्वनि सुनाई पड़ी है—उस स्वरकी जिसे वर्षोंतक आदर्श-हीन जीवन वितानेके कारण, शक्ति-श्रीसे हीन हो जानेके कारण तथा स्वार्थपरता और अज्ञानके वशीभूत होकर भुला दिया गया था। इस आन्दोलनकी कल्पना अहिंसाकी जिस भावनासे की गई थी उसे मैं जीवनकी समस्त व्याधियोंका उपचार मानता हूँ, वशतें कि मनुष्य उस ऊँचाईतक उठ सके। लेकिन लोकमान्य तिलककी स्मृतिमें सभी विदेशी कपड़ोंकी होली जलानेके कामको मैं उन उच्च आदर्शोंके उपहासके अलावा और कुछ नहीं मान सकता जो मेरी नज़र सम्पत्तिमें असहयोग आन्दोलनकी प्रेरक शक्ति थे।

कहा जाता है कि सभी विदेशी कपड़ोंको जला देना चाहिए, क्योंकि (१) विदेशी कपड़ा परतन्त्रताका प्रतीक है और गरीब-अमीर दोनोंके लिए गुलामीका विल्ला है, तथा (२) यह पापका परिधान है जिसे ईस्ट इंडिया कम्पनीने हम-पर दुष्टतापूर्वक थोप दिया और जो हमारी असहाय्यवस्था और अज्ञानके कारण चलता रहा। दोनों ही बातोंमें हम इसके विनाशके द्वारा ही इससे छुटकारा पा सकते हैं, और हममें से गरीबसे-गरीब लोगोंके भी तन ढँकनेके लिए इस कपड़ेका उपयोग करना उतना ही पापपूर्ण होगा जितना कि भूखको सड़ा-गला

और विषैला भोजन देना। लेकिन बड़ी विचित्र विसंगति है कि साथ ही हमसे यह कहा जाता है कि यह कपड़ा स्मर्तक लोगोके लिए भेजा जा सकता है।

उपर्युक्त दलीले जिन मान्यताओके आधारपर पेश की गई है, उनपर मैं विचार नहीं करना चाहता। मैं स्वदेशीकी आवश्यकता महसूस करता हूँ, खादीके नैतिक तथा अशतः आर्थिक महत्वमें भी मेरा विश्वास है और इसी तरह चरखे-को फिरसे अपनाने तथा भारतके इस प्रमुख उद्योगके पुनरुद्धारमें भी विश्वास करता हूँ। लेकिन, मेरे विचारसे यह बात आसानीसे सिद्ध की जा सकती है कि जबतक विदेशी कपड़ेके मुकाबले कुल मिलाकर चीगुने मूल्यका दूसरा माल भारतमें बाहरसे आता रहेगा तबतक अपनी अन्य जरूरतें पूरी करनेके लिए हम उसी परिमाणमें परमुत्पापेक्षी रहेंगे, और इसलिए उस विदेशी मालको भी जला देना चाहिए। और यह बात तो और भी आसानीसे समझाई जा सकती है कि विदेशी लेखको द्वारा विदेशी भाषाओमें लिखी पुस्तके, मशीनें, औपधियां तथा आधुनिक विज्ञान और मानवी कौशल तथा मेधाके बलपर—अर्थात् उन गुणोंके बलपर जिनमें वे आज हमसे बहुत आगे निकल गये हैं—तैयार की गई चीजें, विदेशी कपड़ेके मुकाबले, हमारी परतन्त्रताका कहीं अधिक गहरा निशान है और हमारी शारीरिक और मानसिक गुलामीके कहीं अधिक विरूप बिल्ले है, अतः हमें उन्हें नष्ट करके उनसे भी छुटकारा पा लेना चाहिए। और फिर, जैसा कि कुछ लोगोका विचार है, हम विदेशियोंको नष्ट करके उनसे भी क्यों न छुटकारा पा ले? आखिर वे ही तो हमारी इन सारी व्याधियोंकी जड़ हैं!

फिर, अगर ईस्ट इंडिया कम्पनीके समयके भारतीय और उनके कारण उनकी आजकी सन्तान इसलिए पापकी भागी हैं कि वे उस कम्पनीकी दुष्टताके आगे झुक गये, जिसने हमारे वृत्तकरोको निकम्मा बनाया और हमारे इस उद्योगको बर्बाद कर दिया; और उस पापका प्रायश्चित्त तो सिर्फ उनके अपराधके मूल कारणकी होली जलाकर ही हो सकता है तो दूसरे कपड़ेको छोड़कर अंग्रेजी कपड़ेको ही क्यों न जलाया जाये? फिर, अगर किसी गरीब और भूखे भारतीयको सड़ा-गला और विषाक्त भोजन देना ठीक नहीं है तो क्या किसी असहाय तुर्कको वही भोजन देना ठीक है? अपने उतारे हुए विदेशी कपड़ोंको स्मर्तक लोगोके लिए भेजना मुझे अपने देशभाइयोको वह कपड़ा देनेसे भी अधिक पापपूर्ण लगता है; क्योंकि किसी भी राष्ट्रका किसी दूसरे राष्ट्रको अपना उच्छिष्ट और फटा-पुराना देना स्वयं उस देनेवाले राष्ट्रके लिए लज्जाजनक है। इसके सिवा विदेशियोंने, मित्र-शक्तियोंने, इस्लामके प्रति जो अन्याय किया है वह ईस्ट इंडिया कम्पनीने हमें जो हानि पहुँचाई है उसके मुकाबले अधिक ताजा है और बहुतसे लोगोके विचारसे अधिक बड़ा भी है। तब क्या हम इस बातको किसी भी तरह

नैतिक या उचित मान सकते हैं कि उन्हीं विदेशियों द्वारा तैयार किये गये और पापका परिधान मानकर अपने वदनपर से उतारे गये कपड़ोंको हम स्मनकि लोगोंको भेजें ? ऐसा दान तो दाता और ग्रहीता दोनोंके लिए लज्जाजनक माना जायेगा।

महोदय, अन्तमें मैं यह भी कहूँगा कि सड़े-गले भोजन तथा विदेशी कपड़ोंकी तुलना करना समीचीन नहीं है, और जबतक स्वयं हमारे हजारों देश-भाइयोंके तनपर सचमुच कोई वस्त्र नहीं है और उनके तनको ढकानेके लिए पर्याप्त सादी तैयार नहीं की जाती, तबतक ऐसे बहुतसे लोग होंगे जो एक गज भी विदेशी कपड़ा जलाना, या उसे ऐसी हालतमें, जब कि हमारे घरमें ही उसकी अधिक तीव्र आवश्यकता है, बाहर भेजना पाप मानेंगे।

मैं यह स्वीकार करता हूँ कि इस तरह कपड़ोंको आगमें होमनेके दृश्यका लोगोंके मनपर बड़ा जबरदस्त असर होता है, यह भी मानता हूँ कि इससे जन-ताका मन आकर्षित होता है, और अत्यायी रूपसे ही सही, किन्तु तत्काल उसमें उत्साहकी लहर दौड़ जाती है। लेकिन मैं यह नहीं मानना चाहता कि आपने यह कार्यक्रम हमारे इतने सारे गरीब, नगरे तथा अकाल-पीडित देश-भाइयोंकी आकुल आवश्यकताका खयाल न करके केवल इन्हीं इरादोंसे प्रेरित होकर अपनाया है।

भवदीय,  
एन० बी० यडानी<sup>१</sup>

हैदराबाद, सिन्ध  
३ अगस्त, १९२१

मैं श्री यडानीका यह तर्कपूर्ण पत्र यहाँ प्रसन्नतापूर्वक प्रकाशित करता हूँ। मैं पहले ही स्वीकार कर चुका हूँ कि विदेशी कपड़ोंको स्मर्ना भेजनेके पीछे जो दलील दी जाती है, वह कमजोर है। लेकिन इसके पीछे भावना मुसलमानोंके मतका आदर करनेकी रही है। फिर भी, इतना तो है ही कि विदेशी कपड़ोंका उपयोग भारतके लिए विषके समान है किन्तु स्मर्नाके लिए नहीं, क्योंकि वस्त्र उद्योग जिस तरह भारतीय अर्थ-व्यवस्था की रीढ़ रहा है उन तरह वह स्मर्नाकी अर्थ-व्यवस्थाकी रीढ़ नहीं रहा। विदेशी कपड़ा जलानेका मतलब है महीन, मुन्दर विदेशी कपड़ोंके अपने मोहको जलाना। अगर हम गुरुत्वं इंग्लैंडके वजाय जापानके लालच-पाशमें फँस गये होते तो इसका असर भी भारतके लिए उतना ही बुरा होता। विदेशी कपड़ोंकी होली जलानेमें हमारा उद्देश्य विदेशियोंको नहीं अपनेको ही दण्ड देनेका है। हम अंग्रेजी कपड़ोंका नहीं, बल्कि सभी विदेशी कपड़ोंका वहिष्कार कर रहे हैं। सभी विदेशी कपड़ोंका वहिष्कार एक पवित्र कर्तव्य है, इसलिए उसके बिना ब्रिटिश कपड़ोंके वहिष्कारका कोई अर्थ नहीं रह जायेगा। विदेशी कपड़ोंकी होलीके विचारके पीछे घृणाकी नहीं, बल्कि अपने अतीतके

१ दिल्लीके हिन्दू कालेज तथा हैदराबाद (सिन्ध)के नेशनल कालेजके प्रिंसिपल, शिक्षाशास्त्री तथा मिस्ट्री ऑफ द महाभारतके लेखक।

पापोंके लिए प्रायश्चित्तकी भावना रही है। पत्र लिखनेवाले सज्जन एक क्षणको भी सोचकर देखे तो उनके सामने स्पष्ट हो जायगा कि विदेशी कपड़े जला देनेसे हमने अधिक तत्परता आयेगी और इस तरह हम और ज्यादा कपड़ा तैयार करनेकी ओर प्रवृत्त होंगे, जैसा कि हुआ भी है। रोग इतना गहरा पैठ गया था कि शल्य-चिकित्साके अतिरिक्त उसका कोई उपचार नहीं बचा था। अब-नगे या नगे भारतीयोंको दान या दयाकी जरूरत नहीं है। उन्हें जरूरत है ऐसे धवेकी जो वे अपनी झोपड़ियोंमें आसानीसे कर सकें। क्या गरीबोंमें आत्म-सम्मान और देशभक्तिकी कोई भावना नहीं है? क्या स्वदेशीका सन्देश केवल सम्पन्न लोगोंके लिए ही है?

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, १५-९-१९२१

## ४७. विचारकी उलझन

सम्पादक

‘यंग इंडिया’

प्रिय महोदय,

धरना देनेकी उपयोगितापर मैंने आपकी दलीले पढ़ीं। बंगालके असहयोगी विद्यार्थी जब कानूनके परीक्षार्थियोंको परीक्षामें बैठनेसे रोकनेके उद्देश्यसे कलकत्ता विश्वविद्यालय, कालेज तथा सिनेट भवनके फाटकोपर लेट गये थे, उस समय उनके मनमें यही दलीले काम कर रही थीं। उन्होंने हाथ जोड़कर अपने परीक्षार्थी भाइयोंसे सोनेके घड़ेमें रखे इस विषका पान न करनेका अनुरोध किया था। धरना देनेके इस नये तरीकेसे कितनी सफलता मिली, यह आपको मालूम ही है। परीक्षा-भवन बिल्कुल वीरान हो गये थे और बादमें फिरसे परीक्षा लेनी पड़ी थी। लेकिन तब आपने ही धरना देनेसे असहमति प्रकट की थी और फलतः सारा प्रयत्न छोड़ देना पड़ा था। इतने शानदार तरीकेसे जो सफलता प्राप्त हुई थी, सब मिट्टीमें मिल गई, और आज बंगाल इस बातके लिए पछताता है कि उसके नौजवानोंके भालपर विफलताकी कुख्यातिका टीका लगा हुआ है। जब धरना देनेवाले फाटकके सामने लेट गये थे, तब उनके पीछे इस दलीलका बल था कि “किसी बीमार आदमीके न चाहनेपर भी हमें उसका इलाज करना ही है।” आधुनिक शिक्षाके बारेमें आपकी सलाहको सचमुच समझकर तथा अपने कालेज छोड़नेका साहस दिखाकर उन्होंने अपने-आपको कृतार्थ माना। लेकिन तब भाइयोंकी हैसियतसे अपने भाइयोंको परीक्षामें बैठनेसे मना करना भी उन्हें अपना अनिवार्य कर्तव्य जान पड़ा। कोई आदमी गलत काम कर रहा हो तो जमीनपर लेटकर उसका रास्ता रोकना, उसे समझाने-बुझानेका पूर्वके देशोंमें प्रचलित एक मान्य नैतिक तरीका है, इसमें तो कोई सन्देह

नहीं। उन्होंने जो कुछ किया, वह सच्ची विनयके सिवा और क्या था? अगर सचमुच मेरी भावना ऐसी हो कि शराबखोरी एक भयकर बुराई है और हर व्यक्तिको इसके पजसे बचाना है तो अगर मैं शराबखानेके सामने लेट जाऊँ और पीनेकी इच्छा लेकर वहाँ आनेवालोसे कहूँ कि आप मेरे शरीरको कुचल कर ही शराब पीने जा सकते हैं तो क्या इसका मतलब बलप्रयोग होगा? यह तो उसके हृदयको जगानेकी कोशिश ही है। और नैतिक रूपसे समझाने-बुझानेका मतलब मैं इस तरह हृदयकी भावनाको जगाना ही समझता हूँ। सिनेट भवनके सामने लेटकर इन धरना देनेवालोंने परीक्षार्थियोंके हृदयकी भावनाको जगानेकी कोशिश की थी और निश्चय ही वह उन्हें समझाने-बुझानेका एक तरीका था। चूँकि बगालके ये धरना देनेवाले किसी प्रकारके शरीरबलका उपयोग नहीं कर रहे थे, बल्कि परीक्षार्थियोंके हृदयकी भावनाको जगानेकी ही कोशिश कर रहे थे, इसलिए अगर आप यह बतानेकी कृपा करें कि आपने उनके तरीकेसे असहमति क्यों प्रकट की थी तो मुझे बड़ी प्रसन्नता होगी।

वनारस,

१२ जुलाई, १९२१

भवदीय,

एस० एन० राय

उपर्युक्त पत्र लिखनेवाले सज्जनने बिना किसी कारणके यह मान लिया है कि उन्होंने जिस ढंगसे धरना देनेकी बात लिखी है, शराबकी दुकानोपर उस ढंगसे धरना देनेका समर्थन मैं कलूँगा ही। अगर धरना देनेवाले रास्ता रोकनेका यह अशोभन कार्य आग्रहपूर्वक करते ही रहते तो देशमें इसकी इतनी प्रतिकूल प्रतिक्रिया होती कि असहयोग आन्दोलन पूरी तरह बदनाम हो जाता। इसके अतिरिक्त शिक्षाकी तुलना शराबखोरीसे करना दूरकी कोड़ी भिडाना है। शिक्षाके सम्बन्धमें बात दो विचारोंके सघर्षकी है, और असहयोग इस पीढीके लिए एक नया विचार है। लेकिन मद्यपानके सम्बन्धमें सघर्ष सयम और एक ऐसी बुराईके बीच है जिसे सभी बुराई मानते हैं। पहले उदाहरणमें जिस नौजवानको कालेजमें जानेसे रोका जाता है, वह सरकारी कालेजमें जानेको एक अच्छा कार्य मानता है, लेकिन शराबखोर शराबखोरीको एक बुरी लत ही मानता है। पढ़े-लिखे नौजवान अखबार पढ़ते हैं और उन्हें पक्ष-विपक्षकी सारी दलीले ज्ञात रहती हैं। लेकिन शराबखानेमें जानेवाले लोग कुछ नहीं पढ़ते और वे चूँकि सभा आदिमें भी नहीं जाते, इसलिए उन्हें वैसी कोई बात सुननेको भी नहीं मिलती। इसलिए कालेजो और स्कूलोपर धरना देना न केवल अनावश्यक था बल्कि जिस तरीकेसे धरना दिया गया वह एक तरहकी हिंसा थी, जिसका किसी भी हालतमें कोई औचित्य नहीं ठहराया जा सकता। और असहयोगियोंके लिए तो वैसा करना अपनी प्रतिज्ञा भग करना था। इसलिए अगर मेरी तीव्र आलोचनाके कारण धरना उठा दिया गया तो मुझे इस बातके लिए खुशी है

[अग्रेजीसे]

यंग इंडिया, १५-९-१९२१

## ४८. हमारी पतित वहनें

जो स्त्रियाँ पापकी कमाईपर गुजर करती हैं उनसे मिलनेका पहला अवसर मुझे आन्ध्र प्रान्तमे कोकोनाडामे आया था। वहाँ सिर्फ छ वहनोमे कुछ ही देर मुलाकात हुई थी। दूसरा मौका वारीसालमे<sup>१</sup> आया। वे सौसे ज्यादा थी और पहलेसे समय तय करके मिलने आई थी। उन्होने पहले ही चिट्ठी भेजकर मुलाकात मांग ली थी और यह भी लिख दिया था कि हम कांग्रेसकी सदस्य बन गई हैं और हमने तिलक स्वराज्य कोषमे चन्दा दिया है, लेकिन हम यह नहीं समझ पाईं कि आपने हमें कांग्रेस कमेटियोमे पद न लेनेकी सलाह क्यों दी। अन्तमें उन्होने लिखा था कि हम अपनी आगेकी भलाईके बारेमे आपकी सलाह लेना चाहती हैं। जो सज्जन यह चिट्ठी लाये थे उन्हें उसे मुझे देते हुए बहुत सकोच हो रहा था। उन्हें डर था कि कहीं मैं उसे पाकर नाराज न होऊँ। मैंने उनका भय दूर करते हुए उन्हें यह आश्वासन दिया कि यदि मुझसे हो सके तो इन वहनोकी सेवा करना मैं अपना कर्तव्य समझता हूँ।

इन वहनोके साथ मैंने जो दो घटे बिताये वे मुझे हमेशा याद रहेंगे। उन्होने मुझे बताया कि २०,००० स्त्री, पुरुष और बच्चोकी आवादीमे उनकी सत्या ३५० से ऊपर है। वे वारीसालके पुरुषोके पापकी निशानी हैं और जितना जल्दी वारीसाल इस पापको धो डाले उतनी ही उसकी नेकनामी है। मुझे भय है कि जो हाल वारीसालका है वही हर शहरका है। इसलिए वारीसालका उल्लेख तो मैंने सिर्फ उदाहरणके तौर पर किया है। इन वहनोकी सेवाका विचार करनेका श्रेय वारीसालके चन्द नौजवानो-को है। मैं आशा करता हूँ कि इस बुराईको मिटा देनेका श्रेय भी वारीसाल ही लूटेगा।

पुरुषके हाथो जो दुष्कर्म हुए हैं उनमे कोई इतना जघन्य और पाशविक नहीं है जितना नारी-जातिका यह दुरुपयोग। स्त्रियोको मैं अबला नहीं, मनुष्य-जातिका बेह-तर अर्द्धांश मानता हूँ। पुरुषो और स्त्रियोमे, मैं स्त्रियोको ज्यादा सुसंस्कृत मानता हूँ क्योंकि वे आज भी सारे सद्गुणोकी आगार हैं। उनमे त्याग है, मूक बलिदानकी शक्ति है, नम्रता, आस्था, ज्ञान आदि सब-कुछ है। पुरुष अहंकारपूर्वक स्त्रीसे ज्यादा ज्ञान रखने-का दावा करता है किन्तु स्त्रीकी सहज-बोधकी शक्ति उसके इस ज्ञानसे अकसर ज्यादा सही साबित हुई है। हम जो सीताका नाम रामके पहले या राधाका कृष्णके पहले लेते हैं सो अकारण नहीं है। हमें भ्रममे पडकर यह नहीं मान बैठना चाहिए कि चूँकि यह पापका व्यापार सभ्य यूरोपमे फैला हुआ है और कहीं-कहीं सरकारी इन्तजाममे भी होता है, इसलिए हमारे विकासमे भी इसके लिए गुजाइश है। इस पापको हमें हिन्दु-स्तानकी पुरानी नजीरे देकर भी स्थायी नहीं बनाना चाहिए। जब हम पुण्य और पापमे भेद करना छोड़ देते हैं और जिस प्राचीन कालकी हमें पूरी जानकारी नहीं है

उसकी अन्धी नकल करने लगते हैं, उसी घड़ी हमारा विकास बन्द हो जाता है। पुराने जमानेमें जो कुछ ऊँचीसे-ऊँची और अच्छीसे-अच्छी चीज थी हमें उसके वारिस होनेका गर्व है। हमें पिछली भूलोकी सरया बढाकर उस विरासतका अपमान नहीं करना चाहिए। क्या स्वाभिमानी भारतमें हर स्त्रीके सतीत्वकी हर पुरुषको उतनी ही चिन्ता न होनी चाहिए जितनी उसे अपनी सगी वहनकी इज्जतकी है? समाजका अर्थ ही यह है कि हम हिन्दुस्तानके हर निवासीको अपने भाई-वहनकी तरह समझे।

और इसलिए पुरुष होनेके नाते इन सौ वहनोके आगे मेरा सिर शर्मके भारे झुक गया। इनमें से कुछ अघेड थी, ज्यादातर २० और ३० वर्षोंके बीचकी थी। और दो या तीन बारह सालसे कम उम्रकी लडकियाँ थी। उन्होने मुझे बताया कि उन सबकी मिलाकर छ लडकियाँ और चार लडके थे, जिनमें से सबसे बडेकी शादी उनके ही वर्गकी किसी एक लडकीसे हुई थी। अगर और कोई उपाय न बन पडा तो उनकी लडकियोंको उन्हीकी-सी जिन्दगी वितानेकी तालीम दी जायेगी। यह देखकर कि ये स्त्रियाँ ऐसा समझती हैं कि उनका तो उद्धार हो ही नहीं सकता कलेजेमें धाव-सा लगा। परन्तु वे थी समझदार और हयावाली। उन्होने बातचीत मर्यादाके साथ की और जवाब सीधे और साफ दिये। और उस वक़्त तो उनका निश्चय भी ऐसा ही पक्का था जैसा कि किसी सत्याग्रहीका होता है। उनमें से ग्यारहने तो यह भी कहा कि यदि उन्हें आवश्यक मदद मिले तो वे दूसरे ही दिनसे मौजूदा जीवन छोडकर कताई-बुनाईका धन्धा करने लगेंगी। औरोंने कहा कि हमें सोचनेका कुछ समय चाहिए, क्योंकि हम आपको धोखा नहीं देना चाहती।

यह काम वारीसालके नागरिकोके करनेका है। यह काम हिन्दुस्तानके सभी सच्चे सेवकोका है, भले वे स्त्रियाँ हों या पुरुष। अगर २०,००० की आबादीमें ऐसी ३५० अभागी वहने हैं, तो भारत भरमें कदाचित् ५२,५०,००० होगी। लेकिन मैं यह मानकर अपने मनको समझा लेता हूँ कि हिन्दुस्तानकी जो चार-पचमाश आबादी गाँवोंमें रहती है और सिर्फ़ खेतीका धन्धा करती है, वह इस पापसे अछूती होगी। इसलिए सारे देशमें अपनी इज्जत बेचकर गुजर करनेवाली औरतोंकी कमसे-कम सख्या १०,५०,००० होगी। इन अभागी वहनोका इस पतनसे उद्धार करनेके लिए दो शतें पूरी होनी जरूरी हैं। एक तो हम पुरुषोंको अपने विकारोपर काबू करना सीखना चाहिए, और दूसरे इन औरतोंको कोई ऐसा धन्धा ढूँढ देना चाहिए जिससे वे इज्जतके साथ रोजी कमा सकें। अगर असहयोग-आन्दोलनसे हमारी शुद्धि नहीं होती और हममें घुरे विकारोंको रोकनेकी शक्ति नहीं पैदा होती, तो इस आन्दोलनका कोई अर्थ नहीं। और कातने-बुननेके सिवा कोई ऐसा धन्धा नहीं है जिसे सब लोग अपना लें और फिर भी भीड न हो। इनमें बहुत-सी वहनोको तो व्याह करनेका विचार करनेकी जरूरत नहीं। उन्होने मजूर भी किया कि जरूरत नहीं है। इसलिए उन्हें भारतकी सच्ची सन्यासिनियाँ बन जाना चाहिए। सेवाके सिवा जीवनकी और कोई चिन्ता न होनेके कारण वे जी-भरकर कात और बुन सकती हैं। दस लाख पचास हजार स्त्रियाँ आठ घंटे रोज लगनके साथ बुनाई करे, तो इसका मतलब यह हुआ कि इस कगाल मुल्कको रोज उतने ही रुपयेकी कमाई होगी। इन वहनोने

मुझ बताया कि वे दो रुपये रोज तक कमा लेती हैं। लेकिन उन्होंने माना कि पुरुषकी लम्पटताको सन्तुष्ट करनेके खातिर उन्हें ऐसी कई चीजोंकी जरूरत होती है जिन्हें वे कताई-बुनाईका धन्धा और फिरसे स्वाभाविक जीवन अपना लेनेपर छोड़ सकती हैं। मेरी मुलाकात खतम होनेसे पहले ही वे मेरे कहे बिना यह जान गई कि अगर वे अपना पापका धन्धा न छोड़े तो वे कांग्रेस कमेटीकी ओहदेदार क्यों नहीं बन सकती। स्वराज्यकी यज्ञशालामें कोई भी ऐमा आदमी अधिकारी बनकर नहीं बैठ सकता जो अपने हाथ और दिलको साफ करके न आया हो।

[ अग्रेजीसे ]

यंग इंडिया, १५-९-१९२१

## ४९. सिन्धमें दमन-चक्र

श्री घनश्यामदास जेठानन्द शिवदासानीने<sup>१</sup> निम्नलिखित टिप्पणी<sup>२</sup> जूनके अन्तमें तैयार कर ली थी लेकिन अपनी यात्राओंमें दूसरे कई कागजोंकी तरह मैं उसपर कोई ध्यान नहीं दे सका और वह मेरे पास यो ही पड़ी रही। पाठक मटियारीके गोली-काण्डसे तथा जूनके बाद स्वामी कृष्णानन्द<sup>३</sup> तथा अन्य व्यक्तियोंपर चलाये गये मुकदमोंसे तथा उन्हें दी गई सजाओंसे तो परिचित ही है।

[ अग्रेजी ]

यंग इंडिया, १५-९-१९२१

## ५०. अपील : हिन्दी-प्रेमी मित्रोंसे

मद्रास

१५ सितम्बर, १९२१

प्यारे हिन्दी-प्रेमी भाइयो,

तीन वर्ष हो गये, मद्रास प्रान्तमें हिन्दी-प्रचार हो रहा है। खास इस कामके लिए बम्बईमें रुपये वसूल किये गये थे। लेकिन आज काम इतना बड़ा है कि उससे और मद्रास प्रान्तसे जो रुपये मिलने लगे हैं, उससे यह काम पूरा नहीं हो सकता। मुझे विश्वास है कि मद्रासमें काम सन्तोषजनक हो रहा है।

१. सिन्ध कांग्रेस असेम्बली पार्टीके उप-नेता, लोक सेवक मण्डल, बम्बईके मन्त्री।

२. यह टिप्पणी यंग इंडियाके १५-९-१९२१ और २२-९-१९२१ के अंकमें प्रकाशित हुई थी, उसे यहाँ उद्धृत नहीं किया गया है।

३. देखिए “न्यायका स्वाँग”, २५-८-१९२१ तथा परिशिष्ट १ भी।

अगर आपको भी सन्तोष हुआ हो और इस महान कार्यकी ओर सहानुभूति हो तो मेरा साग्रह अनुरोध है कि आप नि सकोच भावसे भरसक आर्थिक सहायता दें।

आपका,  
मोहनदास करमचंद गांधी

मूल प्रति (एस० एन० ८१५६) की फोटो-नकलसे।

## ५१. भेंट : 'डेली एक्सप्रेस' के प्रतिनिधिको

मद्रास

१५ सितम्बर, १९२१

असहयोग आन्दोलनके नेता श्री गांधी मद्रास आये हुए हैं। इस अवसरका लाभ उठाकर गुरुवारकी सुबह 'डेली एक्सप्रेस' के एक प्रतिनिधिने श्री गांधीसे मुलाकात की। उसने उन बहुतसे सवालोंने उनसे बातचीत की जिन्होंने आज जन-मानसको आन्दोलित कर रखा है और जिनसे श्री गांधी प्रत्यक्ष अथवा अप्रत्यक्ष रूपसे सम्बद्ध हैं।

यह पूछनेपर कि तिलक स्मारक स्वराज्य कोषके लिए एक करोडका जो लक्ष्य है, उसमें से कितनी रकम जमा हुई और कहाँ रखी गई है, श्री गांधीने बताया कि बहुत बड़ी रकम जमा हो गई है और वह प्रान्तीय समितियोंके जिम्मे है। जहाँतक मैं समझता हूँ प्रान्तीय समितियोने इन रूपयोको विभिन्न बैंकोमें जमा किया है। सबसे ज्यादा रुपया बम्बईमें जमा है।

[सवाददाता] यह धन किस कामके लिए खर्च किया जायेगा?

[गांधीजी] इस धनका उपयोग मुख्यतः स्वदेशीके लिए किया जा रहा है। तात्पर्य यह है कि उसका उपयोग राष्ट्रीय शिक्षण-संस्थाओमें सूत कातने तथा कपडा बुननेके कार्यको बढ़ावा देने, अकालमें सहायता पहुँचाने, नशाखोरी रोकने और अच्छे जातिका उद्धार करनेके लिए किया जा रहा है। आप ऐसा मान सकते हैं कि कोषका साधारणतः ५० प्रतिशत धन सूत कातने तथा कपडा बुननेके कार्यमें खर्च किया जायेगा।

आपको मालूम है कि मलाबारमें और अन्य स्थानोंपर हिंसात्मक घटनाएँ हुई हैं। ऐसी हालतमें लोग अहिंसापर दृढ़ रहे, इसके लिए आप क्या कदम उठायेंगे?

इसका तो मैं केवल यही उत्तर दे सकता हूँ कि इस कार्यको मैं व्याख्यानो, निजी तौरपर होनेवाली बातचीतो, चिट्ठी-पत्रों, तथा कताईके प्रचारके द्वारा करूँगा। मैं कताईको हिंसाका सबसे कारगर उपचार मानता हूँ। यदि मैं समस्त भारतको सूत कातनेके कार्यमें लगा सकूँ तो इस आन्दोलनमें हिंसा पूर्णतः समाप्त हो जायेगी।

क्या आप समझते हैं कि अहिंसाके पालनमें कुछ अपवाद भी होंगे, जैसा कि मोपलोके मामलेमें हुआ ?

हाँ, अपवाद अवश्य होंगे, लेकिन मेरा यह निश्चित मत है कि यदि इस प्रकार असहयोग आन्दोलन द्वारा अहिंसाका निरन्तर प्रचार न किया गया होता तो भारतमें और भी भयकर और व्यापक हिंसात्मक कार्रवाईयाँ होती। मेरे इस उत्तरसे जो शिकाएँ उठ सकती हैं, मैं उनको भी पूरी तरह स्पष्ट कर देना चाहता हूँ, ताकि मेरी स्थिति बिल्कुल साफ हो जाये।

अब धरना देनेका प्रश्न ही लीजिए। मैं समझता हूँ, एक काफी शक्तिशाली लोकमत इसके खिलाफ है। यदि अनुभवसे आपको लगे कि दो प्रतिपक्षी शक्तियोंके आमने-सामने होनेपर किसी-न-किसी रूपमें उपद्रव अवश्य होगा, तब भी क्या आप चाहेंगे कि धरना देना जारी रहे ?

जबतक धरना देनेवाले स्वयं कोई हिंसा नहीं करते तबतक तो यह जारी रहेगा। शराब बेचनेवाले या शराब पीनेवाले लोग जो हिंसा कर सकते हैं, उसका विचार मैं नहीं करूँगा—ऐसा ही एक तीसरा पक्ष है सरकार। बिहार प्रान्तमें कहीं-कहीं तो लोगोंको मजिस्ट्रेटने अपने पाससे कुछ पैसे दे दिये और कहा कि 'जाओ शराब पियो, क्योंकि यह तो तुम्हारा जन्मसिद्ध अधिकार है।' इसलिए इस प्रकारकी हिंसाकी मैं तबतक कोई परवाह नहीं करूँगा जबतक अहिंसाकी प्रतिज्ञासे बँधा पक्ष अपने सिद्धान्तोंसे विचलित नहीं होता। हाँ, यदि वह पक्ष अपने सिद्धान्तोंसे च्युत हो जायेगा तो जरूर ही धरना देनेका कार्य बन्द कर दिया जायेगा।

फिर विदेशी वस्त्रोंके बहिष्कारका सवाल है। इस सम्बन्धमें मुझे यह मालूम हुआ है कि बम्बईमें जो भारतीय माल आता है, उसका दाम बढ़ गया है। यदि विदेशी मालका बहिष्कार इसी तरह जारी रहा तो खुद मुझे ऐसा लगता है कि भारतमें बने मालका मूल्य और बढ़ जायेगा। यदि मूल्य बढ़ा, तो क्या इसका आपके आन्दोलनपर प्रभाव पड़ेगा ?

इसका मेरे आन्दोलनपर कोई प्रभाव नहीं पड़ेगा, क्योंकि यहाँ सवाल, दरअसल मिलोका नहीं है। मैं बार-बार जनताको यही समझानेका प्रयत्न करता रहा हूँ कि स्वदेशीका वास्तविक अर्थ है अपना सामान घरमें बनाना। इसलिए मैं यह चाहता हूँ कि जनता मिलके बने हुए मालकी परवाह न करे।

हिन्दुस्तानी मिलोंकी भी नहीं ?

हाँ, उनकी भी। वैसे तो अभी मैं हिन्दुस्तानी मिलोका बहिष्कार नहीं कर रहा हूँ क्योंकि इसकी आवश्यकता नहीं है। लेकिन यदि जनता हिन्दुस्तानी मिलोके ही भरोसे बैठ जायेगी तो मैं इनका भी बहिष्कार करूँगा, क्योंकि इनसे अन्तिम प्रश्न हल नहीं होता। मुझे मालूम है कि स्वदेशीका सन्देश अभी लोगोंने नहीं समझा है। निश्चय ही अभी सभी कार्यकर्त्ताओंने इसको पूरी तरह ग्रहण नहीं किया है, आलोचकोकी तो बात ही क्या।

आपका अभिप्राय क्या भारतीय मिलोंके बने हुए यन्त्रोंके उपयोगका भी कतई समर्थन न करनेका है? यहाँ एक हिन्दुस्तानी मिलमें आजकल हड़ताल चल रही है, जिसमें पचास हजार कर्मचारी काम छोड़कर निकल आये हैं। क्या आपके ही कार्य-क्रमके अनुसार यह सम्भव नहीं है कि उन सबसे फिर मिलमें वापस जानेका आग्रह न करके उनमें से जमक मर्याको करघे दिये जायें?

यह तो मैं कर रहा हूँ। असम-बंगाल रेलवेमें हड़ताल<sup>१</sup> करनेवालोंके लिए मैंने इसी प्रकारका बन्दोबस्त किया है। उन लोगोंने अममके चाय-बागानके अन्यायपीडित कुलियोंके पति गहानुभूति प्रकट करनेके लिए हड़ताल की थी। सरकारने उनपर जो अन्याय किया था उसका कोई परितोषन न करके उनके साथ दुर्व्यवहार जारी रखा है। यदि मैं उन सब हड़तालियोंको असम-बंगाल रेलवे तथा स्टीमर कम्पनियोंके हड़तालियोंकी तरह कामपर लौटनेसे रोक सका तो रोकूंगा और कांग्रेस कमेटीको यह मलाह दूंगा कि प्रत्येक हड़तालीको एक चरखा, कुछ हड़तालियोंके बीचमें एक करघा, तथा उनको सब प्रकारकी सुविधा देनेके लिए उनकी एक बस्तीका बन्दोबस्त कर दिया जाये। जब मैंने गुना कि कुछ मिलोंमें औरतोंने हड़ताल की है, तब उनको भी मैंने यही सन्देश भेजा। हम महिला मजदूरोंकी सरवा घटानेका प्रयत्न कर रहे हैं।

कर्मचारियोंको जैसी हालतमें काम करना पड़ता है, आपका विरोध सिर्फ उससे है, या आप पश्चिमी यन्त्रोंके प्रवेशका विरोध करते हैं? यदि सभी हिन्दुस्तानी मिलोंकी अवस्था एक हदतक सुधर जाये और कर्मचारियोंके रहनेके लिए अच्छे मकान बनाये जायें और उनको सन्तोषजनक मजदूरी भी दी जाये तब भी क्या आप मिलमें बने हुए यन्त्रोंके उपयोगका विरोध करेंगे?

हाँ, मैं विरोध करता रहूँगा, क्योंकि मैं पश्चिमी यन्त्रोंके प्रति वैर-भावसे विरोध नहीं करता। इस विषयमें पश्चिम और पूर्वका तो कोई प्रश्न ही नहीं उठता। पश्चिम और पूर्वका प्रश्न मेरे मनमें बराबर बना रहता है, लेकिन यन्त्रोंके सम्बन्धमें आपने जैसा सवाल पूछा है, उसका खयाल करते हुए मैं यह कहूँगा कि जिस तरह मैं यह नहीं चाहता कि खाना बनानेका काम सिर्फ कुछ होटलोंमें ही हो, उसी तरह मैं यह भी नहीं चाहता कि कपड़े बनानेका काम चन्द लोगोंके हाथमें रहे। हिन्दुस्तानके करोड़ों आदमी पहले कमसे-कम आठ घंटे किसी अच्छे तथा लाभदायक कार्यमें लगाते थे। लेकिन अंग्रेजी शासनका आज यह दुष्परिणाम हुआ है कि दो करोड़से ज्यादा मनुष्य सालमें छ महीने मजदूरन बेकार रहकर बिताते हैं, हालाँकि मैं जानता हूँ कि यह स्थिति आये, ऐसा कोई इरादा अंग्रेजोंका नहीं था।

यदि भविष्यमें उपद्रव नहीं रोके जा सके तो क्या आप, जिस तरह पिछले साल आपने सविनय अवज्ञा आन्दोलनको<sup>२</sup> स्थगित कर दिया था, उसी तरह असहयोग आन्दोलनको भी स्थगित कर दीजिएगा?

१ देखिए “भाषण चर्चाओंमें, रेलवे कर्मचारियोंके समक्ष”, ३१-८-१९२१।

२ देखिए खण्ड १५ पृष्ठ सख्या २५१-५२ और ४८३-६।

मुझे खेद है कि इस बार मैं वैसा नहीं कर सकता। उस समय सविनय अवज्ञा आन्दोलन एक विशेष कानूनके विरुद्ध चलाया गया था। असहयोग आन्दोलन तो एक पूरी शासन-पद्धतिके विरुद्ध है, अतएव इसको स्थगित करना मेरे लिए सम्भव नहीं है। आन्दोलन स्थगित कर दूंगा, ऐसा कह सकना भी मेरे लिए सम्भव नहीं है, क्योंकि यह एक विशाल आन्दोलन है और इसमें बड़े-बड़े खतरे मोल लेने हैं ताकि जो सबसे बड़ा खतरा है, अर्थात् इस शासन-प्रणालीका जारी रहना, उसे खत्म किया जा सके।

यदि भारतको ब्रिटिश सरकार अधिराजत्वका दर्जा देनेको तैयार हो तो ऐसी किसी प्रस्तावित व्यवस्था की, आपके खयालसे, क्या विशेषताएँ होनी चाहिए?

ब्रिटिश सरकार अधिराजत्वका दर्जा देनेको तैयार हो, तो मैं ऐसी किसी व्यवस्थाके मार्गकी दो बाधाएँ हटानेपर अवश्य आग्रह करूँगा, अर्थात् खिलाफत और पजाबके सवाल।

जिस तरह इंग्लैंड तथा फ्रांसने साइलेशियाके बारेमें मजूर किया, उसी तरह यदि खिलाफतका पूरा प्रश्न भी पच-फैसलेके लिए राष्ट्रसंघको सौंप दिया जाये तो क्या आप उसके फैसलेको स्वीकार करेंगे?

मैं ऐसा नहीं कर सकता, क्योंकि यह तो समस्यासे सीधी तरह निबटना नहीं होगा। मुझको मालूम है कि इस बातका फैसला श्री लॉयड जॉर्जपर<sup>१</sup> निर्भर है। श्री लॉयड जॉर्ज इस मामलेमें उसी हदतक जा सकते हैं जिस हदतक राष्ट्र उन्हें जाने देगा। मैं यह नहीं मानता कि श्री लॉयड जॉर्ज जानबूझकर यह शरारत कर रहे हैं। वे ब्रिटिश साम्राज्यके प्रतिक्रियावादी तत्त्वोंके जालमें फँस गये हैं।

लेकिन यदि इस विवादको राष्ट्रसंघको सौंप दिया गया तब तो उसपर उनका कोई वश नहीं रह जायेगा?

हाँ, लेकिन राष्ट्रसंघकी कार्यवाहीको तो वे तब भी प्रभावित कर सकेंगे। इसका मैं एक उदाहरण देता हूँ। यदि प्रधान मन्त्री मेसोपोटामियासे सब फौज हटाना चाहें तथा उससे कोई सम्बन्ध न रखना चाहे तो उन्हें इससे कौन रोक सकता है? मेसोपोटामिया और फिलिस्तीनका शासनादेश (मंडेट) तो ब्रिटिश राष्ट्रके पास है। मुझे बड़ा आश्चर्य होता है कि जब वे निष्कपट हैं तो मेसोपोटामियामें बने रहनेके लिए उनका इतना आग्रह क्यों है?

क्या आप यह बात स्वीकार कर लेंगे कि राष्ट्रसंघके मंडेट द्वारा विवादग्रस्त क्षेत्रोंको टर्कीके अधिकारमें कर दिया जाये?

इसमें मुझे कोई आपत्ति नहीं है, लेकिन ऐसा करनेसे कई प्रकारकी कठिनाइयाँ उपस्थित होगी। मेरा कहना यह है कि वह सम्पूर्ण प्रायद्वीप पूर्णरूपसे सिर्फ मुसलमानोंके नियंत्रणमें रहे और उसपर किसी अन्य बड़ी शक्तिका प्रत्यक्ष अथवा परोक्ष रूपसे कोई नियंत्रण न रहे और न टर्कीके ऊपर ही कोई दबाव रहे। यदि अरब-निवासी टर्कीसे कोई सम्बन्ध नहीं रखना चाहते हैं तो वे स्वयं इसका निपटारा लडकर कर लें।

यदि अग्नेज बसराको अपने फज्जेमें रखें और भेसोपोटामियाके बाकी हिस्सेको छोड़ दें तो क्या आप सन्तुष्ट हो जायेंगे ?

यह नहीं हो सकता । बिना किसी राजनैतिक हस्तक्षेपके व्यापार जारी रहने दिया जाये ।

प्रश्नका ऐसा हल न निकलनेकी हालतमें क्या आप मौलाना मुहम्मद अलीकी इस बातमें सहमत हैं कि अहमदाबादमें होनेवाली आगामी कांग्रेसको भारतके लिए एक स्वतन्त्र लोकतन्त्रका लक्ष्य घोषित करना चाहिए ?

नहीं, क्योंकि निरंक स्वतन्त्रताकी घोषणासे मुझे सन्तोष नहीं होगा । एक स्वतन्त्र लोकतन्त्रकी घोषणामें मुझे मन्तोष नहीं होगा । स्वतन्त्र होनेके लिए ब्रिटिश सरकारसे लड़नेकी हममें क्षमता होनी चाहिए, लेकिन अन्न-शरयकी लड़ाई नहीं, अहिंसाकी लड़ाई । इसके लिए अभी हम लोग पर्याप्त रूपसे संगठित नहीं हैं । लॉर्ड नैलिस्वरी जब कुछ प्रश्नोंमें चिट जाते थे तब कहते थे " उगसे कोई फर्क नहीं पड़ता । अभीतक किसी-न-किसी तरह हम लोग सफलता प्राप्त करते आये हैं, इसलिए माननीय सदस्यकी चिन्ता नहीं करनी चाहिए । " इसी तरहसे हम लोगोंमें भी कार्य किया है । अहिंसात्मक असहयोग जारी रखनेका पूरा श्रेय मैं स्वयं नहीं लेता । ईश्वरने हमारी सहायता की है ।

यदि भारतको उपनिवेशोंके ढगका स्वराज्य मिल जाये तो पंजाबको लेकर उठे प्रश्नका तो स्वतः निपटारा हो जायेगा न ?

हां, हो जायेगा ।

तब समस्याके निपटारेके लिए क्या आपकी यह राय है कि भारत सरकारको पूर्णरूपमें भारतीय व्यवस्थापिकाके प्रति उत्तरदायी बना दिया जाये ?

भारतीय व्यवस्थापिकाके प्रति — हां, वैशक ।

क्या आप सेनाका भी पूरा नियन्त्रण तुरन्त लेना चाहते हैं, अथवा इस विषयमें आपका रुत उससे भिन्न होगा ?

मेरा विश्वास है कि हम लोग सेनाका पूर्ण नियन्त्रण लेनेको विलकुल तैयार हैं । इसके माने यह होगा कि हम लोग तीन-चौथाई सेनाको बरखास्त कर देंगे । मैं तो इतनी ही सेना रखना पसन्द करूंगा — जितनी भारतमें शान्ति-रक्षाके लिए आवश्यक होगी ।

यदि सेना इस हदतक घटा दी जायेगी तो क्या आपको सीमावर्ती क्षेत्रोंसे आक्रमण होनेका भय नहीं होगा ?

नहीं ।

मुझे सैनिक सूत्रोंसे मालूम हुआ है कि सीमान्त क्षेत्रोंमें इस समय पांच लाखसे अधिक सशस्त्र लोग मौजूद हैं ।

आपकी बात ठीक है । ये कबीले अबतक हिन्दुस्तानपर हमला करते रहे हैं ।

अबतक क्यों ? आप ऐसा क्यों मान लेते हैं कि भारतमें स्वराज्य होनेपर वे हमला करनेसे वाज आधेंगे ?

पहली बात तो यह कि समस्त ससारमें अब विचारका परिवर्तन हो गया है। दूसरे, अफगानिस्तानमें अभी जो तैयारियाँ हो रही हैं वे सब वास्तवमें खिलाफतके समर्थनमें हो रही हैं। जब खिलाफतके मामलेका फैसला हो जायेगा, तब अफगान लोगोकी भारतपर निगाह नहीं रह जायेगी। जो लडाकू कबीले लूट-मार करके ही जीवन-यापन करते हैं, उन्हें अभी लाखों रुपया वतीर सहायताके दिया जाता है। मैं भी उन्हें कुछ आर्थिक सहायता देना चाहूँगा। जब चरखा भारतमें सुदृढ़ स्थान पा जायेगा, मैं उसका प्रचार अफगान-कबीलेमें भी करूँगा और इस तरह उसे भारतपर हमला करनेसे रोकूँगा। मेरा विश्वास है कि ये कवायली लोग भी अपने ढंगसे ईश्वर-भीरु लोग हैं।

मोपलोके उपद्रवका उल्लेख करते हुए श्री गांधीने आगे कहा :

इस उपद्रवका बुनियादी कारण अभीतक पूरी तरहसे मैं नहीं समझ सका हूँ। वस, इतना ही जानता हूँ कि इनके सामने उत्तेजनाका कारण — बहुत बड़ा कारण — खड़ा किया गया था। मेरा खयाल है, वह कारण था मसजिदको घेर लेना। हिन्दुओके इतने ज्यादा घरोको क्यों लूटा गया, यह मैं नहीं जान पाया हूँ। जब मैं कलकत्तेमें था तो मुझे पक्की खबर लगी थी कि जवर्दस्ती धर्म-परिवर्तनकी कुल तीन बारदाते हुई हैं। लेकिन अब मुझे मालूम हुआ है कि इस किस्मके कुछ और मामले कांग्रेस कमेटीको मालूम हुए हैं। यह बड़े दुःखकी बात है। मोपलोके उपद्रवसे हम बहुत पिछड़ गये हैं, लेकिन मैं नहीं समझता कि इसका हिन्दू-मुसलमानोंकी एकतापर कोई गम्भीर असर पड़ सकता है।

इससे यह साफ मालूम पड़ता है कि अहिंसावादी असहयोगियोने कितना बड़ा काम अपने कन्धेपर उठाया है। ऊपरसे देखनेवालेको ऐसा लग सकता है कि आजकल हिंसा या शक्तिका बिना कुछ प्रयोग किये इस तरहके उपद्रवकारी तत्त्वोंको नियन्त्रणमें नहीं रखा जा सकता। इसको मैं नहीं मानता और यही कारण है कि स्वदेशी कार्यक्रमको मैंने एक अनिवार्य शर्तके रूपमें प्रदान स्थान दिया है। यदि स्वदेशीका प्रचार हो गया तो मेरे खयालसे, उतने ही से इतनी शान्ति और प्रेम उत्पन्न हो जायेगा जिससे हिन्दुस्तानकी काया पलट जायेगी।

जहाँतक मोपलोंका प्रश्न है उन्होंने तो कपड़ा बनानेके बदले हथियार बनाये हैं?

लेकिन इससे तो ब्रिटिश शासकोका ही दोष प्रकट होता है कि उन्होंने इन झगडालू जातियोंको वशमें करके उन्हें शान्तिप्रिय बनानेके बजाय अपने क्षुद्र उद्देश्योंकी सिद्धिके लिए इनका उपयोग किया है। अंग्रेजी शासनके खिलाफ भविष्यके इतिहासकारको यह दुःखमय बात लिखनी होगी। अब मैं नेपालियोंके भी सम्पर्कमें आ रहा हूँ। वे बड़े शानदार लोग हैं। एक नेपाली बालिकासे मेरी भेंट हुई जो परसो ही मुझसे विदा हुई है। वह नेपालियोंमें अहिंसाके ज्ञानका प्रसार कर रही है, क्योंकि अभीतक उन्हें शान्तिप्रिय बनानेका कुछ भी प्रयत्न नहीं किया गया है।

यदि यह बात सच है कि ब्रिटिश सरकार मोपलोंको अहिंसक बनाकर नहीं रख सकी है तो क्या यह बात भी सच नहीं है कि आपका असहयोग आन्दोलन भी उन्हें शान्तिप्रिय बनानेमें विफल हुआ है?

मैं यह नहीं कह सकता कि सरकार मेरे आन्दोलनके कारण विफल हुई है। अभी सात-भर भी नहीं हुआ है, जब वजी विपरीत परिस्थितियोंमें मेरा आन्दोलन आरम्भ हुआ था। एक तरफ तो हमपर सरकार हेंनती थी, दूसरी तरफ हमारे भाई हेंसते थे। उन्हें 'अनहयोगी' शब्दको उमझा पाना मेरे लिए बहुत कठिन हो गया था। किसी सुधारकको इतनी कठिनाइयोंका सामना नहीं करना पड़ा है, जितनी मेरे सामने है। मैं जानता हूँ कि इन कठिनाइयोंको मैंने स्वयं आमन्त्रित किया है, मगर मेरे लिए और कोई रास्ता नहीं था। अतएव, जब मैं कहता हूँ कि अहिंसा तो महज एक नीति है, तब वे नहीं समझते कि यह कैसी नीति है। हिन्दू-मुसलमानोंकी एकताकी समझाते समझानेका प्रयत्न करने समय जहिंगा ही हम लोगोंका अन्तिम सिद्धान्त होना चाहिए। यदि आपको मैं कर नका तो हम लोग अति शीघ्र अपनी मुराद हासिल कर लेंगे। यदि कोई अनहयोगी मोपलोंके जिलोंमें जाता है तो सरकार हस्तक्षेप करती है। उन्हें रोक दिया जाता है। हम लोगोंका तो कहना ही यह है कि उपद्रव उन्हीं जगहमें हुआ है जहां अहयोगियोंकी पैठ सबसे कम हो पाई थी।

क्या आप यह नहीं मानते कि मोपले धार्मिक नेताओंके कहनेमें हैं, राजनीतिक नेताओंके नहीं ?

यह बात सच है। इमीलिए तो मैं धर्म और राजनीतिको मिला रहा हूँ। मैंने इन धार्मिक पण्डितोंको यह समझानेका प्रयत्न किया है, और बहुत सफल प्रयत्न किया है कि उनके लिए देशके राजनीतिक जीवनमें प्रभावित हुए बिना रहना असम्भव है। यदि वे उन प्रभावोंको ग्रहण नहीं करते तो अधिकांश जनतापर वे अपना सारा नियन्त्रण तो बैठेंगे। एक इतना बड़ा उपद्रव जारी रहा है। यदि यह सरकार ईमानदारीसे काम करती होती तो मैं अलीभाइयोंमें से एकको ले जाता और तुरन्त इसको शान्त करा देता। अगर हम लोग शान्ति स्थापित नहीं करा सकते तो जीवित भी नहीं बचते। हम लोग मारे जाते। यह सरकारके लिए भी अच्छा होगा और हमारे लिए भी। लेकिन हमारी मृत्युके बाद हमारी खाकियों में अहिंसाकी भावनाका जन्म हुआ होता।

[अंग्रेजीसे]

हिन्दू, १६-९-१९२१

## ५२. भेंट : 'मद्रास मेल' के प्रतिनिधिको

[ १५ सितम्बर, १९२१ ]

[ प्रतिनिधि : ] " विदेशी वस्त्रके बहिष्कार आन्दोलनको यद्यपि उसमें मौजूदा विदेशी वस्त्रके स्टॉकका विनाश निहित है, क्या आप असहयोगका एक रचनात्मक कार्य मानते हैं ? "

[ गांधीजी ] मैं स्वदेशीको असहयोग आन्दोलनका एक रचनात्मक कार्य इसलिए मानता हूँ कि उसको अपनानेके फलस्वरूप हमारा देश अपनी जरूरत-भरका सारा कपड़ा हाथसे कात और बुनकर तैयार करने लगेगा ।

श्री गांधी, क्या आप देशकी वर्तमान परिस्थितियोंको देखते हुए लोगोंकी जरूरत-भरका पूरा कपड़ा तैयार होना सम्भव मानते हैं ?

निश्चय ही, जिस तरह हमारे लिए प्रतिदिनकी जरूरतका भोजन पका लिया जाना सम्भव है उसी तरह यह भी सम्भव है, बशर्ते कि कपड़ेका उत्पादन इसी तरह हमारे हाथमें हो जैसा सिर्फ दो या तीन सौ साल पहले था ।

क्या अन्य कारणोंके अलावा, मशीनके प्रचलनसे परिस्थितियाँ काफी हदतक बदल नहीं चुकी हैं ?

वास्तवमें मशीनोंसे कोई ऐसा परिवर्तन नहीं हुआ है जो सुधारा नहीं जा सकता । मानसिक स्थितिको ही ठीक करना है । वे हाथ या वे सब घटे जिन्हें राष्ट्र कपड़ा बनाने और सूत कातनेमें लगाता था, अब किसी अन्य अथवा बेहतर काममें लग रहे हैं सो बात नहीं है । वे घटे और वे हाथ अब भी फालतू ही पड़े हैं ।

क्या आपका खयाल है कि देशकी आवश्यकताकी पूर्तिके लिए घरो और झोंपड़ियोंमें हाथ-कताई और हाथ-बुनाई करके हम उतना ही माल और उसी कुशलताके साथ तैयार कर सकते हैं जितना कारखानों द्वारा तेजीके साथ तैयार हो जाया करता है ?

निश्चय ही ।

दूसरे शब्दोंमें शायद आपका विचार यह है कि यह सवाल केवल इतना ही है कि चन्द कारखानोंमें जो माल प्रचुर मात्रामें थोड़े ही समयमें बन जाता है वही माल ग्रामीण क्षेत्रोंमें हाथकी कताई और हाथकी बुनाई द्वारा तैयार करवाया जाये ।

निश्चय ही ऐसा है ।

क्या आप समझते हैं कि हमारी सभी आधुनिक जरूरतें पूरी तरह और कुशलताके साथ मशीनरीके प्रयोगके बिना पूरी की जा सकती हैं ?

जहाँतक कपड़ेका सवाल है, आधुनिक जरूरतें अवश्य पूरी की जा सकती हैं, परन्तु सक्रमण कालमें राष्ट्रको तबतक सीमित मात्रामें सुलभ होनेवाले मालसे काम

१. यह भेंट सान थोममें रामजी कल्याणजीके निवास स्थानपर हुई थी ।

चलना होगा जबतक कि भारतका यह नामी और सुन्दर कपड़ा फिर नहीं बनने लगता।

किन्तु श्री गांधी, इस उद्देश्यको पूरा करनेके लिए देशमें इस समय जो विदेशी कपड़े पहले ही से इस्तेमाल हो रहे हैं, उन्हें नष्ट करनेकी जरूरत पयो है?

जवाब देते हुए श्री गांधी ने अपने गृह-उद्योगोंको नष्ट करके विदेशी कपड़ा आतनेका जो पाप किया है उसकी उमे प्रतीति करनी है और हृदय-परिवर्तनकी अभिव्यक्ति के लिए यह एक आवश्यक प्रायश्चित्त है।

प्रायश्चित्तका मतलब श्री गांधी, यह है कि लोगोंमें अपनी रोजमर्राकी आदतों या आदर्शोंको त्यागनेकी भावनाका उदय हो गया है?

निश्चय ही।

यथा आप नोचते हैं कि इस देशके लोगोंने स्वयं ही गृह-उद्योगोंका विनाश कर दिया? यथा आप ऐसा नहीं मानते कि हाथके काम और मशीनरीके बीच किसी भी तरहकी स्पर्धामें गृह-उद्योगोंको नष्ट होना ही पड़ता है?

उन समय जब कि स्पर्धाका कोई प्रश्न नहीं था, लोगोंने जानबूझकर अपने राष्ट्रीय उद्योगोंकी उन्नति दे दी, हालांकि यह सही है कि ऐसा उन्होंने क्रूरतापूर्ण दबावके कारण किया।

श्री गांधी! मैं आपकी बात ठीक तरह समझ नहीं पाया हूँ।

यह बात इतिहासमें अनुमोदित है कि जब हमने अपने गृह-उद्योग त्यागे उस समय हाथ-करघों और मशीनरीमें कोई स्पर्धा नहीं थी।

परन्तु मेरा प्याराल तो ऐसा था कि लोगोंने स्वेच्छासे अपने उद्योग नहीं छोड़े थे, बल्कि उन्होंने देशमें आयातकी गई मशीन-निर्मित वस्तुओंसे मुकाबला करनेमें अपने आपको असमर्थ पाया था?

मेरे कहनेका मतलब यह है कि ईस्ट इंडिया कम्पनीको जो राजनैतिक सुविधा प्राप्त हो गई थी, उसकी बदौलत वह मशीनकी बनी चीजें इस देशके लोगोंपर थोप सकती थी।

परन्तु क्या ये मशीनकी बनी चीजें घरेलू-उत्पादनकी चीजोंसे सस्ती नहीं पड़ती थीं?

कदापि नहीं। देशके लोगोंको कपड़ा तैयार करनेका अपना धन्दा छोड़नेके लिए बार-बार आतंकित और विवश किया गया। मसलन, जब बुनकरोको जबरन बहुत ज्यादा कपड़ा बनानेके लिए विवश किया गया तब तब आकर उन्होंने अपने हाथोंके अँगूठे स्वयं काट डाले।

यह सब अत्याचार क्या इतने बड़े पैमानेपर जारी रहा होगा कि तमाम गृह-उद्योगोंका विनाश ही कर डाले?

निश्चय ही जबतक लोग उन घरेलू उत्पादनोंको अपने धर्मका एक अंग ही न मान लेते, जबतक इस प्रक्रियाके एक अमुक समयतक जारी रहनेका वैसा असर पड़ना ही था।

आपकी रायमें क्या आज राजनैतिक परिस्थितियाँ उन गृह-उद्योगोंके पुनर्स्थानके लिए अनुकूल हैं, जिन्हें आपके विचारके अनुसार ईस्ट इंडिया कम्पनीने नष्ट कर दिया था ?

मैं परिस्थितियोंको बहुत अनुकूल मानता हूँ, क्योंकि लोग महसूस कर रहे हैं कि यदि अब हाथ-कताई और हाथ-बुनाईका पुनर्स्थान नहीं किया गया तो उनके लिए दिनो-दिन अधपेट भूखो मरनेके सिवाय और कोई चारा नहीं है।

तो इसी दिशामें जनताको प्रयत्नपूर्वक चलाना क्या आपके कार्यक्रमका अंग है ?  
हाँ ! यह काम बहुत बड़े पैमानेपर किया जा रहा है।

भले ही लोग देशप्रेम और वचतके खयालसे हाथ-कताईपर ध्यान देने लगे तो भी यदि साथ ही फैक्टरी व्यवस्था और मशीनकी बनी चीजोंका भारतमें आना जारी रहा, तो क्या आप विशेष रूपसे आन्दोलनके सफल होनेकी आशा करते हैं ?

इसका उत्तर स्वयं आपका प्रश्न ही दे रहा है। यदि लोग देशभक्ति और वचतकी भावनासे यह काम करने लगते हैं, तो यह हो सकता है।

परन्तु हमारे लोगोका और उनकी वर्तमान दशाका आपने जो अध्ययन किया है, क्या उससे आपको यह आशा बँधती है कि देशभक्तिकी भावना इतनी बलवती सिद्ध होगी कि राज्यकी मददके बिना ही बड़े पैमानेपर घरेलू उत्पादनको जबरदस्त प्रोत्साहन दिया जा सके ?

हाँ, अवश्य। इसीलिए मैं कहता हूँ कि यदि लोग हाथ कताई और हाथ बुनाईको बड़े पैमानेपर अपना ले तो उससे स्वतः ही हम स्वराज्यकी ओर अग्रसर होंगे।

परन्तु आन्तरिक उपद्रव, जैसे कि मलाबारमें हुए, अहिंसात्मक असहयोगकी गतिमें बहुत ही बड़ी बाधा है, यह तो आप मानेंगे ही ?

मेरा उत्तर 'हाँ' है।

क्या आप यह भी नहीं मानते कि मलाबारके इस दंगेका आपके आन्दोलनसे बहुत-कुछ सम्बन्ध था ?

जो जानकारी मैंने प्राप्त की है, और जिसपर मुझे सन्देह करनेका कोई कारण नहीं है, वह इसी तथ्यको प्रमाणित करती है कि हिंसा उन स्थानोंपर भड़की जो हमारे असहयोगियोंकी कार्रवाइयोंसे लगभग अछूते ही बचे थे। और मेरी जानकारीमें तो यह भी है कि असहयोगियोंको जानबूझकर इन उपद्रवग्रस्त क्षेत्रोंमें जानेसे रोका गया था।

यद्यपि आपके दलके बाहरके प्रतिष्ठित नेताओंने असहयोग आन्दोलनको बड़े पैमानेपर चलानेके दुष्परिणामोंकी ओर ध्यान आकर्षित करते हुए आपके आन्दोलनका विरोध किया था तथापि क्या आपकी अब भी यही धारणा है कि असहयोग भारत-जैसे देशको स्वराज्य दिलानेका, एकमात्र न सही, तो भी मुख्य साधन अवश्य है ?

हाँ, यही एकमात्र उपाय है, भारत किसी अन्य उपाय द्वारा सौ सालोंमें भी स्वराज्य नहीं पा सकता।

देशमें लाखों करोड़ों लोग ऐसे हैं जो प्रत्यक्ष रूपसे आपके प्रभावमें नहीं हैं, लेकिन जो अखबारों और सभाओंके जरिये असहयोगके बारेमें पढ़ते और सुनते हैं। इन लोगोंको यही माननेको कहा जाता है कि देशमें जो भी बुराइयाँ हैं वे सब वर्तमान सरकारके कारण हैं। इन बुराइयोंको किस प्रकार दूर किया जाये, यह बताये बिना उनका जिक्र करते रहना, सत्ताखूट लोगोंके प्रति लोगोंमें दुर्भाव उत्पन्न करना है। क्या आप ऐसा नहीं सोचते कि असहयोग आन्दोलनका सुविचारित उद्देश्य भी यही है?

यह प्रश्न ऐसा मानकर चलता है कि कोई भी व्यक्ति वास्तवमें अहिंसाके विषयमें लोगोंको नहीं समझाता।

आप इसे अपनी प्रशंसा-मात्र न समझें तो मैं समझता हूँ कि आप मेरी इस बातसे सहमत होंगे कि जहाँ कहीं किसी प्रकारका कोई ऐसा झगडा उत्पन्न होता है जो असहयोगके सिद्धान्तके प्रसारके कारण उत्पन्न हुआ माना जाता हो वहाँ शान्ति स्थापित करनेके लिए गांधीकी आवश्यकता होती है।

मैं यह सोचकर अपनी तारीफ नहीं कहूँगा कि हर जगह शान्त वातावरण बनानेके लिए मेरी निजकी उपस्थिति जरूरी हुई, क्योंकि मैं जानता हूँ कि ऐसे बहुत-से लोग हैं जो उस प्रकारका वातावरण बना सके और उसे कायम भी रख सके। मेरा पक्का विश्वास है कि यदि सरकारने श्री याकूब हसनको मलाबार जानेकी अनुमति दे दी होती, तो वहाँ वादमें जो-कुछ हुआ वह रोका जा सकता था और मुझे पूरा विश्वास है कि यदि सरकार मुहम्मद अलीको वाल्टेयरमें न पकड़ती बल्कि उन्हें मलाबार भेजती, तो वे पूर्ण शान्ति स्थापित कर सकते और बहुत-सी जानें बच जाती तथा बहुतेरे हिन्दू परिवार धर्मान्ध मोपलाओंके उन्मादसे बच गये होते।

परन्तु आपके खयालसे श्री मुहम्मद अलीकी गिरफ्तारीका आपके आन्दोलनपर क्या असर पड़ेगा? क्या आपके मुसलमान अनुयायियोंको यह हिंसाके लिए प्रेरित करेगा?

मैं आशा करता हूँ कि नहीं करेगा, और मेरा विश्वास है कि यदि भारत अहिंसात्मक रहता है, और साथ ही दृढ़ भी तो मैं जानता हूँ कि स्वराज्य करीब है। यह देखते हुए कि सरकार जनताकी राय नहीं लेना चाहती, सरकारके पास केवल एक रास्ता रह जाता है और वह यह कि वह उन लोगोंको समाप्त कर दे जो जनताकी रायका, भले कुछ समयके लिए ही, प्रतिनिधित्व करते हैं।

आप जो कह रहे हैं, सरकार क्या वही कर रही है?

इस बारेमें मेरे मनमें कोई सन्देह नहीं है।

परन्तु जबतक आपके आदर्शके अन्तर्गत ये बड़ी-बड़ी शक्तें बनी हैं, तबतक आप लोगोंको ऐसी आशका करनेसे नहीं रोक सकते कि आपकी तमाम नेफनीयतीके बावजूद हिंसाके अवसर आ सकते हैं क्योंकि उनके अन्दर आप-जैसी दार्शनिक वृत्ति या आत्मसंयमका दृढसंकल्प नहीं है?

हाँ, खतरा तो हमेशा है, और कोई भी सुधारक अबतक बड़े खतरोंके बिना सुधार कार्य पूरा नहीं कर पाया है।

जब इतने बड़े खतरे मौजूद हैं, तो क्या आपकी समझसे सरकार द्वारा ऐसे तरीके अपनाना उचित नहीं है, जो उसकी बुद्धिसे जरूरी हैं ?

यह देखते हुए कि सरकार जनताकी न्यायपूर्ण आकांक्षाओंका विरोध कर रही है, सरकारके कार्योंको किसी तरह उचित नहीं कहा जा सकता ।

परन्तु क्या यह मामला ऐसा नहीं है जिसपर खुद भारतीयोंमें बड़ा मतभेद है ?

मेरा उत्तर यह है कि खिलाफत और पंजाबके बारेमें लोगोंकी माँगोंके सम्बन्धमें कोई मतभेद नहीं है । इसका उल्लेख मैं इसलिए करता हूँ कि यदि सरकारका कुछ भी इरादा खिलाफतकी माँगें पूरी करनेका होता तो वह मीलाना मुहम्मद अलीको कैद हरगिज न करती ।

मलावारके उपद्रवोंके दावजूद, क्या आप हिन्दू-मुस्लिम एकताके प्रति निराश नहीं होते ?

मेरे निराश न होनेका सीधा-सा कारण यह है कि कोई भी समझदार मुसलमान, चन्द मोपला लोगोंने जो भी किया है उसे ठीक नहीं मानता है । जब आपका मानवके बहुत बड़े-बड़े समूहोंसे वास्ता पड़ता हो तब ऐसी उम्मीद करना बहुत ज्यादा होगा कि एक भी व्यक्ति कोई गलती नहीं करेगा ।

इसी बातको लेकर आपके असहयोगका विरोध किया जाता है ।

हाँ, लेकिन क्या सरकारने अपने शब्द-भण्डारसे 'खतरा' — यह शब्द मिटा दिया है ?

[ अंग्रेजीसे ]

हिन्दू, १६-९-१९२१

### ५३. भाषण : मद्रासमें

१५ सितम्बर, १९२१

“स्वदेशी” पर महात्मा गांधीका भाषण सुननेके लिए कल सायंकाल साढ़े पाँच बजे प्रेसिडेंसी कालेजके सामने समुद्रतटपर विशाल सभा हुई । . . .

श्री एस० कस्तूरीरंगा आयंगरके प्रस्तावपर श्री याकूब हसनको सभापति बनाया गया ।

महात्मा गांधी बोलनेको उठे तो लोगोंने तीव्र हर्षध्वनिसे उनका स्वागत किया । महात्माजी घंटे-भरसे अधिक समयतक बोले और बहुत स्पष्ट तथा खनकती हुई आवाजमें । लोगोंने उनका भाषण बड़े ध्यानसे सुना । भाषण अंग्रेजीमें दिया गया, किन्तु शुरूमें

ए० रामास्वामी आयगार<sup>१</sup> और फिर श्री एस० सत्यमूर्ति<sup>२</sup> एक-एक वाक्यका अनुवाद करके बोलते गये। महात्माजीने कहा-

सभापति महोदय और मित्रो,

सदाकी भाँति मैं आपसे क्षमा माँगना चाहूँगा कि शारीरिक दुर्बलताके कारण मैं खड़ा होकर नहीं बोल सकता। पीछेके सभी श्रोताओंसे मैं कहना चाहता हूँ कि यदि वे मेरी बातें सुनना चाहते हैं तो पूरी शान्ति बनाये रखे। और मैं समस्त श्रोताओंसे अनुरोध करूँगा कि वे न तो ताली बजाये और न “शर्म-शर्म” चिल्लाये। सितम्बरमें राष्ट्रीय कांग्रेसने नागपुरमें देशके सामने जो कार्यक्रम प्रस्तुत किया, यदि आप उसे सचमुच पूरा करना चाहते हैं, तो विश्वास करें कि करतलध्वनि करके या “छि छि” कहकर आप उसे पूरा नहीं कर सकते। अब हमें प्रदर्शनसे बचकर पहलेसे कहीं अधिक गम्भीरतासे अपने काममें जुट जाना चाहिए। अपने कार्यक्रमको पूरा करने तथा स्वराज्यकी स्थापना करनेके लिए हमारे पास अब केवल कुछ महीनेका ही समय है। खिलाफत और पंजाबके अन्यायोंका परिशोधन करानेके लिए समयकी मानवीय दृष्टिसे, हमारे पास बहुत ही कम समय है। लेकिन खुशीकी बात यह है कि प्रतिदिन अपने चारों ओर मुझे इस बातके सकेत मिलते हैं कि ईश्वर हमारे साथ है। मैं जानता हूँ और निःसन्देह आप भी जानते हैं कि हम भले ही मानवीय दृष्टिके अनुसार सबसे कमजोर दिखते हों, फिर भी ईश्वर चाहे तो हमें सफल बना सकता है।

मैं ऐसा मानता हूँ कि वाल्टेयरमें मौलाना मुहम्मद अलीकी गिरफ्तारी भी हमारे लिए वरदान बनकर आई है। ईश्वर ही जानता है कि जो भी सच्चे और वैय तरीके किसी असहयोगीके लिए उपयुक्त हैं, उन सभी तरीकोंसे मौलाना मुहम्मद अलीने, उनके भाईने और मैंने इस बातकी हरचन्द कोशिश की कि वे जेल न जायें। इस सीढ़े और सँकरे पथपर चलनेके लिए एक वहादुर आदमी जो-कुछ कर सकता है, मुहम्मद अलीने वह सब किया। और यह तो वाइसराय महोदय ही बता सकते हैं कि उस समय जब कि वे शान्ति और सद्भावना यात्रापर निकले हुए थे, ऐसी कौन-सी नई स्थिति उत्पन्न हो गई थी जिससे उनकी गिरफ्तारीका औचित्य सिद्ध होता है। अलीबन्धुओंके हस्ताक्षरसे जारी किये गये उस प्रसिद्ध और बहुचर्चित वक्तव्य<sup>३</sup> के बादसे मौलाना मुहम्मद अली लगभग बराबर मेरे साथ ही रहे हैं। मैं अपने श्रोताओंको, और इन श्रोताओंके जरिये समस्त भारतको यह विश्वास दिलाता हूँ कि मौलाना मुहम्मद अलीने खुदाके नामपर भारतसे जो यह वादा किया था कि वे हिंसा नहीं भड़कायेंगे, उस वादेसे वे तिल-भर भी नहीं हटे हैं। मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि निजी बातचीतमें या खुले तौरपर, वक्तन-फवक्तन मौलाना मुहम्मद अलीने इस बातपर जोर दिया कि भारतके लोगोंके लिए अहिंसाका पूरी तौरपर

१ पहले मद्रासके तमिल दैनिक स्वदेशमित्रन् और बादमें हिन्दूके सम्पादक, १९२६-२७ में कांग्रेसके महा-सचिव, विधान सभाके सदस्य।

२ १८८७-१९४३, मद्रासके एक प्रसिद्ध कांग्रेसी नेता और वक्ता।

३ देखिए खण्ड २०, पृष्ठ ९२।

पालन करना जरूरी है। उनसे जो लोग मिले उन्हें और जिन बहुत सारी सभाओं में वे बोले, वहाँ लोगोको उन्होंने यही समझाया है कि स्वराज्य हो, या खिलाफत अथवा पंजाब विषयक अन्यायका परिशोध — हमारी सफलताकी एकमात्र और अनिवार्य शर्त यही है कि भारतके लोग पूरी तरह अहिंसाकी भावना बनाये रहे। लेकिन अलीबन्धु कायर नहीं हैं। अगर किसीकी ऐसी कल्पना या ऐसा विचार रहा हो कि उनके “वक्तव्य” का अर्थ उनके रवैये या उनकी भाषामें कोई परिवर्तन है, तो यह उसका भ्रम ही था। इन दोनोंसे ज्यादा बहादुर और सच्चे लोग मेरे देखनेमें कभी नहीं आये। मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि ये दोनों भाई बाहर-भीतर हर तरफसे शालीन और ईमानदार हैं। लेकिन मैं यह भी स्वीकार करता हूँ कि वे कठोर भाषाका प्रयोग कर सकते हैं, और इसका प्रयोग करना और खरी बात कहना उन्हें बहुत प्रिय है। (श्रोताओंमें दबी हँसीकी आवाज) वे दोनों खुद बहादुर और शक्तिवान हैं और अपने श्रोताओंमें भी अपनी थोड़ी-बहुत बहादुरी और शक्ति पैदा करनेकी उन्होंने सफल कोशिश की है। लेकिन अपने अनुयायियोंमें अपनी जैसी शक्ति और बहादुरीकी भावना उत्पन्न करनेके साथ-साथ ही उन्होंने अपने अनोखे ढंगसे अपनी शक्ति-भर खुदको अनुशासित भी किया है। मेरा दृढमत है कि इन दोनों भाइयोंने समस्त भारतमें अहिंसाका वातावरण बनाये रखनेके लिए जितना प्रयास किया है उतना मुसलमानोंमें अन्य किसीने भी नहीं किया है, और इसीलिए अगर मैं सरकारपर यह आरोप लगाऊँ कि मौलाना मुहम्मद अलीको गिरफ्तार करके उसने खिलाफतको ही गिरफ्तार किया है या करनेकी कोशिश की है तो उसे इसमें आश्चर्य नहीं होना चाहिए।

वैसे तो सरकार खुद ही शक्तिशाली है, फिर भी अगर वह चाहती तो अलीबन्धुओंको और मुझे उपद्रवग्रस्त क्षेत्रमें जानेका न्यौता दे सकती थी, कि हम उस उपद्रवग्रस्त क्षेत्रमें गान्ति-सुव्यवस्था स्थापित करें। मुझे विश्वास है कि इस तरह बहुत-से निर्दोष लोगोकी जान बच गई होती। मुझे विश्वास है कि बहुतसे हिन्दू परिवारोंको बरवादीसे बचाया जा सकता था। मुझे माफ किया जाये, लेकिन मैं सरकारपर फिर आरोप लगाता हूँ कि वह लोगोको हिंसाके लिए भड़काना चाहती थी। जिस प्रकारकी शासन-पद्धतिके अन्तर्गत हमपर शासन किया जा रहा है उसमें शक्तिशाली, बहादुर और सच्चे आदमियोंके लिए कोई जगह नहीं है। सरकारके पास ऐसे आदमियोंके लिए अगर कहीं कोई जगह है तो वह जेल ही है।

मलावारमें जिन लोगोको इतना अधिक दुःख भोगना पड़ा है, मेरा हृदय उनके लिए रोता है। मैं जानता हूँ कि एक जमानेसे हमारे मोपला भाई अनुशासनविहीन जीवनके आदी रहे हैं, और इसलिए उनपर पागलपन सवार हो गया है। मैं जानता हूँ कि उन्होंने खिलाफत और अपने देशके प्रति एक भयंकर अपराध किया है। समस्त भारतके ऊपर आज इस बातकी जिम्मेदारी है कि वह गम्भीरसे-गम्भीर उत्तेजनाके बावजूद अहिंसा बरते। हिन्दू परिवारोंकी जो तबाही हुई है उससे मैं साफ देखता हूँ कि अहिंसात्मक असहयोगका कल्याणकारी सन्देश उस क्षेत्रमें मोपला परिवारोंतक नहीं पहुँच सका था। और मेरे पास ऐसे प्रमाण हैं, जिनपर सन्देह करनेका कोई कारण नहीं है, कि जिन भागोंमें हमारे मोपला देशभाइयोंने पागलपन दिखाया, वहाँ असहयोग-

की भावना नहीं पहुँच पाई थी। मैं जानता हूँ कि असहयोगियोंको जानबूझकर उन भागोंमें अधिकारियोंने नहीं जाने दिया। किन्तु मैं आशा करता हूँ कि मेरे हिन्दू देश-भाई अपना मानसिक सन्तुलन नहीं खोयेंगे। यद्यपि मैं यह माननेको तैयार नहीं हूँ, लेकिन अगर यह मान भी लिया जाये कि सरकारी सूत्रोंसे जवरिया धर्म-परिवर्तनकी जो कहानियाँ हमारे कानोंतक पहुँची हैं वे सब सही हैं, तो भी इस श्रोता-समुदायमें जो हिन्दू मौजूद हैं, मैं उनसे यह विश्वास करनेका अनुरोध करूँगा कि इस बातसे ही हिन्दू-मुस्लिम एकताके सिद्धान्तके प्रति हमारी आस्था भग नहीं हो जानी चाहिए। हमें यह अपेक्षा नहीं करनी चाहिए कि सभी हिन्दू और सभी मुसलमान एकाएक इस सिद्धान्तके कट्टर अनुयायी हो जायेंगे। मेरे जाननेमें एक भी ऐसा समझदार मुसलमान नहीं है जो छिपे तौरपर या खुले आम जवरिया धर्म-परिवर्तनकी इन घटनाओंको ठीक बताता हो, और हमें अपने इन भाइयोंके भविष्यके प्रति भी कोई चिन्ता करनेकी जरूरत नहीं है।

शास्त्रोंका जो अध्ययन मैंने किया है, उससे मेरी पक्की धारणा बनी है कि जिम व्यक्तिको बल-प्रयोग द्वारा कोई काम करनेके लिए विवश किया गया हो, उसे प्रायश्चित्त करनेकी जरूरत नहीं है। हमारे मित्र श्री याकूब हसनने तमिल जनताको बताया है कि ये लोग जिनका जवरन धर्म परिवर्तन किया गया है, इस्लाम-धर्ममें प्रविष्ट नहीं किये जा सकते। एक सच्चे हिन्दूके नाते, एक ऐसे हिन्दूके नाते जो कोई बात कहते समय अपनी जिम्मेदारी पूरी तरह जानता है, मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि उनमें से एक भी हिन्दू ऐसा नहीं है, जिसने हिन्दू-समाजमें रहनेका अधिकार खो दिया हो। मुझे पता है कि विपत्ति-ग्रस्त हिन्दू घरोंको सहायता पहुँचानेवाले कांग्रेस और खिलाफतके कार्यकर्त्ताओंके रास्तेमें सरकार हर प्रकारकी बाधा खड़ी कर रही है, और इसके साथ ही मुझे बताया गया है कि सरकार स्वयं इन लोगोंके लिए जो भूख-पीड़ित हैं, कुछ नहीं कर रही है। सरकार हमें अनुमति दे या न दे, मुझे इसमें सन्देह नहीं कि हमारा स्पष्ट कर्त्तव्य है कि जितना पैसा हम इकट्ठा कर सकें उतना पैसा इन कष्ट-पीड़ितोंके लिए इकट्ठा करें, और ऐसी व्यवस्था करें कि उन्हें जिन चीजोंकी जरूरत है, वे उन्हें मिलें। कांग्रेस कमेटीने इन कष्ट-पीड़ितोंकी मददके लिए अमुक धनराशि इस निमित्त देना निश्चित किया है और मैं जानता हूँ कि खिलाफत समिति भी एक अमुक राशि देनेकी कोशिश कर रही है। किन्तु मैं मद्रास अहातेके मुसलमान देशभाइयोंसे कहूँगा कि यदि वे अपने हिन्दू-भाइयोंकी सहायताके लिए प्रत्येक घरसे पाई-पाई भी इकट्ठा करें तो यह एक बहुत ही उदारताका काम होगा।

मैं जानता हूँ कि आज यह अहाता भारत-भरमें शायद सबसे ज्यादा सकट-ग्रस्त अहाता है। हम अभीतक पूरी तरह नहीं जानते कि इस क्षेत्रमें जनताकी प्रबल और उठती हुई भावनाओंको दवानेके लिए सरकार क्या कदम उठा रही है। आज सुबह मुझे दी गई इस सूचनापर अविश्वास करनेका मेरे पास कोई कारण नहीं है कि मलाबारमें ठहरे बहुते बहुत-से नौजवानोंको इस कारण अपमानित किया गया कि वे खद्दरकी टोपी और सदरी पहने थे। मुझे मालूम हुआ है कि भारतमें शान्ति-रक्षाके इन ठेकेदारोंने खद्दरकी शुद्ध सदरियोंको फाड़-फूड़ डाला और उन्हें जलाकर राख

कर दिया। मुझे यह भी मालूम हुआ है कि मलावारके सरकारी अधिकारी पजावके अधिकारियोंसे आगे भले न बढ़ पाये हों, लेकिन अपमानित करनेके नये-नये तरीके उन्होंने जरूर ईजाद किये हैं। आन्ध्र प्रदेशमें नये सुधारके अनुसार बने मन्त्रिमण्डलके सदस्य भी जनतापर लाल-पीले हो रहे हैं।

उन्होंने जनताकी अनिच्छाके बावजूद उसके ऊपर एक नगरपालिका थोप दी है। आन्ध्र देशके एक दूसरे भागमें व्यापक विरोधके बावजूद उन्होंने जबरन चराई-कर वसूलनेकी कोशिश की है। और मेरी जानकारीके अनुसार इन मन्त्रियोंके एक फतवेके अधीन निर्दोष गायोको उनके बछड़ोसे अलग करके काजीहाउसोमें डाल दिया गया है, जहाँ उन्हें खाने-पीनेके लिए घास और पानी भी नहीं मिलता। तो इन दमनकारी कार्यवाहियोंके मुकाबले जिनमें सिर्फ अंग्रेज प्रशासकोका ही नहीं, बल्कि तथा-कथित उत्तरदायी मन्त्रियोंका भी हाथ है, क्या हम हिंसासे उत्तर दे ? हम निश्चित तौरपर जानते हैं कि उसका परिणाम क्या होगा। हम जानते हैं कि जिस देशकी जनताने हिंसा न करनेकी शपथ ली हो, उस देशकी जनता द्वारा हिंसा करनेका परिणाम निश्चित विनाश है। यदि आप मौलाना मुहम्मद अलीको जेलसे रिहा कराना चाहते हैं, यदि आप उन निर्दोष गायोको मुक्त कराना चाहते हैं, यदि आप चाहते हैं कि मलावारमें हमारे देशभाइयोको जिस तरह कानून, व्यवस्था और शान्तिके नामपर अपमान मिल रहा है, उससे हम बचे, यदि आप चाहते हैं कि चिरला-पेरलामें हमारे साहसी देशभाइयोपर जो दबाव डाला जा रहा है, उसका प्रतिरोध करे, तो आपके सामने एक ही रास्ता है, और वह यह कि आप अहिंसाका पूरा-पूरा पालन करें। राष्ट्रीय स्वाभिमानका तकाजा है कि मौलाना मुहम्मद अलीको और इस सरकार द्वारा नाजायज तौरपर बन्द किये अन्य सभी लोगोको भी रिहा करानेके लिए एकमात्र तरीका स्वराज्यकी स्थापना है, और स्वराज्यमें इस देशकी ससदका सर्वप्रथम कार्य यह हो कि वह समुचित आदर और सम्मानके साथ इन निर्दोष कैदियोंकी रिहाईके लिए कानून पास करे। हमें इस सरकारसे किसी रियायतकी मांग नहीं करनी है, और न उसकी हमें अपेक्षा ही करनी चाहिए। हमें चाहिए कि हम इस सरकारको चुनौती दे दे कि वह हृदसे-हृद जो करना चाहती है करे, और हालाँकि सरकारको अन्तमें दृढ-सकलप लोगोकी इच्छाके सामने झुकना ही होगा, लेकिन हमें समझ रखना चाहिए कि इससे पहले कि वह झुके, वह हमारी चुनौतीको स्वीकार करेगी, और उसका वैसा ही जवाब देगी जिसकी अपेक्षा एक निरकुश और शक्तिमदमें चूर सरकारसे की जाती है।

लेकिन मैं चाहता हूँ कि आप अपने मनको टटोल कर देखें। इसी वर्ष स्वराज्य-प्राप्तिके लिए हमें क्या करना है ? अपने देशभाइयोके सामने रखनेको मेरे पास अहिंसा, हिन्दू-मुस्लिम एकता और स्वदेशीके सुपरीक्षित कार्यक्रमके सिवा दूसरा कोई कार्यक्रम नहीं है। हमारी अहिंसा और हिन्दू-मुस्लिम एकताके प्रति हमारी लगनकी अभिव्यक्ति स्वदेशीके जरिये होनी चाहिए। इसीलिए इस सभामें इतने कम लोगोको स्वदेशी वस्त्र पहने देखकर मुझे दुःख होता है। और जब मैं एक ओर बेगम मुहम्मद अली साहिबाको देखता हूँ और दूसरी ओर अपने सामने बैठी बहनोंको देखता हूँ

तो मेरा दिल टूट जाता है। बेगम साहिबाका लालन-पालन भी उतने ही कोमल ढंगसे हुआ है जितने कोमल ढंगसे मेरी इन बहनोका। लेकिन इसके बावजूद वे भारी खद्दर धारण करनेमें लज्जा नहीं, बल्कि गर्वका अनुभव करती हैं। और मेरी प्यारी बहनो, यदि आपने मेरी बातें ध्यानसे सुनी हैं तो मुझे आशा है कि आप कलसे अपना मन बदल लेगी। और विदेशी रेशमी वस्त्र और विदेशी साज-सज्जाको फेंककर शुद्ध तथा पवित्र खद्दर ही धारण करने लगेंगी। और जहाँतक पुरुषोंकी बात है, मौलाना मुहम्मद अली और मौलाना शौकत अली, दोनों भाई, भले ही पसीनेसे लथपथ हो जायें, किन्तु दिन-रात खद्दरके ही कपड़े पहने रहते हैं। मौलाना शौकत अलीके लिए तो और भी परेशानी है, क्योंकि वे डील-डीलमें अपने भाईसे ज्यादा मोटे और भारी-भरकम हैं। इसलिए फिर जब मैं एक ओर इन दोनों भाइयोंके बारेमें सोचता हूँ और दूसरी ओर इस विशाल श्रोता-समुदायपर नजर डालता हूँ तो मेरा दिल उसी तरह टूट जाता है। यहाँ आप लोग जैसी भावनाका प्रदर्शन कर रहे हैं, उस भावनासे तो स्वराज्य नहीं मिल सकता। देश आपसे अपेक्षा करता है कि आप अपने विदेशी और सुन्दर बारीक वस्त्र छोड़ दें, विदेशी कपड़ोंसे बनी अपनी टोपियाँ और विदेशी सूतसे बनी बारीक धोतियाँ भी छोड़ दें। देश प्रत्येक मर्द, औरत और बच्चेसे, यह अपेक्षा रखता है कि उसे जितना समय मिले, उसमें वह सूत काते। जबतक चरखेका शान्ति-पूर्ण और पवित्र सन्देश भारतके प्रत्येक घरमें नहीं पहुँच जाता तबतक अहिंसात्मक तरीकोसे स्वराज्य नहीं प्राप्त किया जा सकता।

इस जगह सभाको दस मिनटके लिए स्थगित कर दिया गया ताकि मुसलमान श्रोतागण शामकी नमाज पढ़ सकें। इस बीच सभामें पूरी शान्ति बरती गई। नमाजके बाद महात्माजीने अपना भाषण जारी करते हुए कहा

मेरे लिए चरखा प्राचीन समृद्धिकी पुनर्स्थापना और आत्म-विश्वासका प्रतीक है। चरखा इस बातकी सबसे खरी कसौटी है कि हमने अहिंसाकी भावनाको कहाँतक आत्मसात् किया है। चरखा एक ऐसी चीज है जो हिन्दू और मुसलमानोंको ही नहीं, बल्कि भारतमें रहनेवाले अन्य धर्मावलम्बियोंको भी एक सूत्रमें बाँध देगा। चरखा भारतीय नारीके सतीत्वका प्रतीक है। मैं इस बातकी साक्षी देता हूँ कि चरखेके अभावमें हमारी हजारों गरीब बहने लज्जा और पतनका जीवन अपनानेको विवश हैं। चरखा विधवा नारीका सखा है। और यह चरखा ही है जिससे भारतके लाखों ग्रामवासियोंके अपर्याप्त साधनोंकी पूर्ति होती थी। चरखा न जाने कितने लोगोंकी आत्मशुद्धिमें सहायक हुआ है। और हमारे घरोंमें चरखेका व्यापक रूपसे अपनाया जाना मेरी दृष्टिमें इस बातका निश्चित द्योतक होगा कि हमने अब दिमागको ही सब-कुछ मान लेना वन्द कर दिया है। इसलिए मेरे लिए चरखा इस बातका द्योतक है कि जो लोग चरखा चलाते हैं वे शारीरिक श्रमकी सर्वोच्चताको स्वीकार करते हैं। हमने अछूत मानकर अभीतक जिनका तिरस्कार करनेका पाप किया है, चरखा उनके लिए सान्त्वनाका स्रोत है। चरखा ही वह चीज है जिसे भारतमें कहीं भी पतनके गर्तमें पड़ी बहने रोजी कमानेके एक सम्मान-जनक साधनके रूपमें अपना सकती हैं। और

जब चरखा हमारे देशके घर-घरमे अपनी पक्की जगह बना लेगा तभी भारतके लिए व्यापक पैमानेपर सविनय अवज्ञा आन्दोलन प्रारम्भ करना सम्भव होगा। जब हमारा खून क्रोधसे उबल रहा हो, और जब हम उत्तेजित हों उस समय देशमे कानूनकी अवज्ञाका कोई आन्दोलन सविनय तो हो ही नहीं सकता। अगर हम इसी वर्ष मुक्ति पानेके उद्देश्यसे सारे भारतमे अहिंसाकी भावना भरना चाहते हैं तो चरखेके अलावा हमारी शुद्धिका और कोई उपाय नहीं है। आपको अपना तन ढँकनेके लिए वस्त्र और अहमदाबादकी मिलोपर निर्भर नहीं रहना चाहिए, बल्कि आपमे इतनी क्षमता, इतना आत्मसम्मान होना चाहिए कि आप अपने पवित्र हाथोंसे तैयार किये गये वस्त्रसे ही अपना तन ढँकनेपर आग्रह रखे। लेकिन मैं आशा करता हूँ कि इस श्रोतासमूहमे से कोई भी मेरी बातोंकी आड लेकर अपनी कमजोरी नहीं छिपायेगा, और न इनका प्रयोग श्रोताओंको मैं जिस तरह विदेशी वस्त्र पहने देख रहा हूँ, उसी तरह विदेशी वस्त्र पहनना जारी रखनेके लिए करेगा। इसके विपरीत, अगर मेरी ही तरह आप भी ऐसा महसूस करते हो कि हमने पिछले दिसम्बर महीनेमे जो सकल्प किया उसे पूरा करनेको हम एक पवित्र कर्तव्य-बन्धनसे बँधे हुए हैं तो आप ध्यान रखेंगे कि जबतक आप अपना पसीना बहाकर अपने लिए कपड़ा तैयार नहीं करते तबतक आप चैन नहीं लेगे, भले ही तबतक आपको मद्रासकी सड़कोपर लँगोटी पहनकर ही क्यों न चलना पड़े। अलीवन्धु आपसे हडतालकी अपेक्षा नहीं करते। वे यह भी नहीं चाहते कि आप सार्वजनिक सभाओंका आयोजन करके प्रदर्शन करे। वे आपसे जो चाहते हैं वह इतना ही कि आप एक निश्चित ढंगसे अपनी वीरता और उत्साह, निर्भीकता और सत्य-परायणता तथा अहिंसाका परिचय दे। वे चाहते हैं कि उनकी बात सुननेके लिए श्रोतासमूहमे शामिल होनेवाले स्कूली लड़कोंमे अगर उनके प्रति तनिक भी भाव और सम्मान हो तो वे उनका अनुरोध स्वीकार करे और उस सरकारकी स्कूलोमे जाना बन्द कर दे जिसे उखाड़ फेंकनेके लिए वे कृतसकल्प हैं। वे चाहते हैं कि जो कमजोर दिल खिताबयाफता लोग, कौंसिलोके सदस्य लोग और वकील असहयोगमे विश्वास तो रखते हैं लेकिन उनके पास जो-कुछ है उसे छोड़नेका साहस नहीं रखते, वे अब उनके आवाहनका उत्तर दे और बहादुरीके साथ उत्तर दें।

लेकिन ये खास वर्ग अपने कर्तव्यका अनुभव करे या नहीं, या अपने कर्तव्यका अनुभव करके वे अवसरकी माँगके अनुकूल आचरण करे या नहीं, लेकिन यहाँ एकत्र हुए हम लोगोंके लिए स्वदेशीका सन्देश अस्वीकार कर देनेका कोई कारण नहीं है। हम स्वराज्य कुछ खास वर्गोंके लिए नहीं, बल्कि आम जनताके लिए चाहते हैं, जिसमे अस्पृश्य तथा देशके दीनसे-दीन स्त्री-पुरुष भी शामिल हैं। ईश्वरकी कृपा है कि हमारी सेना ऐसी है जिसमे स्त्री-पुरुष, बच्चे-बूढ़े, कोढ़ी-रुग्ण सभीको विशेष सुविधा प्राप्त स्थितिवाले लोगोंके साथ-साथ उनके जैसा ही सम्मानपूर्ण स्थान प्राप्त है। कारण, क्या हमारा यह दावा नहीं है, क्या हमने हजारों मंचोंपर से यह नहीं कहा है कि वर्तमान सरकार शैतानकी सरकार है? और क्या हम यह दावा नहीं करते कि हम एक असुर-राज्यके स्थानपर राम-राज्य स्थापित करनेका प्रयत्न कर रहे हैं? और ईश्वरके राज्यमे क्या हममे से छोटेसे-छोटेको बड़ेसे-बड़ेकी बराबरीका दर्जा प्राप्त नहीं है?

इस लहराते सागरके तटपर ईश्वरके नामपर मैंने कई बार कहा है कि तमिल और तेलुगु लोगोकी धार्मिक प्रवृत्तिमे मेरा निश्चित विश्वास है क्योंकि दक्षिण आफ्रिकामे उनके साथ खाने-पीने, सोने-बैठने और कष्ट सहनेका जो सौभाग्य मुझे प्राप्त हुआ उसमे मैंने ऐसा ही देखा। मैं आशा करता हूँ और ईश्वरसे प्रार्थना करता हूँ कि भावी इतिहासकारोको ऐसा न लिखना पड़े कि द्रविड देशके लोग वाते तो ईश्वरके राज्यकी करते थे, लेकिन चल रहे थे शैतान-राज्यवाले तौर-तरीकोपर। हम ऐसा न करे जिससे हमारे विरोधियोका यह आरोप सही सिद्ध हो जाये कि अहिंसा और सत्यकी दुहाई देते हुए हम कई बार हिंसा और असत्यका आचरण करते हैं। जैसा कि तिलक महाराजने कहा है, स्वराज्य हमारा पुनीत और जन्मसिद्ध अधिकार है, खिलाफत हमारे मुसलमान देश भाइयोके लिए एक पवित्र धाती है, और पजाबके साथ किये गये अन्यायका परिशोध करना हमारा पावन कर्त्तव्य है। अब हम ऐसा न करे कि जिस सिद्धान्तको हमने पिछले वर्ष दो-तीन बार अपने धर्मकी तरह स्वीकार किया उसके साथ दगा करके हम अपने जन्मसिद्ध अधिकार, अपने धर्म और कर्त्तव्यसे विमुख हो जाये। हमने अपने सामने एक मानदण्ड रखा है और हमें उसपर दृढ़ रहकर अपने-आपको उसके योग्य सिद्ध करना है। अपने स्वीकृत सिद्धान्तके साथ दगा करके हम भावी पीढियोकी भर्त्सनाके भागी न बने।

अगले कुछ महीनोमे हमें अवश्य ही बहुत उथल-पुथल, कष्ट, कारावास और ऐसी ही बहुत-सी अन्य बातोका भी सामना करना पड़ेगा। सारी दुनियामे प्रभातके पहले अन्धेरा बहुत घना होता है, और मैं चाहता हूँ, आप अपनी आस्थाकी आँखोसे प्रकाशकी उन किरणोको देखे जो हमारे देशपर छाये इस घने अन्धकारको चीर कर आ रही है। और मैं इस महान् प्रान्तके नारी-पुरुष, सभीसे कहता हूँ कि आप सब अपने दायित्वका निर्वाह ऐसी ईमानदारीके साथ करे कि भावी पीढियाँ कह सकें कि मद्रास प्रान्त अपना कर्त्तव्य पूरा करनेमे किसी भी प्रान्तसे पीछे नहीं था। मैं ईश्वरसे प्रार्थना करता हूँ कि वह हम सबको शक्ति और साहस दे, एक निश्चित सकल्प दे, जिससे हम अपने लक्ष्यतक पहुँच सकें।

वेगम साहिब आपसे दो शब्द कहनेवाली हैं। कृपया उनकी बातोको पूरे आदर और ध्यानसे सुनियेगा। उनके बाद मौलाना आजाद सोबानी बोलेगे। वे एक बहुत बड़े मुल्ला हैं। जब केन्द्रीय खिलाफत समितिने, गत सितम्बर माससे बहुत पहले, असहयोग करनेका फैसला अन्तिम रूपसे किया था, तब खिलाफत समितिने खिलाफतके सिद्धान्तका प्रतिपादन करनेके लिए उन्हीको चुना था। इसलिए मुझे भरोसा है कि जितने धैर्यके साथ आपने मेरी बात सुनी है, उतने ही धैर्यके साथ उनकी बात भी सुनेगे। अन्तमे आपसे मैं अनुरोध करूँगा कि आप सब किसी प्रकारकी नारेबाजी या प्रदर्शन आदि न करे—सिर्फ इसी सभामे नहीं, बल्कि सभी सभाओमे। अहिंसाके नियमका तकाजा है कि हमें निरर्थक प्रदर्शनो, चीख-पुकार और हाथ-पैर आदि पटककर अपना खून नहीं गर्म करना चाहिए। मैं अपने विस्तृत अनुभवके आधारपर यह कह रहा हूँ कि जब सभी लोग बातचीत कर रहे हो और शोर-गुल मचा रहे हो—भले ही वे ऐसा स्नेह-वश ही क्यों न कर रहे हो—तब सदा शान्ति बनाये रखना असम्भव हो

जाता है। मैं आपसे अनुरोध करता हूँ कि यह जानते हुए भी कि हमारे विरोधी क्या-कुछ कर रहे हैं, हमारे वे देशभाई जो हमारे खिलाफ खड़े हैं वे क्या कर रहे हैं, आप लोग उनके साथ भी सम्मान और सहिष्णुताका बरताव करें। मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि विनम्रता और प्रेमसे हमारे बहुत-से ऐसे शत्रु हमारे मित्र बन जायेंगे, जो आज तक हमारे खिलाफ लड़ते रहे हैं। जैसे-जैसे हम आगे बढ़ेंगे, हमारे सामने अपने विरोधियोंके लेखो, भाषणों और कार्योंसे उत्तेजित हो उठनेके बहुत-से मौके आयेंगे। वैसे हालतमें मैं आपसे अनुरोध करूँगा कि उनकी इस बुराईके उत्तरमें — अगर हम उसे बुराई मानते हो तो — आप भी वैसे ही बुराईका आचरण न करें। वे तो मेरी और आपकी तरह अहिंसाके किसी सिद्धान्तसे बँधे हुए नहीं हैं, और इसलिए उनके किसी कामपर हमें आश्चर्य नहीं होना चाहिए, क्रोध नहीं करना चाहिए। हमें अपने आचार-व्यवहारकी ही चिन्ता करनी चाहिए। फिर तो हम भविष्यके बारेमें भी पूरी तरह आश्वस्त हो सकते हैं। आपने जिस ध्यानसे मेरी बातें सुनी हैं, उसके लिए आपको हृदयसे धन्यवाद देता हूँ।

[अंग्रेजीसे]

हिन्दू, १६-९-१९२१

## ५४. भाषण : स्त्रियोंकी सभा, मद्रासमें

१६ सितम्बर, १९२१

गत शुक्रवारको तीसरे पहर पौने पाँच बजे सौन्दर्य महलमें सार्वजनिक मित्र-मण्डलके तत्वावधानमें बुलाई गई एक सार्वजनिक सभामें, जो केवल स्त्रियोंके लिए थी, महात्मा गांधीने भाषण दिया। . . .

. . महात्माजी गुजरातीमें बोले। उन्होंने स्वदेशी वस्त्र धारण करनेकी वाछनीयता और जरूरत बताते हुए इस बातपर डु ख प्रकट किया कि सभी उपस्थित स्त्रियाँ विदेशी कपड़े पहने हुए हैं। उन्होंने कहा, यदि आप लोगोंको जापान या इंग्लैंडमें पकाई गई रोटियाँ दी जायें तो वे चाहे कितनी ही स्वादिष्ट क्यों न हों, आप कदापि नहीं खायेंगी। इसी तरह आपको विदेशी कपड़े और तडक-भड़कवाली चीजें कतई इस्तेमाल न करना अपना धर्म मान लेना चाहिए, क्योंकि ये हमारे राष्ट्रीय पतनके साधन-स्वरूप हैं। आप लोग अपने विदेशी कपड़े जला डालिए और अपने हाथके कते सूतसे हाथ-करघोपर बुने स्वदेशी कपड़े ही पहननेका दृढ़ सकल्प कीजिए। इतना कह चुकनेके बाद गांधीजीने चरखेकी उपयोगिता समझाई और कहा कि यह विधवाओंके जीवनका सहारा है, किसी भी असहाय नारीका साथी है और अब तो प्रत्येक आत्म-सम्मानिनी भारतीय महिलाको चाहिए कि वह चरखेको अपना प्रिय मित्र समझे। चरखा एक ऐसा यन्त्र है जिसे चलानेके लिए ज्यादा ताकत या विशेष हुनरकी जरूरत नहीं होती। एक गरीब कमजोर बालक भी इसे चला सकता है।

श्रीमती मुहम्मद अलीका परिचय कराते हुए गांधीजीने कहा कि स्त्रियोंको वेगम साहिबाके उदाहरणका अनुकरण करना चाहिए। इनके पतिको हाल ही में सरकारने गिरफ्तार कर लिया है परन्तु इन्होंने जरा भी भय या बेचैनी नहीं दिखाई। वेगम साहिबा खदर पहने हुए हैं। परन्तु खदरका जितना बोझ इनके शरीरपर है उतना आप लोगोमें से किसीको नहीं धारण करना होगा। स्त्रियोंको सुन्दर चीजें बहुत अच्छी लगती हैं परन्तु उन्हें हमेशा यह याद रखना चाहिए कि सुन्दरता बाहरकी चीज नहीं हुआ करती। कोई स्त्री यदि नेक और कर्तव्यपरायण है तो वह सुन्दर है अन्यथा असुन्दर है। यदि आपमें जरा भी आत्म-सम्मानकी भावना है और यदि आप अपने बच्चोंका और राष्ट्रका सम्मान बनाये रखना चाहती हैं, तो आपको तडक-भडकके प्रति अपनी रुचि अवश्य त्यागनी होगी, और सादा और सयत जीवन बिताना होगा। सीता-जीको जब अशोक वाटिकामें बन्दीके रूपमें रखा गया था तब रावणने उनके सामने हर तरहकी सुन्दर वस्तुएँ प्रस्तुत की थीं। परन्तु उन्होंने तिरस्कारपूर्वक किसी भी चीजको स्वीकार करनेसे इनकार कर दिया था और फल खाकर तथा वत्कल-वसन पहनकर रहना अधिक पसन्द किया। तो जबतक भारत गुलामीकी जजीरोमें जकड़ा हुआ है और जबतक धर्मराज्यकी स्थापना नहीं होती, तबतक भारतके प्रत्येक स्त्री-पुरुषको ऐसे विदेशी वस्त्रोंको घृणापूर्ण नजरसे देखना चाहिए मानो वे वास्तवमें एक अस्पृश्य वस्तु हैं।

अपने भाषणका अन्त करते हुए उन्होंने उत्तर भारतीय महिलाओंसे कहा कि वे अपनी मद्रासी बहनोके साथ स्वच्छन्दतापूर्वक हेलमेल पैदा करे और अपने बच्चोंका पालन-पोषण ठीक तरहसे करे। वे अपने बच्चोंमें वीरता और साहसके भाव भरे।

[अंग्रेजीसे]

हिन्दू, १९-९-१९२१

## ५५. भाषण : कपड़ा व्यापारियोंकी सभा, मद्रासमे

१६ सितम्बर, १९२१

कल शामको मद्रासके कपड़ा व्यापारी सघकी एक महत्वपूर्ण आम सभा, सघके भवनमें, महात्मा गांधीके साथ विदेशी कपड़के बहिष्कारके सम्बन्धमें वातचीत करनेके लिए हुई। सभामें सघके सदस्य काफी बड़ी संख्यामें उपस्थित थे। मौलाना आजाद सोबानी, सर्वश्री याकूब हसन, चक्रवर्ती राजगोपालाचारी और टी० एस० एस० राजन् भी सभामें उपस्थित थे। भाषण अंग्रेजीमें हुए और श्री राजगोपालाचारीने तमिलमें उनका अनुवाद कर सुनाया।

सघकी ओरसे श्री रामजी कल्याणजीने महात्माजीका स्वागत किया। गांधीजीने जवाबमें कहा .—

सज्जनो,

आज आप लोगोसे यहाँ मिलकर मुझे बहुत खुशी हुई है। सौभाग्यसे कपड़ा-व्यापारियोंसे मेरे बहुत ही मधुर सम्बन्ध रहे हैं। जैसा कि आप जानते हैं, बम्बई और कलकत्तामें उनके साथ मेरी कई बैठके हुई हैं और भारतके विभिन्न भागोंमें दौरा करते समय मैंने सब जगह व्यापारी-समाजसे मिलनका विशेष ध्यान रखा है। आपको यह जानकर प्रसन्नता होगी कि इन सब स्थानोंमें इस महान् स्वदेशी आन्दोलनके प्रति उनमें पूर्ण सहानुभूति थी, जो कि उचित ही है। आपको यह जानकर भी खुशी होगी कि कलकत्ताको छोड़कर अन्य शहरोंके व्यापारी बहुत बड़ी संख्यामें अब भविष्यमें विदेशी-वस्त्रका आयात बन्द करनेको राजी हो गये हैं। मुझे मालूम है कि कलकत्ताके व्यापारियोंको कुछ कठिनाइयाँ अनुभव हुई हैं। उन्होंने यह सुझाव रखा है कि वे सिर्फ ३१ दिसम्बरतक ही विदेशी कपड़ेका आयात बन्द रखेंगे और आपसमें अपने मौजूदा मालके साथ विदेशी सूतको बेचने या उसकी अदला-बदली करनेकी स्वतन्त्रता उन्हें होगी। मैं इस सुझावको स्वीकार नहीं कर सकता था क्योंकि मुझे लगा कि यह तो चाल-बाजीके सिवाय और कुछ नहीं है और उनकी बात मानकर मैं इन छिपे सौदोंमें उन व्यापारियोंका एक अनिच्छुक सहायक बनता। इस तरहके आन्दोलनमें, जिसके शुद्ध और धार्मिक होनेका हम दम भरते हैं, वास्तवमें गोपनीयता या लुक-छिपकर काम करनेके लिए कोई स्थान नहीं होता। इससे तो कही बेहतर यह होता है कि जो लोग विदेशी कपड़ेका आयात बन्द नहीं कर सकते, वजाय इसके कि जाहिरा कुछ कहें और गुप्त रूपसे उसके सर्वथा विपरीत आचरण करें, वे निःसकोच होकर साफ-साफ ऐसा कह दें और अपना व्यापार जारी रखें। परन्तु कलकत्ताके व्यापारी मेरी सहानुभूतिके पात्र हैं क्योंकि वे भारत-भरमें सबसे ज्यादा विदेशी वस्त्र आयात करनेवाले लोग हैं। परन्तु आपको यह सुनकर खुशी होगी कि वे भी अब पहलेसे अधिक देशभक्तिपूर्ण रवैया अख्तियार कर रहे हैं। श्री जमनालालजीने, जो कलकत्तामें उन बड़े-बड़े व्यापारियोंके साथ बातचीत करनेके लिए खास तौरपर रुके हुए थे, आज मुझे इस आशयका तार भेजा है कि उनमें से कइयोंने अब इस मामलेमें, राष्ट्रीय हितचिन्तन और विवेकशीलताका परिचय दिया है। इस प्रकार आप देखेंगे कि सारा भारत वास्तवमें स्वदेशी आन्दोलनका पक्ष लेता जा रहा है। और इसलिए इस आन्दोलनमें आपकी सहानुभूतिका आश्वासन पाकर मुझे प्रसन्नता हुई, और आपने अपने वक्तव्यमें जो वचन दिया है कि अब आगेसे आप विदेशी कपड़ेका आयात नहीं करेंगे, यदि आप केवल इसीका पालन करें तो हम जिस उद्देश्यको पूरा करना चाहते हैं, वह बहुत हदतक पूरा हुआ ही समझिए। मैं जानता हूँ कि सारे भारतमें हमारे पास लगभग ४० करोड़के मूल्यका कपड़ा विकनेके लिए उपलब्ध है। इतनी बड़ी आबादीवाले भारतमें ४० करोड़ रुपयेकी कीमतका विदेशी कपड़ा खप जानेमें मैं कोई कठिनाई नहीं देखता, परन्तु इस मतसे मैं कदापि सहमत नहीं हो सकता कि जो माल आपके पास अभी पड़ा हुआ है वह साराका-सारा भारतके बाहर नहीं जा सकता। जैसा कि आप जानते हैं, बहुत-सा विदेशी कपड़ा पुनः निर्यात किये जानेके लिए ही मँगाया जाता है। मुझे मालूम

है कि काट्टेकी कुछ ऐसी किन्म होती हैं जो भारतसे बाहर थोड़े बहुत मुनाफेपर भी नहीं बेची जा सकती। परन्तु फिर भी नि सन्देह मालका बहुत बड़ा भाग ऐसा है जो जिन तरह भारतमें बेचा जा सकता है उसी तरह भारतके बाहर भी। मैं आपसे यह कहना चाहता हूँ कि आप लोग सोचकर कोई ऐसा रास्ता निकालिए कि जिससे कमसे-कम थोड़ा-बहुत विलायती माल बाहर भेज दें। उदाहरणके तौरपर आपके पास जो भी विदेशी मूल है वह सबका-सब भारतमें बाहर भेज देनेमें मैं कोई कठिनाई नहीं देखता। परन्तु यदि मेरी तरह आप हमारी स्थितिपर उदारताके साथ और राष्ट्रीय दृष्टिकोणमें विचार करें तो मैं अभी एक और सुझाव देना चाहूँगा। परन्तु मैं जानता हूँ कि मेरे सुझावको अमलमें लानेसे पहले आपको भी मेरी ही तरह उसमें गहरा विश्वास रखना होगा। यदि भारत-भरके सारे व्यापारी देशके प्रति सच्चे हों, और स्वराज्य प्राप्तिके लिए अपनी पूरी शक्ति और शानदार योग्यतासे काम लें और यदि वह योग्यता और शक्ति अविलम्ब ही संगठित काममें लगाई जा सके, यदि आपका भी मेरी तरह यह विश्वास हो कि स्वराज्य इसी सालके अन्दर प्राप्त किया जा सकता है, और यदि आप-जैसे समझदार लोग उसे प्राप्त करनेकी दिशामें काम करनेका इरादा रखते हों, तो आप अपना माल जमा भी रख सकते हैं ताकि स्वतन्त्र देशकी केन्द्रीय सरकार अपनी प्रथम समदके द्वारा उसे ठिकाने लगाये, यदि आप कोई ऐसा निर्णय करें तो आपको श्रेय मिलेगा और देशका भी बड़ा हित होगा। परन्तु मैं जानता हूँ कि मेरी यह मलाह आदर्श है और इसलिए अननुकरणीय कहकर टाली जा सकती है। लेकिन साथ ही याद रखिये अन्य देशोंने कहीं ज्यादा और बड़े काम कर दिखाये हैं। मैं जानता हूँ कि जब अग्रेजोंसे युद्ध चल रहा था, तब दक्षिण आफ्रिकामें क्या हुआ था। दक्षिण आफ्रिकामें वैसे हुए डच लोग बहादुर और ईश्वरमें टरनेवाले लोग थे। उनको अपने देशके भाग्यमें अडिग आस्था थी, अतः उन्होंने अपने देशकी आजादीको कायम रखनेके लिए किसी भी कीमतको ज्यादा नहीं माना। परन्तु जैसा कि मैंने कहा है, यदि आप धीरज नहीं रख सकते और यदि आपको ऐसा विश्वास नहीं है कि हम इसी सालके अन्दर स्वराज्य ले सकते हैं, तो आप विदेशी कपड़ेका आयात सीधे या छिपे तौरपर करना बन्द कर दें, और आपसके सौदे भी न करें। इससे मौजूदा जरूरतें सर्वथा पूरी हो जायेंगी। मैं आपके सामने कुछ गणित-सम्बन्धी समस्याएँ रखना चाहता हूँ। आज आयात करनेवाले लोग वास्तवमें कमीशन एजेंटों या दलालोंके सिवा कुछ नहीं हैं। आपको शायद १०० रु० के कपड़े पर ५५० मिलते हैं। परन्तु ९५ रुपये तो पूरी तरह आपके मुख्य मालिकोंकी जेबोंमें पहुँच जाते हैं। अब आप कल्पना कीजिए कि भारतमें हमें जिस कपड़ेकी जरूरत है, आप ही उसके निर्माता हैं। उस दशामें सीके-सी रुपये भारतमें ही रहेंगे और आप देखेंगे कि फिर भी हमें उस सब कपड़ेकी जरूरत पड़ेगी, जिसका अवतक हम बाहरसे आयात करते रहे हैं। प्रतिवर्ष ६० करोड़ रुपयेका व्यापार कौन करेगा? यह बतानेकी जरूरत नहीं कि आप लोग ही करेंगे। आप सामर्थ्यवान् हैं। आप आँकड़ोंका मूल्य जानते हैं। आप अपने देशकी जरूरतसे भी परिचित हैं। तो जब मैं आपको यह सुझाव देता हूँ कि आपको

पूरे स्वदेशी आन्दोलनकी जिम्मेदारी ले लेनी चाहिए तो क्या कोई असम्भव प्रस्ताव आपके समक्ष रखता हूँ ? अपने देशको आप अपने एजेण्टो या गुमास्तोसे भर दे, इसके लिए क्या आपमें कोई बहुत विशेष बहादुरीकी जरूरत है ? आप तो सिर्फ चरखे और हाथ-करघे बाँट देंगे और भारतके हजारो लोगोसे सूत इकट्ठा करेंगे तथा वेचेंगे और उस सूतसे भारतके लिए कपड़ा बुनवायेंगे। देश-भरमें सर्वत्र हाथकी कताई-बुनाईको सुसंगठित करना वास्तवमें आपका विशेष अधिकार और कर्त्तव्य है। इसलिए मैं आपसे कहूँगा कि देशके भविष्यके बारेमें, और विदेशी-वस्त्रोका पूर्ण बहिष्कार होनेपर भारतमें आयातके भविष्यके विषयमें निराशा महसूस न करे। मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि स्वराज्यमें भारतका भविष्य उज्ज्वलतम होगा। इस बारेमें मुझे जरा भी सन्देह नहीं कि शीघ्र ही भारतमें बहुत-से लोग इस बातपर हँसेंगे कि वे इतनी सरल-सी बातकी खूबी भी नहीं समझ पाये और बहुत पहले ही उनकी समझमें क्यों नहीं आया कि यह काम उन्हें कर लेना चाहिए। मैं चाहता हूँ कि जिस तरह वस्त्र, कलकत्ता और अन्य जगहोंमें आपके साथी व्यापारियोंने मुझसे प्रश्न किये उसी तरह आप भी अपनी शकाओंका समाधान मुझसे माँगे। खुलकर बातचीत करनेसे कठिनाई जितनी ज्यादा मुलझती है उतनी किसी और तरहसे नहीं। आप सबके आज यहाँ इकट्ठे होने तथा इस सभामें हमें भाषण देनेको आमन्त्रित करनेके लिए मैं आभारी हूँ।

इसके बाद एक सामान्य परिसंवाद शुरू हो गया . . . प्रत्येक व्यापारीको उसके प्रश्नका उत्तर देते हुए महात्मा गांधी इस रायसे सहमत हुए कि ग्राहकोको पहल करनी चाहिए। उन्होंने यह भी कहा कि मेरे कथनमें इस बातका जरा-भी संकेत नहीं है कि आप अपने किये हुए अनुबन्ध तोड़ दें। मातृभूमिके हितमें स्वदेशी कार्यक्रमको सफल बनानेके लिए सारे भारतसे सहयोग करना आपका कर्त्तव्य है। मैं चाहता हूँ कि व्यापारी लोग भविष्यमें और विदेशी कपड़ा न मँगायें। उन्होंने कहा कि यदि आप जनताकी रुचि बदल सके, जिसकी मुझे आशा है कि आप अवश्य कर सकेंगे, तो लोग निश्चय ही आपके पास आयेंगे। कपड़ा व्यापारियोंको ठोस प्रचार कार्य करनेकी जो सुविधा प्राप्त है वह अन्य किसीको प्राप्त नहीं है। गांधीजीने व्यापारियोंमें प्रचलित उधार-खातेकी प्रथाकी निन्दा करते हुए कहा कि यह प्रथा आपके उद्योग और औद्योगिक नैतिकताके लिए घातक है, और इसलिए उधार-खातेकी प्रथाको, विलायती कपड़ेके आयातको बन्द करनेकी दिशामें कोई ऐसी बाधा न मानना चाहिए, जो पार नहीं की जा सकती। स्वराज्य मिलना तो निश्चित है और उसके साथ नये आर्थिक नियम अमलमें आयेंगे ही। बहिष्कार धीरे-धीरे होना चाहिए, इस सुझावके सम्बन्धमें महात्माजीने कहा कि इसकी पर्याप्त पूर्व-सूचना काफी पहले—एक साल पूर्व—दी जा चुकी थी और कोई ईमानदार व्यापारी उधार-प्रथा छोड़नेके बाद आर्थिक कठिनाइयोंके उपस्थित होनेका कोई कारण नहीं पायेगा। महात्माजीने इसका दृष्टान्त दक्षिण आफ्रिकामें श्री काछलियाके मामलेका उल्लेख करके दिया जो पहले बड़े पैमानेपर उधार-खातेपर व्यापार चलाते थे और जब उनके यूरोपीय ग्राहकोने राज-

नैतिक कारणोंसे उनके ऊपर अपना हिस्सा साफ कर देनेके लिए बहुत दबाव डाला तो उन्होंने निरंतरतापूर्वक अपनी सब सम्पत्ति बेच डाली और अपने महाजनोकी पाई-पाई चुका दी। इसके बाद उन्होंने उधार-प्रथाका सहारा न लेते हुए व्यापार शुरू किया और इतने समृद्ध हो गये कि उन्हीं यूरोपीय व्यापारियोंको अपना माल उन्हें फिर उधार देनेका प्रलोभन हुआ। यह एक ऐसा दृष्टान्त है जिसका आप अनुकरण करे तो अच्छा होगा। इससे अधिक साहसी व्यापारी आपको नहीं मिलेगा। निःसन्देह व्यक्तिगत कठिनाइयाँ रहेंगी ऐसा मैं अवश्य मानता हूँ, परन्तु स्वराज्यका अर्थ ही बलिदान करना है और एक व्यापारीसे भी अपने धन्धेमें निःस्वार्थ दृष्टिकोणकी आशा की जाती है। अब चूँकि दीपावली आ रही है, आपको तटक-भटक वाले कपड़ोंको ओर ध्यान नहीं देना चाहिए। तब आपको मालूम होगा कि लोगोकी आस्था बढ़ चुकी है। दीपावलीका अर्थ अब अधिक आत्म-निषेध और त्याग होगा।

[अंग्रेजीसे]

हिन्दू, १७-९-१९२१

## ५६. भाषण : मद्रासके मजदूरोंकी सभामें

१६ सितम्बर, १९२१

महात्मा गांधीने शामको पीने सात बजे मजदूरोंकी (जो हडतालपर हैं) एक बड़ी सभामें भाषण<sup>१</sup> दिया। उन्होंने कहा

मित्रो!

मैं यहाँ ठीक साढ़े छ बजे नहीं आ सका। मैं अपने व्यापारी मित्रोंसे बात करता रह गया और उन्होंने जितना मेरा अन्दाज था उससे अधिक समयतक मुझे व्यस्त रखा। पिछली बार जब मुझे आप लोगोंसे मिलनेका सीभाग्य मिला था, उस समय जो दृश्य मेरे देखनेमें आया था, वह मुझे अच्छी तरह याद है। मैं स्वयं एक मजदूर ही हूँ, इस नाते मेरा दिल हमेंगा मद्रासके मजदूरोंके कष्ट और दुखमें उनके साथ रहा है। मैं अब बिना किसी औपचारिकताके आज जिस विषयपर मुझे बोलना है उसपर अपना कथन शुरू कर देना चाहता हूँ।

मैं जानता हूँ कि लगभग दस हजार मजदूरोंने हडताल की है। मुझे यह देखकर दुःख हो रहा है कि आप परेशानियोंमें घिरे हुए हैं। मुझे इसमें भी दुःख होता है कि आप दो दलोंमें बँटे हुए हैं। मुझे इस बातमें और भी ज्यादा दुःख हो रहा है कि दो दल दो दृष्टिकोणोंका प्रतिनिधित्व नहीं करते बल्कि दो विभिन्न जातियोंका प्रतिनिधित्व करते हैं। मुझे मालूम हुआ है कि आदि द्रविड़ लोग, अर्थात् हमारे पचम कहलानेवाले मित्र लोग, एक ओर हैं और अन्य लोग अर्थात् आप, दूसरी ओर हैं। मुझे यह भी मालूम हुआ है कि इन पचम भाइयोंने कामपर जाना शुरू कर दिया है, जब कि

१ गांधीजीके भाषणका तमिल अनुवाद स्वदेशमित्रनके श्री एम० एस० सुब्रह्मण्यम् अथरने किया।

आप लोगोने, जो बहुत बड़ी सख्यामे है, वैसा नही किया है। और मुझे यह भी बताया गया है कि आपमेसे कुछ लोगोने उन भाइयोपर जो कामपर वापस लौट आये है, जोर-दबाव डाला है। मुझे यह भी ज्ञात हुआ है कि इन दोनो दलोमे बराबर टटे-बखेडे बने ही रहते है। इसलिए मैं यहाँ बहुसख्यकोको अल्पसख्यकोपर थोडा-सा भी दबाव न डालनेकी चेतावनी देने आया हूँ। मैं मजदूरोको २५ वर्षोंसे, बल्कि करीब-करीब ३० वर्षोंसे — जानता आया हूँ। मैंने बड़ी-बड़ी हडताले कराई है जिनका असर एक वक्त मे ५०,००० से भी ज्यादा लोगोके ऊपर पडा है। अत मैं जानता हूँ कि मजदूरोका नैतिक ह्रास और किसी बातसे इतना नही होता जितना एक भी मजदूरके प्रति बलप्रयोग करनेसे। हममे से सबसे छोटेको भी, सबसे-कम सख्यावालोको भी अपनी स्वतन्त्र इच्छाके अनुसार चलनेका हक जरूर होना चाहिए, भले ही आपको ऐसा लगे कि उसने गलती की है। इसलिए मैं आपसे आग्रहपूर्वक कहूँगा कि अपने उन ३,००० भाइयोको कतई मत छेडिए। मैं आपसे आग्रह करूँगा कि उनको नीच न समझे। मैं यह भी आग्रह करूँगा कि आप उनके प्रति सहृदयता बरते। निश्चय ही आप उनको कभी गालियाँ या बद दुआ न देंगे। मैं आपसे कहूँगा कि उन्हें नौकरीसे अलग हो जानेको राजी करनेके लिए भी आप उनके पास न जाये। मेरी बातका विश्वास कीजिए कि जब वे देखेंगे कि आप उनपर कोई दबाव नही डालते, आप उनके प्रति जरा भी दुर्भाव नही रखते तो वे अपनी खुदकी मर्जीसे आपके समीप आ जायेंगे। आपको यह खयाल भी अपने मनमे नही लाना चाहिए कि वे नीची जातिके है और आप ऊँची जातिवाले है।

मैं उन सभी लोगोको जो हिन्दू है, चेतावनी देता हूँ कि हिन्दू-धर्ममे ऊँची जाति और नीची जाति है, ऐसा सोचनेसे बाज आये। हिन्दू-धर्ममे नि सन्देह जाति-प्रथा है किन्तु जाति हमे कर्त्तव्य भावना प्रदान करनेके लिए बनाई गई है, विशेष सुविधाओ और अधिकारोके लिए नही बनाई गई। प्रत्येक जातिका प्रादुर्भाव मानव-जातिकी सेवाके लिए हुआ है। ब्राह्मण अपने ज्ञानसे सेवा करता है, क्षत्रिय रक्षा कर सकनेकी अपनी शक्तिसे, वैश्य अपने वाणिज्यसे, और शूद्र अपने हाथ-परसे। मेरी यह बात सच मानिए कि ईश्वरकी निगाहमे ये सब बराबर है और जो सबसे अच्छी तरह मानवताकी सेवा करता है वही सबसे ज्यादा महान् है। पचम जाति-जैसी कोई चीज हिन्दू-धर्ममे है ही नही। छुआछूतकी भावना ईश्वर और मानवता दोनोके प्रति अपराध है। यह हिन्दू धर्मका कलक है। मेरे साथी मजदूरो, मैं आपसे आग्रह करता हूँ कि अपने दिलसे यह भावना निकाल दे कि पचम भाई अछूत या किसी औरसे नीचे है। यदि हम उनके साथ घृणाका व्यवहार न करते, यदि हम उनके साथ बुरा बर्ताव न करते — जैसा कि हमारा कहना है कि जलियाँवाला बागमे हमारे साथ बुरा बर्ताव किया गया — तो स्वराज्य प्राप्त करनेमे कोई कठिनाई न होती। विश्वास कीजिए, जबतक हिन्दू लोग महाप्रयास करके अस्पृश्यताके अभिशापसे मुक्त नही हो जाते तबतक यह दु खी देश कभी भी सुखी नही हो सकेगा। इसलिए हर दृष्टिसे समूचे प्रश्नपर विचार करते हुए मैं आपको दृढतापूर्वक यह सलाह देता हूँ कि पचम भाइयोके किसी भी काममे आप दस्तन्दाजी न करे।

मेरी रायमें आपका रास्ता बिल्कुल साफ और सीधा है। अगर मालिक लोग आपको फिरसे नौकरीपर लेना चाहते हैं तो आपको यह माँग करनेका हक और विशेष अधिकार है कि उनसे कहे कि या तो आप सबको ले या किसीको भी न लिया जाये। आप जिससे सलाह लेना पसन्द करे उससे लेनेका आपको हक है और मालिक लोग आपको आदेशके रूपमें यह नहीं कह सकते कि आप बाहरवालोंसे सलाह न ले। अपने सघके अव्यक्त पदके लिए या सभापति पदके लिए आप जिसे चाहें—चाहे वह व्यक्ति आपके सघका सदस्य हो अथवा बाहरवाला हो—उसे चुननेका मौलिक अधिकार रखते हैं, इस बातको आप दृढ़तापूर्वक कहें और उसपर आग्रह करें। देशके मामलोंकी परिस्थितिका लिहाज रखते हुए आप कामपर वापस जानेकी शर्तें निश्चित करनेका अधिकार रखते हैं। आपको ऐसी मजदूरी या तनखाह माँगनेका अधिकार है जो आपको जीवन-यापन करने, अपने बच्चीको शिक्षा देने और अच्छे लोगोंकी तरह रहने योग्य बनानेमें सहायक हो। आप उसी स्वच्छ पानी और स्वच्छ वायुके हकदार हैं जिसका उपयोग आपके मालिक करते हैं। आपको हक है कि आप इस बातका आग्रह करें कि आपको अवकाश और मनोरंजन पानेका अधिकार है। परन्तु आपको साथ-ही-साथ अपने कर्तव्य भी निभाने हैं। आपको अपने मालिकोंका काम अच्छे ढंगसे और ईमानदारीके साथ करना चाहिए। आपको अपने मालिकोंकी सम्पत्तिकी देखभाल इस तरह करनी है जैसे कि वह सम्पत्ति आपकी अपनी ही हो। आपको एक भी कर्मचारीको अपने कामपर न जानेके लिए फुसलाना न चाहिए। आप बिना इजाजत गैरहाजिर न हुआ करें। इन सीधे और सरल अधिकारों और कर्तव्योंको एक बार समझ लेनेपर अधिकारोंपर सदा दृढ़ रहना, और कर्तव्योंका पालन करते रहना चाहिए।

इसलिए जो दूसरा प्रश्न उठता है वह यह है कि यदि मालिक लोग आपको आपकी शर्तोंपर नौकरीपर वापस नहीं लेते तो आपको क्या करना चाहिए। अपने मालिकोंके सामने अपनी बात विनयपूर्वक रख चुकनेके पश्चात् उसके बारेमें आगे कुछ न सोचें। परन्तु आपको अपनी आजीविकाके लिए कुछ काम शुरू कर देना चाहिए। इसलिए मैंने अहमदाबादमें मिल-कर्मचारियों और असम-बंगाल रेलवे तथा रिवर स्टीम नैवीगेशन कम्पनीके कर्मचारियोंको यह सुझाव दिया है कि हमेशा उनके पास एक अतिरिक्त पेशा होना चाहिए, जिससे वे अपना काम चला सकें, और रुई धुनना, चरखेपर सूत काटना, करघोंपर बुनाई करना ही एक ऐसा काम है, जिसमें हमारे देशवासी हजारोंकी सख्यामें लग सकते हैं और जो काम उपयोगी भी है। ये तीनों काम जितने आसान हैं उतने ही सबके करने योग्य भी हैं। मैं आपको यकीन दिलाता हूँ और आपसे कहता हूँ कि एक अनुभवी कातने-बुननेवालेका आश्वामन मान लें। यदि आप इस काममें मेहनतके साथ कमसे-कम आठ घंटे रोज लगायेंगे, तो आपमें से हर व्यक्ति लगभग एक रुपया रोज कमायेगा। कातनेवालेके रूपमें तो आप शायद प्रतिदिन तीन आने ही कमा सकेंगे। परन्तु एक पक्के बुनकर बनकर आप एक रुपया रोज पा सकेंगे। आपकी पत्नियाँ, बहनें, माताएँ, आपके सात-आठ सालके छोटे बच्चे इस तरहके काम द्वारा जीविका कमानेमें आपके सहायक हो सकते हैं। आप जितने ज्यादा लोग

ऐसे कामोमे लगेगे, उतना ही ज्यादा आप कमायेगे। इसलिए जिन लोगोका परिवार बड़ा है उनका प्रश्न स्वतः सुलझ जाता है और जब आप अपनी स्थितिकी मानमर्यादा समझ जायेंगे और जब आप यह भी समझ लेंगे कि आपके पास निर्वाह कर लेनेके लिए एक अतिरिक्त व्यवसाय है तो आप अपने मालिकोके प्रति अथवा उनके प्रति जो मालिकोके अवीन काम करना पसन्द करते हैं, किसी प्रकार हिसात्मक व्यवहार न करेंगे। यदि आप मेरी सलाहपर अमल करें तो आप देखेंगे कि आप न केवल आत्मनिर्भर बन जाते हैं बल्कि आपके और मालिकोके बीच सम्बन्ध बहुत स्वस्थ ढंगके हो जायेंगे। जब देशमे प्रत्येक मजदूर, स्त्री हो या पुरुष, स्वराज्यके और आत्मशुद्धिके बारेमे सोचेगा, तो मैं आपको यकीन दिलाता हूँ कि मेरी राय मानकर आप स्वराज्यका दिन नजदीक लायेंगे। यदि आप मुसलमान हैं तो आप देखेंगे कि आप लोग वा-इज्जत अपनी रोजी कमा रहे हैं और इतना ही नहीं बल्कि आप अत्यन्त ईमानदारीसे इस्लामके प्रति अपना कर्तव्य भी निभा रहे हैं।

मैं जानता हूँ कि आरम्भिक चरणोमे यदि आप मेरी सलाह मान भी लें तो आपको शुरू करनेके लिए थोड़ी पूँजीकी जरूरत होगी, परन्तु मुझे जरा भी सन्देह नहीं कि आपमे से प्रत्येक ईमानदार काम करनेवालेको एक हाथ करघा, एक चरखा, या एक धुनकी प्राप्त करनेमे कोई कठिनाई नहीं होगी। आप इसे मानें या न मानें, कृपया याद रखिए कि आपके द्वारा की गई कोई भी हिसा, अथवा किसी प्रकारका उपद्रव आपके अपने ही सिरोपर दुगुनी ताकतसे लौटेगा। आपके प्रति जनताकी सारी सहानुभूति समाप्त हो जायेगी, और हर आदमी आपके प्रतिकूल होगा। इसलिए आप मिलोके करीब न जानें, और अपने पचम भाइयोसे न भिड़नेका निश्चय करें, बल्कि आप चुपचाप अपने आपको कामके लिए सगठित करनेमे जुट जायें। मजदूरोंके लिए भीख माँगनेका कोई कारण नहीं।

अपना कथन समाप्त करनेके पूर्व एक बात और कहना चाहता हूँ। मैं चाहता हूँ कि आप सब लोग, आपकी पत्नियाँ व बच्चे इस महान राष्ट्रीय आन्दोलनमे, जो देशमे इस कोनेसे उस कोनेतक सर्वत्र फैल रहा है, अपना-अपना कर्तव्य निभायेंगे। हमारा देश हमसे जिस बातकी अपेक्षाएँ करता है, वे हममे से हर एकके करने योग्य हैं। मैं चाहूँगा कि आप ईश्वरकी साक्षीमे शपथ लें कि अपने देशकी स्वतन्त्रताके लिए या हिन्दुओं और मुसलमानोंके बीच झगड़े निपटानेके लिए हिसाका सहारा नहीं लेंगे और ईश्वरको साक्षी करके यह सकल्प करें कि कुछ मोपला देशवासियों द्वारा प्रदर्शित पागलपनके बावजूद हम हिन्दू और मुसलमान हमेशाके लिए एकताकी डोरमे बँधे रहेंगे। आप एक पवित्र शपथ लें कि आगेसे हम कभी विदेशी वस्त्र न तो पहनेंगे और न किसी भी घरेलू कामके लिए इस्तेमाल करेंगे। और हम वही कपड़ा पहनेंगे जो हाथके कते सूतसे हथकरघेपर बुना गया हो। यदि हमारा यह दावा है कि हम धर्म-युद्धमे सलग्न हैं तो हम मदिरापान अथवा व्यभिचार करके अपने शरीरको अपवित्र नहीं कर सकते। हम जुआ नहीं खेलेंगे, हम चोरी नहीं करेंगे और न हम किसीको धोखा देंगे। मैं निर्भीकतापूर्वक कहता हूँ कि यदि मद्रासकी मिलोके आप १० हजार मजदूर गम्भीरताके साथ यह प्रतिज्ञा करेंगे और उसीके अनुसार चलेंगे, तो आप

अध्यायकी समाप्तिपर देखेंगे कि स्वराज्यकी प्राप्तिमें और खिलाफत तथा पंजाब-की समस्याओंके हल करानेमें आपका योगदान कम नहीं रहा है। ईश्वर आप लोगों-को वैसी बुद्धि और साहस दे जिसकी प्रत्येक भारतवासीसे अपेक्षा की जाती है। यदि आप कल समुद्र तटकी सभामें मौजूद रहे होंगे तो आपने मुझसे सुना होगा कि मौलाना मुहम्मद अली वाल्टेयरमें गिरफ्तार हो गये हैं। वे आपके तथा मेरे लिए गिरफ्तार किये गये हैं और जेलमें बन्द कर दिये जायेंगे। हम-आप जानते हैं कि वे एक ईमानदार मुसलमान और बहादुर भारतीय हैं। हम और आप जानते हैं कि वे अपने धर्मको और देशको प्यार करनेवाले व्यक्ति हैं। उन्होंने और उनके भाईने पहले ही अपने देश और धर्मकी खातिर कष्ट झेले हैं, और इन भाइयोंके प्रति हमारा स्नेह और आदर हमसे हिसाकी या क्रोधकी अपेक्षा नहीं करता, वरन् यह चाहता है कि हम कार्यक्रमको सफल बनानेका दृढ़ निश्चय करें। वे कोई हड़ताल नहीं चाहते और न कोई हिंसापूर्ण व्यवहार ही चाहते हैं। वे चाहते हैं कि हम एकतामें बँधे रहे और, चाहे हर एकको लँगोटी-भरके लिए कपड़े ही सन्तोष क्यों न करना पड़े, विदेशी वस्त्रका बहिष्कार करें। वे हमसे आशा करते हैं कि हम निर्भयतापूर्वक ईश्वरोन्मुख होकर इसी सालके भीतर स्वराज्य स्थापित करें और स्वराज्यकी ससद्के प्रथम प्रस्तावके अधीन उन्हें जेलसे रिहा करायें।

आपने जिस अनुकरणीय धैर्यके साथ मेरी बात सुनी है उसके लिए मैं आपको धन्यवाद देता हूँ। मौलाना आजाद सोबानी, जैसा कि आपमें से कुछ लोग जानते हैं, एक महान् धर्मविद् मुसलमान हैं, अब आपसे कुछ शब्द कहेंगे जिसपर आप आदर सहित ध्यान देंगे, ऐसा मुझे विश्वास है।

सभाकी समाप्तिपर विभिन्न प्रकारके कपड़ोंकी होली जलाई गई।

[अंग्रेजीसे]

हिन्दू, १७-९-१९२१

## ५७. भाषण : कडालोरमें'

१७ सितम्बर, १९२१

अध्यक्ष महोदय तथा मित्रो,

आज मुझे भेट किये गये अभिनन्दन-पत्रों तथा तिलक स्वराज्य कोषके लिए दी गई थैलीके लिए मैं आपकी धन्यवाद देता हूँ। स्मर्ता-सहायता कोषके लिए मुसलमान मित्रोंने जो थैली भेट की है, उसके लिए भी मैं आपका आभारी हूँ। मैं जानता हूँ कि मौलाना मुहम्मद अली यह थैली लेनेके लिए यहाँ मौजूद होते तो आपको ज्यादा खुशी होती। परन्तु यदि हमारे बीच मुहम्मद अली नहीं है, तो उनकी जगह धर्मविद्

१ गिडलाम मैदानमें एस० श्रीनिवास आयंगरकी अध्यक्षतामें हुई सभामें गांधीजीके अंग्रेजीमें दिये गये भाषणका एम० के० आचार्यने तमिलमें अनुवाद किया।

मौलाना आजाद<sup>१</sup> है। और यदि मुसलमान भाई खिलाफत और 'कुरान' के बारेमें सब कुछ जान लेनेके इच्छुक हैं तो आजाद साहबके रूपमें एक विश्वसनीय पथ-प्रदर्शक और मित्र उनके बीच आया हुआ है।

निश्चय ही, यदि हमें इसी सालके अन्दर स्वराज्य प्राप्त करना है, और खिलाफत तथा पंजाबके प्रति किये गये अन्यायोका निराकरण करवाना है तो हमें जरा भी गड़बड़ी और उलझन उत्पन्न किये बिना, अहिंसात्मक असहयोगका अनुसरण करना चाहिए। जो प्रेम व्यवस्थाहीनतामें व्यक्त होता है, वह अन्धा प्रेम है। और भारतको आज सबसे ज्यादा जरूरत जिस चीजकी है वह है विवेकपूर्ण प्रेमकी। और विवेकपूर्ण प्रेम शोर-गुलवाले प्रदर्शनो द्वारा नहीं, वरन् वास्तविक और ठोस कार्योंके रूपमें प्रकट होता है। प्रत्येक भारतीयका आत्म-सम्मान इस बातकी अपेक्षा करता है कि जबतक मौलाना मुहम्मद अली और गौकतअली हमारे खुदके प्रयत्नो द्वारा जेलसे रिहा नहीं कर दिये जाते, हमें एक मिनट भी चैनसे नहीं बैठना चाहिए। यदि उनकी रिहाई हमारे स्वराज्य पा लेनेके फलस्वरूप हो, तो वह सही ढंगकी रिहाई होगी। और स्वराज्यका अर्थ यदि और कुछ नहीं तो निस्सन्देह अनुशासन तो है ही। इसलिए मैं आशा करता हूँ कि यहाँके नेता लोग नागरिकोंको सार्वजनिक सभाएँ अनुशासित ढंगसे चलानेका व्यावहारिक पदार्थपाठ देंगे ताकि आदेशोंका पालन पूर्णरूपसे हो सके। हम जान चुके हैं कि कांग्रेसने, एकके बाद एक, दो अधिवेशनोमें हमें स्वराज्य पानेका रास्ता दिखा दिया है। और वह रास्ता अहिंसाका है। हम तबतक सफल नहीं हो सकते जबतक हम पूरी तरह जान-बूझकर अहिंसाका आचरण नहीं करते। इसलिए मैं आशा करता हूँ कि कडालोर जिलेके लोगोंको प्रचार और व्यवहार द्वारा प्राथमिक पाठकी शिक्षा मिलेगी। आज हम उत्तेजनाकी हालतमें हैं, इसमें सन्देह नहीं। एक ओर तो सरकारका दमन हमारे मनमें सन्ताप उत्पन्न करता है, दूसरी ओर भविष्यमें कुछ अच्छा होनेकी आशा हमारा सन्तुलन नष्ट कर देती है। यह ठीक वैसी ही स्थिति है जो हिंसाके पूर्व हुआ करती है, और असहयोगियोंके द्वारा की गई हिंसा निश्चय ही स्वराज्यके रास्तेमें रुकावट डालती है।

मेरी नम्र रायमें हमारे पास, सन्तुलन और व्यवस्था उत्पन्न करनेवाली सबसे बड़ी ताकत चरखा है। जरा सोचिए, यदि आप इतनी देरतक मेरा इन्तजार करनेके बजाय ईश्वरके नामपर और राष्ट्रके निमित्त अपना यह सारा समय चरखा चलानेमें लगाते, तो क्या ही बढ़िया चीज हाथ लगती? अब उचित यही है कि भाषण सुनने और नेताओंके दर्शन करनेकी व्यर्थकी उत्सुकता त्याग दें। और मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि यदि मुझे ऐसा आश्वासन न दिया गया होता कि यहाँ आनेसे स्वदेशीकी पूर्ण स्थापना हो सकेगी, तो मैं इस लम्बी यात्राका खयालकर यहाँ आनेसे इनकार कर देता। मैं देखता हूँ कि यहाँ उपस्थित स्त्रियों और पुरुषोंमें अधिकतर लोग एक न एक विदेशी वस्त्र पहने ही हुए हैं। परन्तु मैं आशा करूँगा कि आप अपने शरीरपर से तथा अपने सन्दूकोंमें से विदेशी वस्त्र फेंक देनेका दृढ़ निश्चय करेंगे और आप इस बातका

प्रबन्ध करेगे कि हर घरमे चरखा चलने लगे और अपना कपडा मैंचेस्टर और जापानसे या बम्बई तथा अहमदाबादसे प्राप्त करनेके बजाय आप उसे स्वयं तैयार कर लिया करेगे।

सफलता पानेकी तीसरी शर्त हिन्दू-मुस्लिम एकता है। परन्तु जो-कुछ मैंने देखा है उससे मैं इसी निष्कर्षपर पहुँचा हूँ कि यदि घरोंमे चरखा चलने लगा तो वह हिन्दुओं और मुसलमानोंके बीच एकता पैदा करेगा। हम अपने आन्दोलनको आत्मशुद्धिका आन्दोलन कहते हैं। और इसलिए डा० राजनसे<sup>१</sup> यह जानकर मुझे खुशी हुई कि इस प्रान्तमे नशाबन्दी आन्दोलनकी पर्याप्त प्रगति हुई है। मैं आशा करता हूँ कि आप अपने बीचसे मद्यपानका अभिशाप पूरी तरह दूर कर देंगे।

मुझे अपने देशके हिन्दू स्त्री-पुरुषोंसे एक बात और कहनी है। शायद छुआछूतका अभिशाप भारतके अन्य किसी भागमे इतना नहीं जितना कि इस प्रान्तमे है। धार्मिक श्रद्धा और देव-पूजाके इस प्रदेशमे कलक — छाया आपके दामनको नापाक कर रही है। इसी पवित्र भूभागमे अछूतोंके साथ उससे भी ज्यादा बुरा बर्ताव किया जाता है, जिस बर्तावकी शिकायत हमें अपने शासकोसे है। यदि भारतकी जनसंख्याके छठे भागको हम हमेशाके लिए मताधिकारसे वंचित कर देते हैं, तो स्वराज्य एक अर्थहीन शब्द है। मैं एक सनातनी हिन्दू होनेका दावा करता हूँ, और इस हैसियतसे बोलते हुए कहता हूँ कि हमारे शास्त्रोंमे अस्पृश्यताके लिए किंचित् भी प्रमाण नहीं है। और यह सोचकर मुझे दुःख होता है कि एक ऐसे देशमे जहाँ शकर और रामानुजने जन्म लिया और शिक्षा दी, वहाँ यह हो रहा है। मैं अपनी वह घोषणा फिरसे दोहराता हूँ जो मैं कई मंचोंसे व्यक्त कर चुका हूँ कि हम जबतक इस प्रकारका कलक नहीं मिटा देते, जबतक भारतको स्वराज्य नहीं मिल सकता। कर्मका फल अवश्य मिलता है इस बातमे मेरा पूरा विश्वास है, और इसीलिए कहता हूँ कि अपने छठे भागको अन्त्यज बनाये रखनेका उचित प्रतिफल भगवानने ससारमे हमें अन्त्यज बनाकर दिया है। ससारके सभी महान धर्म — हिन्दू, इस्लाम, ईसाई — आज एक क्रान्तिमय और अस्थिर अवस्थामे हैं। मेरा विश्वास कीजिए, यदि हम अस्पृश्यताके दोषसे छुटकारा नहीं पा सकते तो हिन्दूधर्मका स्थान इस सूचीमे सबसे नीचे होगा। इसलिए मैं आशा करता हूँ कि आप लोग और विशेष रूपसे नेतागण तथा बहने मेरा निवेदन सुनेगी और अस्पृश्यताके सम्बन्धमे पास किये गये कांग्रेस-प्रस्तावपर पूरी तरहसे ध्यान देंगी। आपने मेरी बातें जिस धैर्यके साथ सुनी हैं उसके लिए मैं आपको धन्यवाद देता हूँ और आशा करता हूँ कि आप हमारे मित्र मौलाना आजाद [सोबानी] के विचार आदरसे सुनेंगे, वे हिन्दुस्तानीमे बोलेंगे।

कुछ समय पश्चात् अग्नि प्रज्वलित की गई और लगभग एक हजार रुपये मूल्यके विदेशी कपड़े 'महात्माकी जय', 'वन्दे मातरम्' और 'अल्लाहो अकबर' के

नारोके साथ जला दिये गये। इसके उपरान्त गांधीजी पोर्टोनोव होते हुए कुम्भकोणम् जानेके लिए वहाँसे विदा हुए।

[अग्रेजीसे]

हिन्दू, १९-९-१९२१

## ५८. गश्ती चिट्ठी

[१७ सितम्बर, १९२१ के पश्चात]

प्रिय मित्र,

मौलाना शौकत अली, मुहम्मद अली तथा अन्य लोगोकी गिरफ्तारीको देखते हुए हममे से कुछ लोगोका मिल बैठकर स्थितिपर विचार करना जरूरी हो गया है। कार्य समितिकी बैठक अहमदावादमे ६ अक्टूबरको होने जा रही है। किन्तु अच्छा हो, यदि हम लोग ४ अक्टूबरको बम्बईमे लेबर्नम रोडपर दिनमे ठीक १ वजे बैठक करे। क्या कृपया आप मुझे बम्बईके पतेसे सूचित करेगे कि आप शरीक होंगे अथवा नहीं? मैं २ अक्टूबरको बम्बई पहुँच रहा हूँ।

हृदयसे आपका,

[पुनश्च]

आपके प्रान्तमे मैंने केवल आपको और . . को आमन्त्रित किया है। आप कृपया किसी अन्य मित्रको जिसकी उपस्थितिसे कुछ मदद मिल सके, लेते आइयेगा।

मद्रास	याकूब हुसैन
सयुक्त प्रान्त	ख्वाजा
बम्बई	श्रीमती नायडू
यू० पी०	मौलाना अब्दुल बारी
विहार	अबुलकलाम आजाद
पंजाब	स्टोक्स
बंगाल	दास
मध्य प्रदेश	जमनालालजी
पंजाब	लालाजी
दिल्ली	हकीमजी
दिल्ली	डा० अन्सारी
सिन्ध	जयरामदास
मद्रास	राजगोपालाचारी

१. पत्रमें उल्लिखित शौकत अलीकी गिरफ्तारी १७ सितम्बरको बम्बईमें हुई थी। देखिए “भाषण त्रिचनापल्लीमें”, १९-९-१९२१।

मद्रास	कस्तूरी
यू० पी०	जवाहरलाल
आन्ध्र	वेकटापय्या
महाराष्ट्र	केलकर
कर्नाटक	गगाधरराव
गुजरात	वल्लभभाई
गुजरात	विठ्ठलभाई
बिहार	राजेन्द्र
यू० पी	हमरत
आन्ध्र	टी० प्रकाशम्

अंग्रेजी प्रति (एस० एन० ७६२८) की फोटो-नकलसे।

## ५९. कलकत्ताके कड़वे अनुभव

पूर्व बंगालकी यात्राका कुछ हाल मैं पहले ही लिख चुका हूँ। वहाँ यद्यपि हजारों आदमियोंकी भीड़ होती थी तो भी उससे मैं परेशान नहीं होता था। लेकिन कलकत्तेमें तो मैं विलकुल थक गया हूँ। एक तो आधी-आधी राततक सोनेको नहीं मिलता और दूसरे यह जयघोष—जो होता ही रहता है। ये बातें अब मुझे नागवार मालूम होती हैं। दिन-भर 'जयघोष' को सुनते-सुनते मैं थक जाता हूँ। कान उसे गवारा नहीं कर सकते। फिर, इसमें कुछ मतलब भी नजर नहीं आता। इससे मुझे यह दुस्मह मालूम होता है। इस तरहकी आवाजोंसे लोगोंको कोई फायदा नहीं पहुँचता, यह बात मैं अच्छी तरह जानता हूँ। जब लोगोंको ज्ञान नहीं था, जब वे बोल्ते हुए भी डरते थे, तब तो जरूर इस जय-जयकारसे उनके दिलोंमें जोश उमड़ता होगा। इस बातका अनुभव मुझे चम्पारनमें मिला था। वहाँ सैकड़ों आदमी सिर्फ इसीलिए मुझे घेरकर बैठ जाते थे कि उन्हें स्फूर्ति मिले। इस कारण, यद्यपि उनका प्रेम मुझे हैरान तो कर देता था, लेकिन फिर भी मैं उसे सह लेता था। यहाँ भी प्रेम तो वैसा ही है। पर इस जय-जयकारसे तो अन्व मोह प्रकट होता है। इसमें न लोगोंका फायदा है और न मेरा।

यह तो मैंने अपने स्वार्थकी दृष्टिसे जयघोषपर विचार किया। लेकिन चरणस्पर्श भी उतना ही दुःखदायी है। कितनी ही बार मुझे चोट लग जाती है, और कभी-कभी तो मैं गिरते-गिरते बचता हूँ। सभाओंमें जाते हुए मेरा कलेजा काँपता है।

लेकिन जयघोषमें तो मुझे खतरा भी नजर आता है। क्योंकि जब लोग प्रेमोन्मत्त होकर बराबर चिल्लाते रहते हैं तब वे अपने कानसे किसी दूसरी बातको सुन नहीं सकते, और न आँखोंसे कुछ देख ही सकते हैं। अब मान लीजिए कि ऐसे मौकेपर किसीने दंगा-फसाद खड़ा कर दिया और दो तीन लाठियाँ भी चल पड़ी। मैं खड़ा हुआ यह

सब देख रहा हूँ और हाथोंसे तथा मुँहसे मारपीट रोकनेके लिए प्रयत्न भी कर रहा हूँ। लेकिन नक्कारेमें तूतीकी आवाज सुनता कौन है। मान लो कि इसी बीच मारपीट बढ गई, लोग दल बाँधकर लडने लगे और खूनकी नदी वह चली। ये सब बातें बिना किसी इरादेके हो सकती हैं। अमृतसरमें<sup>१</sup> मेरा खयाल है ऐसा ही हुआ था। मैं यह नहीं मानता कि किसीने पहलेसे ही उस बेकसूर बैक मैनैजरका खून करनेका इरादा किया होगा। लेकिन उस समय लोगोका खून उबल रहा था सो किसी शैतानने इस परिस्थितिका लाभ उठा लिया।

इसीलिए मैं समझता हूँ कि हमारे इस शान्तिमय युद्धमें जयघोषोंके लिए कोई स्थान नहीं है, और अगर है भी तो वह मुनासिब ढगसे और जरूरतके वक्तपर, और बहुत ही कम संख्यामें।

मालूम होता है कि कलकत्तेमें स्वयं-सेवकोंको सभाके नियम पालनेकी तालीम नहीं दी गई क्योंकि मैंने देखा कि अगर लोगोको शुरूसे ही हिदायतें मिल जायें तो वे उसके अनुसार चल सकते हैं। गला फाड-फाड कर चिल्लानेसे ही प्रेम दिखाई दे सकता हो, सो बात नहीं है, बल्कि चुप रहना भी शुद्ध प्रेमका — अदबका चिह्न है। यह बात अगर लोगोको समझाई जाये तो जरूर ही वे इसका मर्म समझ सकते हैं। मैंने दो-एक सभाओमें ऐसा करके भी देखा है। भीडको पार करते हुए मेरे पैर कुचल गये और जयघोषसे मैं हैरान भी हुआ। एक जगह तो मुझे अपने स्थानतक पहुँचनेमें २० मिनट लग गये। इन दोनों जगहोंमें अपने भाषणका चौथाई हिस्सा तो मैंने केवल सभामें चुप रहने — शान्ति बनाये रखने — और नेताओके लिए रास्ता देनेका उपदेश करनेमें ही लगाया। लेकिन दोनों ही जगह इसका नतीजा यह निकला कि लौटते वक्त हमें रास्ता मिल गया। शोर भी न मचा और जबतक हम वहाँसे चले न गये तबतक लोग अपनी जगहसे उठेतक नहीं। इस तरह जहाँ भीडको पार करनेमें मुझे बीस मिनट लगे थे, वहाँ लौटनेमें सिर्फ एक ही मिनट लगा।

इन बातोंसे मैं देखता हूँ कि अगर लोगोको शुरूसे ही ठीक तौरपर समझा दिया जाये तो जरूर ही वे उसे मानेंगे और उसपर अमल करेंगे। मुझे यह विश्वास है कि आम तौरपर लोग शान्तिके सबकको समझते हैं और उसको अमलमें लानेका इरादा भी रखते हैं।

अब मैं अपने ऊपरवाले उदाहरणकी उलटी स्थितिका अनुमान करता हूँ। मान लीजिए कि सभामें सब लोग चुपचाप बैठे हैं, सबका ध्यान मुख्य नेताकी तरफ है। ऐसी शान्त सभामें अगर कुछ लोगोमें कहीं लडाई-झगडा खडा हो जाये, और फिर भी अगर सब लोग चुपचाप ही बैठे रहे तो नतीजा यह होगा कि मुख्य नेताकी आवाज सबके कानोंतक पहुँचेगी। इतना ही नहीं, वह उन लडनेवालोंके पास जाकर उन्हें शान्त कर सकेगा। ऐसा न हो पाये तो भी कमसे-कम अनजानमें झगडा नहीं फैलेगा और शान्ति-भगका दोष भी हमारे सिर न आने पायेगा। फौजमें ऐसा ही होता है। सब सिपाही अपनी-अपनी जगहको संभाले रहते हैं। बिना हुक्मके वे अपनी

जगहसे जरा भी आगे पीछे नहीं हट सकते। दूसरे किसी काममें पड़ ही नहीं सकते। हम भी तो स्वराज्यकी एक शान्तिमय सेना ही हैं। हमें भी अपने-अपने स्थानोपर रहकर अपने-अपने कर्तव्योंका पालन करना चाहिए। दूसरे लोग क्या कर रहे हैं, इसका विचार करना हमारा काम नहीं। हम यह जानते हैं कि उस बातका प्रबन्ध उस क्षेत्रके कार्यकर्त्ता कर लेंगे। शान्तिकी सेनामें तो अशान्तिकी सेनासे भी अधिक सयमकी और अधिक व्यवस्थाकी जरूरत है, अथवा होनी चाहिए।

कलकत्तेमें जिन तरहके प्रेमका कडवा अनुभव हुआ उसी तरह अनवनका भी हुआ। मुझे मालूम होता है कि जितना पक्ष-द्वेष कलकत्तामें है उतना दूसरी जगह शायद ही हो। जो अंग्रेजी अखबार असहयोगका विरोध करते हैं उनमें मुझे सिवा जहरके और कुछ भी नहीं दिखाई देता। असहयोगियोंके लेखोंकी बे-मतलब और बाहियात नुस्ताचीनी और उनके विषयमें फैलाई बिल्कुल झूठी अफवाहोंका तो पार ही नहीं। उनमें भी कविद्वर रवीन्द्रनाथ ठाकुरके लेखों और व्याख्यानोका तो इतना कुछ जहरीला उपयोग किया जाता है कि मेरी समझमें नहीं आता कि लोग ऐसा करनेकी हिम्मत कैसे करते होंगे। किन्तु ही बार ऐसी बातोंको देखकर रावण-राज्यकी तस्वीर मेरी आँखोंमें खिंच जाती है। जहाँ माधनकी पसन्दगी मनमाने ढंगपर की जाती हो वहाँ छल-कपटका उपयोग कौन अचम्भेकी बात है? सीताजीका हरण राक्षसके वेपमें नहीं हो सकता था। वह तो साधुके वेपमें ही हो सका। और जहाँ साधुताका इस तरह दुरुपयोग हो, वहाँ नाग होते जरा भी देर नहीं लगती। मैं यहाँ अंग्रेजी अखबारोंमें सत्यके नामपर झूठको फैलते हुए अपनी आँखोंसे देख रहा हूँ। असहयोगी इससे इस तरहके झूठमें वचनेका सार ग्रहण करे इसीलिए मैंने इस जहरीली हवाका यह सारा हाल लिखा है। हमारा शस्त्रतो सत्य और शान्ति है, यह बात हमें हरगिज नहीं भूलनी चाहिए।

यहाँके राष्ट्रीय महाविद्यालयमें चरखोंकी नुमाइश की गई थी। वहाँ मैंने कोई १५ किस्मके नये चरखे देखे। इसमें नई-नई तरकीबोंका तो पार ही नहीं। बहुतसे नवयुवक अपनी शक्तियोंका मुन्दर प्रयोग कर रहे हैं। कितने ही चरखे बड़े सुन्दर थे, कितने ही छोटे-छोटे भी थे। एक तो इतना छोटा था कि एक छोटी-सी पेटीमें ले जाया जा सकता था। और एक ऐसा था कि वह सन्दूकमें ले जाया जा सकता था। एक अन्यमें वाजा बजनेकी भी तरकीब लगाई गई थी। परन्तु मुझे एक भी चरखा ऐसा न दिखाई दिया जो अधिक सूत कातनेमें पुराने चरखेका मुकाबला कर सकता हो। हाँ, इन सब आविष्कारोंको देखकर मैंने यह नतीजा जरूर निकाला कि आजकल चरखा खूब लोकप्रिय हो गया है और अनेक कारीगरोंकी बुद्धिको उसने अपने सुधारके काममें लगा रखा है।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, १८-९-१९२१

## ६०. गुजरातको क्या करना चाहिए ?

हम इस बातपर विचार कर चुके हैं कि स्थूल दृष्टिसे हम कांग्रेसके आगामी अधिवेशनको कैसे सफल बना सकते हैं। अब हम इस सम्बन्धमें सूक्ष्म दृष्टिसे विचार करते हैं।

कोई प्रान्त कांग्रेसको अपना अधिवेशन उसके क्षेत्रमें करनेका निमन्त्रण दे, इसका अर्थ यह है कि उस प्रान्तको निमन्त्रण देनेका अधिकार है और उसमें उस अधिकारके अनुरूप योग्यता है। ऐसा अधिकार तो हर प्रान्तको होता है, किन्तु योग्यता हो भी सकती है, और नहीं भी हो सकती।

कांग्रेसके अधिवेशनको निमन्त्रण देनेसे हमारा दायित्व बढ़ गया है, इस तरह हमने उसके प्रस्तावोपर अधिकसे-अधिक अमल करनेकी प्रतिज्ञा की है और उस अमलमें अपनी समस्त शक्ति लगा देनेका निश्चय प्रकट किया है।

कांग्रेसके प्रस्तावके अनुसार हमें इस वर्षमें खिलाफतके सवालका फैसला कराना है। और इसी वर्ष पंजाबके मामलेमें न्याय भी कराना है। इस कार्यको हम कैसे कर सकते हैं इसके साधन हमें कांग्रेसने बताये हैं। इनको हम कैसे अमलमें लाये यह कांग्रेसकी महासमितिने इस प्रकार बताया है

१ शान्तिकी रक्षा करके।

२ हिन्दू-मुस्लिम ऐक्यको मजबूत करके।

३ विदेशी कपड़ेका सर्वथा बहिष्कार करके और हर गाँव और शहरमें अपनी जरूरतकी खादी तैयार करनेके लिए चरखा औरु करघा दाखिल करके।

श्री विठ्ठलभाई पटेल सूरत जिलेमें दौरा करके कांग्रेसकी कार्यसमितिकी बैठकमें भाग लेनेके लिए कलकत्ता गये थे। वहाँ उन्होंने कहा कि गुजरात और उसमें भी सूरत जिला खास तौरसे स्वराज्य लेनेके लिए तैयार हो गये हैं — स्त्री और पुरुष दोनों।

मैंने पूछा, “क्या कुछ स्त्री और पुरुष जेल जाने और शेष शान्तिकी रक्षा करनेके लिए भी तैयार हो गये हैं ?”

श्री विठ्ठलभाईने उत्तर दिया, “सूरत जिलेमें तो हजारों स्त्रियाँ और हजारों पुरुष जेल जायेंगे और इसके बावजूद शेष लोग वहाँ शान्ति कायम रखेंगे।”

इस उत्तरको सुनकर मुझे जितना आनन्द हुआ उतना ही आश्चर्य भी हुआ। मैं ऐसा उत्तर सुननेके लिए तैयार न था। गौरवशाली गुजरातकी हजारों स्त्रियाँ जेलमें जानेके लिए तैयार हैं, यह बात मानने योग्य नहीं लगती। किन्तु ईश्वर जो चाहे कर सकता है। वह तो ऐसी बातें करता ही रहता है जो मानने योग्य नहीं मालूम होती। उसकी पृथ्वीकी धुरी कभी घिसती ही नहीं। उसका सूर्य कभी उदित होना नहीं

भूलता। ये सब बातें हमारी आँखोंके सामने न हो रही होती तो क्या हम विश्वास करते ?

किन्तु गुजरात अथवा सूरत सचमुच तैयार हो तो उन्हें इसकी निशानी पहलेसे बतानी होगी। सूर्योदय होनेके लक्षण दो घंटे पहलेसे दिखाई देने लगते हैं। उसी प्रकार हमें दासताके अन्धकारके विलय और स्वराज्यके सूर्योदयके बीचकी संधि-वेलाका दर्शन होना चाहिए। रुपया इकट्ठा हो गया यह इसकी एक निशानी थी। किन्तु उमकी सच्ची निशानी तो स्वदेशीका व्यवहार ही है। क्या गुजरातने विदेशी कपड़ा सब जगह दिया या त्याग दिया ? क्या उसने विदेशी कपड़ा मँगाना बन्द कर दिया ? क्या गुजरातके गाँव अपने हाथकी बनाई खादी पहनने लग गये हैं ? क्या गुजरातके बुनकर केवल हाथका कता सूत ही बुनते हैं ? क्या गुजरातके कपड़ा-एजेंटोंने कपड़ेके लिए बम्बई आना-जाना बन्द कर दिया है ? क्या गुजरातके मेघवालोंने अपना छोटा हुआ बुनाईका धन्वा फिर अपना लिया है ? क्या गुजरातकी सब बहने अपना धर्म समझकर सूत कात रही हैं ? और क्या गुजरातकी विदेशी कपड़ेकी दूकानें बन्द होने जा रही हैं ? इन प्रश्नोंके उत्तरपर ही गुजरातकी योग्यता या अयोग्यता निर्भर करती है।

हम जबतक खादी नहीं पहनने लगते, जबतक हमारे भाइयों और बहनोंमें विदेशी कपड़ा पहननेका चाव मौजूद है तबतक यदि यह कहा जाये कि वे जेल जानेके लिए तैयार हो गये हैं तो उसपर विश्वास कौन करेगा ? मुझे आशा है कि कोई यह न कहेगा, “मुझमें जेल जानेका साहस है, किन्तु मेरी हिम्मत खादी पहननेकी नहीं होती, मुझे चरखा चलानेमें लज्जा आती है और कपड़ा बुननेमें झुंझलाहट लगती है।” यदि हममें गान्धि कायम रखनेकी शक्ति आ गई हो, तो हममें से सभा-समारोहोंमें शोरगुल करनेकी शक्ति भी चली जानी चाहिए। हजारों लोग चुपचाप चल सकें, ऐसा होना चाहिए। जबतक हम इतना न सीख जायें तबतक हम हिंसाके लिए भड़काये जानेपर भी हिंसा नहीं करेंगे, यह कैसे माना जा सकता है ?

श्री विट्ठलभाईने मुझे ऊपरकी खबर देते हुए यह भी कहा था, “यदि आप मानते हो कि अस्पृश्यताका मूल जाना भी जरूरी है, तब तो स्वराज्य इस वर्ष नहीं मिलेगा, क्योंकि आपकी एक भी शाला भगी या डेढ़ बालकको भर्ती करनेके लिए तैयार नहीं है।”

मैं तो अवश्य ही यह मानता हूँ कि यदि हम भगी या डेढ़के प्रति मनमें मूल रखेंगे तो हमें ईश्वर कभी स्वराज्य न दिलायेगा और अंग्रेजोंके मनसे हमारे प्रति तिरस्कारका भाव कभी न जायेगा। आत्मशुद्धि हमारे स्वराज्यकी नींव है। स्वराज्य लेना स्वर्गमें जानेके समान है। युधिष्ठिरने अपने कुत्तेको साथ लिये बिना स्वर्गमें जानेसे इनकार कर दिया था। क्या हम अपने भगी भाइयोंको पीछे छोड़कर और भागकर स्वराज्यके मन्दिरमें घुसनेकी आशा करते हैं ? यदि हम अपने भगी भाइयोंको अपनेसे भिन्न मानते होंगे तो हमें कटु अनुभव ही होगा। हम जैसे ही द्वारपर पहुँचेंगे वैसे ही देखेंगे कि वह तो बन्द है।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, १८-९-१९२१

## ६१. टिप्पणियाँ

### जूते कहाँ उतारेंगे ?

लोगोको ऐसी उम्मीद या आशका है कि अहमदाबादमे कांग्रेसके अधिवेशनके समय एक भी कुर्सी नहीं दिखेगी। इसलिए एक मित्रने पूछा, “किन्तु इतने सारे लोग अपने जूते कहाँ उतारेंगे ?” मैंने उत्तर दिया, “सब अपने-अपने जूते उतारकर बगलमे दबाकर ले जा सकेंगे और इसके लिए हम जूते रखनेकी खादीकी थैलियाँ बेचेंगे।” सब अपनी-अपनी थैलियाँ साथमे लाये तो भी कोई आपत्ति नहीं। यदि जूते इन थैलियोमे रख लिये जाये तो तनिक भी कठिनाई न होगी। दूसरा तरीका यूरोपका है और वह यह है कि सब अपने-अपने जूते एक जूता सभालनेवालेको दे दे और उससे नम्बर ले ले। लोग उस नम्बरको देकर उससे कभी भी अपने-अपने जूते वापस ले सकते हैं। इनमे अच्छा तरीका तो थैलीका ही है, इस सम्बन्धमे मेरे मनमे कोई शका नहीं। हर छोटी-छोटी बातके बारेमे पहलेसे व्यवस्था करनेमे ही हमारी कुशलताकी परीक्षा है।

### भोजनकी व्यवस्था

भोजनके सम्बन्धमे विचार करनेपर मुझे ऐसा लगा है कि हम भाषा क्षेत्रोंके अनुसार भोजनालय रखेंगे और प्रान्तोंके मन्त्रियोंको कहेंगे कि वे अपने-अपने भोजनालयोंके लिए रसोइये स्वयं लावे। हमारी जिम्मेदारी सामान जुटाने, पानी पहुँचाने और पकाने-खानेके वर्तन देनेकी होगी। मैंने यहाँ जिन लोगोसे बातचीत की है उन्हें यह विचार पसन्द आया है। ऐसी व्यवस्था करनेसे भोजनके सम्बन्धमे शिकायतका कारण नहीं रह जाता। प्रायः एक प्रान्तके लोगोको दूसरे प्रान्तका भोजन ठीक नहीं पचता। मासाहारी लोगोके लिए सभवतः खिलाफत समितिके शिविरमे व्यवस्था की जायेगी। जो लोग यूरोपीय ढंगसे रहते-खाते हैं उनकी व्यवस्था हम शिविरमे नहीं करेंगे, इसके बजाय हम होटलोके मालिकोसे बातचीत कर लेंगे और उनके भाव और नाम आदि ऐसे लोगोके प्रान्तोंको लिख भेजेंगे। वे उनसे अपना सीधा बन्दोबस्त कर लेंगे। यदि हम इस तरहकी व्यवस्था करेंगे तो बहुत-सी खटपटसे बच जायेंगे और सब लोगोको पूरा आराम भी मिलेगा। ऐसा करनेके लिए हमें आजसे ही प्रान्तोंसे पत्र-व्यवहार आरम्भ करके बन्दोबस्त कर लेना चाहिए। हमें हर प्रान्तको वही सलाह देनी चाहिए जो हमें उसके लिए ठीक लगे और उसके सम्बन्धमे उसकी राय जानकर पीछे व्यवस्था पक्की कर देनी चाहिए।

### कितने लोगोंका इन्तजाम ?

प्रेक्षक और प्रतिनिधि मिलकर १० हजार लोग होंगे, ऐसा हम मानते हैं। किन्तु हमें यह समझकर चलना चाहिए कि इसे एक किस्मका मेला या तमागा मानकर जो लोग उसे मात्र कुतूहलकी दृष्टिसे देखने आयेगे उन्हें मिलाकर अहमदाबादमे उस

समय कममे-तम एक लाख लोगोंकी आवादी बढ़ जायेगी। हम इन सब लोगोंके रहने-सानेकी व्यवस्था करनेके लिए बचे हुए हैं। लोग चाहे जहाँ रहे, चाहे जहाँ ठहर जाये उनकी अपेक्षा उनके लिए पहलेसे आवश्यक व्यवस्था करना बहुत जरूरी है।

### प्रदर्शनी

कार्ग्रेज अधिवेशनके साथ प्रदर्शनी तो अवश्य की जायेगी। मुझे लगता है कि हमें इस प्रदर्शनीमें केवल भारतकी प्राचीन कलाके नमूने और खादी और रुईकी समस्त श्रियाजोंमें सम्मिश्रित वस्तुएँ रखनी चाहिए। हमें मिलोके कपड़ोंको प्रदर्शनीमें रखनेकी बिल्कुल जरूरत नहीं है। बम्बईकी प्रदर्शनीमें मुझे यह त्रुटि दिखाई दी थी। हाथके सूतके नाणे-दानेमें हम जिम-जिम किम्बका कपड़ा बना सकते हैं, प्रदर्शनीमें उसीको रखना उचित है। अहमदाबाद आज भी प्राचीन कलात्मक वस्तुओंका सग्रह स्थान है। हम लखौ और हाथी-दातकी मुदाईकी वस्तुएँ और प्राचीन चित्र भले ही रखें, किन्तु कपड़ेकी हदतक हमें दटनापूर्वक खादी और खादीके निर्माणमें सम्मिश्रित उपकरणोंके अतिरिक्त अन्य एक भी वस्तु प्रदर्शनीमें नहीं रखनी है। मैं ये सब बातें समितिके सामने विचारार्थ रखता हूँ। मुझे आशा है कि ये विचार मेरे हैं इसलिए इनको मान ही लेना चाहिए इन आग्रहोंके साथ इनपर चर्चा नहीं की जायेगी, बल्कि मैं चाहता हूँ कि नमिति अन्य बहुतसे विचारोंके साथ-साथ मेरे विचारोंपर भी निष्पक्ष रूपसे चर्चा करे।

### स्वयंसेवक

स्वयंसेवकोंकी शिष्टता, नम्रता और चतुर्गईपर बहुत-कुछ निर्भर रहेगा। मैंने जगन्नाथ देसा या कि वहाँ स्वयंसेवक केवल धोती ही पहनते हैं। पूर्वी बंगालमें मैंने मुसलमान और हिन्दू दोनोंको ही धोती पहने देखा है। मुसलमान टोपी लगाते हैं और हिन्दू नंगे निर रहते हैं। मैंने यह बात तो कही नहीं सुनी कि पायजामेके बिना स्वयंसेवकोंको अपना काम करनेमें अड़चन आती है। मैंने इस सम्बन्धमें बहुत अनुभव-के बाद यह देखा है कि अहिंसाका पालन करनेवाले स्वयंसेवकोंका वेश कमसे-कम सशस्त्र सैनिकों या पुलिसके सिपाहियोंके समान तो नहीं होना चाहिए। असहयोगके स्वयंसेवकोंमें अहिंसाका आभास मिलना चाहिए। सैनिकवेशसे अहिंसा नहीं झलकती और वह अहिंसाकी भावनाके विरुद्ध दिखता है। कुछ स्वयंसेवकोंने तलवार या अन्य शस्त्र पाम रखना सीख लिया है, यह छोड़ देना चाहिए। हावडाकी एक सभामें एक स्वयंसेवकके पाम किर्च थी। मौलाना मुहम्मद अलीने उससे किर्च ले ली थी। यदि हमें किसीको मारना नहीं बल्कि स्वयं मरना सीखना है तो हमें तलवार किसलिए चाहिए? वह किम चीजकी निशानी है?

[गुजरातीसे]

नवजीवन, १८-९-१९२१

## ६२. भाषण : कुम्भकोणम्मे

१८ सितम्बर, १९२१

मित्रो,

मैं आपको इन सारे अभिनन्दन-पत्रों और उनमें व्यक्त की गई भावनाओंके लिए धन्यवाद देता हूँ। मुझे दुःख है और मैं जानता हूँ कि मौलाना मुहम्मद अली और उनकी बेगमकी अनुपस्थितिके कारण आप भी दुखी होंगे। खुश-किस्मतीसे मेरे साथ कानपुरके मौलाना आजाद सोवानी हैं। मैं समझता हूँ कि इस शोरगुलमें आप उनका व्याख्यान सुन सकनेका अवसर शायद ही पायेंगे। यदि हम इसी साल स्वराज्य पाना चाहते हैं और खिलाफत तथा पंजाबके अन्यायोंका निराकरण कराना चाहते हैं तो उसके लिए तीन अनिवार्य शर्तें हैं।

वे हैं, एक तो हिन्दुओं और मुसलमानोंमें पूरी एकता। चन्द मोपलाओंके पागल-पनसे भरे हुए कामोंके बावजूद दोनों ही जातियाँ अपने मधुर सम्बन्ध बनाये रहे। दूसरी शर्त अहिंसा और तीसरी शर्त स्वदेशी है। यह दुर्भाग्यकी बात है कि इस प्रान्तमें स्वदेशीकी प्रगति सबसे कम हुई है। आप सब लोगोंको विदेशी वस्त्रोंका बहिष्कार अवश्य करना चाहिए और कताई-बुनाई शुरू कर देनी चाहिए। एक चौथी शर्त भी है जो हिन्दुओंको अवश्य पूरी करनी चाहिए और वह है, अस्पृश्यताका कलक मिटाना। जबतक हम यह कलक नहीं मिटाते, तबतक स्वराज्य पाना सर्वथा असम्भव है।

मैं जानता हूँ कि अस्पृश्यताके सम्बन्धमें मद्रास भारतके सभी भागोंसे अधिक बुरा है। इसलिए मैं आशा करता हूँ कि कुम्भकोणम्के लोग इस मामलेमें अपने यहाँ आवश्यक सुधार करनेकी सावधानी बरतेगे। हम हिन्दू समाजके पाँचवें भागको समाजसे बाहर रखे और स्वराज्य पानेका दावा भी करे — यह ठीक नहीं है। मैंने आपसे जिन शर्तोंका उल्लेख किया है, उन्हें पूरा करना आसान है और मैं ईश्वरसे प्रार्थना करता हूँ कि वह आपको और मुझे उन शर्तोंकी भली प्रकार पूरा कर सकनेका विवेक ओर साहस दे।

[अग्रेजीसे]

हिन्दू, १९-९-१९२१

## ६३. पत्र : सिडनी बर्नको<sup>१</sup>

[ १८ सितम्बर, १९२१ के पश्चात् ]

महोदय,

आपका १८ तारीखका लिखा हुआ पत्र मिला। चेष्टिनाड जाते हुए रास्तेमें पुडु-कोट्टाई राज्यने गुजरनेका मेरा इगदा था। परन्तु आपके पत्रको<sup>२</sup> ध्यानमें रखते हुए मैं अब दूसरे रास्तेने होकर जाऊंगा।

आपका,

अत्रेजी प्रति (एन० एन० ७६१८) की फोटो-नकलसे।

## ६४. पत्र : मथुरादास त्रिकमजीको

त्रिचनापल्ली

मीनवार, १९, सितम्बर, १९२१

घान्तिका पाठ मीसे बिना हिन्दू-मुसलमान कभी एक नहीं हो सकते।

अहमदाबादमें स्वतन्त्रताकी घोषणा करनेकी बातपर मैंने ध्यान ही नहीं दिया है। बैसा करने योग्य हमारे पास बल ही नहीं है। और जहाँ बल ही न हो वहाँ बात करनेने क्या लाभ? यदि हममें बल हो तो मैं स्वतन्त्रताकी घोषणा करनेके लिए अवश्य महमत हो जाऊँ।

[ गुजरातीसे ]

चापुनी प्रसादी

१ सर सिडनी बर्न, आई० सी० एस०, पुडुकोट्टाई स्टेटके शासनाधिकारी, बादमें मद्रास उच्च न्यायालयके जज।

२ पत्र इस प्रकार था “ आपको इस राज्यसे गुजरनेकी अनुमति नहीं दी जायेगी। यदि आप ऐसा करनेका प्रयत्न करेंगे तो पुलिस आपको सीमापर रोक देगी। ”

## ६५. भाषण : त्रिचनापल्लीमें<sup>१</sup>

१९ सितम्बर, १९२१

मित्रो,

इस ऐतिहासिक नगरमें आप लोगोसे परिचय ताजा करते हुए मुझे बहुत खुशी हो रही है। मैं नगरपालिकाको उसके अभिनन्दन-पत्रके लिए धन्यवाद देता हूँ और कांग्रेस कमेटीका भी उसके अभिनन्दन-पत्रके लिए आभार मानता हूँ। मैं जानता हूँ कि आप सबको इस बातका क्षोभ है कि मौलाना मुहम्मद अली आज रात हमारे बीच नहीं है; और न बेगम साहिबा ही है। परन्तु आप मेरी दाहिनी ओर मौलाना आजाद सोवानीको बैठे देख रहे हैं। वे एक विद्वान् मुसलमान धर्माचार्य हैं। वे आज दिनभर त्रिचनापल्लीके मुसलमानोसे मिलते-जुलते रहे हैं। मुझे जरा भी सन्देह नहीं कि त्रिचनापल्लीके मुसलमान समझते हैं कि इस्लाम और अपने देशके प्रति उनका कर्त्तव्य वास्तवमें क्या है। आप सबको शायद मालूम नहीं कि गत १७ तारीखको मौलाना शौकत अली भी बम्बईमें गिरफ्तार किये गये और पंजावमें डा० किचलूको<sup>२</sup> भी वैसा ही गौरव प्राप्त हुआ है। मैं नहीं जानता कि सरकारने डा० किचलूको किन कारणोसे प्रेरित होकर गिरफ्तार किया है, परन्तु बम्बई सरकारने अलीभाइयोको गिरफ्तार करनेका कारण जनताको बतानेकी गिष्टता बरती है। बम्बई सरकार द्वारा बताये गये कारणोमें पहला तो यह है कि अलीभाइयोने सेनाकी वफादारीको डिगानेकी कोशिश की। सरकारी विज्ञप्ति यह भी सूचित करती है कि आगे चलकर उन्होने यह काम किस रूपमें किया है। अलीभाई कराचीकी एक सभामें उस प्रस्तावको पास करानेवालोमें से थे जिस प्रस्तावमें मुसलमानोसे निवेदन किया गया था कि हर मुसलमानको चाहिए कि वह सेनामें नौकरी न करे और यह कहा गया था कि प्रत्येक मुसलमान सिपाहीसे कहा जाये कि इस्लामके अनुसार ब्रिटिश सेनामें काम करना हराम है। मुझे खेद है कि कराचीकी उस ऐतिहासिक सभामें मैं उपस्थित नहीं था और यदि मैं वहाँ होता और यदि सभा मुझे अनुमति देती तो मैं भी उस प्रस्तावका समर्थन करनेवालोमें से एक होता। (हर्षध्वनि) मौजूदा समयमें मुसलमानोके लिए ब्रिटिश सेनामें काम करना गुनाह है या नहीं, यह तो केवल मुसलमान ही बता सकता है किन्तु एक हिन्दू और एक भारतीय होनेके नाते मैं जानता हूँ कि मेरा और प्रत्येक हिन्दू या प्रत्येक भारतीयका ऐसे मौकेपर क्या कर्त्तव्य होना चाहिए। मैं जानता हूँ कि किसी भी भारतीयका ब्रिटिश-सेनामें या इस सरकारके किसी भी असैनिक-विभागमें काम करना पाप है और इस तरहकी सार्वजनिक घोषणा, भले ही वह सिपाहियोकी मौजूदगीमें की गई हो, यदि ब्रिटिश-सेनाके सिपाहियोकी वफादारीके साथ हस्तक्षेपका अपराध बन जाती है तो

१. गांधीजीके अंग्रेजी भाषणका डा० टी० एस० एस० राजन्ने तामिलमें वाक्यश अनुवाद किया।

२. पंजाबके एक कांग्रेसी कार्यकर्ता।

मैं इस सभाको और इस सभा द्वारा भारत सरकारको बता दूँ कि मैंने अनेक बार ब्रिटिश-सेनामें काम करनेवाले सिपाहियोंकी वफादारीमें खलल पहुँचाया है और यह कोई नया अपराध भी नहीं है। यह अपराध पिछले साल सितम्बरमें मैंने जानबूझकर किया था, और यही अपराध कलकत्तामें<sup>१</sup> भारतीय राष्ट्रीय कांग्रेसने सितम्बरमें किया था और नागपुरमें<sup>२</sup> इसे जानबूझकर दोहराया गया था। यदि कांग्रेस या मैं सिपाहियोंके पास या सरकारी विभागोंके कर्मचारियोंके पास निजी तौरपर नहीं गये, तो इसका कारण इच्छाकी कमी नहीं बरन् सामर्थ्यकी कमी थी। हमारे अभाग्य देशमें जहाँ गरीबी दिनोदिन बढ़ती जा रही है, जिसमें हमारे देशके लाखों पुरुष-स्त्री भुखमरीमें सघर्ष करते हैं, हम अभीतक सिपाहियोंसे व्यक्तिगत रूपसे मिल नहीं सके हैं और उनसे कह नहीं पाये हैं कि अपने देशके लिए अपनी नौकरी छोड़ दे और अपना कर्त्तव्य करें। मैं सरकारको जो चेतावनी देना चाहता हूँ वह यह है कि जैसे देशने चरखेका और स्वराज्यका सिद्धान्त ग्रहण कर लिया और आत्ममातृ कर लिया वैसे ही यदि सिपाही तथा अन्य लोग चरखा और हाथ करवा चलानेको तैयार हो जाते हैं, तो मैं वायदा करता हूँ कि यदि मुझमें तब भी शक्ति बाकी रही और वह व्यक्तिगत स्वातन्त्र्य, जो इस सरकारने मुझे अनुग्रहपूर्वक प्रदान किया है, बना रहा तो मैं प्रत्येक सिपाहीके पास और सरकारके असैनिक विभागोंमें काम करनेवाले हर व्यक्तिके पास इसलिए जाऊँगा कि वह अपनी नौकरी छोड़ दे और चरखेको अपनाये, परन्तु अभी इस समय भी मैं हर-एक सिपाहीका और सरकारी नौकरीमें लगे हर व्यक्तिका जो अपनेको भारतीय कहता है, आवाहन करता हूँ कि यदि उसने स्वदेशीका सन्देश समझ लिया है तो उसका परम कर्त्तव्य है कि वह इस सरकारकी नौकरी छोड़ दे, जिसने कि इस देशको दुर्बल बना दिया है, जिसने इस्लामपर बन्धन लगा दिये हैं और जो जलियाँवाला बागकी दुर्घटना-के लिए स्वयं जिम्मेदार है। मैं कहता हूँ कि इस सरकारकी सेवा करना किसीके भी लिए पाप है और यदि उन्हें स्वदेशीमें आगा है, तो इस सरकारकी नौकरी छोड़कर वे अच्छा ही करेंगे।

बम्बई सरकारने दूसरा कारण यह बताया है कि अलीभाइयोंने हिंसा भड़काने-वाले भाषण दिये हैं। मैं इन भाइयोंको जानता हूँ। उन्होंने जितने भाषण दिये हैं लगभग उन सबसे मैं परिचित हूँ और मैं इस मंचसे उस [सरकारी] आरोपका पूरी तरह खण्डन करता हूँ। इन भाइयोंने हमेशा, जहाँतक मुझे मालूम है, अकेलेमें और सार्वजनिक रूपसे लोगोंको किसी भी प्रकारकी हिंसात्मक प्रवृत्ति अपनानेमें रोका है। परन्तु मैं आपको वह कारण बताऊँगा कि सरकारने दोनों भाइयोंको क्यों कैद किया है। वे वहादुर हैं, वे सच्चे हैं और वे अपने धर्म तथा अपने देशके प्रेमी हैं और भारतीयोंके दिलोंमें उनका इतना प्रभाव पैदा हो चुका है कि जितना अपने जीवनकालमें किसी भी भारतीयका नहीं हो पाया है। उनका नाम एक ऐसा नाम है जो मुसलमानोंके हृदयोंमें सम्मोहनभाव जगाता है और उन्होंने लाखों हिन्दुओं और मुसलमानोंके

१ देखिये खण्ड १८।

४ देखिए खण्ड १९, परिशिष्ट १।

दिलोमे घर बना लिया है। हिन्दू-मुस्लिम एकताके जितने बड़े हामी ये हैं उतना बड़ा अन्य कोई मुसलमान नहीं है। इस सरकारमें बहादुर लोगोके लिए, निडर लोगो और ऐसे लोगोके लिए जो सच्चे हैं, अपने देश और धर्मके प्रेमी हैं, और जिनका जन-समूह पर असर है, कोई स्थान नहीं है। परन्तु जहाँ मैं इस सरकारकी भावनाका विश्लेषण करना अपना फर्ज समझता हूँ और जहाँ मैं आपका ध्यान इस सरकारके कुकृत्योंकी ओर दिलाना जरूरी समझता हूँ, वहाँ मैं आपको उत्तेजित न होनेकी और हिंसापर उतारू न होनेकी चेतावनी भी जरूर दूँगा। देशके सामने उत्तेजित होनेके इतने उग्र कारण प्रस्तुत किये गये, फिर भी देशने जो ऐसी शान्ति बरकरार रखी जिसे मैं दैवी शान्ति कहता हूँ, उसके लिए मैं देशभरके भाइयोको बधाई देता हूँ। मैं आशा करता हूँ कि भारतमें जो शान्ति आज छाई हुई है वह ब्रिटिश-तलवारके भयके कारण नहीं, बरन् अपनी बढ़ती हुई शक्तिके भानसे और सितम्बरमें ली गई व दिसम्बरमें दोहराई गई अपनी ही शपथके ज्ञानके फलस्वरूप है। मौजूदा भडकानेवाली बातोंके बावजूद और आगे भी जो भडकानेवाली बातें हों उन सबके बावजूद यदि हम अपने वचनोका पालन करें और अन्ततक यह शान्ति बनाये रखें, तो मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि यही सरकार खिलाफतके प्रति किये गये अन्याय, पंजाबके प्रति अपने अत्याचार और अलीभाइयोके साथ किये गये अन्यायके लिए भारतसे क्षमा माँगेगी। हमें समझ लेना चाहिए कि इस सरकारका ध्येय क्या है। इस सरकारने इतने लम्बे अरसेतक आतंककी प्रणालीका अन्तिम भरोसा करके अपनेको कायम रखा है। पिछले १२ महीनोसे हम बराबर सरकारको चुनौती देते आये हैं कि जितना अत्याचार उससे सम्भव हो वह करे। यदि हम जानबूझकर आगमें कूदे तो आगने हमें जलाया, इसकी शिकायत हरगिज न करे। हम पहलेके तजुर्वेसे जान चुके हैं कि कुछ खास परिस्थितियोंमें सरकार किस हदतक जा सकती है। हमने सरकारके रोषको भडका दिया है और अब हमें कायरोकी तरह उससे भागना नहीं चाहिए और यदि आज हम जिस कठिन स्थितिमें गुजर रहे हैं, उसे झेल लेते हैं तो मैं वायदा करता हूँ कि तीन महीनेके भीतर ही आप भारतमें स्वराज्यकी स्थापना कर लेंगे और आप अपने देशको एक स्वतन्त्र देश कहने लगेंगे। अहिंसा कमजोरका ही नहीं, बलवानोका भी अस्त्र है, जैसे कि अलीभाइयोका था। जब सरकारकी समझमें यह आजायेगा कि भडकानेवाली बड़ीसे-बड़ी स्थितिमें भी हम अपना सन्तुलन नहीं खो बैठेंगे बल्कि यह दिखायेंगे कि हमने भविष्यमें समझदारीसे काम करनेका निश्चय कर लिया है तो आप देखेंगे कि हमें हमारे उचित स्थानसे हटानेमें सरकार सर्वथा असमर्थ हो जायेगी। यदि हिन्दुओ और मुसलमानोंने अलीभाइयोकी काम करनेकी भावनाको समझ लिया है और यदि उन्होंने असहयोगके सन्देशकी भावना हृदयगम कर ली है और यदि वे अपने धर्म और अपने देशके प्रेमी हैं, तो मैं हिन्दुओ और मुसलमानों — दोनोंसे कहता हूँ कि आप झुंझलाये नहीं बरन् शान्त रहें और धर्म तथा देशके सम्मानकी रक्षा करनेके अपने निश्चयमें दृढ़ रहें।

भारतके प्रत्येक स्त्री-पुरुषको केवल एक ही काम करना है और वह यह कि हम उन सभी विदेशी वस्त्रों तथा विदेशी भडकीली वस्तुओका, जो अबतक हमारी दासताके

चित्त रहे हैं, बलिगार करे। इतना ही काफी नहीं कि आप अपने घोसे और अपने नद्वारे कुछ चिबड़े निकाल फेंके, बल्कि त्रिचनापल्लीकी रिशयोको तो यह चाहिए कि वे अपनी बर्गियों-प्रिया गाठियाँ जो विगयती सूतमें बनी हैं और जो उन्होंने अवतक अपने पान बड़े चाने नजोकर रखी हैं, त्याग दे। इसमें मुझे पता चल जायेगा कि अपने धर्मके प्रति आपको कितना प्रेम है, अपने देशके प्रति तथा अलीभाइयोंके प्रति आपके हृदयमें कितना स्नेह है। त्रिचनापल्लीके लोग, चाहे वे हिन्दू हों या मुसलमान, इसी मादण्डमें अपनेको परमाने दें और कष्ट मुबहतक वे इस कसीटीपर खरे उतरे। और आपमें योगाना जोरत अली-जैमी अथवा परिश्रमशीलता और मगठन करनेकी विलक्षण क्षमता तथा इहम्मद अली-जैमी भाषण देनेकी शक्ति चाहे न हो, परन्तु प्रत्येक हिन्दू और मुसलमान अपने धर्म और देशके लिए समारके प्रत्येक मुखको त्याग देनेके उनके गुणों पर उन्नत गुणमत्तापूर्ण बन सकता है। उनकी तरह आप भी अपने पासका सा त्रिदेनी बन्ध त्याग सकते हैं। आप भी उतना मोटा खदर पहन सकते हैं जितना कि वे दोनों कढ़ावर भार्ड पिछड़े छ महीनाने पहनते आये हैं। उनके प्रति आपके स्नेहकी गच्छी तारीफी वही होगी। गच्छी अहिना और हिन्दू-मुस्लिम एकताको आप मान्यता देते हैं उनका भी स्पष्ट प्रमाण मिल जायेगा, क्योंकि ज्यों ही हम यह दिखा देते हैं कि हमारा और उनका एक ही उद्देश्य है त्यों ही हम एकताके सूत्रमें बँध जाते हैं।

कुम्भकांगम्के विद्यार्थियों और मद्रानके विद्यार्थियोंने भी मुझसे पूछा है कि देशके इतिहासों का नाजुक मौकेपर उनका क्या कर्तव्य है। उनका अत्यन्त स्पष्ट कर्तव्य मितम्बरमें और फिर दिनम्बरमें उनके सामने रख दिया गया था। और वह यह था कि विद्यार्थीगण प्रत्येक ऐसे स्कूलको, जो या तो सरकारके प्रबन्धमें या उसकी मददसे चलता हो छोड़ दें। मैं त्रिनापल्लीके उन विद्यार्थियोंको बधाई देता हूँ जिनमें विश्वास-का बल था, और जो सरकारी स्कूलोंको छोड़नेकी जरूरत समझ पाये थे। इन महीनोंमें शानदार काम कर जलनेके उपलक्ष्यमें मैं उन्हें बधाई देता हूँ। मैं उन विद्यार्थियोंके प्रति भी अपनी महानुभूति व्यक्त करता हूँ जो किसी-न-किसी कारणवश अपने पुराने स्कूल छोड़कर बाहर नहीं आ सके। परन्तु यदि वे चाहें तो अपने देशकी सेवा आज भी कर सकते हैं। वे भारतके लिए एक या दो घंटे, अपनी स्थितिके अनुसार, बर्मेकी भावनामें कताई करनेको अलग रख सकते हैं। अन्य सब लोगोंकी तरह वे भी खदर पहनना शुरू कर सकते हैं। स्वदेशीकी बेदीपर हम सहयोगियों और असहयोगियोंको, जो सरकारकी नौकरीमें हैं और जो सरकारकी नौकरी नहीं कर रहे हैं उनको— बल्कि उन सबको भी जो अपनेको भारतीय कहनेका दम भरते हैं, आमन्त्रित कर सकते हैं। जिस तरह भारतमें पैदा होनेवाला और भारतमें पकाया गया अन्न ही खाना हमारा प्रथम कर्तव्य है, उसी तरह हम वे ही कपड़े पहने जो भारतमें काते गये सूतसे भारतमें ही बुने गये हों, और जिस तरह हम स्वभावतः अनुभव करते हैं कि अर्थ-शास्त्रका सच्चा नियम यही चाहता है कि हमें अपना खाना अपने घरोंमें पकाना चाहिए उसी तरह अर्थशास्त्रका नियम स्वभावतः हमसे इस बातकी भी अपेक्षा करता है कि हम अपना कपड़ा अपने घरोंमें कात और बुनकर तैयार करें।

विद्यार्थियोंकी तरह बगाल, मद्रास और कुम्भकोणम्मे भी वकीलोंने मुझसे अपना कर्त्तव्य पूछा है। यदि उन्होंने वकालत नहीं छोड़ी है तो उनकी ओर तिरस्कारपूर्वक अँगुली उठाना हमारा काम नहीं है। परन्तु मैं उनसे स्वदेशीका सिद्धान्त अपनाने और हर सम्भव तरीकेसे स्वदेशी आन्दोलनकी मदद करनेका अनुरोध करूँगा। कमसे-कम उनसे इतनी आशा तो की ही जा सकती है कि वे अदालतोंमें खद्दरकी पोशाकमें जानेका साहस दिखायेंगे। यदि उन्हें स्वराज्यमें विश्वास है तो मैं उनसे और उनके परिवारवालोंसे यह आशा अवश्य करता हूँ कि प्रतिदिन धार्मिक भावनासे सूत कातनेके लिए एक या दो घटेका समय अलग निकालें। यदि आज विभिन्न गुणोवाले लोग सार्वजनिक मंचोंपर आये हैं तो मैं आशा करता हूँ कि वकील लोग धैर्यसे काम लेंगे और श्रमका महत्व तथा जनताकी सेवाका गौरव समझेंगे। साहस, लगन और विशेष रूपसे निर्भीकता तथा खुशीके साथ त्याग करनेकी भावना — ये ऐसे गुण हैं जिनकी भारतमें नेतृत्वके लिए बहुत जरूरत है। मेरे मनमें इसके बारेमें जरा भी सन्देह नहीं कि एक अपढ पचम भाई, जो इन गुणोंका पूर्ण परिचय दे, इस तरहके आन्दोलनका नेतृत्व करनेके लिए मेरे जैसे कमजोर व्यक्तिकी अपेक्षा अधिक योग्य है। क्योंकि जिस वस्तुको प्राप्त करनेके लिए हम लालायित हो रहे हैं वह कोई पेचीदा चीज नहीं बल्कि एक विलकुल सादी-सी वस्तु है। वह वस्तु है स्वराज्य — जो हमारा जन्मसिद्ध अधिकार है। मेरे मनमें जरा भी सन्देह नहीं कि कोई भी सीधी-सादी और ईश्वरको मानने-वाली स्त्री, यदि उसमें ये गुण, जिनका मैंने उल्लेख किया है, मौजूद हैं तो वह इस तरहका आन्दोलन चला सकती है। मैं त्रिचनापल्लीकी औरतोंको अपना फर्ज अदा करने और त्यागकी वेदीपर अपना पूरा योग देनेके लिए आमन्त्रित करता हूँ। यह देखते हुए कि हमारा युद्ध अहिंसात्मक है, मैं इस श्रोतासमुदायमें से प्रत्येक व्यक्तिको आगाह करता हूँ कि वह अपने मनमें असहिष्णुताकी भावनाको हावी न होने दे। जिन विद्यार्थियोंने स्कूल या कालेज छोड़ दिये हैं, या जिन वकीलोंने वकालत छोड़ रखी है, वे बड़प्पनकी भावना न अपनायें, और जिन विद्यार्थियों अथवा वकीलोंने कांग्रेसके प्रस्तावपर अमल नहीं किया है, उन्हें नफरतकी निगाहसे न देखें। स्वराज्यके मंचपर सबसे दुर्बल और सबसे सशक्त भारतीय, दोनोंके लिए जगह है। अहिंसाकी सेनामें बच्चे और अपग व्यक्ति भी, यदि उनका दिल सच्चा है, तो शरीक किये जा सकते हैं।

मोपला विद्रोहके सम्बन्धमें दो शब्द कहकर मैं अपना कथन समाप्त करूँगा। मैं जानता हूँ कि मलाबारमें जो-कुछ हुआ है, उसके कारण हममें से वे सभी जो वहाँकी स्थिति समझ सके हैं, चिन्तामें घुले जा रहे हैं। हमारे मोपला भाई पागलपन कर बैठे यह सोचकर मेरा हृदय अत्यन्त क्षुब्ध है। उन्होंने अधिकारियोंको मार दिया है यह सुनकर हमें दुःख होता है। यह जानकर कि उन्होंने हिन्दू घरोंको लूटा है और कई सौ पुरुष और स्त्रियोंको निराश्रय कर दिया और वे दाने-दानेको मोहताज कर दिये गये हैं, दुःख होता है। मुझे यह सोचकर क्षोभ होता है कि उन्होंने हिन्दुओंको जबर्दस्ती मुसलमान बना लिया है। इन सभी कामोंसे उन्होंने देशकी भारी हानि की है। परन्तु फिर भी हमें दृष्टि-सतुलन रखना चाहिए। उनके ये काम भारतके तमाम मुसलमानोंके काम नहीं हैं, और ईश्वरको धन्यवाद है कि ये काम सभी मोपलाओंके भी नहीं हैं।

प्रत्येक प्रतिष्ठित मुसलमानने जिसे मैं जानता हूँ, मोपलाओके हरएक कामकी निन्दा की है। इसलिए हिन्दू-मुस्लिम एकताके प्रति हमारी निष्ठा दृढ़ और अडिग बनी रहनी चाहिए। इस आदर्शके प्रति हमारी निष्ठाको शायद किसी भी तरहका धक्का नहीं लगना चाहिए। हमे एक क्षणके लिए भी यह नहीं सोचना चाहिए कि यदि ब्रिटिश तलवार न होती तो मलाबारमे कभी शान्तिकी पुन स्थापना नहीं हो सकती थी। सारे ससारमे जहाँ भी स्त्री-पुरुष बसते हैं, वे कभी-कभी आपसमे लड़ बैठते ही हैं। कभी-कभी वे रक्तपात भी करते हैं, और आपसे बाहर होकर पागलपन कर डालते हैं। परन्तु अपने झगड़े निबटानेमे उन्हें कभी कोई कठिनाई नहीं हुई। जब पहला मोपला खूरेजीपर उताार हुआ था उस समय सरकार और उसकी पुलिस कहाँ थी? ऐसी सरकारसे क्या लाभ जो केवल झगड़े हो जानेके बाद दण्ड देना तो जानती है लेकिन झगड़ेकी प्रारम्भिक अवस्थाओमे जीवन-रक्षा करना नहीं जानती। ऐसी सरकारसे क्या लाभ है जिसकी पुलिससे कभी जरा भी जोखिम उठानेकी आशा नहीं की जाती और जो एक जानके बदले हजारो जाने लेती है। ऐसी सरकारसे क्या लाभ जो बरसो-से मोपलाओका स्वभाव जानते हुए भी उन्हें शान्तिके मार्गपर नहीं ला सकी। और ऐसी सरकारसे क्या लाभ जिसने बेचारे हिन्दुओको निःशस्त्र रखकर आत्मरक्षा कर सकनेमे बिल्कुल लाचार बना दिया है। मैं जानता हूँ कि मोपला लोगोके नजदीक अहिंसा अन्तिम आदर्श नहीं है, जैसा कि मेरा है। मोपला उपद्रवका अलीभाइयोकी गिरफ्तारीसे सम्बन्ध जोड़कर बम्बई सरकारने हमारी आँखोमे धूल झोकी है। भारतमे असहयोगके आरम्भसे पूर्व भी ऐसे उपद्रव सब जगह होते थे और उपद्रवकी आरम्भिक हालतमे सरकार जान-मालकी रक्षा करनेमे असमर्थ होती रही है, जैसा कि तीन साल पहले शाहाबादमे जान-मालकी रक्षामे वह बुरी तरह असफल रही।<sup>१</sup> इसकी सरक्षण-शक्ति उस वक्त कहाँ चली गई थी जब, यदि मेरा खयाल ठीक है, लगभग एक हफ्ते तक या कमसे-कम ३-४ दिनोतक मुसलमानोके प्रति भयकर क्रोधसे भरे हुए हिन्दुओ द्वारा गाँवके-गाँव लूटे जा रहे थे? इसलिए मैं आशा करता हूँ कि यह विशाल सभा मोपला उपद्रवसे यही एकमात्र सम्भव सबक ग्रहण करेगी कि अपने निश्चित कार्यक्रमसे हमे तिलभर भी नहीं डिगना है, प्रत्युत अपने प्रयासको दुगना करते हुए आगे बढ़ना है और इसी सालके अन्दर उसे पूरा भी करना है ताकि हम स्वराज्यकी स्थापना कर सके।

मुझे पता चला है कि एक थियेटर मैनजरके मामलेमे उठ खड़े हुए एक किस्मके दगेके सिलसिलेमे लगभग ४० आदमी गिरफ्तार किये गये हैं। मैं यह जरूर स्वीकार करूँगा कि इस प्रकारकी गिरफ्तारी ठीक थी। हर कांग्रेस-जनको, हर कांग्रेस-नेताको अपने गाँव ओर जिलेमे शान्ति कायम करनेके लिए अपने आपको जिम्मेदार मानना चाहिए, और चाहे हम अमुक दगेमे मौजूद रहे हो या न रहे हो, लेकिन सरकारको कही भी हुए ऐसे किसी भी दगेके लिए हमे ही जिम्मेदार मानने दीजिए क्योंकि

१ यहाँ सकेत शाहाबादमे सितम्बर-अक्टूबर, १९१७ में हुए उपद्रवकी ओर है। देखिए पृष्ठ १३ और १४।

इसमें कोई सन्देह नहीं कि भारतमें जीवन एव जागृति पैदा करनेकी जिम्मेदारी हमारी ही है। लोगोको अपनी खुद ही की शक्ति पहचानने योग्य बनानेके लिए भी हम अपनेको ही जिम्मेदार मानना चाहिए और इसलिए निस्सन्देह हर व्यक्तिका कर्तव्य हो जाता है कि वह इस बातका ध्यान रखे कि लोग अनुशासन कायम रखे। हम अपनी कानूनी जिम्मेदारी भले ही न माने परन्तु कही भी किसी प्रकारकी हिंसाके विस्फोटके लिए अपनी नैतिक जिम्मेदारी माननेसे मुँह न मोड़े। हम कोई शोर भरे प्रदर्शन न करे, नारे न लगाये, असहयोग आन्दोलनमें शरीक न होनेवाले किसी भी व्यक्तिपर दबाव या जोर न डाले। शान्तिप्रिय लोगोको यही शोभा देता है। हम जब समाओमें शरीक होते हैं तब हम कोई शोरगुलवाला प्रदर्शन न करे। शान्तिसे चरखा चलाते रहे और यदि सम्भव हो तो विदेशी वस्त्रका इसी महीनेके अन्दर बहिष्कार पूरा करे। हमारे पास जितना भी फालतू समय हो, उसका उपयोग सूत कातने और कपड़ा बुननेमें करना चाहिए। मैं स्वराज्य पानेका कोई दूसरा रास्ता नहीं जानता और न अलीभाइयो तथा उन सबको जो बेगुनाह होते हुए भी जेलमें पड़े हुए हैं, रिहा करानेका कोई दूसरा उपाय जानता हूँ।

आप लोगोने जिस अनुकरणीय धैर्यके साथ मेरी बात सुनी है, उसके लिए मैं आपको धन्यवाद देता हूँ और आशा करता हूँ कि आप मौलाना आजाद सोवानीकी बात भी उतने ही धैर्यसे सुनेगे।

[अग्रेजीसे]

हिन्दू, २२-९-१९२१

## ६६. सन्देश : करूरकी कांग्रेस कमेटीको

त्रिचनापल्ली

२० सितम्बर, १९२१

मुझे खेद है कि पूर्व-निश्चित कार्यक्रमके कारण मेरा करूर आ सकना सम्भव नहीं है। मैं जानता हूँ कि आप लोगोने नशाबंदीके लिए कितनी अच्छी तरह काम किया है। परन्तु यह जानकर मुझे दुःख हुआ है कि एक थियेटरके प्रबन्धकपर तिलक स्वराज्य कोप या शायद एक मन्दिरके लिए चढ़ा देनेके सम्बन्धमें दबाव डाला गया। यदि हमें इसी सालके भीतर स्वराज्य प्राप्त करना है तो हमें अपने बीच मौजूद उच्छृंखल तत्त्वोको काबूमें रखने योग्य बनना चाहिए और किसी भी कारणसे हिंसा नहीं होने देनी चाहिए। मैंने सुना है कि चालीससे अधिक ऐसे नागरिक गिरफ्तार किये गये हैं, जिनका थियेटरको घेरनेकी वारदातमें जरा भी हाथ नहीं था। फिर भी, जो लोग गिरफ्तार हुए हैं मैं उन्हें बधाई देता हूँ। मेरे विचारसे यह गिरफ्तारी हमारा अभिनन्दन है। इससे जाहिर होता है कि सरकार हमसे इस बातकी आशा करती है कि असहयोगसे कोई भी ताल्लुक न रखनेवाले लोगोसे भी हम शान्तिका पालन

कराय। मैं आशा करता हूँ कि सच्चे असहयोगियोंके नाते वे जेल जायेंगे। मैं यह आशा भी करता हूँ कि सरकार चाहे जो भी करे, लोग हर हालतमें अहिंसाका पालन निष्ठाके साथ करते रहेंगे, और अतमें मैं इस बातकी भी आशा करता हूँ कि जो लोग गिरफ्तार किये गये हैं, उनकी पत्नियाँ और उनके सम्बन्धी दृढ़ रहेंगे और उन्हें किसी भी तरहका बचाव पेश किये बगैर जेल जाने देंगे।

[अग्रेजीसे]

हिन्दू, २६-९-१९२१

## ६७. भाषण : मानपत्रके उत्तरमें<sup>१</sup>

२० सितम्बर, १९२१

महात्माजीने अपने सक्षिप्त भाषणमें मानपत्रका उत्तर देते हुए कहा कि मुझे जो चाँदीकी तश्तरी भेंट की गई है, उसकी विक्रीसे मिलनेवाला पैसा तिलक स्वराज्य कोषमें जमा किया जायेगा, क्योंकि मेरे पास तो ऐसे उपहार रखनेके लिए कोई जगह ही नहीं है। श्रीरगम् नगरपालिकाका ध्यान, बल्कि अपने अस्तित्वका औचित्य सिद्ध करनेकी सामर्थ्य रखनेवाली हर नगरपालिकाका ध्यान, मैं तीन बातोंकी ओर दिलाना चाहता हूँ। एक तो यह है कि अगर आप राष्ट्रीय पुनरुत्थानके इस महान आन्दोलनमें भाग लेना चाहते हैं तो आपको ध्यान रखना चाहिए कि श्रीरगम्का कोई भी नागरिक बिना खद्वरेके न रहे और किसी भी नागरिकके घरमें कोई विदेशी कपडा नहीं रहे। दूसरे, आपको अपने बीचसे मद्यपानके अभिशापको बिल्कुल मिटा देना चाहिए। तीसरे, अस्पृश्यताका कलक भी न रहने पाये। इस कलकमय प्रथाको हिन्दू धर्ममें कहीं भी स्वीकृति नहीं दी गई है। यह भारतकी जीवन-शक्तिको ही अपना आहार बनाती जा रही है। मेरा निश्चित मत है कि जिस समय आप इस अभिशापसे छुटकारा पा लेंगे, आप स्वराज्यके अधिकारी बन जायेंगे। जब बाईस करोड हिन्दू इस राक्षसी अन्धविश्वासके शिकार हैं तो हिन्दुओंसे अलग रहकर मुसलमानोंके लिए प्रगति करना असम्भव है। इसलिए मैं आप, श्रीरगम्के लोगोंसे अनुरोध करता हूँ कि आप अस्पृश्यताके विचारको दूर भगाइए। आपके नगरमें जो बहुतसे भव्य मन्दिर हैं, वे आपको बराबर अपने कर्त्तव्यका स्मरण दिलाते रहेंगे।

[अग्रेजीसे]

हिन्दू, २२-९-१९२१

## ६८. भाषण : श्रीरंगम्की सार्वजनिक सभामे

२० सितम्बर, १९२१

मित्रो,

इस सुन्दर मानपत्रके लिए मैं आपको हृदयसे धन्यवाद देता हूँ। मैंने इसे सुन्दर इसलिए कहा कि यह पत्रोपर छपा हुआ है। लेकिन मैं आपको यह बता दूँ कि एक कारणसे इसकी सुन्दरतामे कमी आ गई है। वह यह है कि आपन मानपत्र अपनी मातृभाषा या राष्ट्रभाषा हिन्दुस्तानीके वजाय एक ऐसी भाषामे लिखा या छपा है जिसका हमारे राष्ट्रीय सम्पर्ककी भाषाके रूपमे कोई महत्व नहीं है। अंग्रेजी कूटनीति और अन्तर्राष्ट्रीय व्यापारकी भाषा है। मैं जानता हूँ कि अगर मैं आपसे अंग्रेजीका प्रयोग एक महानतम विश्व-भाषाके रूपमे ही करनेका अनुरोध करूँ तो आप मुझे गलत न समझेंगे। मैं समझता हूँ, अंग्रेजी साहित्यमे ऐसा बहुत-कुछ है, जिसका अध्ययन करके हम लाभ उठा सकते हैं। लेकिन, जैसे गलत स्थानमे रखी गई चीजोको कचरा कहते हैं, वैसे ही जहाँ अंग्रेजीके लिए कोई स्थान नहीं हो सकता, जैसा कि यहाँ हुआ, वहाँ उसका प्रयोग गृहित है। जब-जब मुझे अपने देशभाइयोको अपने विचारोसे अवगत करानेके लिए अंग्रेजीका प्रयोग करना पडता है, जब-जब मुझे हमारी आपसी वातचीतमे अंग्रेजी सुननेको मिलती है, तब-तब इस उत्तरोत्तर बढते हुए अपमानका दश मुझे और अधिक चुभने लगता है। इसलिए, जैसा कि आप जानते हैं, आपके प्रान्तमे हिन्दीके प्रचारके लिए मारवाडी भाइयोसे मैंने ५०,००० रुपया चन्दा इकट्ठा किया है। अतः मुझे पूरी आशा है कि अंग्रेजी भाषामे महारत हासिल करनेकी बेकार कोशिशके वजाय हम ईमानदारीके साथ अपनी-अपनी मातृभाषा और राष्ट्रभाषामे कुशलता हासिल करनेकी कोशिश करेंगे। आजके इस अनास्थाके युगमे संस्कृतकी मधुर ध्वनि सुननेका सौभाग्य तो शायद ही कभी मिल पाता है। मैं उस घास-पातकी कुटियामे रहनेवाले अन्धे कविका अपना अनुभव बताता हूँ। उसने जो श्लोक सुनाये, वे यद्यपि दुर्भाग्यमे मेरी ही प्रशंसामे लिखे गये थे, फिर भी, मैं सच बताता हूँ, उन श्लोकोको उसके मुँहसे इतने सुन्दर ढंगसे उच्चरित होते सुनकर मुझे बहुत आनन्द हुआ। अगर हमें अपने देशसे सचमुच प्रेम है तो उसमे जो-कुछ अच्छा है, जो-कुछ उदात्त है, उसके प्रति हमे अपने भीतर रुचि जगानी चाहिए। इसलिए जब मैं अपने देशकी स्त्रियोको रंग-विरंगे विदेशी वस्त्रोसे सजकर बाहर आते देखता हूँ, तो मुझे बड़ा दुःख होता है। आपका स्वच्छ शरीर जिसके ऊपरी हिस्सेपर आपने कोई कपडा नहीं डाल रखा है, और आपके भालपर रचा हुआ तिलक देखकर मुझे बहुत अच्छा लगता है। लेकिन जब मैं आपको भी बड़े प्रेममे विदेशी कपडे धारण किये देखता हूँ तो अपने देशके बारेमे मेरा मन निराशासे भर उठता है। आप लोग, जो इस छोटेसे सुशहाल द्वीपमे मुख और समृद्धिका जीवन बिताते जान पडते हैं, यह नहीं महसूस

करते कि यहाँ विदेशी कपडेके दाखिल होनेसे भारतका कितना अहित हुआ है। इसने लाखों-करोडों भारतीय परिवारोंको वरवाद कर दिया है, भुखमरीकी अवस्थामे पहुँचा दिया है। सेनापर भारतका इतना धन बहाया जा रहा है, जिन लोगोंने भारतको अपना घर नहीं बनाया उनकी पेंशनके रूपमे जो धन बहकर विदेश चला जा रहा है, भारतकी तथाकथित सेवा करनेवाले अंग्रेजोंके लिए जो पैसा इंग्लैंड भेजा जाता है,<sup>१</sup> वह सब तो बुरा है ही, लेकिन यहाँके लोगोंको वस्त्र-उद्योगसे वचित करके उनपर थोपी गई बेकारीने इस राष्ट्रको जितना खोखला बना दिया है, उतना और किसी चीजने नहीं बनाया है। भारतकी आयके इस दूसरे बड़े साधनके समाप्त हो जानेका नतीजा यह हुआ है कि हजारों स्त्रियोंको लज्जाजनक और पतित जीवन बितानेको मजबूर होना पड़ा है। इसने हमें इस योग्य नहीं रखा है कि हम अकाल और बीमारियोंके प्रकोपको रोक सकें। और इस तरह हम आज एक ऐसी भयंकर परिस्थितिमे पड़ गये हैं, जिसका उदाहरण दुनियामे और कहीं नहीं मिल सकता। वह परिस्थिति यह है कि प्रायः भुखमरीकी स्थिति झेलनेवाले यहाँके करोडों लोग, जो दुनियाकी किसी भी जातिके मुकाबले कम सुमस्कृत नहीं हैं, लगभग स्थायी तौरपर सिर्फ एक लाख अंग्रेजोंके दास बनकर रह गये हैं। आप जो सहानुभूति दर्शाते हैं, वह अगर आपके हृदयसे निकली सहानुभूति है और यदि यहाँ अलीभाइयोंकी अनुपस्थिति आपको भी उतनी ही अखर रही है जितनी मुझे, तो आप विदेशी कपडेसे बुनी पोशाकोंको छोड़नेमे तनिक भी आगापीछा नहीं करें, और आपके बीच जो विद्वानोंसे-विद्वान् लोग हैं, वे भी एक धर्मकार्य मानकर चरखेको अपना लेनेमे कोई सकोच नहीं करें। फिर यदि आपके हिन्दूधर्मके बाहरी आचार-व्यवहार आपकी आन्तरिक पवित्रताके ही प्रतीक हैं तो आप अस्पृश्यताके अभिशापसे मुक्ति पा लेंगे। एक सनातनी हिन्दूके नाते मैं दावेके साथ कहता हूँ कि हिन्दू-धर्ममे ऐसा कुछ नहीं है जिसके आधारपर अस्पृश्यताको सही माना जा सकता हो। मुझे तो आश्चर्य होता है कि शंकर और रामानुजके इस देशमे इस चीजने कैसे इतना विपरीत रूप धारण कर लिया। अगर आप ऐसा सोचते हो कि उन्होंने पंचम भाइयोंकी छायातक को अपवित्र माना होगा, तो मैं कहता हूँ, सच मानिए, आपने उनकी शिक्षाका अर्थ गलत समझा है। इसलिए मैं आशा करता हूँ कि आप लोग अस्पृश्यताके भूतको अपने बीचसे मार भगायेंगे और पंचम भाइयोंको अपने सगे भाइयोंकी तरह गले लगायेंगे। हमारा आन्दोलन आत्मशुद्धिका आन्दोलन है, यह तो इसी बातसे स्पष्ट है कि मद्यपानकी बुराई हमारे बीचसे समाप्त होती जा रही है। इस अभियानमे आप जो योग देते रहे हैं, उसके लिए मैं आपको बधाई देता हूँ। आशा है, आप सभी दिशाओमे और अविक्र प्रयत्न करेंगे और स्वदेशी, मद्य-निषेध तथा अस्पृश्यताके क्षेत्रोंमें उचित योगदान करेंगे।

[ अंग्रेजीसे ]

हिन्दू, २२-९-१९२१

१ अंग्रेजोंकी तथाकथित सेवाओंके लिए इंग्लैंडमें दिया जानेवाला धन ।

## ६९. 'इंडियन डेली टेलिग्राफ' के सम्पादक के प्रश्नों के उत्तर

[ २१ सितम्बर, १९२१ ]<sup>१</sup>

“इंडियन डेली टेलिग्राफ” के सम्पादक श्री जे० एम० मैकेजी द्वारा पूछे गये कुछ और प्रश्नों के उत्तर श्री गांधी ने दिये हैं।

[ प्रश्न : ] १ : भारत अपनी एक ही माँग स्वीकार कराने के खयाल से साम्राज्यीय सम्मेलन में शामिल हुआ था, लेकिन दक्षिण आफ्रिकी गणराज्य ने उसे भी अस्वीकार कर दिया। क्या आप इसके लिए गणराज्य को प्रतारणा का पात्र समझते हैं? क्या यह नहीं हो सकता कि जिस देश में आपने अपने प्रारम्भिक दिनों में सफलता पाई थी, उस देश में एक बार फिर जायें ताकि सारा भारत आश्वस्त होकर बैठ सके?

[ उत्तर ] भारत में आज जो सवाल मौजूद है, वह दक्षिण आफ्रिकी सवाल का ही वृहत्तर रूप है। अगर मैं यहाँ सफल हो जाता हूँ तो वहाँ का सवाल तो अपने-आप हल हो जायेगा।

२ : स्वयं आप भी अब तक आत्म-शासन की अवस्था प्राप्त नहीं कर पाये हैं, इसलिए ऐसे घोर पतनकारी वातावरण में इधर से उधर ठोकरे खाने वाले हम शेष लोगो की दयनीय स्थितिका तो आप सहज ही अनुमान लगा सकते हैं?

स्वयं मुझ में भी बहुत-सी कमियाँ हैं, इसलिए मैं आदमी की कमियों को बेशक महसूस करता हूँ, और अहिंसा में मेरे विश्वास का कारण भी यही है।

३ : यदि आप अपने प्यारे देश के लोगो को गरीबी और फकीरी की तकलीफ देह जिन्दगी के अलावा और सब-कुछ छोड़ देने को मजबूर कर दें तो क्या आपको ऐसा नहीं लगता कि उनका भी वही हाल होगा जो रूस की जनता का हुआ?

रूस की जनता का हाल क्या हुआ, मैं नहीं जानता। लेकिन भारत को मैं अच्छी तरह जानता हूँ। आज तक हम लोग मजबूरन गरीबी में जीते रहे, लेकिन अब गरीबी और फकीरी की जिन्दगी को हम धीरे-धीरे अपनी खुशी से अपनाते जा रहे हैं। अपने सिद्धान्त पर मैं स्वयं आचरण कर रहा हूँ, इसलिए मेरा अनुमान गलत नहीं हो सकता।

४ : निराशा के गर्त में तो वह भी गिरा जो ‘दुराग्रही’ था और वह भी जो समझाने-बुझाने से बात मान लेने वाला था। इसलिए क्या आप सोचते हैं कि “रुकने को तैयार रहने वाले” के तरीको के समर्थन में अथवा “दोनों ओर रुख किये रहने वाले” के भी तरीको के पक्ष में कुछ कहा जा सकता है? या कि आप सारा बोझ लेकर ही “दिव्य नगर के द्वार” तक पहुँचने को कृतसंकल्प हैं?

आपने मुझे दो बुराईयाँ के ही बीच चुनाव करनेको कहा है। मैं दुराग्रही और समझाने-ज्ञानसे मान जानेवालेको, रुकनेको तैयार रहनेवाले और दोनों ओर रख किये रहनेवालेकी अपेक्षा अधिक पसन्द करता हूँ, लेकिन मैं समझता हूँ, स्वयं मैं इनमें से किसी वर्गका नहीं हूँ। हाँ, मैं यह स्वीकार करता हूँ कि आपने जिन एकाकी चरित्रोंका उल्लेख किया है, वैसे बहुत-से लोग मेरे साथ हैं। आप अन्तमें देखेंगे कि मैं “लाइट वेट चैंपियन” हूँ। अपना सारा बोझ मैंने यात्राके प्रारम्भमें ही उतारकर रख दिया था।

५. अब तो आपने चन्देसे काफी पैसा इकट्ठा कर लिया है। इसलिए जिस सत्ताजीके भारत-प्रेमने आपके जीवनके उप कालमें निश्चय ही आपको बहुत ही रुचिर भावनाओंसे अनुप्राणित किया होगा, उसके प्रति सम्मान प्रकट करनेके खयालसे अगर आप रानी विक्टोरियाके स्मारकके लिए कुछ पैसा दे दें तो क्या आपको नहीं लगता कि आपके देशवासी यह बात बहुत पसन्द करेंगे?

मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि आपके मनमें जिस स्मारककी बात है, स्वर्गीया महारानीके लिए मैं उससे कहीं अच्छा स्मारक तैयार करनेमें लगा हुआ हूँ।

६. वर्तमान परिस्थितियोंको देखते हुए, आप दक्षिण आफ्रिकी समस्याका क्या समाधान सोचते हैं?

मेरा नमाधान तो यह है कि भारत जो चाहता है, वह उसे दे दिया जाये। बुनियादी दोषको दूर कीजिए, छोटे-छोटे दोष तो अपने-आप दूर हो जायेंगे।

[अग्रेजीसे]

हिन्दू, २२-९-१९२१

## ७०. भाषण : मानपत्रके उत्तरमें<sup>१</sup>

२१ सितम्बर, १९२१

डिंडीगल नगरपालिकाके अध्यक्ष महोदय तथा सदस्यगण,

आपने जो मानपत्र भेंट किया है और उसमें जो उद्गार व्यक्त किये गये हैं, उनके लिए मैं आपको हृदयसे धन्यवाद देता हूँ। मैं तो सिर्फ यही आशा कर सकता हूँ कि यह मानपत्र आपकी इस इच्छाकी अभिव्यक्ति है कि आज समस्त भारतमें त्याग-वलिदानकी जो भावना फैलती जा रही है, उसमें आप पूरा योग देना चाहते हैं। जैसा कि मैंने अन्य स्थानोंमें कहा है, आपसे भी तीन बातोंकी ओर ध्यान देनेको कहूँगा। इन्हें आप बहुत लाभदायक ढंगसे, भारतके राजनीतिक दर्जेको कोई नुकसान पहुँचाये बिना, कर सकते हैं। ये तीन बातें हैं — मद्यनिषेध, स्वदेशी और अस्पृश्यता-निवारण। डिंडीगलके नागरिकोंके और पंचम भाइयोंके प्रतिनिधि होनेके नाते आप उनके भी स्वास्थ्य और हितोंके सरक्षक हैं। इसलिए आपको अस्पृश्यताके अभिशापसे छुटकारा

पाना चाहिए। यह स्वराज्य पानेके उपायोमें से एक है। इसी तरह आप विदेशी कपड़ेके बहिष्कार और स्वदेशी कपड़ेके उत्पादनके लिए भी ऐसे ढंगसे सगठित प्रयास कर सकते हैं, जैसे सन्तोषजनक ढंगसे कोई सत्ता यह काम कर सकती है, क्योंकि डिंडीगलके नागरिक आपके नियन्त्रणमें हैं। यही बात मद्यनिषेध अभियानपर भी लागू होती है। मैं आशा तो यही करता हूँ कि लोगोंके सामने अपने आचरणका उदाहरण रखकर, अपनी परिषद्में प्रस्ताव पास करके तथा पूरे यन्त्रको नये सिरेसे क्रियाशील बनाकर आप ये तीनों लक्ष्य प्राप्त कर लेंगे। मानपत्रके लिए एक बार फिर मैं आपको धन्यवाद देता हूँ।

[ अंग्रेजीसे ]

हिन्दू, २६-९-१९२१

## ७१. भाषण : डिंडीगलकी सार्वजनिक सभामें<sup>१</sup>

२१ सितम्बर, १९२१

डिंडीगलके नागरिकोंने स्मर्त्ता तथा तिलक स्वराज्य-कोषके लिए सहायताजीको एक थैली भेंट की। उसके बाद गांधीजीने निम्नलिखित भाषण दिया। डा० टी० एस० एस० राजन्ने उसका तमिल अनुवाद सुनाया :

जब त्रिचनापल्लीमें आपके प्रतिनिधियोंको मौलाना साहब और मुझे इस नगरमें आनेका आग्रह करते देखा तो सोचा कि यहाँ अवश्य ही असहयोगके कुछ असाधारण परिणाम देखनेको मिलेंगे। मैंने आशा की थी कि आप सब हाथका कता-बुना खदर पहने होंगे। मुझे उम्मीद थी कि डिंडीगलके प्रत्येक घरमें एक चरखा जरूर होगा। परन्तु यहाँ तो मैं केवल शोर-शरावा और कोरा उत्साह ही देख रहा हूँ। यदि हम स्वराज्य या अलीभाइयो और उनके साथियोंकी रिहाई चाहते हैं, तो हमें अपने उत्साहको सही अभिव्यक्ति देनी चाहिए। डिंडीगलमें केवल तीन सौ चरखे हैं। आपके नगरकी जन-संख्या तीस हजार है, जिनमें से दस हजार मुसलमान और बीस हजार हिन्दू हैं। एक परिवारमें औसतन पाँच व्यक्ति गिने तो यहाँ ६,००० परिवार होने चाहिए और उनमें कमसे-कम छ हजार चरखे रोजाना चलने चाहिए। स्वदेशीके बिना स्वराज्य सम्भव नहीं। स्वदेशीका अर्थ केवल अपने देशकी जरूरतका सामान तैयार कर लेना नहीं, बल्कि खिलाफत और पंजाबके प्रति किये गये अन्यायोंका अहिंसात्मक ढंगसे निराकरण कराना भी है। मुझे मालूम हुआ है कि आप लोग छोटे-छोटे गुटोंमें बँटे हुए हैं। यदि हर व्यक्ति अपने-अपने कामसे ही सरोकार रखेगा तो निश्चय ही स्वराज्य नहीं मिल सकता। इसी तरह यदि हिन्दू अपनी उच्चताकी झूठी धारणापर आग्रह करते रहेंगे या पंचम लोगोंको अपनेसे पृथक् समझते रहेंगे तो स्वराज्य मिलना असम्भव है।

इस अहातेमे अपनी यात्राके दौरान जो चीज देखकर मेरा मन सबसे अधिक व्यथित हुआ वह है अस्पृश्यता। मैं अपने धर्मके प्रति अपने वायित्वको समझनेवाला एक सनातनी हिन्दू होनेका दावा करता हूँ। और उसी नाते मैं यह कहनेकी हिम्मत करता हूँ कि हिन्दू शास्त्रोमे कही भी ऐसी कोई बात नहीं है जिससे अस्पृश्यताको उचित माना जा सके। इसलिए जबतक हम (हिन्दू) लोग मनुष्यके साथ कुत्तोसे भी बुरा व्यवहार करनेसे वाज नही आते तबतक हमें स्वराज्य पानेका कोई हक नही है। मैंने आपको स्वराज्य प्राप्त करनेके लिए तथा पजाव और खिलाफत-सम्बन्धी अन्यायोको दूर करानेके लिए मभी जरूरी शर्तें बता दी हैं। यदि मुसलमानोको खिलाफत प्राणोकी भाँति प्यारा है, यदि मुसलमान और उनके हिन्दू भाई अलीबन्धुओके प्रति प्रेम रखते हैं और यदि हिन्दू और मुसलमान स्वराज्य चाहते हैं तो सबको नियमित रूपसे सूत कातना और कपड़ा बुनना शुरू करना चाहिए। हिन्दुओ और मुसलमानोको एक-दूसरेके साथ सगे भाइयो-जैसा व्यवहार करना चाहिए। दोनो अपने-अपने धर्मपर दृढ़तासे डटे रहे, किन्तु साथ ही एक-दूसरेके लिए त्याग-बलिदान करनेको भी तैयार रहे। हम सबको उत्तेजनाके गम्भीरसे-गम्भीर कारणोके वावजूद अहिंसा धर्मपर दृढ़ रहना चाहिए। हिन्दुओको अस्पृश्यता समाप्त करके अपने पंचम भाइयोको गले लगा लेना चाहिए। मैं यह नहीं चाहता कि आप उनके साथ रोटी-बेटीका सम्बन्ध करे। परन्तु आपके हिन्दू-धर्मका तकाजा है कि आप मानव-मात्रको समान अधिकार प्रदान करे। मैं चाहता हूँ कि आप पंचमोको भी वही अधिकार दे जिसे कोई अन्य मनुष्य आपसे माँगनेका हक रखता है और जो आप शेष समाजमे खुद अपने लिए माँगते हैं। इस बातमे मुझे रचमात्र भी सन्देह नहीं है कि यदि ये शर्तें पूरी कर दी जाये तो हमें इभी साल स्वराज्य मिल जायेगा। ईश्वर हमारे प्रयामोके फलीभूत होनेमे हमारी सहायता करे।

[अंग्रेजीसे]

हिन्दू, २६-९-१९२१

## ७२. भाषण : मदुरामें<sup>१</sup>

२१ सितम्बर, १९२१

मित्रो,

आपने इस समय जो अभिनन्दन-पत्र भेट किये हैं, उनके लिए मैं आपको धन्यवाद देता हूँ। लेकिन दस हजार अभिनन्दन-पत्र भेट करके भी हम स्वराज्य प्राप्त नहीं कर सकते। इतना शोरगुल सुनकर मुझे बहुत कष्ट होता है। मैं आपके समक्ष ऐसा व्याख्यान नहीं देना चाहता, जिसे सुनते-सुनते आप लोग ऊब जाये। अपने अभिनन्दन-पत्रोमें आपने कहा है कि यह एक धर्म-युद्ध है। इस प्रकारके प्रदर्शन और इस तरहका शोर-गुल स्वराज्यके मार्गमे बाधक है। मदुरामें यह सब गड़बड़ देखकर मैं बहुत दुःखी हूँ।

क्या मैं यही सब देखने यहाँ आया था ? मुझे आशा है कि आपके नेता आपको बतायेंगे कि स्वराज्य हासिल करनेके लिए आपका कर्तव्य क्या है। यदि आप भारतमें धर्म-राज्य चाहते हैं तो आपको चरखा जरूर चलाना चाहिए, क्योंकि यह शान्ति और हिन्दू-मुस्लिम एकताका प्रतीक है। आपको अस्पृश्यता समाप्त कर देनी चाहिए, क्योंकि धर्म उसकी अनुमति नहीं देता। आपको कोशिश करनी चाहिए कि नशाखोरी विलकुल बन्द हो जाये। मुझे आशा है कि आपके नेता लोग आपको इन सब बातोंके बारेमें आपके कर्तव्यका भान करावेंगे।

[ अंग्रेजीसे ]

हिन्दू, २६-९-१९२१

## ७३. टिप्पणियाँ

### बगाल

बगाल एक बड़ा प्रान्त है, इसलिए पाठकोको यह देखकर आश्चर्य नहीं होना चाहिए कि इन टिप्पणियोंमें मुख्य रूपसे बगालके ही कार्योंपर विचार किया गया है। व्यक्तिगत बातचीतमें तो मैंने बेहिचक ऐसा कहा है कि स्वदेशीकी दृष्टिसे बगाल सभी प्रान्तोंसे पिछड़ा हुआ है। वहाँके गाँवों या नगरोंके जन-साधारणपर तो स्वदेशीकी छापका कोई आभास नहीं मिलेगा। खादी बगालमें सबसे कम देखनेको मिलती है। लेकिन वहाँ स्वदेशीके पुनरुज्जीवनके लक्षण अवश्य दिखाई दे रहे हैं। अन्य स्थानोंकी तरह यहाँके जीवनमें चरखेकी जड़ गहरी नहीं जम पाई है। लेकिन सर्वत्र इसका एक आम चलन तो होता ही जा रहा है। मैंने सिलचर और सिलहटमें इसे छोटे रूपमें देखा, लगभग खिलौने-जैसा ही था। सूत कटाईके लिए वैसे यह ठीक है, लेकिन इससे सूत बहुत कम तैयार होता है। चटगाँवमें अधिक चरखे देखनेको मिले और जरा बेहतर किस्मके भी। वहाँ वालोंने एक हल्का-सा सफरी चरखा भी तैयार कर लिया है, जिसे लडके-लडकियाँ ज्यादा पसन्द करते हैं। यह बहुत साफ-सीधा, सुन्दर और सस्ता है। लेकिन सिलचर-किस्मके चरखोंकी तरह ही इसपर भी उतना सूत नहीं कत पाता जितना कि पुराने किस्मके चरखोंपर कतता है। दूसरी ओर वारीसालमें हमने देखा कि वहाँ एक बहुत कौशलपूर्ण ढंगका चरखा ईजाद किया गया है, जिसके चक्केको पैडलसे चलाया जाता है। वे हमें यह नहीं बता सके कि इसपर एक खास समयमें कितनी कटाई हो सकती है, लेकिन अगर पुराने किस्मके चरखे जितनी ही होती हो, तो मुझे आश्चर्य नहीं होगा। इन आविष्कारोंसे पता चलता है कि चरखेकी लोकप्रियता बढ़ रही है और अब चरखा चलाना लोग जारी रखेंगे। इसके अतिरिक्त, वारीसालमें बहुत ही वारीक और एक-मा सूत देखकर बड़ी खुशी हुई। यह सूत वहाँके राष्ट्रीय स्कूलके लडकोंने काता था। जितनी मात्रामें सूत दिखाया गया, वह भी बुरा नहीं था। वारीसालकी कटाईशाला सुन्दर और साफ थी और उसमें जगह भी काफी थी। करघे

ध्रीगमपुर किम्मेके उउन-फिरकीमाले ये। सगठनकर्त्ताजोके अधीन कोई ८० करघे है। वगलके कमरेमे करीब १५,००० रुपयेके माछका स्टाक था। वे अभीतक यह नहीं समझ पाये है कि ताना-बाना दोनोंमे हाथमे कने सूतका ही प्रयोग करना नितान्त आवश्यक है। मैं अभी तारेमे सगठनोमे यह समझ देनेका अनुरोध करना हूँ कि ताना-बाना दोनोंके लिए हाथ-रुते सूतका ही प्रयोग करना सबसे जरूरी बात है। मिलमे तैयार सूत और ताररुते सूत दोनोंकी मिश्रबद्धमे बना कपडा तो बाजारामे पहलेमे ही मिलने लगा है। और तारेमे कार्यकर्त्ताजोको ऐसी चीजापर अपना समय बरबाद करनेकी न जरूरत है और न उन्हें ऐसी चीजापर समय बरबाद ही करना चाहिए, जिनकी व्यवस्था एक मायागण व्यापारी भी कर सकता है।

कैफ़िन कहनेकी जरूरत नहीं कि मैंने जो ये थोड़ेमे करघे और चरखे देखे, उनसे पूरे बगालकी कपडेकी जरूरत पूरी नहीं हो सकती। और अगर बगालको अपनी कपडेकी जरूरत पूरी करनेके लिए बम्बई और अहमदाबादपर ही निर्भर रहना पडा तो वह स्वराज्य आन्दोलनमे मदद नहीं कर सकता। जैसे उस आदमीको, जिमे जबरदस्ती भूना रखा जाये, डेक्के वारेमे सोचनेको प्रेरित नहीं किया जा सकता, वैसे ही अध-भूने रहनेको मजबूर आगो-करोडा बगाली स्वराज्यके वारेमे सोच नहीं सकते, उसकी बुद्धियोंको समझ नहीं सकते। स्वराज्यकी पहली अनिवार्य शर्त यह है कि हर प्रान्त मात्र और बगलके मामलोमे आत्म-निर्भर हो जाये।

कैफ़िन एक बार पूरी तरह जग जानेपर बगाल किमीमे पीछे नहीं रहेगा। उसकी तत्पनाफ़िन बहुत अच्छी है। उसके गांव अब भी अपनी सादगी कायम रखे हुए हैं। बगालकी धन्तीके बेटे बड़े होशियार और उद्यमी हैं, बेटियाँ बहुत जीलवती, भोली और प्यारी हैं। स्त्री-पुरुष दोनोंमे गहरी घामिऊ प्रवृत्ति है। उनकी आस्थामे मनुष्यको ऊपर उठानेका बल है। चरखेकी स्मृति उनके मनमें जीवित है। बगालको सिर्फ़ इस बातको महसूस करना है कि वह न केवल अपने लिए, न केवल भारतके लिए बल्कि बाहरी दुनियाके लिए भी सुन्दर और महीनसे-महीन कपडे तैयार करता था, और यद्यपि इस क्षेत्रमें उसने अतीतमे बड़ा गानदार काम किया है, किन्तु अब वह उससे भी अच्छा काम करके दिखायेगा। बगाल अब यह महसूस करने लगा है कि यद्यपि वहाँकी लाखों स्त्रियोंने कनाईकी कलाको भुला दिया है लेकिन दूसरा कोई धन्धा नहीं अपनाया है, और उसकी तया सारे भारतकी गरीबीका मूल कारण किसान वर्गकी वह बेकारी है, जिसे उसे मजबूर होकर स्वीकार करना पडता है। मुझे पूरा विश्वास है कि बगाल अब चरखेके सन्देशको समग्रत हृदयगम करनेवाला है, और फिर तो वह भारतमे बूम मचा देगा।

जैसा कि एक मित्रने कहा, बगालको अभी बहुत-सी बातें भुलानी भी हैं। अन्य कई प्रान्तोकी तरह बगालके सामने भी स्थिति ऐसी नहीं है कि वह तत्काल नये मिरेमे काम करना शुरू कर दे, उसे भी बहुत-सी मौजूदा बातोंको मिटाना है। उदाहरणके लिए, उसे यह समझना होगा कि ढाकामे विदेशी सूतसे जो कपडा बुना जाता है, वह स्वदेशी नहीं है।

## हड़तालके बारेमें

असम-वगाल रेलवे तथा जहाजोंके कर्मचारियोंकी हड़ताल सामान्य हड़तालसे भिन्न थी। जैसा कि मुझे लगा है, मजदूर सघसे बाहरके लोगोंके प्रति सहानुभूतिमें हड़ताल करनेका यह पहला प्रयत्न था। इस तरह ये हड़ताल दूसरोंके प्रति सहानुभूतिसे प्रेरित होकर की गई मानवतावादी और राजनीतिक हड़ताल थी। मुझे पूरी रेलवे लाइनपर हड़तालियोंसे मिलनेका मौका मिला, लेकिन गीहाटी, चटगाँव और बारीसालमें खास तौरसे। उनसे मेरी खुलकर बातचीत हुई और उस बातचीतके बाद मैं इस निष्कर्षपर पहुँचा हूँ कि उन लोगोंको, इस हड़तालकी वया कीमत चुकानी होगी, इसका पूरा अहसास नहीं था। किसी बाहरी आदमीके लिए ऐसा कह देना कि अगर इस मामलेका संचालन मेरे हाथोंमें होता तो मैं ऐसा करता, वैसा करता, एक खतरनाक ओर अनुदारतापूर्ण बात है। लेकिन अगर मैं अपनी राय दूँ तो यही कहूँगा कि मेरी समझसे मजदूर परमार्थवश की जानेवाली इस हड़तालके लिए तैयार नहीं थे। मेरे विचारसे भारतके मजदूरों ओर शिल्पियोंमें वैसी राष्ट्रीय जागृति नहीं आई है, जो दूसरोंके प्रति सहानुभूतिमें की गई हड़तालकी सफलताके लिए जरूरी है। दोष हमारा ही है। हम राष्ट्र-सेवाके कार्यमें लगे लोगोंने अभी कुछ समय पहलेतक इन वर्गोंकी आवश्यकताओं और आकांक्षाओंका अध्ययन करनेकी चिन्ता नहीं की और न उन्हें राजनीतिक परिस्थितियोंकी सही जानकारी देनेकी ही फिक्र की। अबतक हम यही मानते रहे हैं कि जो लोग हाई स्कूलों और कालेजोंकी शिक्षा प्राप्त कर चुके हैं, वे ही राष्ट्रका काम करनेके लायक हैं। इसलिए यह अपेक्षा करना ठीक नहीं है कि मजदूर और शिल्पी लोग एकाएक दूसरोंके हितोंका खयाल करके उनके लिए त्याग और बलिदान करने लगे। हमें राजनीतिक अथवा अन्य उद्देश्योंके लिए उनसे नाजायज फायदा नहीं उठाना चाहिए। अभी हम उनकी जो सबसे अच्छी सेवा कर सकते हैं, उनसे जो सबसे अच्छी सेवा ले सकते हैं वह यह कि उन्हें अपनी सहायता आप करनेकी शिक्षा दे, उन्हें अपने कर्त्तव्यों और अधिकारोंका बोध कराये, और उन्हें इस लायक बनाये कि वे अपनी उचित शिकायतें स्वयं ही दूर करा सकें। राजनीतिक, राष्ट्रीय या मानवतावादी कार्यों और सेवाओंके लिए वे तभी तैयार होंगे — उससे पहले नहीं।

इसलिए अगर सही स्थिति आनेसे पूर्व सहानुभूति-प्रेरित हड़तालें कराई जाती हैं तो उनसे हमारे उद्देश्यका अहित ही होगा। अपने अहिंसात्मक कार्यक्रममें इस विचारको हमें कोई स्थान नहीं देना है कि हम सरकारको परेशानीमें डालकर कुछ लाभ उठाये। अगर हमारा व्यवहार शुद्ध है और सरकारका अशुद्ध तो सरकार यदि स्वयं शुद्ध नहीं बनती तो हमारी शुद्धता ही उसकी परेशानीका कारण होगी। इस तरह शुद्धीकरणके आन्दोलनसे दोनों पक्षोंको लाभ है। लेकिन जो आन्दोलन सिर्फ ध्वसात्मक है, उसमें ध्वसकारीका शुद्धीकरण नहीं हो पाता और वह गिरकर उन्हीं लोगोंके घरातलपर आ जाता है जिन्हें वह ध्वस करनेका प्रयत्न करता है।

इसलिए हमारी सहानुभूति-प्रेरित हड़तालोंको भी आत्मशुद्धिकी हड़तालों होना चाहिए, अर्थात् उन्हें भी असहयोगके ढंगका होना चाहिए। और इसलिए जब हम

किसी अन्यायके निराकरणके लिए हडतालकी घोषणा करते हैं तो दरअसल हम उस अन्यायमें हिस्सा लेना बन्द कर देते हैं, और इस प्रकार अन्यायीको अपने ही बल-बूतेके भरोसे छोड़ देते हैं। दूसरे शब्दोंमें हम उसे ऐसी स्थितिमें डाल देते हैं जिससे वह अन्याय जारी रखनेकी गलती देख सके। ऐसी हडताल तभी सफल हो सकती है जब इसके पीछे दुवारा उस कामपर न जानेका सकल्प हो।

इसलिए बहुत बड़ी-बड़ी सफल हडतालोंके संचालककी हेसियतसे, मैं हडतालके नेताओंके मार्गदर्शनके लिए उन सिद्धान्तोंको एक बार फिर नीचे दे रहा हूँ, जो इस पत्रके पृष्ठोंमें पहले भी छप चुके हैं।

१ मच्ची शिकायतके बिना कोई हडताल नहीं होनी चाहिए।

२ अगर हडताल करनेवाले लोग अपनी बचतके पैसेसे या बुनाई, कताई तथा बुनाई-जैसा कोई और काम करके कुछ कालके लिए अपनी जीविकाकी व्यवस्था स्वयं करनेमें समर्थ न हो तो हडताल नहीं होनी चाहिए। सार्वजनिक चन्दे या अन्य प्रकारके दानके भरोसे हडताल कभी नहीं करनी चाहिए।

३ हडतालियोंको अपनी न्यूनतम माँगें निश्चित कर लेनी चाहिए जिनमें किसी परिवर्तनकी गुंजाइश न हो, और हडताल प्रारम्भ करनेसे पूर्व उसकी घोषणा कर देनी चाहिए।

अगर शिकायत सच्ची हो और हडतालियोंमें अनिश्चित कालतक कामसे अलग रहनेकी सामर्थ्य हो तब भी, अगर उनके बदले काम करनेको दूसरे मजदूर कर्मचारी मिल जाये तो हडताल विफल हो सकती है। इसलिए कोई भी समझदार आदमी उस हालतमें हडताल नहीं करेगा जब उसे लगता हो कि उसकी जगह काम करनेवाला आदमी आसानीसे मिल जायेगा। लेकिन कोई परोपकारी और देशभक्त व्यक्ति अगर अपने पड़ोसीके दुखसे दुखी होगा और उसमें उसका हमदर्द बनना चाहेगा तो वह उस हालतमें भी हडताल करेगा जब वह देख रहा हो कि जितने मजदूरोंकी माँग है उससे ज्यादा मजदूर उपलब्ध हैं। कहनेकी जरूरत नहीं कि मैंने जैसी विनयपूर्ण हडतालका वर्णन किया है, वैसी हडतालमें घास-धमकी, आगजनी या अन्य प्रकारकी हिंसात्मक कार्रवाइयोंके लिए कोई स्थान नहीं है। इसलिए अगर यह सच हो कि अभी हालमें चटगाँवमें रेलगाड़ीकी पटरीसे उतारनेका जो वाक्या हुआ है वह किसी हडतालीकी शरारत थी तो मुझे बहुत दुख होगा। इस मामलेको, जो कसीटी मैंने सुझाई है, उस कसीटीपर परखनेपर स्पष्ट हो जाता है कि जो लोग हडतालियोंके मित्र हैं उन्हें हडतालियोंको कभी भी यह सलाह नहीं देनी चाहिए थी कि वे अपनी जीविका चलानेके लिए कांग्रेस-कोपसे या अन्य सार्वजनिक कोषोंसे पैसा लेनेके लिए अर्जी दे या उनसे पैसे ले। हडतालियोंने जिस हदतक बाहरसे पैसेकी सहायता पाई या स्वीकार की, उसी हदतक उनकी सहानुभूतिका मूल्य कम हो गया। सहानुभूति-प्रेरित हडतालकी खूबी इस बातमें समाई हुई है कि सहानुभूति प्रदर्शित करनेवाला व्यक्ति कितनी असुविधा झेलता है, कितनी क्षति उठाता है।

जहाँतक यह सवाल है कि जो हडताली घमकियों और प्रलोभनोंके दावजूद मर्दानगीसे अपनी टेकपर डटे रहे हैं — और ऐसे हडताली ५० प्रतिशतसे अधिक हैं —

उनके लिए क्या किया जाये, या वे स्वयं क्या करे, तो इस सवालपर बगाल प्रान्तीय कांग्रेस कमेटीको अपने विचार मैं पहले ही बता चुका हूँ। अपनी उसी रायपर मैं अब भी कायम रहना चाहूँगा। अगर इन हडतालियोने चाँदपुरके अन्याय-पीडित कुलियो-के प्रति सहानुभूतिसे ही प्रेरित होकर हडताल की और अपने भाइयोको डराया-धमकाया नहीं, तो उन्हें ऐसा करनेका पूरा नैतिक अधिकार था, और उन्होंने ऐसी देशभक्ति और साथियोके प्रति ऐसी हमदर्दीका परिचय दिया जिसकी उनसे आशा भी नहीं की जाती थी। मैं आशा करता हूँ कि वे अब तबतक फिर कामपर नहीं जायेंगे जबतक कि सरकार पूरी तरहसे और साफ तौरपर क्षमा-याचना नहीं करती, और सम्बन्धित पक्षोको अपने-अपने घर वापस जानेके लिए कुलियोको जो पैसा देना पडा है, वह पैसा उन्हें नहीं दे देती।

### शरारत-भरी तवज्जह

वारीसालमे एक जिला प्रचार समिति है। अगर सिर्फ तवज्जह देनेके लिए ही किसीकी बड़ाई की जा सकती हो तो यह सस्था बड़ाई करने लायक है। लेकिन अनुभवसे तो यह सिद्ध होता है कि तवज्जहके पीछे जब शरारत हो तो वह बड़ाई नहीं, हिकारतके लायक बन जाती है। मुझे लगता है कि वारीसालकी जिला प्रचार समितिका काम इसी दर्जेका है। यह समिति असहयोगकी कट्टर विरोधी है। जब हम लोग वारीसाल पहुँचे, मुझे एक रजिस्टर्ड पत्र दिया गया। उसमे कुछ सवाल पूछे गये थे जिनका जवाब मुझे सार्वजनिक सभामे देनेको कहा गया था। उसमे मैं और मौलाना मुहम्मद अली बोलनेवाले थे। सवाल छपे हुए थे। मुझे व्यक्तिगत रूपसे हाथो-हाथ भी वे सवाल दिये गये। मैंने उनमे से एक-एकका पूरा जवाब दिया। लेकिन दूसरे दिन आश्चर्य हुआ जब मुझे उन प्रश्नोके अपने उत्तरोकी एक रिपोर्ट ठीक करनेके लिए दी गई। यह रिपोर्ट क्या थी, मेरे उत्तरोका उपहास-मात्र थी। उसके बाद एक सन्देशवाहक आया। उसने मुझे कुछ और कागज-पत्र दिये जिन्हें पढ़कर मुझे उनमे लिखी बातोका स्पष्टीकरण करना था। लेकिन आजतक मैं यह नहीं जानता कि वे पत्र किसने लिखे थे। सभी बिना हस्ताक्षरके थे। मैंने तो कभी किसी भी सार्वजनिक सस्थाको ऐसी गैर-जिम्मेदाराना हरकत करते नहीं देखा है। मुझे बताया गया कि यह सब काम सरकारी अधिकारियो द्वारा किया गया। इस तरह इसपर जनताका पैसा बरबाद किया गया। मेरी तरफ जो इतनी ज्यादा तवज्जह दी गई, उसमे मुझे न कही ऐसा लगा कि लोग अपना ज्ञान बढ़ानेको उत्सुक हैं और न यही दिखाई दिया कि वे मुझे अपनी भूलकी प्रतीति कराना चाहते हैं। अगर समितिने मुझे और मेरे साथियोको वहस-मुवाहमेके लिए बुलाया होता तो एक बात होती। उससे भी अच्छा यह होता कि एक सार्वजनिक सस्थाके नाते वह हमारी उपस्थितिका उपयोग सम्बन्धित पक्षोको एक जगह मिथानेके लिए करती। इन मारी तवज्जहमे मुझे एक ही चीज दिखाई दी न्यानीय असहयोगियोके कामको लोगोकी नजरमे नीचा दिखानेकी एक नापाक स्वाहिश। उनकी इन हरकतोको, मैंने अपने बगालके दौरेमे जो-कुछ देखा, उसीकी ध्यानमे रखकर परखा है। मुझे तो लगता है कि जानबूझकर और द्वेष-भावसे प्रेरित होकर असहयोग

और अमहयोगियोंको गलत रूपमें पेश किया गया है। देखता हूँ, मेरे विचारोंको भी गलत रूपमें पेश किया गया है। मेरे भाषणोंसे वाक्योंको उनके सन्दर्भसे अलग करके ले लिया जाता है और तोड़-मरोड़कर प्रस्तुत किया जाता है। इसका सबसे ताजा उदाहरण कवि-गुरुके साथ मेरी बातचीत है। अखबारोंमें उस बातचीतकी सर्वथा काल्पनिक और अनधिकृत रिपोर्ट प्रकाशित हुई है। बातचीतमें कुछ भी गोपनीय नहीं था, लेकिन उसे गोपनीय मान लिया गया है। यह हमें एक-दूसरेसे अलग कर देनेके प्रयत्न-जैसा लगता है। लेकिन कवि-गुरु इतने महान् हैं कि इन बातोंका उनपर कोई असर नहीं हो सकता। अमहयोगियोंको उन बातोंका विश्वास कदापि नहीं करना चाहिए, जो कवि-गुरुपर झूठ-मूठ आरोपित की गई हैं। हमारे बीच मतभेद हैं। लेकिन उनके कारण कवि-गुरुके प्रति मेरे सम्मान-भावमें कोई फर्क नहीं पड़ता। कवि-गुरुको भी भारतसे उतना ही प्रेम है जितने प्रेमका दावा मैं करता हूँ, और वह प्रेम ही हमारे पारस्परिक सम्बन्धके लिए हर दृष्टिसे पर्याप्त है। इसलिए उस बातचीतको लेकर जो बवाल मचाया जा रहा है, उससे मैं सकल्पपूर्वक अलग रहूँगा।

लेकिन अब फिर उन सवालियोंकी बात ले। मुझे लग रहा था कि ये सवाल शरा-रतसे पूछे गये हैं, फिर भी जैसा कि मैं बता चुका हूँ, सार्वजनिक सभामें मैंने उनके जवाब दिये। यहाँ मैं अपन जवाब विस्तारपूर्वक नहीं देना चाहता। लेकिन पाठक इन सवालियोंको देखकर खुद ही इस वेशकीमती प्रचारका रग-ढग समझ जायेंगे।

[ प्रश्न ] १ आपने राजनीतिक हड़तालोंकी निन्दा की है। यहाँ आपके अनु-गामियोंने जहाजी मजदूरोंकी हड़तालका समर्थन किया है और हड़तालियोंको खिलाने-पिलानेपर कांग्रेस कोषके हजारों रुपये खर्च किये हैं। क्या यह ठीक किया है?

[ उत्तर ] हड़तालोंके सम्बन्धमें मेरे विचार देखिए।

२ आपके आदेशसे सैकड़ों लड़कोंने स्कूल-कालेज छोड़ दिये हैं, और अब वे शान्तिप्रिय और विधि-पालक जनताका अपमान करने, उसे डराने-धमकानेमें अपना समय बिताते हैं। इन लड़कोंका भविष्य क्या होगा? वे अपनी जीविका कैसे कमायेंगे?

अगर लड़के वैसे लोगोंको अपमानित करते फिरते हैं, डराते-धमकाते रहते हैं तो यह गलत है। लेकिन मैं नहीं मानता कि उनमें से ज्यादा लोग ऐसा कह रहे हैं। लड़कोंका भविष्य उज्ज्वल है, क्योंकि अब वे स्वतन्त्र हैं। वे अपनी जीविका अपना पसीना बहाकर कमायेंगे। वे अब भी किताबी शिक्षा पा सकते हैं और पा रहे हैं।

३ आपने हड़तालोंकी भर्त्सना की है। यहाँ आपके अनुगामियोंने कई हड़ताले की हैं और वे दुकानदारोंको भडका रहे हैं कि सरकारी अधिकारियों तथा सरकारके प्रति वफादार लोगोंके हाथ वे कोई सौदा न बचे। क्या आप इसे बुरा मानते हैं?

मैंने हर तरहकी हड़तालको कभी भी बुरा करार नहीं दिया है। जब हड़ताल हो, तो हड़तालियोंकी सेवाका लाभ किसीको नहीं मिलना चाहिए। लेकिन कुछ खास वर्गों या लोगोंको ही इस सेवाका लाभ न देना गलत होगा। यह सही है कि हड़ताल बहुत कम और खास मौकोंपर ही करनी चाहिए।

४. हालकी हड़तालके दौरान असहयोगियोने नगरपालिकाके मेहतरोको दो दिनो तक काम नहीं करने दिया, जलकी आपूर्ति बन्द करवा दी और लोगोके स्वास्थ्यके लिए बहुत खतरा पैदा कर दिया। क्या यह ठीक काम था?

मुझे लगता है कि इस सवालमे जो जानकारी दी गई है, वह कमसे कम अगत सच है। हम अपने विरोधियोको जीवनके लिए आवश्यक सामाजिक सेवाओके लाभसे वंचित करना नहीं चाहते। जैसे सूरज बिना कोई भेद-भाव किये सबको प्रकाश बाँटता है, वैसे ही ऐसी सेवाओका लाभ सबको मिलना चाहिए।

५. बाबू शरत्कुमार घोषको जब इस कारण गिरफ्तार किया गया कि वे सर-कारके प्रति वफादार लोगोका अपमान करनेके लिए भीड़को उकसा रहे थे तो उन्होने कहा कि शहरको पानी मत पहुँचाओ, उसके लिए रोजनीका इन्तजाम मत करो और उसे मेहतरोकी सेवाका लाभ भी मत दो, उसे श्मशान बनाकर रख दो। उनका ऐसा कहना ठीक था या गलत?

समितिके सौजन्यसे मैंने बाबू शरत्कुमार घोषका वह भाषण अब पढ़ लिया है। उसमे ऐसे अंश भी हैं, जिनका वह अर्थ लगाया जा सकता है जो इस सवालमे लगानेकी कोशिश की गई है। लेकिन मुझे शरत् बाबूके उच्च चरित्र और आध्यात्मिक प्रवृत्तिका जो सुन्दर और शानदार विवरण मिला है, उसको देखते हुए मैं यह माननेको तैयार नहीं हूँ कि शरत् बाबूमे हिंसाका भाव है। मुझे पूरा विश्वास है कि अगर उनसे कोई चूक हुई है तो वे सबसे आगे बढ़कर अपनी गलती स्वीकार करेंगे।

६. यह सब आपके नामपर किया गया और उन लोगोके द्वारा किया गया जो “गांधी महाराजकी जय” का नारा लगाते थे। क्या आप यह सब पसन्द करते हैं? अगर नहीं, तो आप अपने अनुगामियोको भविष्यमें ऐसा करनेसे किस तरह रोकनेकी सोचते हैं?

मुझे आशा है कि “मेरे अनुगामी” अहिंसाकी भावनाको हृदयगम कर रहे हैं। लेकिन अगर कभी ऐसा हो कि वे अहिंसाकी आडमे हिंसापर उतर आये तो मैं आशा करता हूँ कि उनकी हिंसाका पहला शिकार मैं ही होऊँगा। लेकिन अगर दैव-दुर्योगसे या अपनी ही कायरताके कारण मैं जीवित रह जाऊँ तो मेरे लिए सिर्फ हिमालयके हिमाच्छादित प्रान्तरोंमे ही स्थान होगा।

७, ८ व ९ क्या देशमें इतना स्वदेशी कपड़ा है जिससे सारे देशवासियोका तन ढका जा सके? क्या विदेशी कपड़ेके बहिष्कारसे कीमत नहीं बढ़ेगी? क्या कीमत पहलेसे ही बहुत ऊँची नहीं है? क्या बहिष्कारके कारण गरीब लोग बहुत मुसीबतमें नहीं पड़ जायेंगे, और फिर क्या वे, जैसा कि पहले हुआ है, लूटपाटपर नहीं उतर आयेंगे? क्या खुलनाके वाशिंग्टनको पहलेसे ही कपड़ेकी कमी नहीं है? क्या इस बहिष्कारमे उन्हें कोई मदद मिलेगी? जो कपड़ा उन गरीबोंको अपना दुःख दूर करनेके लिए दिया जा सकता था, उस कपड़ेकी होली जलाना क्या ठीक है?

क्या युद्ध-कालमें विदेशी कपड़ेकी कमी हो जानेके कारण कपड़ेकी कीमत चढ़ जानेसे दम्बर्दके मिल-मालिकोंने भारी मुनाफा नहीं कमाया? अब अगर विदेशी कपड़ेका

बहिष्कार किया जाता है तो क्या वे और ज्यादा मुनाफाखोरी नहीं करेंगे? क्या गरीबोंसे पैसा लेकर अमीरोंकी थैलीमें डालना कोई ठीक काम है?

सभी बड़े राष्ट्र अन्तर्राष्ट्रीय व्यापारपर निर्भर करते हैं। अगर आयात बन्द कर दिये जाते हैं तो निर्यात भी बन्द हो जायेंगे और भारतीय व्यापारी वरबाद हो जायेंगे। क्या आप ऐसा चाहेंगे? आप भारतको मजबूत राष्ट्र बनाना चाहते हैं या कमजोर?

ये सवाल या तो सर्वथा अज्ञानवश पूछे गये हैं या विद्वेषसे प्रेरित होकर। स्वदेशी-पर पूछे गये इन सभी सवालोंके जवाब इस अखबारमें विस्तारसे दिये जा चुके हैं। अगर जिला प्रचार समिति ऐसे सवाल उठानेके बदले सिर्फ चरखों और करघोंकी सख्या बढ़ानेमें ध्यान लगाये तो जरूरतके लायक काफी कपड़ा, बल्कि जरूरतसे ज्यादा भी तैयार होने लगेगा, क्योंकि तब अकाल अतीतकी एक चीज बनकर रह जायेगा। क्या खुलनामें पैसेका अकाल नहीं है? अगर लोगोंके पास पैसे होते तो उन्हें चावल मिल सकता था। वे चरखा और करघा चलानेकी दृष्टिसे शरीरसे काफी सक्षम हैं। उनमें से हर एक चरखा चलाकर अपने भोजनके लिए पर्याप्त कमाई कर सकता है। हाँ, यह ठीक है कि बम्बईके मिल मालिकोंने पहले काफी मुनाफा कमाया। लेकिन वर्तमान स्वदेशी आन्दोलनका तो तकाजा यह है कि हर प्रान्त खुद ही अपनी जरूरतके लायक पर्याप्त कपड़ा तैयार करे, पर्याप्त सूत काते। विदेशी कपड़ेके बहिष्कारका मतलब पूरे विदेशी व्यापारका ही बहिष्कार नहीं है। भारतको अपने विकासके लिए जिन चीजोंकी जरूरत है, उनका आयात वह अवश्य करेगा, और जिन चीजोंकी उसे जरूरत नहीं है, उनका निर्यात भी करेगा। भारत आज जितना कमजोर और असहाय है उससे अधिककी गुजाइश नहीं है। ईश्वरकी कृपासे स्वदेशी उस कमजोरीको अब दूर कर रही है।

१० तिलक स्वराज्य कोषके लिए एक करोड़ रुपयेमें से कितना सचमुच जमा किया जा चुका है? कितनेके लिए सिर्फ वचन ही दिये गये हैं? स्कूलों, कालेजों, अस्पतालों, धर्मार्थ कार्यों आदि के लिए ऐसी कितनी रकम देनेका वचन दिया जा चुका है, जिसका उपयोग वास्तवमें स्वराज्य-सम्बन्धी सामान्य कार्योंके लिए उपलब्ध नहीं होगा? और बम्बईके मिल-मालिकोंने विदेशी कपड़ेके बहिष्कारसे लाभ उठानेकी आशासे कितना दिया है?

तिलक स्वराज्य कोषका हिसाब-किताब उचित समयपर प्रकाशित किया जायेगा। सवाल तैयार करनेवालोंको यह जानकर खुशी होगी कि बम्बईके मिल-मालिकोंने बहुत ज्यादा नहीं दिया है। सिर्फ मौलाना हाजी यूसुफ सोबानीने एक मोटी रकम दी है, क्योंकि वे एक पक्के असहयोगी हैं और उन्होंने अपना एक बेटा इसी कामके लिए दे दिया है। अधिकांश मिल-मालिकोंने कुछ नहीं दिया।

एक बात मैं और कहना चाहूँगा। वारीसालमें मुझे मालूम हुआ कि जब सुरेन्द्र बाबू<sup>१</sup> वहाँ गये तो उनके खिलाफ हल्ला-गुल्ला मचाया गया। यह सुनकर मुझे बहुत दुःख

हुआ। असहयोगियोंके लिए किसीको — अपने कट्टरसे-कट्टर शत्रुको भी — दुत्कारनेकी छूट नहीं है। दुत्कारना भी आखिरकार एक प्रकारकी हिंसा ही है। लेकिन सुरेन्द्र नाथ बनर्जीको दुत्कारनेका मतलब है अपने-आपको भूल बैठना। आज उनसे हमारा मतभेद है। लेकिन हमें उनकी अतीतकी सेवाओंको नहीं भुलाना चाहिए। एक समय वे बंगालके आदर्श थे। तब उन्होंने हमारी भावनाओंको स्वर दिया था। क्या अब हमें उन्हें दुत्कारना चाहिए? यह तो मानना ही पड़ेगा कि हमसे मतभेद रखनेवाला हर नेता देशका दुश्मन नहीं है। हम चाहे तो उसकी सभाओंमें न जाये, और जाये भी तो मर्जी होनेपर हम उसका विरोध कर सकते हैं। लेकिन हमें अपना विरोध और असहमति शिष्टताके साथ, बल्कि आदरपूर्वक प्रकट करनी चाहिए — विशेषकर तब, जब कि हम जिसका विरोध कर रहे हो वह कोई जाना-माना, पुराना-प्रतिष्ठित नेता हो।

### ईसाई असहयोगी

एक ईसाई विद्यार्थी लिखता है :

वंसे तो हम ईसाई विद्यार्थी हैं, किन्तु आप हमारे राष्ट्रीय नेता हैं और हम महसूस करते हैं कि आपसे हमें यह सीखना चाहिए कि भारतका आदर्श और सिद्धान्त क्या है और उसकी आध्यात्मिक विरासत क्या है। इसलिए क्या आप ईसाई-धर्मके सगठन, पूजा-विधि और पोप-पादरी व्यवस्थाके सम्बन्धमें रचनात्मक सुझाव देते हुए पाश्चात्य ईसाइयतकी आलोचना करनेकी कृपा करेंगे?

इस विद्यार्थीको यह नहीं मालूम था कि वह मुझसे जिस विषयपर जिज्ञासा कर रहा है, वह विषय मेरे क्षेत्रसे बाहर पड़ता है। फिर भी यह मेरे लिए बहुत खुशीकी बात है कि भारतीय-ईसाई राष्ट्रीय आन्दोलनमें अधिकाधिक दिलचस्पी ले रहे हैं। मुझे मालूम है कि बम्बईमें सैकड़ों ईसाइयोंने तिलक स्मारक स्वराज्य कोषमें अपनी शक्ति-भर दान दिया है। मुझे मालूम है कि बहुत-से शिक्षित ईसाई लोग अपनी शानदार प्रतिभाका उपयोग राष्ट्रीय कार्योंमें कर रहे हैं। इसलिए जिस व्यक्तिने मुझसे जिज्ञासा की है, उसकी जिज्ञासाको मैं शान्त करना चाहता हूँ — लेकिन उस तरहसे नहीं जैसा वह चाहता है, बल्कि उस ढंगसे जिस ढंगसे मैं कर सकता हूँ।

निकट भविष्यमें भारतका उद्देश्य सभी धर्मोंके प्रति पूर्ण सहिष्णुताका व्यवहार है, उसकी आध्यात्मिक विरासत, सादा जीवन और उच्च विचार है। मेरे विचारसे पाश्चात्य ईसाइयतका जो व्यावहारिक रूप है, वह ईसाकी ईसाइयतको झुठला रहा है। मैं इस बातकी कल्पना नहीं कर सकता कि ईसा मसीह अगर हाड-मांसका शरीर धारण किये आज हमारे बीच मौजूद होते तो वे आधुनिक ईसाई सगठनों, सार्वजनिक पूजन या आधुनिक पोप-पादरी व्यवस्थाको पसन्द करतीं। अगर भारतीय ईसाई सिर्फ 'सरमन ऑन द माउट' के उन सन्देशोंमें अनुरक्त रहे, जो ईसाने सिर्फ अपने शान्त-चित्त शिष्योंको ही नहीं, बल्कि समस्त सतप्त ससारको दिये थे, तो वे कभी गलत रास्तेपर नहीं जायेंगे। और वे देखेंगे कि कोई भी धर्म झूठा नहीं है, वे देखेंगे कि वे अगर अपने-अपने ज्ञानके प्रकाशमें ईश्वरका भय रखते हुए आचरण करते हैं तो उन्हें धर्म-

संगठनों, पूजाकी विधियों और पोप-पादरी व्यवस्थाकी चिन्ता करनेकी कोई जरूरत नहीं है। फेरियोंके पाम यह सब तो था ही, किन्तु ईसा मसीहको उनमें से कुछ नहीं चाहिए था, क्योंकि फेरिरी लोग अपने धर्म-पदका प्रयोग पाखण्ड और उससे भी बुरी चीजपर परदा डालनेके लिए कर रहे थे। अच्छाईकी शक्तियोंके माय सहयोग और दुर्गात्मी शक्तियोंके साथ अमहयोग, अच्छे और पवित्र जीवनके लिए इन्हीं दो चीजोंकी आवश्यकता है—फिर चाहे आप उस जीवनको हिन्दू जीवन-पद्धति कहिए अथवा मुसलमान जीवन-पद्धति या कि ईसाई जीवन-पद्धति।

### क्या करे ?

एक अगले-पमे' मैंने मौलाना मुहम्मद अलीकी गिरफ्तारीके बारेमें काफी विस्तारसे लिखा है। उसमें मैंने केवल उन्हीं बातोंका उल्लेख किया है जो इस सालके भीतर स्वराज्य पानेके लिए नवस्था अनिवार्य हैं। लेकिन बहुत-सी दूसरी बातें भी हैं जिन्हें करके हम और जल्दी स्वराज्य प्राप्त कर सकते हैं।

उदाहरणके लिए खिताबयाफता लोग अपने खिताब छोड़ सकते हैं, वकील वकालत बन्द कर सकते हैं, और बड़े तथा ममझदार विद्यार्थी स्कूल-कालेज छोड़कर चरखा चलायाना शुरू कर सकते हैं, तथा कामिलोंके सदस्य अपनी सदस्यता छोड़ सकते हैं।

यह धम और अधमकी लड़ाई है। इसलिए हमसे शराब, जुआ और असमयसे दूर रहनेकी अपेक्षा की जाती है। अस्पृश्यता गैतानका काम है। हमें उसका त्याग करना चाहिए। फिर तो हमें अक्टूबर महीना समाप्त होनेसे भी पहले स्वराज्य मिल जायेगा। मुहम्मद अलीकी गिरफ्तारीको मैं ईश्वरका वरदान मानता हूँ। हमें इसका अधिकसे-अधिक लाभ उठाना चाहिए।

### क्या नहीं करे ?

और जैसे यह सब काम हममें से प्रत्येक कर सकता है और प्रत्येकको करना चाहिए, वैसे ही कुछ ऐसे काम हैं जो हमें कदापि नहीं करने चाहिए। हमें हड़ताल नहीं करनी चाहिए, सार्वजनिक भवनोंमें आग नहीं लगानी चाहिए, किसीको मारना नहीं चाहिए, किसीको अपशब्द नहीं कहना चाहिए, हमें आपसमें झगड़ना नहीं चाहिए, अपनेसे भिन्न दृष्टिकोण रखनेवालोंके प्रति असहिष्णुतासे काम नहीं लेना चाहिए। धर्ममें ज़बदस्तीके लिए कोई जगह नहीं है और जबरन धर्म-परिवर्तन जिस प्रकार इस्लामके लिए ठीक नहीं है उतना ही अमहयोगके मामलेमें भी ठीक नहीं है। हमें किसी बातसे, किसी व्यक्तिसे डरना नहीं चाहिए—डरना चाहिए सिर्फ अपनी कमजोरीसे।

### मेरा साक्ष्य

मित्रगण मुझसे पूछ रहे हैं कि वाइसराय महोदयने जो मौलाना मुहम्मद अलीकी गिरफ्तारीका मौन समर्थन किया है, उसे क्या मैं विश्वासघात नहीं मानता। मैं लॉर्ड रीडिंगपर विश्वासघातका आरोप नहीं लगा सकता, क्योंकि मुकदमा उठा लेनेका उनका

आश्वासन स्वेच्छापूर्वक दिया गया था। अलबत्ता स्पष्ट करके यह दिखाना उनका काम है कि मौलाना मुहम्मद अलीके शिमलाके भाषणके बाद ऐसी कौन-सी नई परिस्थितियाँ उत्पन्न हो गई हैं जिनके कारण उनकी गिरफ्तारी उचित ठहरती है। निश्चय ही वे मौलाना साहबसे यह अपेक्षा नहीं रखते थे कि वे अब अपने ओठ सी रखेंगे या अपने भाषणोका स्वर मुलायम कर लेंगे। उनकी क्षमा-याचना बहादुर और निर्भीक आदमियोंके योग्य ही थी। आवेगके क्षणमें अगर उनके मुँहसे कोई ऐसी बात निकल गई जिसका मतलब लोगोको हिंसाके लिए भड़काना लगाया जा सकता था तो उन्होंने उसपर खेद प्रकट कर दिया। मैं जानता हूँ कि अलीबन्धु बहादुर हैं, ईमानदार हैं और धर्मभीरु हैं। उस प्रसिद्ध वक्तव्यके बादसे मौलाना मुहम्मद अली मेरे साथ ही दौरा करते रहे हैं। उन्होंने बहुत-से भाषण दिये हैं। ये सभी भाषण उन्होंने बहुत ओजपूर्ण ढंगसे दिये, फिर भी इनमें उन्होंने अहिंसाके सन्देशका खयाल बराबर रखा है। वे व्यक्तिगत तौरपर अहिंसाके लिए और भी ठोस काम करते रहे हैं। अलीबन्धु लोगोको बलवानोकी अहिंसाका सन्देश देते रहे हैं, और उन्होंने दूसरोसे जैसा करनेको कहा है, वैसा स्वयं करके भी दिखाया है। मद्रास सरकार जानती थी कि हम शान्ति-यात्रापर निकले थे। वह जानती थी कि मौलाना मुहम्मद अली निश्चय ही हिन्दू-मुस्लिम एकताका सन्देश देंगे। उनका सन्देश मोपलोटक अवश्य पहुँचता, और इससे मोपलोकी धर्मांधतापर एक अकुश लग सकता था। अगर उन्हें उपद्रव-ग्रस्त क्षेत्रमें जाने दिया जाता तो वे एक बूढ़ खून बहाये बिना शान्ति स्थापित कर देते। लेकिन कठिनाई यह थी कि उससे सरकारकी प्रतिष्ठाकी अपूरणीय क्षति होती और अहिंसाकी विजय सिद्ध हो जाती।

### प्रमाण

अगर मेरे निष्कर्षके समर्थनमें प्रमाणकी आवश्यकता हो तो वह मद्रास पहुँचनेपर मुझे मुख्य सचिवका जो पत्र मिला उससे पूरी हो जाती है। यह है उस पत्रका पाठ

अगर आप खलाबार जिलेमें जानेका विचार करें तो उस हालतमें मुझे आपको यह सूचित कर देनेका निर्देश दिया गया है कि सैनिक अधिकारियोंके विचारसे मार्शल लॉके अधीन आनेवाले क्षेत्रकी स्थिति ऐसी है कि आपका वहाँ जाना या ठहरना वाछनीय नहीं है। मुझे आपको यह बतानेको भी कहा गया है कि सैनिक अधिकारियोंने इस आशयके निर्देश जारी कर दिये हैं कि अगर आप मार्शल लॉवाले इलाकेमें आये तो आपको वापस लौटा दिया जाये।

अभीतक सरकार यह मानती आई है कि मेरे इरादे नेक हैं। मेरे इरादोमें उसने कभी कोई गड़ जाहिर नहीं किया है। हर किसीने इस बातकी साक्षी दी है कि मैं जहाँ कहीं गया हूँ, मेरी उपस्थितिका शान्तिके हकमें अच्छा प्रभाव हुआ है। यह प्रतिबन्धक आदेश—क्योंकि आदेश तो यह है ही—मुझे ऐसा माननेको मजबूर कर देता है कि सरकार शान्ति नहीं चाहती, उसकी ओरमें बातोंको जो तिर्यकता डाल बनाकर पेश किया जाता है उसका भण्डाफोट होने देना वह नहीं चाहती, और जो बात सबसे बुरी है वह यह कि पंजाबके जिस दुष्काण्डकी पुनरावृत्ति अभाग्य मलाबारमें की जा रही है उसे वह रोकना नहीं चाहती।

## सादी पहननेका अपराध

मेरे कहनेका मतलब क्या है, उसका मैं केवल एक उदाहरण देना चाहता हूँ। इज्जतदार नौजवानोंकी सादी सदरियाँ और टोपियाँ उनके वदनसे उतरवा ली गईं और उनके सामने ही उनमें आग लगा दी गई। एक आदमीकी टोपीमें थूक दिया गया और तब फिर उसे वह पहननेको मजबूर किया गया। क्या इसमें [अधिकारियोंके] हृदय-परिवर्तन या परिवर्तित तरीकोंकी कोई झलक मिलती है? ऐसी बर्बरता की और भी कहानियाँ मुझे मालूम हैं। लेकिन उनकी पुष्टि नहीं हुई है, इसलिए उन्हें दुहरा नहीं रहा हूँ। जिन लोगोंके बारेमें जानते थे कि उन्होंने लूटपाट रोकनेकी कोशिश की उन्हें भी निर्फं इसलिए गिरफ्तार कर लिया गया कि वे काग्रेसी थे। कालीकटके श्री केशव मेनन-जैसे प्रतिष्ठित व्यक्तिको कालीकटसे बाहर जानेसे रोक दिया गया। मेरी यात्राकी खबर प्रकाशित होनेके बाद उनपर हुकम जारी किया गया। अगर श्री मेनन उपद्रव-ग्रस्त क्षेत्रसे बाहर आते तो उससे सार्वजनिक सुरक्षाका अहित किस तरह होता? मुझे जो विवरण मिले हैं, उन सबसे यही पता चलता है कि श्री टामस, जो मलानारकी विपदाके जनक है, नर माइकेल ओ'डायरके ही चरणचिह्नोपर चल रहे हैं। अलवत्ता उनमें ओ'डायरवाली स्पष्टवादिताका अभाव है। सो शायद इसलिए कि उन्हें अपना मुँह बन्द ही रखनेको कहा गया है। मैं उनके साथ शायद अन्याय कर रहा हूँ। मद्रासके गवर्नरने लार्ड चेम्सफोर्डवाली स्थिति अपनायी है। उन्होंने सब-कुछ अपने लेफ्टिनेंटके भरोसे छोड़ दिया है।

## धरना और प्रेम

एक व्यक्तिके असवारमे लिखते हुए नाराजगीके साथ खुला सवाल किया है "मैं अपने प्रेमके सिद्धान्तके साथ धरनेदारीका मेल कैसे बैठा सकता हूँ। क्या धरना देना एक प्रकारकी हिंसा या अनुचित दबाव नहीं है?" वेशक धरना देना हिंसा और अनुचित दबाव माना जा सकता है। मुझे दुखके साथ कहना पड़ता है कि कई मामलोंमें वास्तविकता यही रही है। लेकिन, मैं जानता हूँ कि एक प्रेम-प्रेरित कार्यकी तरह भी धरना दिया गया है। बहुत-सी वहनें और नवयुवक विशुद्ध प्रेमभावसे प्रेरित होकर धरना देते रहे हैं। मुझपर किसीने मारवाडियोंसे घृणा करनेका आरोप नहीं लगाया है। कोई भी व्यक्ति सेठ जमनालालजीपर अपने जाति-भाइयों और साथी व्यापारियोंसे घृणा करनेका आरोप नहीं लगा सकता। फिर भी तथ्य यही है कि मैं और वे, हम दोनों, मारवाडियोंकी विदेशी कपड़ेकी दुकानोपर धरनेदारीका समर्थन करते रहे हैं। जब बेटी वापकी बुरा काम करनेसे रोकती है तो वह विशुद्ध प्रेमसे ही प्रेरित होकर वैसा करती है। वास्तविकता यह है कि कुछ ऐसे काम हैं जो सामान्य रूपसे सभी वर्गोंके लोग करते हैं। और जब वे काम अपने-आपमें आपत्तिजनक नहीं हों तो उनकी अच्छाई या बुराईकी कसौटी यही होती है कि वे काम किस इरादेसे किये जाते हैं। मेरी अपनी स्थितिमें तनिक उलझन आ जाती है, क्योंकि मुझे ऐसे

१ पत्रावके लेफ्टिनेंट गवर्नर, जो जलियाँवाला बागके दुष्काण्डके लिए जिम्मेदार थे।

लोगोंको सहयोग देनेके लिए आमन्त्रित करना पड़ता है और उनके सहयोगपर निर्भर करना पड़ता है, जिनमें सभी प्रेमकी भावनासे ही प्रेरित नहीं होते।

### स्वराज्यके अन्तर्गत

एक दूसरे लेखक महोदयने मोपलोके उपद्रवकी ओर इशारा करते हुए यह दिखानेकी कोशिश की है कि असहयोगियोंकी कल्पनाका स्वराज्य तो मोपला-राज ही होगा। मैं उस उपद्रवपर एक बेहतर निष्कर्ष निकालता हूँ। मोपला उपद्रवसे हमें बहुत स्पष्ट रूपसे समझ जाना चाहिए कि वर्तमान सरकार तत्त्वतः क्या है। तीन बातें तो बिल्कुल स्पष्ट हैं

१. समस्त आधुनिक विध्वंसक हथियारोंसे लैस रहनेपर भी, यह सरकार जान-मालको सुरक्षा नहीं दे पाई है। घटना हो चुकनेके बाद उसने फिर व्यवस्था कायम कर दी, यह इसका कोई उत्तर नहीं है।

२. सरकार इतने समयसे राज करती आई है, फिर भी मोपलोको शान्तिप्रिय नागरिक नहीं बना सकी। इसकी यह विफलता अपराधकी कोटिकी है।

३. एक ओर जहाँ वह मोपलोके शौर्यको सही मार्ग देकर उसका उपयोग शान्ति और धर्मके कार्योंमें करनेमें असमर्थ रही है, वहाँ दूसरी ओर उसने हिन्दुओंको अपने झूठे उच्छृंखल भाइयोंसे अपनी रक्षा करनेके लिए प्रशिक्षित करनेकी कोई फिक्र नहीं की।

असहयोगियोंने अभी स्वराज्य हासिल नहीं किया है। उनपर भले ही यह आरोप लगाया जा सकता हो कि वे बुराईकी तमाम ताकतोंपर काबू नहीं पा सके हैं, किन्तु मलाबारकी वारदातोंका गुनाह तो ईमानदारीसे कोई भी उनके मत्थे नहीं मढ़ सकता। मान लीजिए, वहाँ असहयोगियोंने ही उपद्रव भड़काया, लेकिन सरकारका तो यह कर्त्तव्य था कि वह उपद्रवको भड़कनेसे रोकनेका पूर्वोपाय करती और अव्यवस्था फैलने न देती, पूर्वोपायका सबसे साफ तरीका था उन अन्यायोंका निराकरण कर देना जिन्हें असहयोगियोंने इतनी सफलताके साथ अपने आन्दोलनका आधार बना रखा है।

लेकिन यह बताना बहुत आसान है कि असहयोगियोंकी छत्रछायामें स्वराज्य कैसा होगा। अव्वल तो ऐसा कोई काम ही नहीं किया जाता जिससे लोगोंमें इतना गम्भीर असन्तोष फैले। दूसरे, स्वराज्यके अन्तर्गत मोपलोको अच्छी बातें सिखाई जाती, और तीसरे यह कि यदि तब भी ऐसा उपद्रव खड़ा हो जाता तो सुलह-समझौता कराने-वाले लोग अपनी जान खतरेमें डालकर भी शान्ति स्थापित करनेके लिए वहाँ जाते। आज जैसे दो असमान पक्षोंका संघर्ष चल रहा है, वैसा संघर्ष स्वराज्यके अधीन असम्भव होता।

### “पूर्वधारित विद्वेष”

सरकारके लिए अपने आलोचकोंपर पूर्वविद्वेषसे प्रेरित रहनेका आरोप लगाना एक आम बात है। लेकिन मद्रासमें मुझे सरकारके पूर्वविद्वेषसे प्रेरित रहनेका एक माफ उदाहरण मिला है। पिछले मई महीनेमें ‘देगभक्तन्’ नामक एक तमिल पत्रमें प्रकाशित एक लेखके कारण मुद्रक, मालिक, प्रकाशक और तीन सम्पादक, सभीको गिरफ्तार कर

किया गया है। साधारण पाठालाही नजरमें तो इस लेखमें सिर्फ अहिंसाका पालन करनेका ही अनुरोध किया गया है। अलीवन्धुओंके वक्तव्यपर वाइसराय महोदयने जो घोषणा की थी, उसमें अभी लोग ऐसा मानने लगे थे कि सरकार-विरोधी लेखोंमें जबतक हिंसा भड़कानेवाली कोई बात नहीं कही गई हो तबतक उनके कारण मुकदमे नहीं चलाये जायेंगे। लेकिन मुकदमा चलाया गया, यह उतनी बड़ी बात नहीं है। हम कह सकते हैं कि यह सरकारकी नीतिमें एक परिवर्तनका चोतक है। आखिर-कार वाइसरायकी घोषणा उन्हें कुछ अनन्त कालतक तो बांधकर रखनेवाली चीज नहीं थी। पर जो चीज विद्वेषपूर्ण है वह है उक्त पत्रके निर्दोष मुद्रक, प्रकाशक, मालिक और तीनों निर्दोष सम्पादकोंपर मुकदमा चलाना। सरकार लेखके असली लेखकका पता लगाकर उसे सजा दे सकती थी। अगर सरकारको अमली लेखकका पता नहीं था तो वह घोषित सम्पादकसे उसका नाम बतानेको कह सकती थी। लेकिन वह तो राज-द्रोहके आरोपमें मुकदमा चलानेकी आउमें एक प्रभावशाली देशी अंगवारका प्रकाशन बन्द कराना चाहती थी। अगर ये सभी छ अभियुक्त अपना बचाव करते तो वे शायद रिहा कर दिये जाते। लेकिन सरकारको उससे कोई फाँट नहीं पड़ता। उसका उद्देश्य तो जैने हो 'देशभक्तन्' को कुचल देना था। इस उद्देश्यमें वह नफल हो गई है और जब वह गुग है। इसे मैं पूर्वधारित विद्वेष कहता हूँ। प्रेस-कानून भले ही नमाप्त हो गया हो, उसके पीछे जो भावना थी वह तो बनी हुई ही है।

### कांग्रेस अधिवेशन कोई तमाशा नहीं

स्वागत समितिने दर्शकोंके टिकटोंकी मर्यादा तीन हजारतक सीमित करके जो बुद्धिमानीका काम किया है, उसके गिलाफ कुछ निकायते देखनेको मिली है। अगर हम कांग्रेस अधिवेशनको एक नालाना तमाशा नहीं, बल्कि हर माल राष्ट्रके लिए अगले बारह महीनोंका कार्यक्रम तय करनेवाली एक काम-काजी समिति मानकर चलना चाहते हैं तो मेरे विचारमें तीन हजार दर्शक भी बहुत ज्यादा हैं। प्रतिनिधियोंकी सरया कम करनेका मतलब ही यह है कि दर्शकोंकी मर्यादा भी कम करनी पड़ेगी। जब कोई नभा इतनी बड़ी हो जाती है कि उसपर काबू रखना कठिन हो जाय तो उसमें शान्तिपूर्ण ढंगसे विचार-विमर्श करना और इसी तरह ठीक ढंगसे लोगोंके मत लेना असम्भव हो जाता है। इसलिए मैं तो यही मानता हूँ कि स्वागत समितिने दर्शक-टिकटोंकी सरया सीमित करके ठीक ही काम किया।

लेकिन इसका मतलब यह नहीं कि इस वार्षिक आयोजनका प्रदर्शनात्मक स्वरूप खत्म कर दिया जाये। इसलिए स्वागत-समिति लोक रुचिके अनुकूल विषयोंपर व्याख्यानोका आयोजन कर रही है। वक्ताओंमें सिर्फ प्रमुख कांग्रेसी ही नहीं, अन्य प्रसिद्ध लोग भी हैं। स्वदेशीकी एक प्रदर्शनीका भी आयोजन किया जा रहा है, जिससे काफी-कुछ सीखा जा सकता है। दर्शकोंके लिए सकीर्तन भी होंगे। मेरा खयाल है, समिति एक लाख दर्शकोंके लिए इन्तजाम कर रही है। इस अवसरपर अहमदाबाद आनेवाले लोगोंको हर तरहकी सुविधा दी जायेगी, और कार्यक्रमके काम-काजसे सम्बन्धित हिस्सेमें कोई व्यवधान डाले बिना उन्हें काफी कुछ सिखाने और उनका मनो-

रजन करनेकी व्यवस्था की जायेगी, इस तरह स्वागत समितिने अपने सामने जो आदर्श रखा है वह है काम-काजको मनोरजनसे अलग करके भी दोनोंपर अधिक जोर देना।

### सिन्धमें दमन

नीचे सिन्धसे प्राप्त एक तार दिया जा रहा है, जो अपने-आपमें बिल्कुल स्पष्ट है।

सिन्धमें दमन बढ़ता जा रहा है। जनता दृढ़। २४ अगस्तको दादूके महाराज द्वारकाको एक सालकी सजा दी गई। ९ तारीखको कराचीके मौलवी फतह अलीको एक सालकी सजा दी गई। ३ सितम्बरको शेख अब्दुल मजीदको २ सालकी और 'हिन्दू' के सम्पादक महाराज विष्णु शर्माको तीन सालकी सजा दी गई। इनके अलावा कराची और सक्करमें बहुतसे घरने-दारोको जेल भेज दिया गया है।

इसके अतिरिक्त मुश्कको अखबारोकी कुछ कतरने भी मिली है, जिनमें उस प्रान्तमें चल रहे भयकर दमनचक्रका वर्णन किया गया है। मैं तो यही आशा कर सकता हूँ कि दमन बढ़नेके साथ-साथ इसी वर्ष स्वराज्य पानेका लोगोका सकल्प भी बढ़ता जायेगा। अपने कार्यक्रमको पूरा करनेके लिए हमें समझदारी और कठिन श्रमकी जितनी जरूरत है, उतनी बलिदानकी नहीं।

### अलघ्य दीवार

अगर अस्पृश्यता कायम रही तो वह हमारी प्रगतिके मार्गमें बराबर एक अलघ्य दीवार बन कर खड़ी रहेगी। अतः हमें इस दीवारको अधिकसे-अधिक प्रयत्न करके गिराना है। हममें से बहुत-से लोगोके मनमें ऐसा विचार आता दिखता है कि हम अस्पृश्यताको कायम रखकर भी स्वराज्य हासिल कर सकते हैं। उनको इस विचारमें निहित अन्तर्विरोध भी नहीं दिखाई देता। स्वराज्यपर जितना "स्पृश्यो" का हक है उतना ही "अस्पृश्यो" का भी है। नारायणवरम्से एक व्यक्ति लिखता है

हमारे इलाकेमें पचमोके साथ हिन्दू लोग — और खासकर ब्राह्मण — बहुत बुरा बरताव करते हैं। गांवोंमें उन्हें उन गलियोसे नहीं चलने दिया जाता, जिनमें ब्राह्मणोंकी आवादी है। ब्राह्मणोंसे बातचीत करते समय उन्हें उनसे एक सात्ती दूरीपर खड़े रहना पड़ता है।

आप तनिक ब्राह्मणोंकी जगह साहवोको और पचमोकी जगह भारतीयोंको रखकर देखिए कि आपको कैसा महसूस होता है। और मुझे तो इसमें कोई शक नहीं है कि कुछ साहव कुछ ब्राह्मणोंसे लाख दर्जे अच्छे हैं। जबतक हम अपने किसी भाईको उसके जन्मके कारण वर्ण-वहिष्कृत मानकर उसके साथ व्यवहार करते हैं तबतक ईश्वर हमें स्वराज्य नहीं प्राप्त करने देगा। उनका कहना है कि कोई मनुष्य जो-कुछ है वह अपने कर्म-फलके कारण ही है। लेकिन मेरा कर्म तो यह नहीं है कि मैं पतितोंपर पत्थर फेंकूं। धर्मका उद्देश्य मनुष्यको उसके कार्यके भारके नीचे दबाये रखना नहीं, बल्कि उसका उद्देश्य मनुष्यका उत्थान करना है। किसी नीच कुलोत्पन्न

मनुष्यको कर्मके सिद्धान्तकी आड लेकर नारकीय स्थितिमें डाल देना कर्मके उक्त गरिमामय सिद्धान्तका भयकर दुरुपयोग है। रामने केवटका सम्मान-सत्कार पाकर खुदको सौभाग्यशाली माना था। हिन्दू-धर्म उच्चात्मा और महान् व्यक्तियों द्वारा अपने अभागे भाइयोंको दुःखसे त्राण देनेके उदाहरणोंसे भरा पड़ा है। क्या आजसे हिन्दू अपने महान् पुरखोंका अनुकरण करके हिन्दू-धर्मपरसे अस्पृश्यताके कलकका वह टीका सदाके लिए मिटा नहीं देंगे, जो इस धर्मको इस तरह विरूपित कर रहा है?

[ अग्रेजीसे ]

यग इंडिया, २२-९-१९२१

## ७४. नकली माल

सम्पादक

यग इंडिया,

महोदय,

हम 'यग इंडिया' के १८ अगस्तके अकमें "नकली माल" शीर्षकसे छपी टिप्पणीकी ओर आपका ध्यान आकर्षित करते हैं, और निवेदन करते हैं कि उसमें जो अस्पष्टता है उसे स्पष्ट करनेकी कृपा कीजिए।

आपने अपने पत्रके उपर्युक्त अकमें मद्राससे आये जिस पत्रको उद्धृत किया है, उसमें यद्यपि केवल वॉम्बे स्वदेशी स्टोर्स द्वारा मद्रासमें बेची जानेवाली १० से १५ आना गजवाली खादीका उल्लेख है, फिर भी उसमें वॉम्बे स्वदेशी स्टोर्सका उल्लेख होनेके कारण, हमारे बहुतसे ग्राहक उसके बारेमें पूछताछ कर रहे हैं और उसका जवाब माँग रहे हैं, क्योंकि हमारा स्टोर आम तौरपर "स्वदेशी स्टोर्स" या "वॉम्बे स्वदेशी स्टोर्स" के नामसे प्रसिद्ध है।

हमारे सामने यह विलकुल स्पष्ट है कि उक्त पत्रका हमसे कोई सम्बन्ध नहीं है, क्योंकि मद्रासमें हमारी न तो कोई शाखा है, न कोई एजेंसी ही, और न हम लोग ऐसा सामान अपने स्टोरमें रखते हैं। परन्तु हमारे ग्राहकों तथा आम जनताके विभागसे सन्देह या गलतफहमी दूर करनेके लिए हम इस आशा और विश्वाससे आपको लिख रहे हैं कि आप इसपर तत्काल ध्यान देंगे और अपने अगले अकमें इस मुद्देको स्पष्ट कर देनेकी कृपा करेंगे।

आपका,

प्रबन्धक

वॉम्बे स्वदेशी कोऑपरेटिव स्टोर्स क०, लिमिटेड

उपर्युक्त पत्र मैं सहर्ष प्रकाशित कर रहा हूँ। मेरी टिप्पणी निश्चय ही मद्राससे मिली एक शिकायतपर आधारित थी।

[अंग्रेजीसे]

धंग इंडिया, २२-९-१९२१

## ७५. आखिरी काम

मौलाना मुहम्मद अलीकी गिरफ्तारीकी चर्चा बहुत हुई है। उनकी गिरफ्तारी जब हम मद्रास जा रहे थे, वाल्टेयरमे हुई। यह लेख मैं रेलगाडीमे, कुछ तार लिखनेके तुरन्त बाद लिख रहा हूँ। गाडी वाल्टेयरमे पन्चीस मिनटसे कुछ अधिक समय तक रुकी। मौलाना मुहम्मद अली और मैं एक सभामे भाषण देने स्टेशनसे बाहर जा रहे थे। अभी हम फाटकसे कुछ ही कदम आगे बढे थे कि मौलाना मुहम्मद अलीने मुझे पुकारकर वह नोटिस पढकर सुनाया, जो उन्हें दिया गया था। मैं उनसे कुछ कदमकी दूरीपर उनके सामने खडा था। गिरफ्तार करनेवालोके दलमे दो गोरे और आधे दर्जन पुलिसके भारतीय जवान थे। उस दलके मुख्य अधिकारीने मौलाना साहबको पूरा नोटिस पढने भी नहीं दिया और झपटकर उनका हाथ पकड लिया और उन्हें वहाँसे ले चला। उन्होंने मुस्कराते हुए अलविदा कहा। उसका मतलब मैं समझ गया। मुझे झडा उठाये रखना था। ईश्वर मुझे अपने-आपको उस साथीके सन्देशके योग्य सिद्ध करनेमे सहायता दे, जिसके साथ काम करना सचमुच गौरवकी बात थी।

मैं सभा-स्थल तक गया। वहाँ मैंने लोगोसे शान्त रहकर कांग्रेसका कार्यक्रम पूरा करनेको कहा। फिर मैं वापस लौटा और वहाँ गया, जहाँ मौलाना साहबको हिरासतमे रखा गया था। मैंने गिरफ्तार करनेवाले दलके मुख्य अधिकारीसे पूछा कि क्या मैं मौलाना साहबसे मिल सकता हूँ। उसने बताया कि उसे तो आदेश है कि उनकी पत्नी और सेक्रेटरीके अलावा और किसीको नहीं मिलने दे। मैंने बेगम मुहम्मद अली और सेक्रेटरी श्री हयातको हिरासतके कमरेसे बाहर आते देखा।

वाल्टेयर आन्ध्रका एक सौन्दर्य-स्थल है। यह एक सेनेटोरियम ही है। मौलाना साहब इतने मुन्दर स्थानमे गिरफ्तार हुए, इससे मुझे उनसे ईर्ष्या हुई। वे वाल्टेयरमें कुछ दिन रुककर आराम करने और शिष्टमण्डलका विवरण पूरा कर डालनेकी बात सोच रहे थे। लेकिन वगालमे उन्हें अप्रत्याशित रूपसे बहुत ज्यादा दिन रुक जाना पडा था और उवर मोपलोका उत्पात शुरू हो गया था, इसलिए उनकी यह योजना असम्भव ही हो गई थी,

लेकिन ईश्वरकी कुछ और ही मर्जी थी। वह मौलाना साहबको मजबूरीका आराम देना चाहता था। और मैं जानता हूँ कि वे नजरबन्दीमे खुश हैं।

नीचे गिरफ्तारीके वारंटकी नकल दी जा रही है

श्री एफ० ई० कनिंघम

पुलिस उप-महा-निरीक्षक,

सी० आई० जी० और रेलवे विभाग,

मन्नास

चूँकि मुहम्मद अलीसे यह कंफियत मांगी जानी है कि दण्ड प्रक्रिया संहिताके खण्ड १०७ व १०९ के अन्तर्गत उनसे एक सालतक शान्ति बनाये रखने या अपना व्यवहार ठीक रखनेके लिए मुचलका क्यों नहीं लिया जाये, इसलिए आपको निर्देश दिया जाता है कि आप उक्त मुहम्मद अलीको गिरफ्तार करके मेरे सामने पेश कीजिए। इसमें चूक नहीं होनी चाहिए।

जे० आर० हगिन्स

जिला मजिस्ट्रेट

विशाखापट्टनम

१४ सितम्बर, १९२१

मौलाना मुहम्मद अली न केवल स्वयं सदा शान्तिपूर्ण आचरण करते रहे हैं, बल्कि दूसरोंके बीच भी शान्ति बनाये रखनेका प्रयत्न, और सफल प्रयत्न, करते रहे हैं। अच्छे व्यवहारके तो वे प्रतीक ही हैं। फिर क्या यह बात बिल्कुल हास्यास्पद नहीं है कि ऐसे व्यक्तिसे एक मदान्व सरकार “शान्ति बनाये रखने और अपना व्यवहार ठीक रखनेके लिए मुचलका” देनेको कहे? जो सरकार स्वयं बुरी है, उसके राज्यमें अच्छे पुरुषों और स्त्रियोंके लिए जेलोंके अलावा और कहीं स्थान नहीं है।

यह निश्चित है कि जैसा छोटेभाईके साथ हुआ वैसा ही बड़े भाईके साथ भी होगा। वे अपनेको स्यामी जुड़वाँ कहते हैं। दोनों एक दूसरेके अभिन्न अंग हैं। और अगर एकका व्यवहार ठीक नहीं रहा है तो दूसरेका भी नहीं रहा होगा। मुझे आशा है कि इस लेखके छपते-छपते भारतको मौलाना शौकत अलीकी गिरफ्तारीका समाचार मालूम हो चुका होगा।

मौलाना मुहम्मद अलीको गिरफ्तार करके सरकारने खिलाफतको गिरफ्तार किया है। कारण, ये दोनों भाई खिलाफतके सबसे अच्छे प्रतिनिधि हैं। जबतक खिलाफत लगभग एक कैदीकी हालतमें पड़ा हुआ है और मुसलमानोंके तीर्थस्थान वस्तुतः गैर-मुसलमानोंके नियंत्रणमें हैं, तबतक वे चैन नहीं ले सकते। दोनों भाइयों या दोनोंमें से किसीकी भी गिरफ्तारीका मतलब है खिलाफतकी माँगको मजूर करनेसे साफ इनकार कर देना।

लेकिन सरकार देखेगी कि वह दोनों भाइयोंकी आत्माको बन्दी नहीं बना पाई है, और उनकी गिरफ्तारीके कारण खिलाफत आन्दोलन और भी तेजीसे चलेगा। दोनों भाइयोंकी आत्मा सभी सच्चे हिन्दुओं और मुसलमानोंमें समाहित रहेगी और वे खिलाफतकी मशालको निष्कम्प और प्रदीप्त रखेंगे।

लेकिन, अलीवन्धु आज खिलाफतके अलावा कुछ और भी उद्देश्य लेकर चल रहे हैं। वे स्वराज्य चाहते हैं और उन्हें जितनी चिन्ता खिलाफत सम्बन्धी अन्यायका निराकरण करानेकी है, उतनी ही चिन्ता पंजाबके साथ किये गये अन्यायके परिशोधनकी भी है। वे अपनी शान और ईमानके इतने पक्के हैं कि खिलाफत सम्बन्धी अन्यायके निराकरणके बदले भी अपने-आपको बेच नहीं सकते। उनके लिए तो तीनों सवाल अभिन्न हैं, जिन्हें कभी अलग नहीं किया जा सकता। और कुछ अन्यथा होना सम्भव भी नहीं है, क्योंकि एक माँग स्वीकार करने या एक चीज पा लेनेका मतलब है शेष माँगोंका भी स्वीकार किया जाना और शेष चीजें भी पा लेना।

मेरे विचारसे यह गिरफ्तारी एक शुभ लक्षण है। जबतक सरकार साधारण कार्यकर्त्ताओंको गिरफ्तार कर रही थी, तबतक तो वह इस समस्याके साथ खिलवाड़ कर रही थी। जो सरकार लोक-इच्छाके आगे झुकना नहीं चाहती, ऐसी हर सरकार लोकनेताओंको गिरफ्तार करके जन-भावनाको कुचलनेकी कोशिश करती है। भारत-सरकारने अपनी प्रतिष्ठाका नियम यही बना लिया है कि वह नेताओंको गिरफ्तार करती है, उन्हें सजा देती है और जब लोक-इच्छाके आगे झुकनेमें कोई शोभा नहीं रह जाती तब झुक जाती है।

इसलिए इस गिरफ्तारीको स्वराज्य स्थापनाकी पूर्व पीठिका माना जा सकता है। केवल स्वराज्य ससद् ही जेलके दरवाजे खोल सकती है, वही अलीवन्धुओं और उनके साथी कैदियोंको उपयुक्त सम्मानके साथ जेलसे छुटकारा दिला सकती है, क्योंकि यह लड़ाई अब बिना अन्तिम फैसला हुए रुकनेवाली नहीं है।

अलीवन्धुओं और उनके साथी कैदियोंको हम जो सबसे अच्छी श्रद्धाजलि दे सकते हैं वह यह कि हम समस्त शका, भय तथा आलस्यको त्याग दें। हम इस बातमें शका करते रहे हैं कि हम अहिंसा और स्वदेशीके बलपर अपने लक्ष्यतक पहुँच सकते हैं। हमें इस बातमें सन्देह रहा है कि हम इसी साल अपना कार्यक्रम पूरा कर सकते हैं। हमारे मनमें भय यह रहा है कि हम गायद आवश्यक बलिदान नहीं कर पायेंगे, और हम अपने कार्यक्रमपर बहुत सुस्तीसे अमल करते रहे हैं। तो अब आइए, हम अलीवन्धुओंके साहस और विश्वासका, निर्भीकता और सत्यपरायणताका तथा जागरूक रहकर निरन्तर कर्म-रत रहनेके गुणका अनुकरण करें। फिर तो हमें स्वराज्य मिलकर ही रहेगा। मजिस्ट्रेटने आदेशके अन्तमें लिखा था, “इसमें चूक नहीं होनी चाहिए।” ठीक है, सम्बन्धित अधिकारीसे “चूक नहीं हुई।” बहुतसे अंग्रेज अधिकारियोंने न चूकनेके प्रयत्नमें अपने प्राण गँवा दिये, और इसके लिए वे प्रगसाके पात्र हैं। कांग्रेस और खिलाफत भी आपको आदेश, दायित्व, सलाह या इसे जो भी कहिए, देता है कि “इसमें चूक नहीं होनी चाहिए।” अब हमारे पास जितना समय रह गया है, उसमें क्या हम इस ढंगमें काम करेंगे जिससे कांग्रेसको बता सकें कि “हमसे चूक नहीं हुई”। आदेश स्पष्ट है

१ लाख उनेजनाके वावजूद अहिंसापर अटल रहिए।

२ कैसी भी कठिन परिस्थिति हो, हिन्दू-मुस्लिम एकताको कायम रखिए।

३ विदेशी वस्त्रोंके प्रयोगका वहिष्कार कीजिए, भले ही आपको सिर्फ लँगोटी पहनकर ही गुजारा क्यों न करना पड़े। जो भी समय वचे, उसमें चरखा चलाइए।

जब हम ये शर्तें पूरी कर देंगे तभी हम सविनय अवज्ञाके लिए तैयार माने जायेंगे, जो जवरदस्तसे-जवरदस्त सरकारको भी जनताकी इच्छाके आगे झुकनेको मजबूर कर देंगी।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, २२-९-१९२१

## ७६. आवश्यकता है — विशेषज्ञोंकी

हाथ-कताईकी बड़ी आलोचना की गई है, फिर भी मैं अपने इस विश्वासपर दृढ़ हूँ कि यह सुन्दर कला जबतक भारतके घर-घरमें प्रवेश नहीं कर जाती तबतक स्वराज्य प्राप्त नहीं हो सकता। इस मान्यताके पीछे जो दलील है, वह अत्यन्त साफ-सीधी है। जबतक भारतका घर-घर आत्म-निर्भर नहीं हो जाता, भारत जीवित नहीं रह सकता। और भारतके सभी घर तबतक आत्मनिर्भर नहीं हो सकते जबतक उनके पास कोई पूरक धनवा नहीं होता। इसलिए अगर हमारा सारा कपडा मिलोंमें ही तैयार होने लगे तो उससे कोई काम नहीं बनेगा। अगर हाथ-कताईका प्रचलन घर-घरमें हो जाता है तो प्रत्येक परिवार वस्त्र-उत्पादनसे होनेवाली करोड़ों रुपयेकी आयमें हिस्सेदार होगा, और इसके वितरणके लिए किसी उलझनभरी व्यवस्थाकी भी जरूरत नहीं होगी। भारतमें अपनी जरूरतका सारा कपडा तैयार करनेकी सामर्थ्य तो है ही। यह मानी हुई बात है कि जब कताईका काम घर-घरमें होने लगेगा तो लाखों बुनकर और धुनिये अपने पुराने पेशेको फिरसे अपना लेंगे।

यह है हाथ-कताईका आर्थिक पहलू।

यह हमारी स्त्रियोंको, जिन्हें मजबूर होकर अपनी पवित्रता भग करनी पड़ती है, उससे बचायेगी। इससे आजीविकाके लिए भीख माँगना बन्द हो जायेगा, और वह बन्द हो जाना चाहिए। यह हमारी मजबूरीकी बेकारी दूर करेगी। यह हमारे मनमें स्थिरता लायेगी। और मैं तो सचमुच यहाँतक मानता हूँ कि जब करोड़ों लोग इसे एक धर्म-कार्य मानकर अपनायेंगे तो यह हमें ईश्वरोन्मुख करेगी।

यह है हाथ-कताईका नैतिक पहलू।

और जब इसका प्रचार सर्वत्र हो जायेगा और विदेशी कपडेका व्यापार एक गई-गुजरी बात बन जायेगा तो यह इस बातका द्योतक होगा कि भारतमें अपने उद्देश्यके प्रति उत्कटता है, उसमें धीरता और गम्भीरता है, और वह अपने सघर्षके अहिंसात्मक और धार्मिक स्वरूपमें विश्वास करता है।

इस समय बाहरके लोगोंको यह विश्वास नहीं हो रहा है कि हममें विदेशी कपडेका वहिष्कार करनेकी क्षमता है और हम हाथ-कताई और हाथ-बुनाईसे इतना कपडा तैयार कर सकते हैं जिससे हमारी जरूरतें पूरी हो जायें। लेकिन जब यह एक निश्चित तथ्यका रूप ले लेगा तब भारतकी राय भी एक ऐसी ताकत बन जायेगी जिसे

दवाया नहीं जा सकेगा। लेकिन केवल तभी, यदि जरूरत हुई तो इस हठीली सरकारको अपनी इच्छाके आगे झुकानेके लिए भारत सविनय अवज्ञा भी कर सकता है।

यह है इसका राजनीतिक पहलू।

इसलिए मुझे यह देखकर बड़ा दुःख हुआ कि सारे बंगालमें ऐसा एक भी आदमी नहीं है जो कताईका विशेषज्ञ हो और अपना सारा समय और ध्यान हाथ-कताईके सन्देशके प्रचारमें ही लगा रहा हो—लोगोंको इसकी शिक्षा दे रहा हो, उन्हें इसके लिए सगठित कर रहा हो और सलाह दे रहा हो। मैंने देखा कि आम जनता तो वहाँ यह काम हाथमें लेनेको तैयार है, किन्तु उसे यह नहीं मालूम है कि वह इसे करे किस तरह। और जो बात बंगालको लागू होती है, वही शायद अधिकांश प्रान्तोंको भी लागू होती है। हर प्रान्तमें एक खास स्तरका चरखा होना चाहिए, और विशेषज्ञोंका एक सगठन होना चाहिए, जिससे लोग सलाह और मार्गदर्शन ले सके। अगर विशेषज्ञोंके ज्ञानका लाभ सुलभ हो तो बहुत-से लोगोंमें ऐसी सुन्दर, शानदार प्रतिभा है, जिसका बहुत अच्छा उपयोग किया जा सकता था। कलकत्तेके राष्ट्रीय कालेजके हॉलमें पन्द्रह नये-नये किस्मके चरखोंका प्रदर्शन किया गया। अब उनकी उपयोगिता अनुपयोगिताका निर्णय कौन करे? मैंने सब जगह अलग-अलग किस्मके चरखोंका प्रयोग होते देखा। लेकिन ऐसा नहीं देखनेमें आया कि इन चरखोंकी क्षमता जाँचनेकी कोई कोशिश की गई हो। आज बंगालमें हजारों लोग कताई कर रहे हैं, लेकिन उनके कामको मापनेवाला कोई नहीं है। इसलिए सभी कांग्रेस कमेटीयोंको मेरी सलाह है कि प्रत्येक कांग्रेस कमेटी कमसे-कम ऐसे छ पुरुषों और छ स्त्रियोंको, जिन्हें अपने उद्देश्यमें आस्था हो, इसी दिशामें काम करनेके लिए अलग चुन ले। उन्हें व्यक्तिगत मार्गदर्शनके लिए सत्याग्रह आश्रमका मुँह जोहनेकी जरूरत नहीं है। जो-कुछ बताया जा सकता है, वह इस पत्रमें हर हफ्ते प्रकाशित विशेष लेखों द्वारा बता दिया जाता है। जो लोग इस विषयके विशेषज्ञ बनना चाहते हो, उनमें मेरा अनुरोध है कि वे उन्हें ध्यानसे पढ़ें। लेकिन कोई ऐसा न माने कि केवल उन लेखोंको पढ़कर ही विशेषज्ञ बना जा सकता है। पूर्णता तो अभ्यास करके ही हासिल की जा सकती है। करोड़ों लोग इस कारण कताई करेंगे कि दूसरे कामकाज करनेके बाद भी उनकी कमाईमें जो कमी रह जाती है, उसे पूरा कर सके, कुछ लोग एक धर्म-कार्य मानकर भी कताई करेंगे, लेकिन कुछको कताईको वैज्ञानिक रूप देनेके लिए भी यह काम करना चाहिए। ऐसे लोगोंको हर दिन कमसे-कम आठ घंटे अवश्य कताई करनी चाहिए। और जैसे-जैसे वे अधिक कताई करते जायें, उन्हें पहलेके काते सूतको बादमें काते सूतमें मिलाकर यह भी देखते जाना चाहिए कि वे पहलेकी तुलनामें अब कैसा सूत कातते हैं। उन्हें घुनाई और बुनाई भी सीखनी चाहिए। उन्हें अलग-अलग किस्मकी रुईकी पहचान होनी चाहिए और अलग-अलग किस्मके चरखोंका भी ज्ञान होना चाहिए। उन्हें चरखोंकी माधारण मरम्मत करना भी आना चाहिए।

जबतक हम अपने-आपको सलीके और समझदारीसे सहकारी ढंगपर सगठित नहीं करते तबतक हमें स्वराज्य नहीं मिल सकता। स्वदेशीका मतलब है राष्ट्रीय जीवनके दूसरे बड़े क्षेत्रमें अनहयोग।

हम बहिष्कार इसलिए कर रहे हैं कि अब हम हाथ-कताई और हाथ-बुनाईके जरिये अपनी जरूरतका कपडा तैयार करनेकी स्थितिमें है। लेकिन जबतक इस सक्रान्ति कालमें हममें से प्रत्येक व्यक्ति कताई नहीं करने लगता, और जबतक हर प्रान्त अपनी जरूरतका कपडा तैयार करनेके लिए आवश्यक व्यवस्था स्वयं नहीं करने लगता तबतक हम बहिष्कारको चालू नहीं रख सकेंगे। और यह सब तभी हो सकता है जब हर प्रान्तमें एक खास सख्तामें इस विषयके विशेषज्ञ हों।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, २२-९-१९२१

## ७७. सन्देश : लँगोटीके सम्बन्धमें<sup>१</sup>

मदुरा

२२ सितम्बर, १९२१

अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीने विदेशी कपडेके बहिष्कारका जो कार्यक्रम निर्धारित किया था, उसे पूरा करनेके लिए अब हमारे पास कुछ ही दिन शेष हैं। अगर कांग्रेसका प्रत्येक कार्यकर्ता, चाहे वह स्त्री हो या पुरुष, पूरा ध्यान बहिष्कारकी ओर ही लगाये तो अब भी बहुत देर नहीं हुई है। अगर हर कोई इस बातका अनुभव करे कि स्वदेशीके बिना — अर्थात् विदेशी कपडेका बहिष्कार और जरूरतके सभी कपडेका उत्पादन हाथ-कताई और हाथ-बुनाईसे किये बिना — स्वराज्य नहीं मिल सकता, और स्वराज्य मिले बिना खिलाफत तथा पंजाबके साथ किये गये अन्यायोंका परिशोधन नहीं हो सकता, तो विदेशी कपडेका यह वांछित बहिष्कार करनेमें तथा जरूरतका सारा कपडा स्वयं तैयार करनेमें कोई कठिनाई नहीं होनी चाहिए।

मैं जानता हूँ कि बहुत-से लोगोंके लिए विदेशी कपडा छोड़कर एकाएक स्वदेशी अपना लेना कठिन होगा। करोड़ों लोग इतने गरीब हैं कि वे छोड़े हुए विदेशी कपडेकी जगह उपयोगके लिए काफी खद्दर खरीद ही नहीं सकते। उन्हें मैं वही सलाह देता हूँ जो मैंने उस दिन मद्रासके समुद्र-तटपर उपस्थित लोगोंको दी थी।<sup>१</sup> वे एक लँगोटीसे — सिर्फ घुटनोतक की धोतीसे — ही सन्तोष करे। हमारे यहाँकी जलवायु ऐसी है कि गर्मियोंके दिनोंमें शरीर-रक्षाकी दृष्टिमें कुछ ज्यादा कपडे जरूरी नहीं होते। पहनावेके बारेमें कोई मिथ्या शिष्टाचार बरतना आवश्यक नहीं है। भारतने सस्कृतिकी कसौटीके रूपमें पुरुषों द्वारा अपना सारा तन ढँकनेपर कभी भी आग्रह नहीं रखा है।

यह सलाह मैं अपनी जिम्मेवारी अच्छी तरह समझते हुए दे रहा हूँ। इसलिए एक उदाहरण सामने रखनेके लिए मैं खुद ही, कमसे-कम ३१ अक्टूबरतक के लिए, टोपी और सदरी त्यागकर सिर्फ एक लँगोटी और शरीर-रक्षाके लिए जरूरी होनेपर चद्दर-से ही काम चलाने जा रहा हूँ। अपने पहनावेमें यह परिवर्तन मैं इसलिए कर रहा

१. देखिए “भाषण मद्रासमें”, १५-९-१९२१।

हूँ कि दूसरोको कोई ऐसा काम करनेकी सलाह देनेसे बराबर बचता रहूँ जो मैं स्वयं न कर सकूँ। इसका एक कारण यह भी है कि मैं आगे बढ़कर उन लोगोके लिए रास्ता आसान बना देना चाहता हूँ जिन्हे विदेशी कपडेसे बनी पोशाक छोड़नेके बाद अपने पहनावेमे परिवर्तन करना मुश्किल लग रहा है। इस त्यागको मैं एक शोक-चिह्नके रूपमे भी अपने लिए जरूरी मानता हूँ। देशके जिस हिस्सेमे मैं रहता हूँ उस हिस्सेमे नगे सिर और नगे बदन रहना शोकका चिह्न माना जाता है। और हम शोककी स्थितिमे है, यह बात तो इस तथ्यको देखते हुए मेरे सामने अधिकाधिक स्पष्ट होती जा रही है कि वर्षका अन्त निकट है और हमे अभीतक स्वराज्य नहीं मिल पाया है। लेकिन, मैं यह स्पष्ट बता देना चाहता हूँ कि जबतक मेरे साथी कार्यकर्त्ताओको अपने कामके खयालसे जरूरी न लगे तबतक मेरी ऐसी कोई खाहिश नहीं है कि वे भी टोपी और सदरी पहनना छोड़ दें।

मेरा निश्चित मत है कि अगर पर्याप्त कार्यकर्त्ता हो तो प्रत्येक प्रान्त और प्रत्येक जिला एक ही महीनेमे अपनी जरूरतके लायक काफी कपडा तैयार कर सकता है। और मेरी सलाह है कि इस उद्देश्यको ध्यानमे रखते हुए एक महीनेके लिए स्वदेशीके अलावा और सभी गतिविधियाँ स्थगित रखी जाये। शराबखोरोपर इस बातके लिए भरोसा कर सकते हैं कि वे स्वयं इस शुद्धीकरणकी नई भावनाको पहचानेगे। मैं तो धरनेदारोको भी शराबकी दुकानोसे हटा लेना चाहता हूँ। हर असहयोगीको मैं सलाह दूँगा कि कारावासको वह अपने जीवनकी एक साधारण बात माने और उसकी कोई परवाह न करे। यदि अक्टूबर मास-भर सभी सभा-सोसाइटी तथा उत्तेजनात्मक भाग-दौडके कार्योंसे अलग रहकर हम सिर्फ स्वदेशी कपडेके उत्पादन और लोगोसे विदेशी कपडे माँगकर इकट्ठा करनेका काम करेंगे, तभी हम ऐसा शान्त और उद्वेगविहीन वातावरण तैयार कर सकेंगे जिसमे जरूरत पडनेपर सविनय अवज्ञा प्रारम्भ कर सकें। लेकिन मेरा यह निश्चित विश्वास है कि यदि हम पूर्ण स्वदेशीके लिए आवश्यक चरित्र-बल, सगठन-क्षमता तथा आदर्श आत्म-सयमकी शक्तिका परिचय देंगे तो और कुछ किये बिना हमे स्वराज्य मिल जायेगा।

मो० क० गांधी

[ अग्नेजीसे ]

हिन्दू, २३-९-१९२१

## ७८. भाषण : तिरुप्पत्तूरमें

२२ सितम्बर, १९२१

तिरुप्पत्तूरके नागरिकोंने महात्माजीको तमिलमें एक अभिनन्दन-पत्र तथा एक थैली भेंट की। महात्मा गांधीने उत्तरमें कहा कि भारतमें चाईस करोड़ लोगोके पास सालमें छ महीने कोई काम नहीं रहता, और यदि हर घरमें एक चरखा हो, जिसे घरका प्रत्येक सदस्य फुसंतके समय कुछ घंटे चलाया करे, तो निःसन्देह हम सारे भारतको पर्याप्त स्वदेशी वस्त्र प्रदान कर सकते हैं। बत्तीस करोड़ लोगोके वस्त्रके लिए जितनी कपासकी जरूरत है, देशमें उससे ज्यादा ही पैदा होती है। जबतक सभी भारतीयोंके लिए हाथका कता-बुना कपड़ा नहीं मिलता, तबतक हमें एक लँगोटी पहनकर भी बाहर निकलनेको तैयार रहना चाहिए। हमें हाथका बना कपड़ा पहननेमें गर्व अनुभव करना चाहिए, भले ही वह कितना ही खुरदरा हो। इसके बाद महात्माजीने अपना पहनावा बदलनेका कारण स्पष्ट करते हुए कहा कि जबतक अमीर-गरीब सभीको जरूरतके लायक पूरा स्वदेशी कपड़ा नहीं मिलने लगता, मैं तबतक कपड़ेका एक छोटासा टुकड़ा ही पहना करूँगा। फिर महात्माजीने कहा कि अभिनन्दन-पत्रमें जो यह बताया गया है कि तिरुप्पत्तूरके नागरिकोंने शराब पीना लगभग बिलकुल छोड़ दिया है उससे मुझे बहुत ज्यादा खुशी हुई है। मुझे आशा है कि न केवल तिरुप्पत्तूरमें, वरन् इसके आसपासकी जगहोंमें भी शराब पीना बिलकुल बन्द हो जायेगा। इसके बाद उन्होंने श्रोताओसे पचम लोगोके साथ बराबरीका व्यवहार करनेका अनुरोध किया।

[ अंग्रेजीसे ]

हिन्दू, २६-९-१९२१

## ७९. भाषण : कनाडुकातनमे

२२ सितम्बर, १९२१

मित्रो,

आप लोगोंने मुझे जो अभिनन्दन-पत्र और थैलियां अभी भेंट की हैं, उनके लिए मैं आपको धन्यवाद देता हूँ। परन्तु केवल थैलियां और अभिनन्दन-पत्र भेंट करनेसे हमें स्वराज्य नहीं मिल सकता। यदि आप स्वराज्य चाहते हैं, यदि आप पचाव तथा खिलाफतके साथ किये गये अन्यायोका निराकरण कराना चाहते हैं, अगर आप अली-वन्दुओकी रिहाई चाहते हैं तो आपको स्वदेशी-व्रत धारण करना चाहिए और सभी विदेशी वस्त्र त्याग देने चाहिए। यह काम पुरुषों और स्त्रियों, दोनोंको करना चाहिए। आपको हर घरमें कातना और बुनना शुरू करवाना चाहिए। आपको अपने धनपर

गर्व नहीं करना चाहिए, और जो लोग बहुत गरीब हैं, उन्हें एक लँगोटीमें खुश रहना चाहिए। सरकार हमारे सामने उत्तेजनाका चाहे जो कारण प्रस्तुत करे, हम सबको बहुत धैर्यसे काम लेना चाहिए और अहिंसा धर्मपर दृढ़ रहना चाहिए। हिन्दुओं और मुसलमानोंके बीच पूरी एकता रहनी चाहिए। हिन्दुओंको छुआछूतकी भावना छोड़ देनी चाहिए। हिन्दू शास्त्रोंमें ऐसा कुछ नहीं है जिसके आधारपर छुआछूतको ठीक माना जा सकता हो। मैं यह बात एक ऐसे सनातनी हिन्दूके नाते कह रहा हूँ जो चालीस वर्षोंसे अधिक समयसे एक सच्चे हिन्दूकी तरह रहता आ रहा है। हमें शराब नहीं पीनी चाहिए, जुआ नहीं खेलना चाहिए। हमें अपनी पाशविक वृत्तियोंपर अक्रुश रखना चाहिए। यदि हम ऐसा करेंगे तो बेशक हमें स्वराज्य भी मिलेगा, पंजाब तथा खिलाफत-सम्बन्धी अन्यायोंका निराकरण भी हो जायेगा और हम अली-बन्धुओंको रिहा भी करा लेंगे।

[अंग्रेजीसे]

हिन्दू, २६-९-१९२१

## ८०. भाषण : कोट्टायुरमें

२२ सितम्बर, १९२१

मित्रों,

मैं अभिनन्दन-पत्र तथा थैली भेंट करनेके लिए आपको धन्यवाद देता हूँ। जब आप अपने विदेशी वस्त्रोंको त्याग देंगे तब मैं आपको और अधिक धन्यवाद दूंगा। यदि आपको जरूरतके लायक काफी खद्दर न मिले तो सिर्फ एक लँगोटी पहन कर ही रहिए।

बहनो, दक्षिण आफ्रिकाकी जेलमें मेरे साथ आप-जैसी अनेक बहने थी। मैं नहीं चाहता कि आप अभी जेल जायें। परन्तु मैं यह जरूर चाहता हूँ कि आप सूत काते और विदेशी कपड़ा पूर्ण रूपसे त्याग दें। आप चाहे जिस रंगमें खद्दरको रंग सकती हैं। जबतक हम स्वदेशीको नहीं अपनाते, जबतक शराब पीना नहीं छोड़ते, जबतक देशमें पूर्ण शान्ति नहीं स्थापित होती, जबतक हम अपनी पाशविक वासनाओंपर काबू रखनेमें समर्थ नहीं होते और जबतक हिन्दुओं और मुसलमानोंमें पूरी एकता नहीं होती तबतक स्वराज्य नहीं मिल सकता।

[अंग्रेजीसे]

हिन्दू, २६-९-१९२१

## ८१. भाषण : देवकोट्टामें

२२ सितम्बर, १९२१

मित्रो,

मुझे जो अभिनन्दन-पत्र और थैलियाँ अभी भेंट की गई हैं, उनके लिए मैं आपको धन्यवाद देता हूँ। चूँकि मैं कोई कीमती उपहार स्वीकार नहीं करता, इसलिए आपकी चाँदी और सोनेकी तरतरियाँ तिलक स्वराज्य-कोषको दे दी जायेगी। इस सबमें निहित आपके स्नेह की मैं कद्र करता हूँ, किन्तु साथ ही मैं आपसे यह अवश्य कहूँगा कि इनसे बहुत कम सन्तोष मिल पाता है। इस हाथसे कते बढिया सूतको देखकर और यह जानकर कि आपके यहाँ चालीस चरखे रोज चलते हैं मुझे कुछ सन्तोष अवश्य मिलता है। लेकिन इतनी बड़ी जगहके लिए चालीस चरखे समुद्रमें बूँदके समान हैं। जिस तरह यहाँ हर घरमें एक घोड़ा है, उसी तरह हर घरमें एक चरखा भी जरूरी होना चाहिए। और मैं हर स्त्री-पुरुषसे आशा करता हूँ कि अपने विगत पापोंके प्रायश्चित्त-स्वरूप वह प्रतिदिन फुर्सतके वक्त थोड़ी देर सूत कातेगा। जबतक मैं आपको विदेशी सूतसे बनी धोतियाँ पहनते देखूँगा, मैं सन्तुष्ट नहीं हो सकता। मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि यदि आप मेरी तरह मोटेसे-मोटा कपड़ा पहना करेगे, तो भी आप अपना लेनदेनका व्यापार न केवल भारतमें वरन् रगूनमें और अन्य स्थानोंमें भी अच्छी तरह चला सकेगे। परन्तु यदि आप बढिया पोशाक पहनते हैं और यदि आप हमारी बहनोके हाथसे कते-बुने वस्त्र पहननेसे इनकार करते हैं तो भारतको स्वराज्य नहीं मिल सकता। यदि आपका मन्तव्य स्वदेशी कार्यक्रमको पूरा करनेका है तब तो माना जायेगा कि आपके अभिनन्दन-पत्र और थैलियाँ अच्छी चीजे हैं। लेकिन अगर ये अभिनन्दन-पत्र और थैलियाँ इस बातकी सूचक न हो कि स्वराज्य प्राप्त करने, पजाब तथा खिला-फतके साथ किये गये अन्यायोंका निराकरण कराने और अली-बन्धुओंको रिहा करनेके प्रयत्नमें सहयोग करनेका आपने पूर्ण और अन्तिम सकल्प कर लिया है तो ये बिलकुल बेकार हैं। इसलिए मैं आशा करता हूँ कि कलसे आप अपने सभी विदेशी कपड़ोंको छोड़ देंगे और केवल हाथके कते-बुने कपड़े ही इस्तेमाल करेगे। मैं यह उम्मीद भी करता हूँ कि आपके गाँवमें नशाखोरी नहीं है। यदि हो तो मुझे आशा है कि आप उस अभिशापको दूर भगायेगे। हिन्दू धर्ममें अस्पृश्यता-जैसी कोई चीज नहीं है और अपने पचम भाइयोंके साथ अपने सगे भाइयोंकी तरह बर्ताव करना हमारा धर्म है। आन्ध्रकी तरह यहाँ भी मैं देखता हूँ कि मर्द लोग हीरेकी अँगूठियाँ और बालियाँ पहननेके शौकीन हैं। मेरी आकांक्षा है कि मैं आपको अपनी प्राचीन सादगी पुनः अपनानेके लिए राजी कर सकूँ और वे सब आभूषण तिलक स्वराज्य-कोष या ऐसे ही किसी अन्य कोषमें भिजवा दूँ। मैं एक बार फिर आपको इन अभिनन्दन-पत्रों और थैलियोंके लिए धन्यवाद

देता हूँ और इस आशाके साथ अपनी बात समाप्त करता हूँ कि आप सब स्वदेशीके कार्यक्रमका अनुसरण करेंगे।

[ अंग्रेजीसे ]

हिन्दू, २६-९-१९२१

## ८२. पत्र : महादेव देसाईको

२३ सितम्बर, १९२१

भाईश्री महादेव,

मद्रास आनेके बाद मुझे तुम्हारा एक भी पत्र नहीं मिला है। स्वदेशीके सम्बन्धमें तो मद्रासमें कुछ भी नहीं किया गया, ऐसा कहा जा सकता है। देखना है कि अब क्या होता है? मैंने पोशाकमें भारी फेर-बदल किया है, तुमने देखा ही होगा। मुझसे रहा नहीं गया।

मद्रासमें राजगोपालाचारीने खूब मेहनत की है तथापि मद्रास मुझे बगालसे भी अधिक पिछड़ा हुआ जान पड़ा। भ्रमणसे और जयघोषके नारोंसे अब मैं ऊब गया हूँ। उम्मीद है, तुम्हारी तबीयत अच्छी होगी। चार तारीखको बम्बई आ सको तो आना।

सरकारकी ओरसे कालीकट न जानेका आदेश पत्र<sup>१</sup> प्राप्त होनेके बाद मेरे लिए सविनय-भंग करना अत्यन्त आसान हो गया है।

यह पत्र मैं तुम्हें तिन्नेवेली जाते हुए लिख रहा हूँ। राजगोपालाचारीकी तबीयत बहुत खराब रहती है। उन्हें हल्का ज्वर, खाँसी और दमा है।

वापूके आशीर्वाद

गुजराती पत्र (एग० एन० ११४१५) की फोटो-नकलसे।

## ८३. भेंट : 'देशाभिमानी' के सम्पादकको

तिन्नेवेली

२३ सितम्बर, १९२१

विवलनसे प्रकाशित 'देशाभिमानी' के सम्पादक श्री टी० के० माधवनने तिन्नेवेलीमें महात्मा गांधीसे मुलाकात की। श्री माधवन त्रावणकोरकी एजहवा<sup>१</sup> या तय्या<sup>२</sup> जातिके नेता भी हैं। गांधीजीसे उनकी बातचीतका विवरण नीचे दिया जा रहा है

टी० के० माधवन महात्माजी, आपने मुझे दर्शनका सौभाग्य दिया, इसके लिए बड़ा आभारी हूँ। आपके चरखा-आन्दोलनसे मेरी जातिको बड़ा लाभ हुआ है — आर्थिक लाभ तो हुआ ही है, लेकिन उससे भी बहुत ज्यादा नैतिक लाभ हुआ है। बुनाई और ताड़ी खींचना, ये दोनों मेरी जातिके पुस्तनी धन्वे हैं। मलाबारमें सबसे ज्यादा मजदूर हमारी ही जातिके हैं। जब आपने स्वदेशी आन्दोलन तथा विदेशी कपड़ोंके बहिष्कारका कार्यक्रम शुरू किया, उससे पहले दूसरी जातियोंके लोग हमारा मजाक उड़ाते थे। आपने भारतमें बने कपड़ोंके प्रति जो उत्साह जगाया है, एक हदतक उसके कारण भी, बुनाईके कामके प्रति लोगोके मनमें जो हिकारत थी, वह दूर हुई है। हम लोग बुनाईके कामको उत्तेजन देनेकी कोशिश कर रहे हैं। . .

महात्माजी यह जानकर बड़ी खुशी हुई कि आप लोग इस कामको प्रोत्साहन दे रहे हैं।

हमारे कार्यक्रमका एक मुख्य अंग है पूर्ण मद्य-निषेध। हमारे गुरु परम पुनीत ब्रह्म श्री नारायण गुरु स्वामीने गत वर्ष अगस्त माहमें अपने जन्मदिवसके अवसरपर एक सन्देश जारी करके हमें शराबसे कोई भी वास्ता न रखनेकी सलाह दी। . . हम लोग अपनी शक्ति-भर कोशिश कर रहे हैं कि ताड़ी निकालनेका काम हमारी जातिके लोग छोड़ दें . . । हम अपने लोगोको यह सलाह भी दे रहे हैं कि आवकारी अधिकारियों द्वारा शराबकी दुकानकी अगली नीलामीके अवसरपर कोई भी आदमी बोली न लगाये। . . ताड़ी निकालना बन्द करनेसे सम्बन्धित आन्दोलनको लेकर त्रावणकोर-सरकार भी कुछ कम परेशान नहीं जान पड़ती। . .

यह जानकर बहुत खुशी हुई कि आपके गुरु, लोगोको मद्य-निषेधकी सलाह दे रहे हैं। आशा है आप पूरी शक्तिसे उनके सन्देशको कार्यान्वित करेंगे।

हम लोग आपके आभारी हैं कि आपने अस्पृश्यता-निवारणको अपने कार्यक्रममें सबसे प्रमुख स्थान दिया है। आप ठीक ही कहते हैं कि जबतक भारतकी आवादीके

सातवें हिस्सेको अस्पृश्य माना जाता रहेगा . . . तबतक भारतको पूर्ण स्वराज्य नहीं मिल सकता।

हाँ, मेरा कहना यही है कि जबतक भारतसे अस्पृश्यताको दूर नहीं किया जाता, उसे पूर्ण स्वराज्य नहीं मिल सकता। यही कारण है कि अपने कार्यक्रममें मैंने इसे सबसे आगे रखा है।

त्रावणकोरके हम एजहवा लोग अस्पृश्यताके कलकको दूर करनेके लिए एक काम कर रहे हैं। हम कोशिश कर रहे हैं कि सार्वजनिक मन्दिरोंके द्वार सभी वर्गोंके हिन्दुओंके लिए खोल दिये जायें। . . इसे हम हिन्दूधर्ममें सुधारका एक काम मानते हैं। . . . अस्पृश्यता-निवारण एक अमूर्त विचार है। सभी वर्गोंके हिन्दुओंका मन्दिरोंमें प्रवेश उस विचारका मूर्त रूप है।

हाँ, जब आप मन्दिरोंमें प्रवेश करनेके अधिकारकी माँग करते हैं, तब अस्पृश्यता-निवारणका अमूर्त विचार मूर्त रूप ले लेता है। फिर भी, नीति-निपुणताकी दृष्टिसे मैं तो आपको सलाह दूँगा कि मन्दिरोंमें प्रवेशकी बात अभी छोड़िए और सार्वजनिक कुओसे शुरुआत कीजिए। इसके बाद आप सार्वजनिक स्कूलोंको ले सकते हैं।

लगता है, आप शायद भ्रमवश यहाँके समाजमें हमारी स्थिति वैसी ही मान रहे हैं जैसी कि ब्रिटिश भारतमें पंचमोंकी है। आधे दर्जन स्कूलोंके अलावा, इस राज्यके शेष सभी सार्वजनिक स्कूलोंके द्वार हमारे लिए खुले हुए हैं। इन आधे दर्जन स्कूलोंमें त्रिवेन्द्रमका वह स्कूल भी है जो महाविभव महाराजाके महलकी बिल्कुल बगलमें स्थित है। . . .

अगर बात ऐसी है, तब तो आप लोग मन्दिरोंमें प्रवेशपर आग्रह करनेकी स्थितिमें अवग्य ही हैं।

त्रावणकोर-सरकारने पिछले साल सरकारी और गैर-सरकारी व्यक्तियोंकी एक समिति नियुक्त की थी। उसने हाल ही में अपनी रिपोर्ट पेश की है, जिसमें कहा गया है कि त्रावणकोरके बहुतसे मन्दिर सरकारी खर्चसे चलाये जाते हैं और उन्हें इसी तरह चलाते रहना सरकारका कर्त्तव्य है . . .।

हाँ, यहाँ भी एक नागरिक अधिकारका प्रश्न है।

थ्रीमूलम् जन-सभा (पाँपुलर एसेम्बली) के पिछले अधिवेशनमें मैं भी एक सदस्यकी हेसियतसे शामिल हुआ था। . . त्रावणकोर उच्च न्यायालयने मेरी जातिके कुछ लोगोंकी एक मन्दिरमें जाकर प्रार्थना करनेके कारण इस आधारपर मजा दे दी कि त्रावणकोर दण्ड महिताके खण्ड २९४के अन्तर्गत उन लोगोंका मन्दिरमें जाना, मन्दिरको "अपवित्र करना" था। . . . जन-सभामें हमने उसके प्रति विरोध व्यक्त किया है और सरकारने प्रार्थना की है कि जापानकी प्रबुद्ध और देशभक्त सरकारकी तरह वह भी एक फरमान जारी करके अस्पृश्यताको समाप्त करे। नायर समाजमें भी अस्पृश्यताके खिलाफ प्रस्ताव पास किया है। . . इस

प्रकार ऐसी परिस्थितियोंमें हमारा मन्दिरमें प्रवेश पानेका आन्दोलन चल रहा है। अब इस सम्बन्धमें आपको क्या सलाह है?

मैं तो आपको सविनय अवज्ञा करनेकी सलाह दूंगा। आपको मन्दिरमें प्रवेश करना चाहिए, और यदि कानून इसके खिलाफ हो तो खुशी-खुशी गिरफ्तार हो जाना चाहिए। धर्मके आधारपर आपको मन्दिरमें प्रवेश करनेसे रोकना गलत है। आपको निष्ठाके साथ अहिंसा धर्मपर डटे रहना चाहिए। सामूहिक रूपसे मन्दिरमें प्रवेश नहीं करना चाहिए। अकेले-अकेले जाकर यह काम कीजिए। और आपको बहुत कठोर आत्म-संयमसे भी काम लेना होगा।

इस मामलेमें कांग्रेसका रवैया क्या है? शंकर मेननके<sup>१</sup> अध्यक्षीय भाषणका सार तो यह था कि वे यह कहनेकी स्थितिमें नहीं थे कि कांग्रेसके अधिकारियोंसे सलाह लिये बिना कांग्रेस कमेटी इस सवालको हाथमें ले सकती है या नहीं।

अगर श्री शंकर मेननने ऐसा कहा कि कांग्रेस कमेटी मन्दिरमें प्रवेशका प्रश्न अपने हाथमें नहीं ले सकती तो उन्होंने गलत कहा।

एक श्रोताने पास ही बैठे एक सज्जनकी ओर इशारा करके कहा, "यह आदमी भी नाडार है।"

टी० के० माधवन मलाबारके समाजमें हमारी स्थिति भी हर तरहसे वैसी ही है जैसी कि तमिल समाजमें नाडारोंकी है।

श्रोता हमारे जिलेमें भी कांग्रेस कमेटीके सामने यही कठिनाई है। यहांके अधिकांश लोगोंको नाडारोंके मन्दिरमें प्रवेश करनेपर आपत्ति है।

आपको इसकी चिन्ता नहीं करनी चाहिए कि इसके बारेमें अधिकांश लोग क्या सोचते हैं। क्या आप सिर्फ इसी कारणसे अपने सिद्धान्त छोड़ देंगे कि अधिकांश लोग आपके विरुद्ध हैं?

टी० के० माधवन. क्या आप इस विषयपर त्रावणकोरकी कांग्रेस कमेटीको लिखनेकी कृपा करेंगे?

हाँ, हाँ, बड़ी खुशीसे, किसको लिखना होगा?

मेरा खयाल है, अच्छा हो, आप श्री सी० शंकर मेनन, वी० ए०, वी० एल० को लिखें।

हाँ, लिखूंगा।

क्या आप जाति-प्रथाके पक्षमें हैं?

हाँ, हूँ।

क्या आप रोटी-बेटीके सम्बन्धके पक्षमें हैं?

इन दोनों ही मामलोंमें जाति-प्रथाका समर्थन मैं स्वास्थ्य-सम्बन्धी कारणों और आध्यात्मिक कारणोंसे करता हूँ। खाना उतना ही गढ़ा काम है, जितना शौच आदि करना। फर्क सिर्फ इतना है कि शौच करनेसे शरीरको आराम मिलता है। जिस कडीके

साथ आपको भात खाना हो, उसमें भातको मिला दीजिए। क्या कुछ मिनट बाद आप उसे कोई स्वच्छ चीज मानेंगे? क्या आप उसे छूना भी पसन्द करेंगे? स्वास्थ्यकी दृष्टिसे उसे छूना ठीक नहीं है। मैं किसी दूसरेके साथ नहीं खा सकता, अपने बेटेके साथ भी नहीं खा सकता। अगर कोई कहे कि वह घृणावश अमुक व्यक्तिके साथ नहीं खायेंगा तो मैं उसका विरोध करूँगा। आपको इस घृणा-भावसे छुटकारा पाना है।

**अन्तर-जातीय विवाहके बारेमें आपका क्या खयाल है?**

इसका विरोध मैं आध्यात्मिक कारणोंसे करता हूँ। मान लीजिए, आपको अपनी पत्नीका चुनाव करोड़ों औरतोंमें से करना हो। उस हालतमें अपनी इस वासनाका प्रयोग आप उतनी ही अधिक स्त्रियोपर करेंगे। किन्तु, यदि आपके चुनावका दायरा सीमित हो, तो उसी हदतक आपकी वासनाका प्रयोग भी सीमित हो जाता है। इस तरह अपने लिए पत्नी चुननेका क्षेत्र सीमित करके आप आध्यात्मिक दृष्टिसे लाभान्वित होते हैं। अतः, इस चुनावको अपनी जातितक ही सीमित रखना अच्छा है।

मान लीजिए कि एक जातिका पुरुष किसी दूसरी जातिकी स्त्रीसे प्रेम करने लग जाता है और वह स्त्री भी उससे प्रेम करती है। उस हालतमें क्या आप उनके विवाहके मार्गमें रुकावट बनेंगे?

मैं रुकावट नहीं बनूँगा, लेकिन नहीं बनूँगा तो सिर्फ अहिंसा-धर्मका खयाल करके ही नहीं बनूँगा। मान लीजिए मेरा बेटा मेरी बेटीसे शादी करना चाहता है। उस हालतमें मैं उनके मार्गमें रुकावट तो नहीं बनूँगा, लेकिन एक काम जरूर करूँगा — उन्हें अपने घरमें स्थान नहीं दूँगा।

चूँकि मुलाकातका समय पूरा हो रहा था, अतः श्री माधवनने महात्माजीसे मन्दिरोमें प्रवेशके प्रश्नपर अपने विचारका अधिकृत विवरण देनेका अनुरोध किया। महात्माजीने तत्काल एक पूरे कागजपर अपने विचार लिखकर श्री माधवनको दे दिये। उसे पढ़नेके बाद श्री माधवनने कहा “इसमें इस बातकी तो कोई चर्चा की ही नहीं गई है कि इस आन्दोलनमें कांग्रेसको क्या करना चाहिए।” इसपर पहले लिखे विवरणमें महात्माजीने इतना और जोड़ दिया:

यह पूछनेपर कि एजहवा तथा अन्य लोगोंके अधिकारोंके मामलेमें स्थानीय कांग्रेस कमेटीको मदद करनी चाहिए या नहीं, गांधीजीने जोर देकर कहा कि इसमें मदद करना उसका वर्तव्य है।

इसे पढ़ लेनेपर श्री माधवनने पूछा. “क्या इससे यह बात स्पष्ट हो जाती है कि कांग्रेस कमेटीको मन्दिरोमें प्रवेशके सवालकी अपने व्यावहारिक कार्यक्रमका एक अंग मानना चाहिए?”

हां, उसमें यह बात बिल्कुल नाफ कर दी गई है। उसमें “चाहिए” शब्दका प्रयोग हुआ है।

श्री माधवनने अभिवादन करके विदा ली।

[ग्रेजीमें]

हिन्दी, ३०-९-१९२१

## ८४. भाषण : तिन्नेवेलीमें

२३ मितम्बर, १९२१

महात्मा गांधी सिर्फ घुटनोतक की एक लँगोटी पहने सभामें आये । .

उन्होंने बहुत प्रभावोत्पादक भाषण दिया, जिसे श्री टी० आर० महादेव अय्यर तथा डा० राजन्ने तत्काल अनुवाद करके सुनाया । .

मित्रो,

आपने जो मानपत्र और तिलक स्वराज्य कोपके लिए यैली भेंट की, उसके लिए मैं आपका आभारी हूँ। किन्तु उससे भी ज्यादा आभारी इसलिए हूँ कि आपने अपने उत्साहका कोई शोरगुल-भरा प्रदर्शन नहीं किया। ये प्रदर्शन यद्यपि आपके स्नेहके प्रतीक हैं और उनके पीछे कोई गरारतका मशा नहीं होता, फिर भी मुझे कहना पड़ेगा कि इनने मैं परेशान हो उठता हूँ। कुछ तो इस कारणसे कि ऐसे ही प्रदर्शन बार-बार देखनेको मिलते हैं और कुछ इस कारणसे कि मेरे स्वास्थ्यकी हालत नाजुक है, मुझमें इन शोरगुल-भरे प्रदर्शनोंको वर्दाश्त करनेका धीरज और क्षमता विलकुल नहीं रह गई है। इनसे अगर मुझे खिलाफत तथा पजावके साथ किये गये अन्यायोंका निराकरण करानेमें जरा भी मदद मिल सकती है तो मैं इस सबकी परवाह नहीं करता। लेकिन, मैं जानता हूँ कि अगले तीन महीनोंमें हमें जैसा जबरदस्त काम करना है उसके लिए यह शोरगुल अनावश्यक ही नहीं, बल्कि जिस उद्देश्यकी मुझे और आप सबको ऐसी लगन लगी हुई है उसके लिए यह अहितकर भी है। अगर हमें इसी वर्ष स्वराज्य प्राप्त करना है, खिलाफत तथा पजावके साथ किये गये अन्यायोंका निराकरण कराना है, और अली-वन्धुओंको जेलसे छुड़ाना है तो हमें अपना सब काम प्रभावकारी ढंगसे चुपचाप और सरलपूर्वक करना चाहिए। इसलिए मैं आपको तथा इस महान् सभाके आयोजकोंको भी इस बातके लिए हृदयमें बधाई देता हूँ कि यहाँ किसी तरहका शोरगुल नहीं हो रहा है। अगर सारे भारतमें सभाओंका आयोजन इस सभाकी तरह ही शान्तिपूर्ण और मुचारु ढंगसे होने लगे तो मुझे हमारा भविष्य सभी दृष्टियोंसे आशामय ही दिखाई देता है। हमने इस सभामें सोच-समझकर स्वेच्छा और समझदारीसे जो शान्ति बना रखी है, वह हमारे अहिंसा-धर्मके सर्वथा अनुरूप ही है। अली-वन्धुओंकी गिरफ्तारीके बाद भी भारत शान्त और निरुद्विग्न रहा है — यह बहुत ही हर्ष, सन्तोष और आशाकी बात है। अगर उनकी गिरफ्तारीपर भारतके किसी हिस्सेमें किसी खास कामपर लगे लोगोंने हड़ताल की होती, अथवा उस हिस्सेमें या समस्त भारतमें व्यापक हड़ताल ही क्यों न हुई होती, तो अली-वन्धु जिस आदर और स्नेहके पात्र हैं, उसे देखते हुए उस हड़तालका कोई मूल्य नहीं होता। यह हमारा सौभाग्य है कि हमें अली-वन्धु-जैसे बहादुर, साहसी, आस्थावान्, शक्तिवान्, धर्मनिष्ठ तथा देश-प्रेमी नेता प्राप्त हैं। किन्तु हम अपने आपको इस सौभाग्यके उपयुक्त पात्र तो तभी साबित कर सकते

है, जब हम उनका अनुकरण करे। अभी कुछ समय पहले तक अलीवन्धु एक मर्यादाके भीतर आराम और विलासकी जिन्दगी बिताते थे, किन्तु अब वे खद्दर पहन रहे हैं, डील-डौलमे मोटे होनेके कारण उन्हें खद्दर भी मोटे किस्मका पहनना पड़ता है। हमे उन्हींकी तरह इस बातका अहसास होना चाहिए कि स्वराज्य तथा खिलाफत और पंजाबके साथ किये गये अन्यायोंका निराकरण इस बातमे निहित है कि हम अपने घरोंमे चरखेको अपनाये, विदेशी वस्त्रोंका पूरा बहिष्कार करे, और वही पहन कर सन्तोष करे जो हम अपने घरोंमे तैयार कर सके। इसलिए मुझे बड़ा दुःख हुआ, जब सत्याग्रहके दिनोंके मेरे एक मित्र और सहयोगी विदेशी कपड़े पहने हुए मुझे एक मोटा-सा पुष्पहार भेंट करने आये। मैंने उनसे पूछा कि आपने खद्दर क्यों नहीं पहन रखा है, क्यों आपने अपने पूरे शरीरपर विदेशी वस्त्र ही धारण कर रखा है? उन्होंने जो जवाब दिया, वह भी दुःखद था। उन्होंने कहा कि पर्याप्त खद्दर उपलब्ध ही नहीं है। और आप देख रहे हैं कि ऐसी ही आपत्ति करनेवालोंको उत्तर देनेके लिए मैं अब सिर्फ एक लँगोटी पहनता हूँ और मौलाना आजाद सोवानी भी उतना ही कपड़ा पहनते हैं जितना उनके धर्मकी दृष्टिसे जरूरी है। तो अब क्या आप मुझसे यह कहेंगे कि आपके जिलेमे इतना खद्दर भी नहीं मिलता जिससे आप लोग एक-एक लँगोटी भी धारण कर सके? आपका जिला तो भारतमे सबसे अधिक कपास पैदा करनेवाले जिलोंमे से है। इसलिए अगर इस जिलेके लोग कहते हैं कि उनके पास एक लँगोटी लपेटने लायक भी खद्दर नहीं है तो यह वैसा ही होगा जैसे बहुत बढ़िया और काफी गेहूँ पैदा करनेवाले लोग कहें कि उन्हें खानेको पर्याप्त भोजन नहीं मिलता। अभी डेढ़ सौ वर्ष पहले तक भारतकी लगभग हर औरत सुन्दर सूत कातना जानती थी और लाखों भारतीय उस सूतसे कपड़ा बुनना जानते थे। और मैं चूँकि भोजन बनाना और बुनाई करना, ये दोनों काम जानता हूँ, अतः मैं कह सकता हूँ कि बुनाई भोजन बनानेसे आसान काम है। यदि आप सदियोंकी इस यातनापूर्ण गुलामीसे छुटकारा पाना चाहते हैं, यदि आप खिलाफतके साथ किये गये अन्यायका निराकरण करानेमे मुसलमान भाइयोंको मदद देना चाहते हैं, यदि यहाँके मुसलमानोंके हृदयमे खिलाफतके लिए कोई स्थान और प्रेम है—और मुझे मन्देह नहीं कि ऐसा है—तो ऐसी अपेक्षा करना क्या बहुत ज्यादा सोचना होगा कि आप अपनी आवश्यकताओंको घटाकर कमसे-कम कर दें और सादेसे-सादा खद्दर पहनें? हमने जिस बातकी ठानी है वह कोई खिलवाड़ नहीं, बल्कि एक गम्भीर बात है। नागपुर कांग्रेसमें भारतके सभी हिस्सोंसे आये १४,००० प्रतिनिधियोंने जब इसी वर्ष स्वराज्य प्राप्त करनेके सकल्पकी घोषणा की और एक ठोस कार्यक्रम बनाया, जिसके एक प्रमुख अंगके रूपमे स्वदेशीको स्थान दिया, तो वे देशके साथ कोई मजाक नहीं कर रहे थे। अपने बुढ़ापेके दिनोंमें हकीम अजमल खाने<sup>१</sup> खद्दर अपनाया। डा० अन्सारी<sup>२</sup>,

<sup>१</sup> १८६५-१९२७, प्रसिद्ध इस्लाम और राजनीतिज्ञ, जिन्होंने खिलाफत आन्दोलनमें प्रमुख भाग लिया। भारतीय राष्ट्रीय कांग्रेसके अध्यक्ष, १९२१।

<sup>२</sup> मुम्बई अहमद अन्सारी (१८८०-१९३५), राष्ट्रीय मुस्लिम नेता, इलियन मुस्लिम लीगके अध्यक्ष, १९२०, भारतीय राष्ट्रीय कांग्रेसके अध्यक्ष, १९२७।

मौलाना अब्दुल वारी<sup>१</sup> तथा बहुतसे अन्य प्रतिष्ठित मुसलमानोंने भी खद्दरको अपनाया। पण्डित मोतीलाल नेहरूका जन्म एक ऐसे परिवारमें हुआ, जिसे हर तरहकी सुख-सुविधा प्राप्त थी, किन्तु उन्होंने भी बुढ़ापेमें खद्दर अपनाया। चित्तरजन दास वकालतके धन्धेमें भारतके किसी भी वकीलसे पीछे नहीं थे, किन्तु उन्होंने भी खद्दर पहनना शुरू कर दिया। इन सभी महानुभावोंने जब खद्दरको अपनाया तो वे कोई मजाक तो नहीं कर रहे थे। और न उनकी पत्नियाँ ही ऐसा कोई मजाक कर रही थी, जब उन्होंने धर्म मानकर प्रति दिन चरखा चलाना और वैसा ही मोटा खद्दर पहनना शुरू किया जैसा मोटा खद्दर पहने आप मुझे, मौलाना साहबको तथा डा० राजनको देख रहे हैं। मैं चाहता हूँ कि इस श्रोता-समूहमें उपस्थित प्रत्येक स्त्री और पुरुष इसी वर्ष स्वराज्य प्राप्त करना अपनी प्रतिष्ठाका प्रश्न माने और हमारे इन प्रतिष्ठित देशभाइयोंकी तरह ही अपने मनमें यह बात बैठा ले कि स्वराज्य चरखा चलानेसे ही मिल सकता है, और अगर इस विषयमें आपका इरादा सच्चा है तो आप ऐसा काम करेंगे जिससे इस जिलेके सभी बड़ई चरखा और करघा बनानेमें ही व्यस्त दिखाई देने लगे, सभी बुनकर विदेशी, वल्कि भारतीय मिलोके सूतसे भी बुनाई करना छोड़ दे, और इस जिलेके घर-घरमें कुछ निश्चित घटोतक रोज चरखा चलने लगे। चरखेसे यह सब हो सकता है, ऐसा मैं इसलिए मानता हूँ कि यह अहिंसा और हिन्दू-मुस्लिम एकताका प्रतीक है, और इसलिए कि मैं जानता हूँ, जबतक हम अहिंसाधर्मका पालन नहीं करते और ऐसा विश्वास नहीं रखते कि इससे हमारे सारे दुःख दूर हो सकते हैं तबतक हम चरखा-अनुष्ठानको सफल नहीं बना सकते। जैसे मैंने यह बताया कि आपको वह कौन-सा काम करना है जो सबसे अधिक सम्भावनाओंमें पूरित है, वैसे ही मुझे यह भी मालूम है कि हिन्दुओंके सामने कुछ बहुत बड़ी समस्याएँ मौजूद हैं, और अगर हम इस साल स्वराज्य प्राप्त करना चाहते हैं तो उनका समाधान जरूरी है। आपके सामने ब्राह्मण-अब्राह्मणका सवाल है, नाडारोका सवाल है और पचमोका सवाल है। मेरे विचारसे ये सभी सवाल एक ही सवालमें समायें हुए हैं — अर्थात् अस्पृश्यताके सवाल-में। एक सनातनी हिन्दू होनेका दावा करते हुए मैं इस समस्त श्रोता-समूहसे यह कहनेकी हिम्मत करता हूँ कि हमारे समस्त शास्त्रोंमें कहीं भी अस्पृश्यताकी व्यवस्था नहीं की गई है। एक हिन्दूके नाते ऐसा खयाल रखना मैं पाप मानता हूँ कि मनुष्यके स्पर्शसे कोई व्यक्ति अपवित्र हो सकता है। मुझे बड़ी लज्जाका अनुभव होता है, जब मुझसे कोई कहता है कि आपके मन्दिरोंमें, जिन्हें आप ईश्वरका स्थान कहते हैं, नाडारोका प्रवेश करना वर्जित है। मेरे विचारसे ब्राह्मण-अब्राह्मण समस्याका समाधान आश्चर्यजनक रूपसे सरल है। शास्त्रोंके अध्ययनसे मैं जिस निष्कर्षपर पहुँचा हूँ, वह अगर सही हो तो मेरे खयालसे ब्राह्मण कभी भी अपने लिए किसी विशेष सुविधा या अधिकारका आग्रह नहीं करता और उसके जीवनका सार चार अक्षरोंके एक शब्दमें निहित है — “कर्तव्य”। उसका गौरवपूर्ण अधिकार तो यह है कि प्रतिष्ठा और पैसेवाले

१ १८३८-१९३६, लखनऊके एक राष्ट्रवादी मुसलमान जिन्होंने खिलाफत आन्दोलनमें प्रमुख भाग लिया।

पद और स्थान वह उन्हें दे दे जिन्हे इनकी इच्छा है। वह स्वयं तो इसी एक तथ्यमें विश्वास रखकर सर्वथा आश्वस्त रहता है कि अपने ज्ञानसे मानवताकी जो सेवा वह कर रहा है वही उसे जीवनमें सम्मानास्पद स्थानका पात्र बना देती है। मुझे इसमें तनिक भी सन्देह नहीं कि यदि हमें स्वराज्य पाना है — चाहे इस साल हो या सौ साल बाद — तो वह हम तभी पा सकते हैं जब हिन्दुओंमें परस्पर एकता हो और वे अपनी सारी गन्दगी, भूल, अन्धविश्वास और पाप धो डालें। इस्लाममें जो कुछ उत्तम है उसकी दृष्टिसे यदि मैं अपने मुसलमान भाइयोंसे स्पर्धा नहीं कर सका तो मैं अपने आपको उनका अयोग्य सहभागी मानूंगा। इस प्रकार आप देखते हैं कि सभी समस्याएँ अन्ततः दो ही बातोंमें समाहित हैं पहली तो यह कि हिन्दुओं और मुसलमानों — दोनोंको स्वदेशी कार्यक्रमको कार्यान्वित करना चाहिए और विदेशी वस्त्रोंका पूरा बहिष्कार करना चाहिए, और दूसरी यह कि हिन्दुओंको अस्पृश्यताके अभिशाप और उससे सम्बन्धित सभी दोषोंसे छुटकारा पाना चाहिए। अली-वन्धुओं और उनके सहयोगियोंकी तो यही इच्छा है कि अब अगर वे जेलसे छूटें तो स्वराज्य-संसदके प्रथम कानूनके आदेशसे ही छूटें। अब मैं यही कामना करता हूँ कि ईश्वर आपकी और मेरी सहायता करे ताकि हम इसी वर्ष स्वराज्यकी शर्त पूरी कर सकें, खिलाफत और पंजाबके प्रति किये गये अन्यायोंका निराकरण कर सकें और आज जेलमें पड़े अली-वन्धुओंको मुक्त देख सकें। मुझे आशा और विश्वास है कि आप मौलाना सोबानीकी बात भी उतने ही ध्यानसे सुनेंगे जितने ध्यानसे आपने मेरी बात सुनी।

[अंग्रेजीसे]

हिन्दू, २७-९-१९२१

## ८५. भारतके मुसलमानोंसे

मदुरा

२४ सितम्बर, १९२१

प्यारे देशभाइयों,

वैसे तो मौलाना शीकत अली और मौलाना मुहम्मद अलीकी गिरफ्तारीसे हर भारतीयका हृदय दुःखी है, किन्तु मैं जानता हूँ कि आप लोगोपर क्या गुजर रही होगी। दोनों बहादुर भाई पक्के देशप्रेमी हैं, किन्तु वे पहले मुसलमान हैं और बादमें और कुछ। और हर धार्मिक वृत्तिके आदमीके साथ बात ऐसी ही होनी चाहिए। दोनों भाइयोंका जीवन पिछले कई वर्षोंसे उन सभी चीजोंका प्रतीक रहा है जो इस्लामके नवने अच्छे और उदात्त गुण माने जाते हैं। भारतमें इस्लामकी प्रतिष्ठा बढ़ानेके लिए जितना इन दोनों भाइयोंने किया उतना अन्य किन्हीं दो मुसलमानोंने नहीं किया है। उन्होंने गिरफ्तारीके पक्षको इतना आगे बढ़ाया है जितना किन्हीं दो भारतीय मुसलमानोंने नहीं बढ़ाया है। कारण, वे मृत्युपर उठे रहे हैं, और जब वे छिन्दवाडामें नजरबन्द थे तब भी उन्होंने जैना मठगुरु किया वगैरह नष्ट कहनेका माहम दियाया। उनकी

लम्बी नजरबन्दीमे उनका उत्साह किसी तरह कम नहीं हुआ, उनमें कोई कमजोरी नहीं आई। जो वहादुरी उनमे नजरबन्द होते समय थी, वही वहादुरी उससे छुटकारा पाते समय भी थी।

नजरबन्दीमे छूटनेके बादमे वे बराबर सच्चे राष्ट्रवादी बने रहे हैं, और आप सबको उस बातपर गर्वका अनुभव होता रहा है।

अपनी सादगी, विनय और असीम स्फूर्तिमे उन्होंने भारतीय जन-मानसको जिस तरह झकझोर दिया है, वैसा और कोई मुसलमान नहीं कर पाया।

इन सभी गुणोंके कारण वे आपके बहुत प्रिय हो गये हैं। आप उन्हें अपना आदर्श पुरुष मानते हैं। इसलिए आपको इस बातसे दुःख है कि वे आपसे जुदा हो गये हैं। आपके अलावा और भी बहुतने लोग हैं, जिन्हें उनकी सुखद और प्रेरणाप्रद उपस्थिति-का अभाव खलता है। मेरे तो वे अभिन्न अंग ही हो गये हैं। मुझे लगता है, जैसे मेरी दोनों भुजाएँ मुझसे अलग हो गई हैं। मुसलमानोंमे सम्बन्धित सभी विषयोंमे शौकत अली मेरे पथप्रदर्शक और सहायक थे। उन्होंने कभी भी मुझे गलत सलाह नहीं दी। उनकी निर्णय-शक्ति बहुत ठोस थी और अधिकांश मामलोंमें उसमे चूक नहीं होती थी। जबतक दोनों भाई हमारे बीच थे, मुझे हिन्दू-मुस्लिम एकता बिल्कुल सुरक्षित लगती थी। इस एकताका मूल्य जितना वे पहचानते थे, उतना हममे मे बहुत कम लोग पहचानते होंगे।

लेकिन यद्यपि हम सभीको उनकी कमी खलती है, फिर भी हमे अपने ऊपर दुःख या निराशाको हावी नहीं होने देना चाहिए। हममे से हरएकको बिल्कुल अकेला रहकर भी डटे रहना सीखना चाहिए। केवल ईश्वर ही हमारा ऐसा पथ-प्रदर्शक है जिममे कभी चूक नहीं हो सकती, जो सदा हमारे साथ है।

निराश होनेका मतलब सिर्फ यही नहीं है कि हम अली-बन्धुओंको पहचान नहीं पाये, बल्कि, अगर धृष्टता न समझें तो कहें, यह भी है कि हम अपने धर्मको भी नहीं पहचानते।

कारण, क्या सभी धर्म हमें यह नहीं बताते कि हमारे प्रियजन जब शारीरिक रूपसे हमे छोड़कर चले जाते हैं, तब भी उनकी आत्मा हमारे साथ रहती है? इस मामले-में तो बात सिर्फ इतनी ही नहीं है कि अली-बन्धुओंकी आत्मा हमारे साथ है, बल्कि यह भी है कि वे हमारे बीच उपस्थित रहकर हमे साहस, आशा और स्फूर्तिसे अनुप्राणित करते हुए देशकी जितनी सेवा करते, उससे कहीं अधिक सेवा वे जेलका कष्ट सहकर कर रहे हैं। अहिंसा और असहयोगका धर्म हमारे यह अनुभव करनेमें निहित है कि हम अपने लक्ष्यतक कष्ट-सहन द्वारा ही पहुँच सकते हैं। खिताबो, कौंसिलो और अदालतों तथा स्कूलोंका परित्याग करना कष्ट-सहन (और दरअसल बहुत मामूली कष्ट-सहन) नहीं तो और क्या है? यह प्रारम्भिक त्याग उस बड़े कष्ट-सहनकी शृंखला-की पहली कडी है जिसमे हमे जेल-जीवनकी यातनाएँ सहनी पडेगी और जरूरत हुई तो फाँसीके तरतेपर चढ़कर अन्तिम वलिदान भी करना होगा। हम जितना अधिक कष्ट सहन करेंगे और हममें से जितने अधिक लोग कष्ट सहन करेंगे, हम अपने लक्ष्यके उतने ही निकट पहुँचेंगे।

हमें जो चीज विजय दिलायेगी वह बड़ी-बड़ी सभाओं और प्रदर्शनोका आयोजन नहीं, बल्कि शान्ति और धीरजके साथ कष्ट सहन करना है। हम जितनी जल्दी और जितने स्पष्ट रूपसे इस तथ्यको पहचानेंगे, हमारी विजय उतनी ही अधिक निश्चित हो जायेगी और हम उतनी ही जल्दी विजयी होंगे।

मैंने आपके पक्षको अपना पक्ष मान लिया है, क्योंकि उसे मैं न्यायसम्मत मानता हूँ। आपके श्रेष्ठ और अग्रणी लोगोंसे मैंने जाना है कि खिलाफत एक आदर्श है। आप किसी अन्यायको या किसी कुशासनको कायम रखनेके लिए नहीं लड़ रहे हैं। आप तुर्कोंका समर्थन इसलिए कर रहे हैं कि वे यूरोपके सभ्य-शिष्ट वाशिन्डे हैं और यूरोपीयों तथा विरोधकर अंग्रेजोंके मनमें उनके प्रति पूर्वग्रह समाया हुआ है — जिस पूर्वग्रहका कारण यह नहीं है कि तुर्क लोग मनुष्यके रूपमें दूसरोंसे बुरे हैं, बल्कि यह है कि वे मुसलमान हैं और कमजोर लोगोंका तथा उनके देशका शोषण करनेकी आधुनिक भावना उन्हें गँवारा नहीं है। तुर्कोंके पक्षमें लड़नेका मतलब यह है कि आप अपने धर्मकी प्रतिष्ठा और पवित्रताको बढ़ानेके लिए लड़ रहे हैं।

इसलिए स्वाभाविक है कि आपने अपने लक्ष्यतक पहुँचनेके लिए भी पवित्र तरीके ही अपनाये हैं। इस बातसे इनकार नहीं किया जा सकता कि हिन्दू और मुसलमान दोनोंने अपनी नैतिक शक्ति बहुत हदतक खो दी है। हम दोनों अपने-अपने धर्मके अयोग्य प्रतिनिधि-मात्र रह गये हैं। वजाय इसके कि हममें से प्रत्येक ईश्वरकी सच्ची सन्तान बने, हम दूसरोंसे हमारे धर्मकी रक्षा करने, बल्कि हमारे लिए मर मिटने तक की अपेक्षा रखते हैं। लेकिन अब हमने एक ऐसा तरीका चुना है जो हमें, हममें से प्रत्येकको, ईश्वरकी ओर उन्मुख होनेको बाध्य करता है। असहयोगकी मान्यता है कि हमारा विरोधी जिसके साथ हम असहयोग कर रहे हैं, ऐसे तरीकोंका सहारा ले रहा है जो उतने ही आपत्तिजनक हैं जितना आपत्तिजनक वह उद्देश्य है जिसे वह पूरा करना चाहता है। इसलिए हम ईश्वरकी कृपाके भागी तभी होंगे जब अपने सघर्षके लिए अपने विरोधियोंसे भिन्न तरीके चुनेंगे। हमने अपने लिए यह बहुत बड़ा दावा किया है, और अगर हमारे तरीके सरकार द्वारा अपनाये गये तरीकोंसे मचमुच सर्वथा भिन्न होंगे तो हम उतने ही कम समयमें सफलता प्राप्त कर सकेंगे जितना कम समय हमने इनके लिए निर्धारित किया है।

अब हमारे आन्दोलनकी आधारशिला पूर्ण अहिंसा है, जब कि सरकारका अन्तिम आश्रय हिंसा है और जिस प्रकार बिना प्रतिरोधके कोई ऊर्जा उत्पन्न नहीं होती, उसी प्रकार जब हम सरकारकी हिंसाका प्रतिरोध नहीं करेंगे तो यह गतिशून्य हो जायेगी। लेकिन हमारी अहिंसा सच्ची अहिंसा तभी मानी जायेगी जब हम मन, वचन और धर्म, हर तरहमें अहिंसक वर्तनाव करें। अगर आपने अहिंसाको एक कार्य-साधक नीतिके रूपमें अपनाया हो, तो उसमें भी कोई फल नहीं पड़ता। जबतक आप अहिंसाकी प्रतिज्ञाते हैं तब तक अगर आप किन्हींके प्रति मनमें भी हिंसाका भाव लाते हैं तो वह उन प्रतिज्ञात उल्लंघन होगा। उनके विनश्वर, अपने अहिंसाके कार्यक्रममें हमारी उन्नति-प्राप्ति होनी चाहिए, और अहिंसाका यह कार्यक्रम उस बातका आग्रह करने वाला है कि मन, वचन और कर्ममें परस्पर नहीं कोई असंगति नहीं होनी

चाहिए। आज यद्यपि कोवका सबसे बड़ा कारण मौजूद है, फिर भी मैं हर मुसलमानसे यह महसूस करनेको कहूँगा कि हम अहिंसासे ही पूरी विजय पा सकते हैं, और इस मालके भीतर भी पा सकते हैं।

ऐसी बात भी नहीं कि अहिंसाका कार्यक्रम कोई कल्पना-लोककी चीज है। जरा सोचिए तो कि मात करोड़ मुसलमानों (अगर हिन्दुओंकी बात रहने दें तो भी) के एकमत होकर कोई सकल्प करनेका मतलब क्या होता है। अगर सभी खिताब-याफता लोगोंने अपने खिताब छोड़ दिये होते, सभी वकीलोंने अपनी वकालत छोड़ दी होती, सभी विद्यार्थियोंने स्कूल छोड़ दिये होते और सभीने कॉमिलीका बहिष्कार किया होता, तो क्या हमें पहले ही सफलता नहीं मिल गई होती? लेकिन हमें यह मानना होगा कि हममें से बहुतसे लोगोंके लिए मोह और लोभ छोड़ सकना सम्भव नहीं हो सका है। यहाँके सात करोड़ लोग मुसलमान कहे जाते हैं और बाईस करोड़ लोग हिन्दू कहे जाते हैं, किन्तु उनमें से बहुत कम लोग सच्चे मुसलमान या सच्चे हिन्दू हैं। इसलिए अगर हमें हमारा उद्देश्य प्राप्त नहीं हुआ है तो उसका कारण हमारे ही भीतर है। और अगर हमारा संघर्ष, जैसा कि हम दावा करते हैं धार्मिक संघर्ष है, तो हम अपने अलावा और किसीके प्रति उत्तावलापन नहीं कर सकते — आपसमें एक-दूसरेके प्रति भी नहीं।

मुझे पूरा विश्वास है कि अली-बन्धु भी अहिंसाको भडकानेके मामलेमें उतने ही निर्दोष हैं, जितना निर्दोष मैं अपनेको मानता हूँ। इस तरह उनका बलिदान सर्वथा निष्फलक है। उन्होंने इस्लाम और अपने देशके लिए, उनसे जो-कुछ हो सकता था, सब किया है। अब अगर खिलाफत और पंजाबके प्रति किये गये अन्यायोंका परिशोधन नहीं होता और इस मालके भीतर स्वराज्य स्थापित नहीं होता — तो उसमें दोष आपका और मेरा होगा।

हमें हर हालतमें अहिंसापर दृढ़ रहना चाहिए, लेकिन निष्क्रिय नहीं रहना चाहिए। सिपाहियोंके कर्तव्यके सम्बन्धमें जो कुछ कहनेपर अली-बन्धुओंको जेल मिली, वही बात दुहराते हुए हमें खुशी-खुशी जेल जाना चाहिए। हममें से अच्छेसे-अच्छे लोग भी हमसे अलग कर लिये जायें तब भी ऐसा माननेकी जरूरत नहीं कि अब संघर्ष नहीं चलेगा। और अगर नहीं चल सकता, तो हम न स्वराज्यके योग्य हैं और न खिलाफत तथा पंजाबके साथ हुए अन्यायोंका निराकरण कराने लायक हैं। हमें हजारों मर्चोंसे यह कहना चाहिए कि चाहे सिपाहीकी हैसियतसे या किसी भी रूपमें मौजूदा सरकारकी सेवा करना हर मुसलमान और हिन्दूके लिए पाप है।

और सबसे बढकर तो हमें विदेशी कपडेके — चाहे वह इंग्लैंडका हो या जापानका, अमेरिकाका हो या फ्रांसका अथवा किसी देशका — पूर्ण बहिष्कारपर अपना ध्यान केन्द्रित करना चाहिए, और अगर अभीतक नहीं किया हो तो अबसे अपने घरोंमें चरखे और करघेको दाखिल करना शुरू कर देना चाहिए और इस तरह अपनी जरूरतका सारा कपड़ा खुद बनाना चाहिए। हमारा यह काम हमारे देशकी स्वतन्त्रता और खिलाफतकी रक्षाके साधनके रूपमें अहिंसामें हमारे विश्वासकी कसौटी होगा। यह हिन्दू-मुस्लिम एकताकी भी कसौटी होगा और हमारे अपने कार्यक्रममें हमारी

आस्थाकी सर्वांगीण कसौटी होगा। मैं अपने इस विश्वासको एक बार फिर दुहराता हूँ कि विदेशी कपड़ोंके पूर्ण बहिष्कारके एक महीनेके भीतर हम अपना सारा उद्देश्य पूरा कर सकते हैं। कारण, तब हम ऐसी स्थितिमें होंगे जब हमें हिंसाकी शक्तियोंपर नियंत्रण रखना, और जरूरत पड़नेपर, सविनय अवज्ञा करनेकी अपनी योग्यतामें पूरा विश्वास होगा।

अतएव सरकारने आपको जो गहरे घाव लगाये हैं उन्हें ठीक करनेका एकमात्र मरहम मुझे यही दिखाई देता है कि आप विदेशी कपड़ोंका बहिष्कार करके और अपने लिए अपने घरोंमें ही कपड़ोंका उत्पादन करके अहिंसाको कार्यरूपमें परिणत करें।

आपका मित्र और साथी,  
मो० क० गांधी

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, २९-९-१९२१

## ८६. पत्र : प्रभाशंकर पट्टणीको

तिन्नेवेली

२४ सितम्बर, १९२१

मुज भाईश्री,

आपका पत्र<sup>१</sup> भटकता-भटकता मुझे यहाँ आ कर मिला है। आपने मुझे लिखा, इसमें मुझे खुशी ही हुई है। आपको लिखनेका अधिकार है। यद्यपि मैं यह तो नहीं कह सकता कि मैं आपको अच्छी तरह समझ गया हूँ तथापि मैं अनेक वर्षोंमें आपको शुभचिन्तकके रूपमें जानता आया हूँ।

आप सबसे अधिक जोर राजकुमारके आगमनकी बातपर देते हैं। मुझे लगता है कि आपकी तत्सम्बन्धी दलील ही सबसे ज्यादा कमजोर है। वे इस शासनको महत्त्व प्रदान करनेके लिए आ रहे हैं। इस समय आना अप्राप्तगिक है। उन्हें मैं इस शासन-तन्त्रमें बाहर नहीं मानता हूँ। व्यक्तिके रूपमें कोई उनका विरोध नहीं करेगा, लेकिन भविष्यमें इस शासनके राजाके रूपमें उन्हें कोई जगह नहीं दी जा सकती। आपने हमारे शास्त्रोंमें वर्णित राजभक्तिके जो उदाहरण प्रस्तुत किये वे यहाँ लागू नहीं होते हैं। कहाँ राम और कहाँ रावण ?

लेकिन आप अन्य विषयोंपर जो कुछ लिखते हैं उसका मुझपर जरूर असर होता है। माता-पिताके प्रति बाळकोके भक्तिभावको मैं ननिक भी कम नहीं करना चाहता। तथापि मैं निम्नन्देह यह मानता हूँ, कि आप जिन दुःखद परिणामोंकी चर्चा करते हैं वेमे दुःखद परिणाम घटित हुए हैं। लेकिन यह अविवेक दायिक है। इनके अतिरिक्त पिताके प्रति पुत्रमें जिन तरह भक्तिभाव होना चाहिए वेमे ही पुत्रके प्रति पितामें भी

<sup>१</sup> १०-९-१९२१ के इन दिनों और गोपनीय पत्रों में श्री पट्टणीने अश्वमेध आन्दोलनके दुर्गुणोंकी ओर गांधीजीका धन अर्पित किया था।

प्रेमभाव होना चाहिए, लेकिन मैं इसका भी अभाव देखता हूँ। दुःख तो यह है कि दोनोंमें धर्मका अभाव है। इतना कहने और स्वीकार करनेके बाद मैं अपनी मान्यता भी बताये देता हूँ। स्कूल आदिके सम्बन्धमें हमने जो कदम उठाया है उससे जनताको समग्रतः लाभ हुआ है।

भाई शुक्लके<sup>१</sup> त्यागपत्रके सम्बन्धमें मुझे कोई जानकारी नहीं है। मणिलालके<sup>२</sup> कड़े स्वभावको मैं अच्छी तरह जानता हूँ। इन बातोंके सम्बन्धमें प्रत्येक स्थानपर जो कदम उठाये जाने चाहिए सो मैं उठा रहा हूँ। यह भीषण युद्ध है, लेकिन अन्ततः लोगोकी भावना धार्मिक हो जायेगी, यह सोचकर मैं इसमें पड़ा हुआ हूँ। अनेक लोगोके जीवनमें जब मैं सुन्दर परिवर्तन देखता हूँ तब मुझे बहुत आनन्द होता है। अनेक लोग सिर्फ दम्भका पोषण करनेके लिए ही इसमें दाखिल हुए हैं, यह देखकर मुझे दुःख होता है। लेकिन मैं कौन हूँ? मैं सिर्फ तटस्थ भावसे इस युद्धको चला रहा हूँ, इसीलिए निश्चिन्त हूँ। और इसी कारण मुझे विश्वास है कि ईश्वर मुझे पापोसे उबार लेगा।

आपने जो श्लोक<sup>३</sup> उद्धृत किया है वह आपने मुझे सुनाया था, ऐसा मुझे याद पड़ता है। उसे समझकर ही मैं यह गाड़ी खींच रहा हूँ। गाड़ी टूटी हुई होगी अथवा उसमें बैठनेवाला गाफिल होगा तो इसके लिए ईश्वर मुझे दोष देगा?

किसी दिन हम मिलेंगे तब विस्तारसे बातचीत करेंगे।

मैं दो तारीखको बम्बई पहुँचनेकी उम्मीद रखता हूँ।

मोहनदासके वन्देमातरम्

गुजराती पत्र (सी० डब्ल्यू० ३१७६) की फोटो-नकल तथा जी० एन० ५८६३ से।

## ८७. अली-भाइयोकी जीत

अली-भाई गिरफ्तार कर लिये गये, इसे मैं उनकी जीत मानता हूँ। और उनकी जीत हमारी जीत है, क्योंकि मैं यह मानता हूँ कि अब स्वराज्यके सूर्यकी किरणें फूट चुकी हैं। जब वच्चा जन्म लेता है तब माँको घोर कष्ट होता है। पौ फटनेसे पहले अन्वेषण बढ जाता है। इस प्रसंगमें हम 'फटना' शब्दका प्रयोग करते हैं, उससे यही अर्थ सूचित होता है।

मैं अली-भाइयोकी कैदके सम्बन्धमें भी ऐसा ही मानता हूँ। दूसरे बहुतसे लोग भी गिरफ्तार किये गये हैं। अभी और भी अधिक लोग गिरफ्तार किये जायेंगे। महत्त्व तो उनकी गिरफ्तारीका भी है फिर भी अली-भाइयोकी गिरफ्तारीका जो महत्त्व है वह दूसरे लोगोकी गिरफ्तारीका नहीं है।

१ बैरिस्टर डी० बी० शुक्लने अपने सहयोगियोंके साथ तीव्र मतभेद होनेके कारण काठियावाड़ परिषद्से त्यागपत्र दे दिया था। यह मतभेद धागाधामें, जहाँ परिषद् हुई थी, प्रकाशमें आ गया था।

२ मणिलाल कोठारी, गुजरातके एक राजनैतिक कार्यकर्ता।

३ "तानकृत्स्नविदो मन्दान् कृत्स्नविन विचालयेत्।" भगवद्गीता, ३-२९

अली-भाइयोने स्वराज्यकी प्राप्तिके निमित्त यथाशक्ति प्रयत्न किया है। मेरा दृढ़ विश्वास है कि उनका बलिदान पवित्र है। उन्होंने अपनी अहिंसाकी प्रतिज्ञाका पूरा पालन किया है। इसका अर्थ यह नहीं है कि उनके भाषणमें तीखापन या कड़वापन नहीं होता था, किन्तु उन्होंने अपनी हिंसाकी भावनापर अकुश रखा। हिंसाकी भावनापर अकुश रखनेका अर्थ सच्ची बात छिपाकर लोगोंको शान्त रखना नहीं है, यह सरकार असह्य है ऐसा ज्ञान होनेपर भी अहिंसक बने रहना, यह हिंसापर अकुश रखनेका सच्चा अर्थ है।

अली-भाइयोने अपना रोप प्रकट किया है। उन्होंने लोगोंके सामने सरकारके काले कारनामोंका नग्न चित्र खींचा सही किन्तु, इसके बावजूद लोगोंको अपनी दलीलोसे और अपने कार्यसे अहिंसक रहनेकी ही शिक्षा दी।

उन्होंने अहिंसाको समयोपयोगी मानकर अपनाया है। वे मेरे जैसे लोगोंकी तरह यह नहीं मानते कि अहिंसा सार्वकालिक धर्म है और हमें हर समय और हर प्रसंगपर अहिंसक रहना चाहिए। इसके विपरीत वे मानते हैं कि इस समय और इस प्रसंगपर अहिंसा ही उनका परम धर्म है। उन्होंने दूसरे लोगोंको भी यह बात स्वीकार करनेके लिए प्रेरित किया है। यदि वे चाहते तो खुद किसीका खून कर सकते थे या करा सकते थे, फिर चाहे इसमें उन्हें भी क्यों न मरना पड़ता। उन्होंने मृत्युका भय तो छोड़ ही दिया है, किन्तु व्यवहारकुशल और धर्मपरायण होनेके कारण उन्होंने देखा कि गुस्सेमें आकर किसीको मार देना अपराध है और इस्लाममें इसकी मनाही है। उन्होंने समझ लिया कि इस्लाममें ऐसे प्रसंगोंका उल्लेख है जिनमें हिंसा की जा सकती है किन्तु वर्तमान अवसर उन प्रसंगोंमें नहीं आता और यह बात उन्होंने दूसरे लोगोंको भी अच्छी तरह समझाई।

इसीलिए मैं कहता हूँ कि उन्होंने अपनी अहिंसाकी प्रतिज्ञाका पूर्ण पालन किया है और इसके बावजूद वे वीर हैं और निर्भय हैं। उनकी धर्मसेवा और लोकसेवापर कोई भी शका नहीं कर सकता। जहाँ निर्भयता, वीरता और सेवाका सगम होता है वहाँ बलिदानकी चरम सीमा होती है। बलिदानका परिणाम मनोवांछित फल देनेवाला होता है। इस कारण मैं यह मानता हूँ कि अब हमारी जीतका, स्वराज्य पानेका, और खिलाफत एव पंजाबके मामलोंमें न्याय प्राप्त करनेका समय आ गया है।

किन्तु इस जीतकी शर्तें हैं। एक व्यक्तिके किये हुए यज्ञका फल दूसरे व्यक्तिको तभी मिलता है जब दूसरा व्यक्ति भी उस यज्ञको स्वीकार करता है। अली-भाइयोंके यज्ञको जब हम अपना यज्ञ बना लेंगे तभी हमारी जीत होगी। अपना बनानेका अर्थ है, जैसा उन्होंने किया वैसा हम भी करें। हम उनके साहस, उनके अभय और उनके सेवाभावका अनुकरण करें। यदि मुसलमानोंके मनमें ऐसा दुर्बल विचार आये कि वे तो जेल गये, अब खिलाफत आन्दोलनको कौन चलायेगा, तो इससे यही समझा जायेगा कि वे अली-भाइयोंको नहीं समझ सके। हिन्दू अथवा मुसलमान कायरोंकी तरह ऐसा सवाल नहीं उठायेगे कि वे तो जेल चले गये अब स्वराज्यकी गाड़ीको कौन खींचे। अब हमें नेताओंकी, मार्गदर्शकोंकी जरूरत कम ही रह गई है। यदि हम यह कहे कि बिलकुल नहीं रही है तो यह अतिशयोक्ति नहीं होगी। हमने मार्ग तो जान लिया है

और देख लिया है। हिन्दुओं और मुसलमानों, दोनों के लिए तीन शतोंका पालन करना अनिवार्य है। शान्तिका पालन, हिन्दुओं और मुसलमानोंकी एकता और स्वदेशीके कार्यक्रमका अमल। सभी धर्मोंके लोगोंको समान रूपसे इस कर्तव्यका पालन करना है। हिन्दुओंको एक काम और करना है— उन्हें अस्पृश्यताके मैलको धोना है।

मोपलोंने शान्ति-भग करके व्यर्थ ही आत्मनाश किया है। उन्होंने यही सिद्ध किया है कि यदि हम शान्ति नहीं रखेंगे तो हिन्दुओं और मुसलमानोंकी एकताकी रक्षा नहीं की जा सकेगी। इसलिए सरकार हमें चाहे खिझाये तो भी हमें रोप नहीं करना चाहिए और अपनी स्थिरचित्ता नहीं छोड़नी चाहिए।

जिस तरह शान्तिकी रक्षा करना हमारा धर्म है उसी तरह हिन्दुओं और मुसलमानोंकी एकताको कायम रखना भी हमारा धर्म है। कुछ मोपले पागल बन गये इससे सब मुसलमान तो खराब नहीं माने जा सकते। तीन वर्ष पहले शाहाबादमें हिन्दू पागल हो गये थे, उससे सभी हिन्दू तो खराब नहीं माने जायेंगे। किन्हीं दो पक्षोंमें एकता होनेका अर्थ ही यह है कि दोनों पक्षोंमें झगडा हो जाये तो भी वे एक-दूसरेके शत्रु न बनें और झगडेका निपटारा शान्तिपूर्वक कर लें। हम कह सकते हैं कि परिवारमें सामान्यतः एकता होती है। किन्तु इसका अर्थ यह नहीं है कि परिवारके लोग आपसमें कभी लड़ते ही नहीं। मुझे इसमें कोई सन्देह नहीं है कि हम एकता कायम रखनेका प्रयत्न करते-करते कभी-कभी लड़ भी पड़ेंगे। किन्तु आपसमें लड़नेपर भी हमारे नेता ऐसे होंगे कि वे हमें सदा अकुशमें रखेंगे। यदि मुसलमान या मोपला नेता मोपलोंके पागलपनकी सराहना करते और इसकी निन्दा न करते तो हिन्दुओं और मुसलमानोंकी एकता जोखिममें पड़ जाती, यह सच है। किन्तु मुझे नहीं लगता कि ऐसा एक भी मुसलमान है जिसने मोपलोंके पागलपनको अच्छा बताया हो। कमसे-कम मैं तो ऐसे एक भी व्यक्तिको नहीं जानता। ऐसा हो या न हो किन्तु यह बात तो एक बालक भी समझ सकता है कि यदि हिन्दू और मुसलमान लड़ेंगे तो हमें किसी तीसरेकी जरूरत पड़ेगी ही। इसलिए हिन्दुओं और मुसलमानोंकी एकता स्वराज्यकी दूसरी जरूरी शर्त है।

इतनी ही जरूरी शर्त स्वदेशीका व्यवहार और चरखेका प्रचार है। चरखा हिन्दू-मुसलमान ऐक्यकी, हमारी अहिंसाकी, हमारे नियमपालनकी, हमारी परिश्रमशीलताकी, योजना-शक्तिकी, हमारी व्यापारिक शक्तिकी, हमारी परोपकार-वृत्तिकी, निर्धनोंके प्रति हमारे प्रेमकी और अपने स्त्रीवर्गकी रक्षा करनेकी हमारी इच्छाकी निशानी है। अकेले हिन्दू चरखा चलाते हैं तो हिन्दुओंको लाभ होगा किन्तु उससे स्वराज्य नहीं मिलेगा। जिस समय हमें क्रोध आ रहा हो, हमारा रक्त उबल रहा हो उस समय हमें चरखा चलाना अच्छा नहीं लगता। चरखा अहिंसाका प्रतीक है और अपनी आजीविका कमानेके सम्बन्धमें हमारे मनमें जो भय बैठ गया है उसको दूर करनेका साधन है। इसलिए जबतक घर-घरमें चरखा नहीं चलता तबतक यह सिद्ध नहीं होता कि हम अहिंसक हैं और हममें एकता है।

चरखेके अन्तर्गत करघा और पीजन आदि वस्तुएँ भी आ जाती हैं। जब चरखा चलेगा तब भारतमें फिर चमक आयेंगी। यदि चरखा नहीं चलेगा तो विदेशी कपडेका

बहिष्कार नहीं होगा और यदि हो जायेगा तो वह टिकेगा नहीं। हम मिल-मालिकोंसे सहायता माँगते हैं और हमें विदेशी कपड़ेके व्यापारियोंके सहयोग की जरूरत भी है, किन्तु अन्तमे तो हमारी सफलताका आधार हम स्वयं ही हैं। “आप सच्चे तो जग सच्चा।” सच्चे मनुष्यको तो कोई ठग ही नहीं सकता, इसलिए हममें से हरएकको विदेशी कपड़ेका बहिष्कार करना चाहिए और कपासकी किसी भी प्रक्रियामें जुट जाना चाहिए।

अली-भाइयोकी रिहाईकी अनिवार्य शर्तें अब हमें मालूम हो गई हैं। ये शर्तें तीन होनेपर भी अन्तमे एक स्वदेशीमे ही आ जाती हैं, क्योंकि इसमें पहली दो शर्तें छुपी हुई हैं। स्वदेशीको पूरी तरह अपनानेमें ही स्वराज्य निहित है। और स्वराज्य मिलने-पर स्वराज्य सभाके पहले अधिवेशनका पहला काम अली-भाइयों और दूसरे असहयोगी कैदियोंको रिहा करना ही होगा।

ऐसी सीधी-सादी बातोंमें हमें मार्गदर्शककी जरूरत नहीं होती। हमें स्वराज्य तभी मिलेगा जब हम अपने मार्गदर्शक स्वयं बन जायेंगे।

ये शर्तें हिन्दू और मुसलमान — दोनोंके लिए हैं।

यदि हिन्दू अपने हिन्दुत्वको नहीं समझेंगे तो भारतको कभी स्वराज्य नहीं मिलेगा। अस्पृश्यता दूर न होनेपर भी खिलाफतके सवालका फैसला हो सकता है, यह मैं देख सकता हूँ, किन्तु अस्पृश्यता दूर न होगी तो स्वराज्य नहीं मिलेगा। यदि २२ करोड़ हिन्दू अपने समाजके पाँचवे हिस्सेको दबाते रहते हैं तो वह स्वराज्य नहीं होगा; बल्कि रावण-राज्य होगा। यह धर्म नहीं बल्कि अधर्म होगा। मैं यह लेख मद्रास प्रान्तके कुम्भकोणम् नामक स्थानसे लिख रहा हूँ। कुम्भकोणम् अपने मन्दिरोंके लिए प्रसिद्ध है। यहाँ विद्वान् द्रविड लोग बसते हैं; किन्तु कुम्भकोणम्के ब्राह्मण भगीकी छाया पड़नेसे भ्रष्ट हो जाते हैं। जिस भगीकी छाया पड़ती है उसे मार भी खानी पड़ती है और गालियाँ तो उसपर बरसती ही हैं। अस्पृश्यताकी डायरशाही जैसी मद्रासमें चलती है वैसी कहीं अन्यत्र नहीं चलती। अस्पृश्य लोग ब्राह्मणोंकी गलीमें तो जा ही कैसे सकते हैं? अस्पृश्यको जानबूझकर अज्ञानमें रखा जाता है। कोई पशु बीमार पड़ता है तो उसकी सार-सँभाल भी कोई-न-कोई करता है, किन्तु अस्पृश्योंका रक्षक तो भगवान ही है। हमको स्वराज्य नहीं मिलता इसका कारण निर्दोष अस्पृश्योंकी हाय भी है। मद्रास अहातेमें तो यह प्रश्न दिन-प्रतिदिन उग्र होता जा रहा है। मद्रासके अन्त्यज मजदूरों और दूसरे लोगोंके बीच बड़ा वैमनस्य है और वे एक-दूसरेसे मारपीट भी कर लेते हैं। हमें अस्पृश्योंसे प्रेम करना चाहिए। उनको हमें सगे भाईकी तरह मानना चाहिए और उनसे छू जानेपर अपने आपको भ्रष्ट न समझना चाहिए। इससे हमें स्वराज्य मिलेगा इतना ही नहीं, इसीसे हिन्दू धर्मका उद्धार भी होगा। गो-रक्षक हिन्दू अन्त्यजोंका त्याग नहीं कर सकते। अन्त्यज चाहे मैला हो, चाहे वह मुरदार माँस खाता हो, चाहे शराब पीता हो और चाहे उसमें पृथ्वीभरके सब दोष हो, फिर भी वह हमारा भाई है, ऐसा मानकर ही हमें उससे बरताव

करना चाहिए। जब हम ऐसा करेंगे तभी हम स्वराज्य-मन्त्रका उच्चारण करने योग्य बनेंगे।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, २५-९-१९२१

## ८८. मार्शल लॉ

### मुझपर नोटिस

मैं जिन दिन मद्रास पहुँचा उसी दिन मुझे मद्रास सरकारकी ओरसे एक नोटिस मिला। नोटिसमें कहा गया है <sup>१</sup>

इस पत्रका जवाब मैंने अभी तक नहीं भेजा है। क्या भेजता ? मैं तो यह एक ही जवाब भेज सकता हूँ — “आपका खत मिला। मैं वहाँ गये बिना नहीं रह सकता। आपसे जो हो सके सो कीजिए।”

लेकिन ऐसा जवाब मैं कैसे भेजूँ ? मैंने खुद ही तो सविनय कानून-भंगकी तज-वीजको मुलतवी किया और दूसरोंसे भी कराया है। लोग सविनय कानून-भंग और मामान्य कानून-भंगके भेदको आज भी समझते नहीं हैं, ऐसी परिस्थितिमें मैं एकाएक कानूनका सविनय-भंग भी कैसे कर सकता हूँ ? इस खयालसे मैंने अभी उसका जवाब दिया ही नहीं है। सच पूछिए तो मुझे तो यह स्वराज्य प्राप्त करनेका मौका घर बैठे मिल गया था लेकिन मैं उमे इस आशासे छोड़ रहा हूँ कि मीयादके जो दिन अभी बाकी हैं उसमें लोग सविनय कानून-भंगके मर्मको समझ जायेंगे और हम निडर होकर कानूनका सविनय भंग कर सकेंगे तथा इस तरह सार्वजनिक स्वराज्य प्राप्त कर लेंगे।

यह लेख मैं त्रिचनापल्लीसे <sup>२</sup> लिख रहा हूँ। यहाँ मुझे एक और भी हुक्म मिला है। वह पुदुचकोटा नामकी देशी रियामतकी तरफसे आया है। उसपर उस राज्यके किसी अग्रेज हाकिमके हस्ताक्षर हैं। मुझे उस राज्यकी हदमें से गुजरते हुए चेटीनादको जाना था। महज उसकी हदमें से मेरे गुजरने-भरसे कही वहाँकी प्रजापर मेरा असर न हो जाये, इस डरसे वहाँके हाकिम मुझे लिखते हैं ‘राजा साहबने सुना है कि आप उनकी हदमें से होकर जानेवाले हैं। अगर आप ऐसा करेंगे तो सरहदपर तैनात सिपाही आपको वापस लौटा देंगे।’ इसका जवाब तो मैंने दे दिया है ‘आपका खत मिला। हाँ, मुझे आपकी हदमें होते हुए जाना तो था, पर आपका यह पत्र मिलनेसे अब मैं दूसरे रास्ते होकर चेटीनाद जाऊँगा।’

पर इन सबको मैं शुभ चिह्न समझता हूँ। अगर इन अवसरोंका उपयोग करना हमें आ जाये तो हम निश्चय ही इसी वर्षमें स्वराज्य प्राप्त कर लें। इसका उपाय

१ देखिए “टिप्पणियाँ”, २२-९-१९२१ का उप-शीर्षक “प्रमाण”।

२ गांधीजी १९ सितम्बर, १९२१ को त्रिचनापल्लीमें थे।

भी कितना आसान है। वस, हम अपने काममें लगे रहे और जेलका स्वागत करे। जेल जानेकी योग्यता अभी हम लोगोंमें नहीं है, चरखेके महत्वको हमने जाना नहीं है। हमारे कितने कार्यकर्ता अपना धर्म समझकर श्रद्धाके साथ चरखा कात रहे हैं? कितनोंने अपने तमाम विदेशी कपड़ोंका त्याग कर दिया है? और यह बात तो कोई अन्धा भी देख सकता है कि सरकार कपड़ोंके वहिष्कारको गवारा कर ही नहीं सकती। वह ऐसी अनेक युक्तियाँ काममें ला रही है जिससे हम ऐसे वहिष्कारसे वाज आ जायें।

लडकोंका स्कूल-छात्र छोड़ना, वकीलोंका वकालत छोड़ना, शराबखोरोका शराब पीना छोड़ना, यह सब सरकारको खलता तो है, पर फिर भी वह इनको गवारा करती है। लेकिन स्वदेशीको तो वह किसी तरह गवारा नहीं कर सकती। इस विदेशी कपड़े ही के लिए तो यह सरकार यहाँ तशरीफ लाई है और इसीके लिए वह हिन्दुस्तानपर हुक्मत भी करती है। और उसका हमपर बड़ेसे-बड़ा टैक्स वस यही विदेशी कपड़ा ही तो है। जहाँ यह टैक्स देना हमने वन्द किया कि तुरन्त यह सरकार 'हाकिम' के बजाय 'सेवक' बन जायेगी।

सितम्बरका अन्त पास आ रहा है। पता नहीं गुजरातमें वहिष्कार कहाँ तक पहुँचा है। कितने चरखे चलने लगे हैं? मैं तो अक्तूबरके पहले गुजरातके दर्शन न कर सकूँगा। लेकिन मुझे उम्मीद है कि जब मैं गुजरातमें पहुँचूँगा तब प्रत्येक भाई और बहनके शरीरपर और उनके घरोंमें खादी-ही-खादी देखूँगा और हर एक घरमें चरखा चलता हुआ नजर आयेगा।

हिन्दुस्तानके शरीरपर अभी खिलाफतका घाव तो ज्योंका-त्यों बना ही हुआ है, पंजाबका घाव अभी वह ही रहा है और अब यह मलाबारका एक ताजा घाव ओर हो गया। मुझे यकीन है कि अगर गुजरात चाहे तो इन घावोंको सुखा सकता है। यह कहूँ तो अत्युक्ति न होगी कि इसी बातको अपनी आँखों देखनेके लिए मैंने, जेलमें जानेका यह शुभ अवसर हाथसे जाने दिया है। मैं जो इस समय खामोश रह गया हूँ, उसका एक कारण यह भी है।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, २५-९-१९२१

## ८९. हिन्दू-मुस्लिम एकता

एक परम मित्र लिखते हैं ।

इस पत्रके लेखक हिन्दू है और हिन्दू-मुस्लिम एकताके पक्षपाती है। फिर भी उनके दिलमें जका पैदा हो गई है। जब इस एकताको दृढ़ताके साथ माननेवाले एक सज्जनके दिलमें यह नफ़ हो गया है, तब जिन लोगोंके दिलमें हमें ऐसा जक बना ही रहता है, उनका तो पूछना ही क्या? इसलिए मैं यह मुनासिब समझता हूँ कि ऐसी शकाओंका समाधान प्रकट रूपमें किया जाये। अगर हम दिनपर-दिन निडर होते जाते हों तो ऐसी परिस्थिति हो जानी चाहिए जिसमें हम तमाम शकाओंका विचार जाहिरा तौरपर कर सकें। पूर्वोक्त शकाओंको देखकर ऐसा साफ़ मालूम होता है कि लेखक अहिंसाका अर्थ नहीं समझ पाये हैं। न तो उन्होंने इस्लामका अर्थ समझा है और न हिन्दू-मुस्लिम एकताका ही।

जो अहिंसाको अपना धर्म मानते हैं वे जानते हैं कि उसके सामने वैरभाव — बलात्कार — तो ठहर ही नहीं सकता। अगर मलाबारके हिन्दू अहिंसाका पालन करनेवाले होते तो क्या मजान् थी कि कोई मोपला उनपर जबरदस्ती कर सकता? यहाँ कोई यह कह सकता है कि सभी लोग अहिंसाके पावन नहीं हो सकते। उनका कहना है तो ठीक, पर मैं कहता हूँ कि अगर कुछ थोड़े हिन्दू भी मचमुच अहिंसाका पालन करें तो उतने ही से दूसरोंकी रक्षा हो सकती है, अहिंसाका ऐसा प्रभाव है। इनपर अगर कोई यह कहे कि हिन्दू लोग अहिंसावादी नहीं हैं, तो फिर पूर्वोक्त सवाल रह नहीं जाता। क्योंकि जो अहिंसावादी नहीं हैं वे तो लडकर अपनी रक्षा कर सकते हैं — फिर चाहे वे अकेले हों, चाहे अनेक हों। शस्त्र-बलके द्वारा जिन-जिन अर्थोंकी मिद्धि हो सकती है वे सब अहिंसाबलसे भी साध्य हो सकते हैं। जो शस्त्र-बलका उपयोग करते हैं वे भी तो ग़ूर तभी कहाते हैं जब बलवान्से संग्राम करते हैं। पर अहिंसावादी तो गस्त्रास्त्रके बिना ही जूझता है, इसलिए उसके बलकी तो सीमा ही नहीं है। जो धर्मका रक्षण नहीं कर सकता उसे धर्मका अधिकार ही नहीं हो सकता। जो लोग जबरदस्ती मुसलमान बनाये गये हैं उन्होंने बलात्कारको क्यों सहन किया? उन्होंने प्राण-त्याग क्यों नहीं कर डाला? वे लडते हुए जीतकर क्यों नहीं आये या मर क्यों नहीं गये? अगर अंग्रेजोंने उनको बचाया और उससे वे जीवित रहे तो उन्होंने अंग्रेजोंका धर्म कबूल कर लिया। अगर मेरे बचानेसे जिन्दा रहते तो वे मेरा धर्म कबूल करते। उनका तो कोई धर्म ही नहीं था। धर्म तो एक व्यक्तिगत सग़्रह है। मनुष्य स्वयं ही उसकी रक्षा और स्वयं ही उसका नाश कर सकता है। जिसकी रक्षा केवल समुदायमें हो सकती है वह धर्म नहीं, वह तो मत है।

१ पत्र पढ़ा नहीं दिया जा रहा है, उसमें पत्र-लेखकने यह शका प्रकट की थी कि खिलाफतके मामलेमें फतह मिलनेपर कहीं ऐसा न हो कि धर्मान्ध मुसलमान हिन्दुओंको बलात् मुसलमान बनानेका प्रयत्न करने लगे।

इस्लाम यह आज्ञा नहीं देता कि किसीको जबरदस्ती मुसलमान बनाया जाये। यही नहीं बल्कि वह तो बलात्कारका निषेध भी करता है। और यह कहना तो फिजूल है कि इस्लाममे जबरदस्तीसे काम लिया गया है। किसी धर्मके सभी अनुयायी उसका पूरा-पूरा अनुसरण नहीं करते। क्या गो-रक्षाके लिए मुसलमानोका वध करनेकी आज्ञा हिन्दूधर्ममे है? नहीं। फिर भी हिन्दू उन्मत्त होकर मुसलमानोके साथ झगड़ते हैं। क्या इस बातको हम नहीं जानते? अगर इस्लामधर्ममे जबरदस्ती करनेका विधान हो तब तो वह धर्म नहीं, बल्कि अधर्म माना जायेगा। मुझे तो यकीन है कि ऐसे बलात्कारकी आज्ञा इस्लाममे हरगिज नहीं है। अगर होती तो तमाम मुसलमान खुलम-खुल्ला यह बात कबूल करते। जबरदस्तीके बलपर आजतक कोई मजहब दुनियाके परदेपर नहीं टिका। मुसलमानोके शासन-कालका जो इतिहास हम लोगोको पढाया जाता है उसमे, मेरा मत है कि, बहुत-सी बातें बढ़ाकर कही गई हैं। हाँ, खिलाफतकी फतहसे मुसलमानोका जोर जरूर ही बढ़ेगा, उनका पराक्रम भी बढ़ेगा, परन्तु इससे यदि हम यह माने कि मुसलमान लोग उसका उपयोग खुद हिन्दुओके ही खिलाफ करेगे तो इसका अर्थ तो यह है कि मुसलमानोमे शराफत-जैसी कोई चीज ही नहीं है, वे उपकारका बदला अपकारसे देते हैं, अर्थात् उनके यहाँ धर्म ही नहीं है। मुझे तो अबतक जो-कुछ अनुभव हुआ है वह बिल्कुल इसके उलटा है। अनेक मुसलमानोकी सचाई और शराफतका अनुभव मुझे है।

परन्तु हिन्दू और मुसलमानोकी एकताका यह अर्थ हरगिज नहीं है कि किसी मुसलमान या किसी हिन्दूसे कभी कोई गलती होगी ही नहीं। गलती हो जानेपर भी जब हम अटल बने रहे तभी यह माना जायेगा कि हमने एकता-धर्मका पालन किया है।

पर अभी इस सवालपर जरा और विचार करे। इस सरकारने हमारी चुटिया तो बेशक जबरदस्ती नहीं काटी है, परन्तु इसने हमारी आत्मा ही को कहाँ रहने दिया है? सरकारके बलात्कारके मुकाबलेमे तो मुझे मोपलाओका बलात्कार ना-कुछ मालूम होता है। सरकारके हाकिमोने तो एक क्षणभरमे लोगोसे खादी छीन ली और हिन्दू और मुसलमान दोनोको धर्म-हीन कर डाला। हिन्दू-मुसलमानोका पौरुष किसने हरण किया है? आज तो सरकारके शस्त्र-बलके सामने मुँह उठानेकी भी शक्ति हममे नहीं रह गई। मुगलोके जमानेमे हमारी ऐसी हीन स्थिति नहीं हुई थी। मोपलाओके शस्त्रबलका सामना शस्त्रोके ही द्वारा करनेकी तजवीज तो मैं इसी घड़ी कर सकता हूँ, परन्तु मैं अपनेको शस्त्र-शास्त्रका थोडा-बहुत ज्ञाता मानते हुए भी सरकारके शस्त्र-बलके सामने शस्त्र-प्रयोग करनेकी विद्याका आविष्कार न तो खुद ही कर सकता हूँ और न अली-भाई ही अबतक कर सके हैं।

इसके सिवा, हिन्दू और मुसलमानोकी एकताका टिकना दोनो द्वारा शान्ति-मार्गको स्वीकार करनेपर ही अवलम्बित है। और हर एक कौमके अगुआ लोगोको यह कबूल करना होगा कि हमारे आपसके झगडोका फैसला महज शान्तिके रास्ते अर्थात् पचोकी मारफत ही होना चाहिए।

अब अन्तमे, जो हिन्दू जबरदस्ती मुसलमान बनाये गये हैं वे मुसलमान नहीं माने जा सकते और न वे भ्रष्ट ही समझे जा सकते हैं। वे हिन्दू ही माने जाने

चाहिए, उन्हें इसका पूरा-पूरा अधिकार है। उन्हें किसी भी तरहके प्रायश्चित्तकी जरूरत नहीं।

मुझे ज़ना और भी कह देना उचित है कि जिन-जिन मुसलमानोंने मोपलाओंके अत्याचारोंकी बातें सुनी हैं उन्हें बड़ा ही अफसोस हुआ है और अगर आज हम लोग वहाँ जाने दिये जाते तो मोपला लोग खुद-ब-खुद आकर माफीकी याचना करते। मुझे पूरी उम्मीद है कि जब सरकार का मिल जायेगा तब वे लोग जरूर ही माफी माँगेंगे। वे तो सिर्फ़ एक बात जानते हैं — लड़ना। वे हमारे नादान भाई हैं। उन्हें गुधारनेका प्रयत्न सरकारने तो किया ही नहीं, पर हम लोगोंने भी नहीं किया। क्या इसमें मन्त्रारोहके हिन्दुओंका कुछ दोष नहीं है?

[गुजरातीमें]

नवजीवन, २५-९-१९२१

## ९०. टिप्पणियाँ

### मोपला उपद्रव

इसमें मन्देह नहीं कि मोपला उपद्रवमें हमें काफी हानि पहुँची है। मद्रास प्रान्तमें, हिन्दुओं और मुसलमानोंमें एकताके विषयमें लोगोंका विश्वास हिल गया है। अधिकांशको ऐसा लगने लगा है कि जनता अन्ततक शान्तिका पालन नहीं कर सकती। दूसरे उर गये हैं। उनका यह मतलब नहीं कि वे अब नगाओ आदिमें नहीं आते। किन्तु उनके मनमें यह भय अवश्य प्रवेश कर गया है कि अब क्या होगा? उपद्रवके दरम्यान सैकड़ों मोपले मारे गये और अभी मारे जा रहे हैं। नतीजा यह हुआ कि इस समय मलाबारमें स्वदेशी आन्दोलन बन्द हो गया है। सरकार तो यही चाहती थी। मार्शल लॉकी घोषणामें सरकारको स्वदेशीका नाश करनेका बहुत अच्छा मौका मिल गया। कहा जाता है कि मार्शल लॉ शुरू होनेपर खादीधारियोंके खादीके कपड़े फाड़े और जगये गये हैं। खादीकी टोपियाँ जीर चरखे आदि भी जलाये गये हैं। फल यह हुआ कि कालीकटके बाजारमें जो खादीकी टोपियाँ और चरखे आदि दिसते थे वे एक दिनमें ही अदृश्य हो गये। यदि मोपलाओंने यह पागलपन न किया होता तो उसका इतना अनिष्ट परिणाम न होता। यदि उन्होंने रक्तपात न किया होता और फिर भी किसी सरकारी अधिकारीने खादीके कपड़े जलानेकी बदतमीजी की होती तो आज या तो वह अपने पदसे हटा दिया गया होता या खादीका प्रचार ऐसी घटनाओंसे और बढ़ गया होता। किन्तु मोपलाओंके पागलपनसे तो उलटा ही परिणाम निकला है। उन्हें तो स्वदेशीके महत्वका कोई ज्ञान ही नहीं था। दूसरे जो थे वे भीरू थे। वे खादी पहन सकते थे किन्तु उसके लिए मरनेकी शक्ति उनमें नहीं आई है। इसलिए डरके कारण उन्होंने खादी और चरखेका त्याग कर दिया। हमें इससे एक बड़ा सबक सीखना है। हम जो खादी पहनते हैं और खादीकी टोपी धारण करते हैं सो धर्मकी प्रेरणासे करते हैं। तब होना यह चाहिए कि कोई हमें धमकाकर या

डराकर हमसे खादी न छुड़ा सके। इसके लिए यानी स्वदेशीके लिए हमें मृत्युका आलिङ्गन करनेकी तैयारी रखनी चाहिए और खादी-प्रचारके अपने कार्यमें अधिक उत्साही बनना चाहिए।

### धन्य है यह धर्मपत्नी

मौलाना मुहम्मद अलीकी वेगम साहिवाके धीरजको देखकर मैं तो दग रह जाता हूँ। वाल्टेयरमें जब उनके पति, मौलाना साहब, गिरफ्तार हुए तब वे उनसे मिलने गई थी। और जब मिलकर लौटी तब मैंने उनसे पूछा कि आपको घबराहट तो नहीं होती। उन्होंने कहा “नहीं, मुझे जरा भी घबराहट नहीं। पकड़े जानेवाले तो थे ही। यह तो उनका धर्म था।” मैंने उनकी आवाजमें भी घबराहट नहीं पाई। उसके बाद भी वे हमारे ही साथ घूम रही हैं और अपनी हिम्मतका परिचय दे रही हैं। स्त्रियोंकी सभाओमें और पुरुषोंकी सभाओमें भी वे बुरका ओढकर आती हैं और थोड़ेमें परन्तु ऐसा भाषण करती हैं कि वह ठेठ दिलकी तहतक पैठ जाता है। वे सबको शान्त रहने, चरखा कातने और खादी पहननेकी सिफारिश करती हैं और मुसलमानोंसे स्मर्तके लिए चन्दा भी माँगती हैं। कुछ ही महीने पहलेतक उनके बनाव-श्रृंगारकी इन्तहा नहीं थी। महीने कपड़ेके बिना काम नहीं चलता था। पर आज वे मोटी खादीका हरा रँगा हुआ झगा पहनती हैं। हिन्दू स्त्रियोंकी वनिस्वत मुसलमान-स्त्रियोंको अधिक कपड़े पहनने पड़ते हैं। उसमें भी वेगम साहिवाका बदन कुछ हलका नहीं है। तो भी वे अपने धर्मके लिए और देशके लिए इस तरह तपस्या कर रही हैं। इसका फल यह हो रहा है कि उनका दर्शन करनेके लिए अब जगह-जगहपर मुसलमान बहने भी आया करती हैं।

मद्रास प्रान्तकी मुसलमान बहनोंकी पोशाक मुझे बहुत ही सादा नजर आती है। जहाँ हिन्दू-बहनोंकी पोशाकमें तो रंग-विरंगेपनका पार ही नहीं है, वहाँ मुसलमान-बहनोंकी पोशाकमें मुझे मोटा सफेद कपड़ा ही नजर आता है। यह दृश्य मुझे बहुत पवित्र मालूम होता है। हिन्दू-बहनोंकी रंग-विरंगी साड़ियाँ इस समय तो मुझे बड़ी अटपटी मालूम होती हैं।

### स्वदेशीका अभाव

मद्रासमें स्वदेशीका प्रचार बगालसे भी कम हुआ दीखता है और स्त्रियोंमें तो, हम ऐसा भी कह सकते हैं कि वह है ही नहीं। लेकिन मुझे आश्वासन दिया गया है कि अब वह वेगसे बढ़ेगा। गरीबोंमें कातनेका शौक अपने-आप बढ़ रहा है। मद्रासके व्यापारियोंने मुझसे कहा है कि उनकी दुकानोंमें विलायती कपड़ोंकी माँग बहुत कम है और स्वदेशीकी खपत खूब बढ़ी है। हो सकता है, यह बात सच हो। और यदि यह सच हो तो इससे यह सिद्ध होता है कि प्रचारका यह कार्य कांग्रेसके कार्यकर्त्ताओंकी मार्फत कम हुआ है, जागृति अपने-आप ही हुई है।

### मद्रासके नेता

स्वदेशीके प्रचारके इस अभावका दोष नेताओंको अवश्य ही दिया जा सकता है। लेकिन मद्रासमें सेवक कम नहीं है। श्री राजगोपालाचारीकी योग्यताकी सीमा नहीं

है। उसी तरह ज० राजनजी भक्तिहीन नीमा नहीं है। मित्तु इन सेवकोंको एक नया वातावरण पैदा करना था और जगमें उन्हें बड़ी कठिनाइयोंका सामना करना पड़ा। फिर भी वे टिके रहे हैं और अपना काम करते रहे हैं। यह बात जितनी मन्तोपजनक है, उतनी ही आश्चर्यजनक भी है। मद्रासके लोगोंकी धार्मिकताके प्रति मुझे आदर है। वहाँकी जनता दूसरे प्रान्तोंकी जनताकी ही तरह भोली है, उसके अध्येषमायाका तो पार ही नहीं है। इसलिए वद्यपि मद्रास आज पीछे है लेकिन ऐसा नहीं कहा जा सकता कि वह अगली पंक्तिमें पहुँचेगा ही नहीं। मद्रासमें बुनकर बहुत हैं और उनका काम उत्तम कोटिका है। मैं उनके प्रमुख व्यक्तियोंके कुम्भकोणम्में मिला था। उन्होंने मुझे बचन दिया है कि वे हाथसे जाने हुए सूतका ही उपयोग करेंगे।

[ गुजरातीने ]

नवजीवन, २५-९-१९२१

## ९१. पत्र : सी० एफ० एन्ड्रयूजको

गाडीमें

२५ सितम्बर, [ १९२१ ]

प्रिय चार्जी,

तुम्हारा पत्र मिला। बेशक विदेशी कपड़ोंकी होली जलाना आन्दोलनके लिए बहुत महत्वपूर्ण नहीं है। इन कपड़ोंकी होली जगना नापसन्द करते हुए भी जो चाहे, इस आन्दोलनमें शरीक हो सकता है। महादेवकी बातसे मुझे ऐसा लगा कि शायद तुम सारे आन्दोलनकी सच्चाईपर ही सन्देह करने लगे हो। उनीशिए मैंने तुमको लिखा कि यदि सन्देह करते हो तो भी तुम्हारे प्रति मेरा प्रेम ज्योंका-त्यों बना रहेगा, उसपर कोई आंच आनेकी नहीं।<sup>१</sup> परन्तु यह देखकर कि तुम आन्दोलनमें अब भी उतना ही विश्वास रखते हो जितना पहले, रसभावतः मुझे मान्त्वना मिलती है। जिन मित्रोंका सहयोग मैं बनाये रख सकता हूँ, उन सभीका बनाये रखना चाहता हूँ। साथ ही मैं आन्दोलनकी सच्चाईमें इतना ज्यादा विश्वास करता हूँ कि मीका आनेपर अकेले खड़ा रहकर भी उसको बनाये रखनेमें मैं सन्तोष मानूँगा। हिंसा और उससे सम्बन्धित सभी गौण बुराईयोंकी पूजासे बचनेका अन्य कोई उपाय नहीं है।

आशा है, इस समुद्र-यात्रासे तुम्हें लाभ होगा।

श्रीमती पेटिट और श्री पेटिटको<sup>२</sup> मेरी याद जरूर दिलाना।

सन्नेह

तुम्हारा,  
मोहन

१ देखिए “पत्र सी० एफ० एन्ड्रयूजको”, १४-९-१९२१।

२ सर दिनशा पेटिट (१८७३-१९३३), बम्बई विधान परिषद्के सदस्य।

[पुनश्च:]

मैंने आज तुम्हें एक तार<sup>१</sup> भेजा है।

अग्रेजी पत्र (जी० एन० ९५५) की फोटो-नकलसे।

## ९२. पत्र : महादेव देसाईको

कोयम्बटूर जाते हुए  
रविवार [२५ सितम्बर, १९२१]

भाईश्री महादेव,

मुझे तुम्हारा वह पत्र जो तुमने उर्मिला देवीको लिखे हुए पत्रके साथ भेजा है मिला। इससे पहलेका पत्र नहीं मिला।

यह सत्य है कि बगालसे मुझे निराशा हुई, मद्राससे उससे भी अधिक। मैं इस बातको अच्छी तरह जनता हूँ कि हमारा असली कार्य कांग्रेसके कार्यकर्त्ताओंके दिलोंमें चरखेके प्रति विश्वास जमाना ही है। यह विश्वास मुझे बगालमें नजर नहीं आया। यहाँ भी वह दिखाई नहीं देता इसीसे मैं घबरा गया हूँ। सामान्य जनताको उसमें विश्वास है, लेकिन उन्हें मददकी जरूरत है, कौशलकी जरूरत है। अगर सब कोई कुछ-न-कुछ करनेके लिए कहे और करनेवाला कोई भी न हो, तो क्या स्थिति होगी? वही हाल हमारा है। सरूप और रणजीतको तो क्या कह सकते हैं? लेकिन जवाहरलाल समझेगा, ऐसा मैं मानता हूँ। मैं आश्रममें बैठकर सिर्फ यही काम करने लगूँ, यह बात होनेमें देर नहीं लगेगी।

हिन्दुस्तानकी अधोगतिसे मुझे इतना परिताप होता है कि अगर हिन्दुस्तान इस वर्षके अन्ततक सचेत नहीं हो जाता तो यह परिताप कदाचित् मुझे जिन्दा ही जला डालेगा — मेरे इतना सब कहने और लिखनेका आशय यही है। मैंने अपनी श्रद्धाको तो छोड़ा नहीं है। मैं तो जब बुद्धिका प्रयोग करके हिसाब करने बैठता हूँ तब मैं व्याकुल हो जाता हूँ। इतनेमें ही मेरे अन्तरसे आवाज आती है कि “करनेवाला तो ईश्वर है।” ‘कछुआ और कछुवीका सवाद’<sup>२</sup> और ‘मामेरू’<sup>३</sup> आदि को याद करता हूँ और शान्त हो जाता हूँ। मैं दो तारीखको बम्बई पहुँचूँगा। तुम चार तारीखको आना।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती पत्र (एस० एन० ११४१९) की फोटो-नकलसे।

१. यह उपलब्ध नहीं है।

२. भोजा भगत (१७८५-१८५०) का सुप्रसिद्ध गुजराती भजन।

३. कवि प्रेमानन्द (१६९२-१७९०) रचित गुजराती भक्तिकाव्य जिसमें भक्त नरसिंह मेहताकी पुत्रीके सीमन्तकी रस्म स्वयं भगवान द्वारा अदा किये जानेका मार्मिक वर्णन है।

## ९३. पत्र : मणिवहन पटेलको

रेलमें

२५ सितम्बर, १९२१

चि० मणि,

तुम्हारे दो पत्र मेरे पान रंगे हैं। तुम्हारा काम ठीक चल रहा है। अब तो थोड़े दिनमें वही मिलेंगे, इसलिए उनके बारेमें कुछ नहीं लिखता।

कुमुदवहनका हाल पढ़कर मुझे दुःख होता है। उनमें मैं जरूर मिलना चाहता हूँ। ६ तारीखको मैं अहमदाबाद आ ही जाऊंगा। वहाँ कितने समय रहना होगा, यह तो नहीं जानता। परन्तु मैं वहाँ रहूँ उस बीचमें कुमुदवहन जाश्रममें आये तो मैं उनसे नाय बातचीत कर सकूंगा। मैं उनकी सेवा करना और उन्हें शान्ति देना चाहता हूँ। तुम उन्हें यह पत्र ही भेज दो तो काम चल सकता है।

२ तारीखको मैं बम्बई पहुँचनेकी आशा रखता हूँ। ४ तारीखतक तो वहाँ रहना ही है।

काका रिट्ठलभाईका रास्ता अलग ही है। हमें उनकी चिन्ता नहीं करनी है। उन्हें जो ठीक लगे भले ही वे वही करे और कहें।

मोहनदासके आशीर्वाद

श्री मणिवहन

द्वारा श्री वल्लभभाई, वैरिस्टर

भद्र, अहमदाबाद

[ गुजरातीमें ]

वापुना पत्रो - ४ मणिवहेन पटेलने

## ९४. पत्र : बनारसीदास चतुर्वेदीको

ट्रेनमें

२५ सितम्बर, १९२१

भाईश्री ५,

मैं आपका पोस्टकार्ड अभी पड रहा हु आपको रुपये न भेज सका, अब तो मुवईमे दे दूंगा मैं मुवईमे २ अक्टोवरको पहुचुगा चार तारीखतक रहुगा, इतनेमें आप आ जाये ऐसा चाहता हु

मोहनदास गांधी

बनारसीदास चतुर्वेदी एसक्यू<sup>१</sup>

शान्तिनिकेतन

बोलपुर

ई० आई० रेलवे

जी० एन० २५७८ की फोटो-नकलसे।

## ९५. भाषण : अभिनन्दनके उत्तरमें<sup>२</sup>

२७ सितम्बर, १९२१

मैं आपको आपके इस सुन्दर अभिनन्दन-पत्र और जिस सुन्दर मजूषामे वह रखा गया है, उसके लिए हृदयसे धन्यवाद देता हूँ। जैसा कि आप जानते हैं, मेरे पास चाँदीके पात्र या मजूपा रखनेके लिए कोई स्थान नहीं है। इसलिए इस चाँदीका उपयोग सार्वजनिक कार्योंमें किया जायेगा। अपने अभिनन्दन-पत्रमें आपने प्रगतिका जो लेखा प्रस्तुत किया है, उसके लिए मैं सेलम नगरपालिकाको बधाई देता हूँ — इसलिए और भी कि आपके स्कूलोमें पचम वच्चोको बेरोक-टोक दाखिल किया जाता है, और आपकी कौंसिलमें पचम जातिका एक सदस्य भी है। जिस स्थानने कांग्रेसको उसका अध्यक्ष<sup>३</sup> और एक मुख्य सचिव दिया हो, उस स्थानसे इससे कमकी आशा भी नहीं की जा सकती। आपने कहा है कि असहयोगके लिए आप नगरपालिका सम्बन्धी नियमकी सीमाके अन्दर रहते हुए सभी कार्य करनेको तैयार हैं। आपने यहाँ उन तीन खास बातोंका उल्लेख

१. जुलाई १९२० में चीफ्स कालेज, इन्दौरसे त्यागपत्र देकर शान्तिनिकेतनमें सी० एफ० एण्ड्रयूजके साथी हो गये, बादमें उनकी आत्मकथाके सह-लेखक।

२. यह अभिनन्दन सेलम नगरपालिका द्वारा किया गया था।

३. सी० विजयराघवाचार्य।



## ९६. भाषण : सेलमकी सार्वजनिक सभामें<sup>१</sup>

२७ सितम्बर, १९२१

महात्माजीने . . . कहा कि मुकदमा जितना अधिक अनुचित होगा, अलीबन्धु जितने ज्यादा बेगुनाह होंगे, कष्ट सहकर अपना लक्ष्य प्राप्त करनेके हमारे प्रयत्न उतने ही अधिक सफल होंगे। उन्होंने कहा उनपर चलाये गये मुकदमेका जवाब तत्काल पूरी तरह विदेशी कपडेका बहिष्कार करके तथा घर-घर चरखा चलाना शुरू करके देना है। इसके बाद उन्होंने अस्पृश्यता-निवारणपर बहुत ज्यादा जोर दिया। उन्होंने कहा कि वर्णाश्रम-धर्मको जैसा मैं समझता हूँ उसके अनुसार उसमें किसी मानवके स्पर्शसे दूषित हो जानेकी मान्यताके लिए कोई आधार नहीं है। वर्णाश्रम-धर्म सेवाकी एक योजना है, न कि विशेष अधिकारोकी। बुरे विचार, बुरे शब्द और बुरे कामसे ही कोई स्त्री या पुरुष दूषित होता है, किसी मनुष्यके स्पर्शसे नहीं।

[ अंग्रेजीसे ]

हिन्दू, ३०-९-१९२१

## ९७. भाषण : अभिनन्दनके उत्तरमें<sup>२</sup>

२८ सितम्बर, १९२१

महात्माजीने. . . उनसे कहा कि आप लोगोंको अपनी नगरपालिकामें स्वदेशीके सन्देशका प्रचार करना चाहिए, अपने सभी स्कूलोंमें चरखा चलवाना प्रारम्भ कर देना चाहिए, नशाबन्दीका काम आगे बढ़ाना चाहिए, अस्पृश्यताके अभिशापसे मुक्त होनेका यत्न करना चाहिए, और अकालका सामना करनेका उपाय करना चाहिए। आप ये सब रुचिकर काम नगरपालिकाके नियमोंका उल्लंघन किये बिना कर सकते हैं।

[ अंग्रेजीसे ]

हिन्दू, ५-१०-१९२१

१ यह सभा नगरपालिका-छात्रावासके अहातेमें हुई थी। सभामें पहले तीन अभिनन्दन-पत्र पढ़े गये और इसके बाद श्री विजयराघवाचार्यको अध्यक्ष चुना गया। तदुपरान्त गांधीजीने भाषण दिया।

२ यह अभिनन्दन तिरुपति-नगरपालिकाने किया था।

## १८. टिप्पणियाँ

### पीडित मद्रास

मद्रास कई व्याधियोंसे पीडित है। इसके सामने ब्राह्मण-अब्राह्मणकी समस्या है, पचमोंकी समस्या है, मजदूरोका सवाल है, और इसे ऐसे कठोर दमनका सामना करना पड़ रहा है जैसे दमनका सामना ऐसे हर प्रान्तको करना पड़ता है, जहाँका गवर्नर सज्जन-सुशील तो हो, किन्तु साथ ही बहुत कमजोर और पूरी तरहसे अपने सलाहकारोंपर निर्भर रहनेवाला हो। चिरला-पेरला दमनकी' बात मैं पहले ही बता चुका हूँ। अब सरकार किसानोंसे चरागाह-कर वसूल करनेकी कोशिश कर रही है, किन्तु किसान यह कर न तो देना चाहते हैं और न उनकी ऐसी हालत ही है कि वे दे सकें। मालूम हुआ है, वसूलीकी पागलपन-भरी जिदमें सरकारने करीब २०० पशुओंको काजी हाउसमें बन्द कर दिया, जिनमें से कुछको अपने बछड़ोंमें भी अलग कर दिया गया। पशुओंको एक ऐसे काजी हाउसमें ले जाया गया जहाँ न पर्याप्त चारा था, न पानी। यह बात आन्ध्र प्रदेशकी है। यह टिप्पणियाँ मैं त्रिचनापल्लीमें लिख रहा हूँ। इसके पास ही करूर नामक एक म्यान है, जिनकी आबादी २०,००० के आसपास है। यहाँके लोगोंने मद्य-निषेधकी दिशामें बहुत अच्छा काम किया है। अब करीब चालीस व्यक्तियोंको गिरफ्तार कर लिया गया है। ये सबके-सब स्थानीय कांग्रेस कमेटीके सदस्य हैं। इनपर आरोप यह लगाया गया है कि वहाँके कुछ हुल्लडवाजों द्वारा थियेटरके मैनैजरके चन्दा देनेसे इनकार करनेपर थियेटरको घेर लेनेकी घटनामें इनका भी हाथ था। चन्दा किन्नी धर्मार्थ कार्य या तिलक स्वराज्य कोपके लिए — मुझे पता नहीं कि किसलिए — माँगा जा रहा था। हुल्लडवाजोंने यह काम कुछ पहले ही किया था। भीड़को तितर-बितर कर दिया गया था। लेकिन अब इन लोगोंको गिरफ्तार किया जा रहा है। सर्वत्र दमनकी चर्चा है। और अली-बन्धुओंकी गिरफ्तारीके बाद शायद यह चीज और भी बढ़ेगी। लेकिन लोग शान्त रहे हैं। हिम्मतके साथ अहिंसापर डटे रहे हैं। मलाबारका सकट तो असाधारण ही है, लेकिन उससे सरकारके पापका प्याला भर चुका है।

सरकार इतनी घबरा गई है कि कोई नहीं कह सकता, अभी अगले ही पल वह क्या कर बैठेगी। यहाँसे कुछ दूर एक पुडुकोट्टाई राज है। मुझे कुछ गाँवोंका दौरा करना था। मैं इस राजसे ही होकर गुजरनेवाला था। लेकिन, राजको इतना भी गवारा नहीं था। मुझको राजकी ओरसे निम्नलिखित पत्र मिला

हमारे सामने ऐसा माननेका कारण है कि आप इसी महीनेकी २० तारीखको तिरुचिरापल्लीसे चेट्टिनाड जाना चाहते हैं, हमें यह भी बताया गया है कि आप इस राजसे होकर सडकसे जाना चाहते हैं।

यह मानते हुए कि यह जानकारी सही है, मैं आपको यह सूचित करनेके लिए लिख रहा हूँ कि आपको इस राजसे होकर नहीं जाने दिया जायेगा। अगर आप ऐसा करनेकी कोशिश करेंगे तो पुलिस आपको सीमापर रोक देगी। उत्तरमे मैंने सिर्फ इतना लिखा<sup>१</sup>

ये देशी-राज्य जो कुछ करते हैं, सबको मैं सरकारका ही अप्रत्यक्ष काम मानता हूँ। लेकिन मैं इन देशी-राज्योंको प्रत्यक्ष रूपसे ब्रिटिश शासनमे रहनेवाली प्रजासे भी अधिक असहाय मानता हूँ, इसलिए मैं बराबर यह जरूरी मानता आया हूँ कि इनके खिलाफ असहयोगी लोग सघर्ष न छोडे। इससे बेकारकी उलझन पैदा होगी। लेकिन किसीको किसी स्थानसे होकर गुजरने भी न दिया जाये, यह तो साफ पागलपन है। और अगर मैं उस राज्यमे जाता भी तो वहाँकी प्रजाको मद्य-निषेध, स्वदेशी और अस्पृश्यतापर कुछ सीख-सलाह देनेके अलावा ओर क्या करता ?

### “पचम लोग”

लेकिन अभी तो मुझे इन विभिन्न समस्याओपर लिखनेका लोभ सवरण ही करना चाहिए। मद्रासमे दिये गये अपने भाषणोमे सबसे ज्यादा विचार मैंने पचमो, अर्थात् अस्पृश्योकी समस्यापर ही किया है, इसलिए मैं इन टिप्पणियोमे उसपर सक्षेपमे लिखना चाहता हूँ। “अस्पृश्यो” के साथ जितना निष्ठुरतापूर्ण व्यवहार इस प्रान्तमे किया जाता है, उतना और कही नहीं किया जाता। उनकी छाया-मात्रसे ब्राह्मण अपवित्र हो जाते हैं। जिन गलियोमे ब्राह्मण रहते हैं, उन गलियोसे वे गुजर भी नहीं सकते। ब्राह्मण-तर जातियोके लोगोका सलूक भी पचमोके साथ इससे कोई अच्छा नहीं होता। इन दो जातियोके बीच पचम कहलानेवाले लोग पिस रहे हैं। फिर भी मद्रास भव्य मन्दिरों और धार्मिक निष्ठावाला प्रदेश है। लम्बा तिलक, लम्बे बाल, खुला वदन — इस रूपमे यहाँके लोग ऋषि-जैसे लगते हैं। लेकिन लगता है, उनका सारा धर्म इन्ही बाहरी विधि-विधानोमे सिमट कर रह गया है। जिस धरतीने देशको शकर और रामानुज-जैसी विभूतियाँ दी, उसी धरतीपर सबसे अधिक कर्मठ और उपयोगी नागरिकोके प्रति ऐसा डायरवादी जुल्म किया जाये, यह बात कुछ समझमे नहीं आती। और यद्यपि भारतके इस हिस्सेमे हमारे ही परिजनोके साथ ऐसा शैतानी बरताव किया जाता हो, फिर भी इन दाक्षिणात्य लोगोमे मेरा विश्वास बना हुआ है। मैंने उनकी सभी बड़ी-बड़ी सभाओमे उनसे स्पष्ट कहा है कि जबतक हम अपने बीचसे इस अभिशापको खतम नहीं करते तबतक स्वराज्य नहीं प्राप्त हो सकता। मैंने उनसे कहा है कि आज जो लगभग सारी दुनिया हमारे साथ सामाजिक कोढियोके जैसा व्यवहार करती है, उसका कारण यही है कि हमने भी अपनी जातिके पाँचवे हिस्सेके साथ वैसा ही व्यवहार किया है। असहयोग हृदय-परिवर्तनका आग्रह करके चलता है, और इस परिवर्तनकी अपेक्षा वह सिर्फ अंग्रेजोके हृदयमे ही नहीं, बल्कि उसी हृदयमे हमारे हृदयमे भी रखता है। सच तो यह है कि मैं अपेक्षा करता हूँ कि पहले हमारा हृदय बदले ओर तदनन्तर एक

१. यहाँ नहीं दिया गया, देखिए “पत्र सिडनी बर्नको”, १८-९-१९२१ के पश्चात् ।

न्यायभारि ज्ञाने अनेताता। जो राष्ट्र जिनी युग पुगने अनिनापने एक महीनेमे लटकाया या जाता है, जो राष्ट्र मरणाका उन्नी ही आगामीमे छोड़ सकता है जितनी आताही। इस अने अपने उत्तर में है, जो राष्ट्र अपने पुगने उद्योगको दुवारा फिर जाता करता है और एकाएक अपने अजातके मरणात उपयोग इस तरह करना एक घर माना जाने निकल ही ना में कौ राठ मरठ खपेता तपत्र तैयार कर है, इस राष्ट्र करके जो भाग जावेता कि उता लपान्त्य हो गया है। इसके मरणात्मक भाग दुर्लभता भी होगा ही। इस ता किनी नागिताता भी ईश्वर-की भना जो गताते प्रतीति हो उनी चाहिए और उनीति में रहता है कि अगर इस ताते भागता मरणात ता भके जो दुर्लभता होई भी ताता उसे स्वगज्य स्वर्गात कर्तेके अतिराने भवित नहीं रह जाती। नागते आगतमे जा विपत्तिके कर एक पुनः—जना हा ता है, उत मरा वापस है यह भविष्यवाणी करना है कि जिस क्षण ताता "कल्या" के प्रति अपने व्यस्तारके लिए पञ्चात्ताप करने जाता, जिस क्षण ता सिद्धी जाता वहितार तर देता उनी क्षण के ही अग्नेज अतिराने, जिता हरर जान जाता गठो हो गया लगता है, एक न्यतन और राष्ट्र राष्ट्रके मरा जाता स्वागत लगे। और चकि में माना है कि अगर हिन्दू जाता तो वे ततासित पताका इस अयोगनिने गुता लके उन्हें के तारे अधि-ता द मरते हैं, जिनके के अपने लिए राता —ने हैं, और चकि नात चाहें तो जाती न्यतन ता तपत्र उनी तात चय तैयार कर सकता है जिस तरह यहाते जा जानी अन्ततन नाग माना मरा ही तैयार कर लेने है, उनीलिए में कौ भी जानता है कि उनी कप स्वगज्य प्राण लिया जा जाता है। विस्तृत पैमानेपर तैया की गई जिनी योजनाको नागित नागता जान तातेने यह वायातन्त्र सम्भव नहीं होता। जिन अग तापर ईश्वरकी मरा हो ता यह सम्भव हो सकता है। जो इस बातने गीत उगाता तर जानता है कि ईश्वर हमने ने प्रत्येक न्ययितके हृदयमे एक अद्भुत परिवर्तन कर रहा है? जो भी हो, हर जगत् काग्रेसमे हर कार्यकर्ताका मनय है कि वह अमृत्य भाग्यात गीती सम्मर न्यापित करे और सभी अ-हिन्दू हिन्दुताको समझावे कि 'वेदा' और 'उपनिषदों' के हिन्दुत्वमें, 'भगवद्गीता' तथा शकर और रामानुजके हिन्दुत्वमे ऐसी कोई चीज नहीं है जिन्के आधारपर किनी भी मानव-प्राणको, चाहें वह कितना भी गिरा हुआ हो, अपृथ्य माना जाये। हर काग्रेसी यवानम्भव अतिके-अधिक विनम्रतामे गडियादियाको बट समझाये कि यह कलक अहिता-धर्मके विशुद्ध विपरीत है।

### मोची बनाम वकील

वावू मोतीलाल घोष उतने कमजोर हो गये हैं कि चलना-फिरना भी उनके लिए कठिन है। फिर भी, उनके मरिनाकमे नौजवानोंके मस्तिष्क-जैसी ताजगी है। एक दिन उन्होंने मुझे और मोलाना मुहम्मद अलीको बुलवाया। उनका मुख्य उद्देश्य हमें इस बातपर राजी करना था कि हम वकीलोंको कांग्रेसमें शामिल होनेको आम-न्त्रित करें और इस प्रकार व्यवहारन उन्हें एक बार फिर जनमतके निर्विवाद नेतृत्व-

की अपनी पुरानी स्थितिमें प्रतिष्ठित कर दे। हम दोनोंने उनसे कहा कि हम चाहते हैं कि वकील लोग कांग्रेसके लिए काम करें, लेकिन जो लोग वकालत नहीं छोड़ना चाहते वे न तो नेता बन सकते हैं और न उन्हें बनना चाहिए। मोतीबाबूने कहा कि आपने वकीलो और मोचियोंकी चर्चा एक साथ कर दी, उससे कुछ वकीलोके मनको चोट पहुँची है। यह सुनकर मुझे दुःख हुआ। 'यंग इंडिया'में लिखी वह टिप्पणी<sup>१</sup> मुझे याद है, और निश्चय ही उसे लिखनेमें किसीको चोट पहुँचानेका इरादा नहीं था। वकीलोके बारेमें मैंने बहुत-सी कड़ी बातें कही हैं, लेकिन ऐसा तो कभी नहीं माना कि वे जात-पातके सकुचित विचारसे ग्रस्त हैं। मुझे पूरा विश्वास है कि वकीलोने मेरी बातोंके पीछे जो भावना है उसे समझा है। वैसे तो मैं यही समझता हूँ कि अपने लेखोंमें मैं कभी किसीको चुभनेवाली बात नहीं कहता। लेकिन, इस मामलेके बारेमें मैं निश्चयपूर्वक कह सकता हूँ कि जिस अनुच्छेदकी ओर मोतीबाबूका इशारा था, उसमें किसीको चोट पहुँचानेका मेरा कोई मशा नहीं था। मैं तो खुद ही एक वकील रहा हूँ, और मैं अपने-आपको इतना कैसे भूल जा सकता था कि इस तरह मनमाने ढंगसे उसी पेशेके लोगोंको चोट पहुँचाता? और फीरोजशाह मेहता<sup>२</sup>, रानडे<sup>३</sup>, तैयबजी<sup>४</sup>, तेलंग<sup>५</sup>, मनमोहन घोष, कृष्णस्वामी अय्यर-जैसे वकीलोने देशकी जो शानदार और अपूर्व सेवा की, उसे भी मैं कैसे भूल सकता हूँ? इन दिवगत सज्जनोंके अलावा, हमारे बीच वर्तमान वकील लोग आज जो सेवा कर रहे हैं, उनकी बात तो रहने दीजिए। जब किसीमें कुछ बोलनेकी हिम्मत नहीं थी, तब वे जनताकी भावनाको स्वर दे रहे थे और देशकी स्वतन्त्रताके संरक्षकका काम कर रहे थे। और आज अगर उनमें से अधिकांशको जनता अपने नेताके रूपमें स्वीकार नहीं कर रही है तो उसका कारण यह है कि आजतक उन्होंने नेतृत्वके जो गुण दिखाये, अब उनसे भिन्न गुणोंकी अपेक्षा की जाती है। आज हमारे नेताओंसे जिन गुणोंकी अपेक्षा की जाती है, वे हैं साहस, सहनशक्ति, निर्भीकता और, सबसे बढ़कर, आत्म-त्याग। अगर दलित वर्गका ही कोई व्यक्ति इन गुणोंका पूरा परिचय देता है तो निश्चय ही वह राष्ट्रका नेतृत्व कर सकेगा। लेकिन ओजस्वीसे-ओजस्वी वक्तोंमें भी अगर ये गुण न हों तो वह नेतृत्व नहीं कर सकता।

इस बातसे मुझे बड़ा सन्तोष हुआ है कि जो वकील वकालत नहीं छोड़ पाये हैं, उन्होंने मेरी उक्त मान्यताको स्वीकार करके विनम्र सहायकोकी तरह काम

१. देखिए "टिप्पणिपत्र", २५-८-१९२१ का उप-शीर्षक "वकालतमें लगे हुए वकील"।

२. १८४५-१९१५, भारतीय राष्ट्रीय कांग्रेसके संस्थापकोंमें से एक, १८९० में कांग्रेसके अध्यक्ष।

३. महादेव गोविन्द रानडे (१८४२-१९०१), अर्थशास्त्री, इतिहासकार और समाज-सुधारक, १८९३ में बम्बई उच्च न्यायालयके न्यायाधीश, कांग्रेसके संस्थापकोंमें से एक।

४. गुजरातके एक राष्ट्रवादी मुसलमान, एक समयमें वड़ौदा उच्च न्यायालयके न्यायाधीश, पंजाबके उपद्रवोंकी जाँचके लिए कांग्रेसकी पंजाब उप-समिति द्वारा नियुक्त समितिके एक सदस्य।

५. भारतीय राष्ट्रीय कांग्रेसके संस्थापकोंमें से एक।

करते हैं ही गुनी मानी है। अगर किसी सेनापतिके साथ उनके छावनी-सेवक — अनुगामी — न हों तो उनका पूरा काम ही चौपट हो जायेगा।

दूसरों में सेनापति कहें, “लेकिन, हमारे आन्दोलनमें बहुत अगहिष्णुता आ गई है। जिन बलीशेने बलान्त नहीं छोड़ी है उन्हें अगहयोगी लोग अपमानित करते हैं।” तुने लगता है कि जागीर एक हद तक नहीं है। अगहिष्णुता स्वयं ही एक प्रकारकी हिंसा है और सच्ची शौर्यवान् भावनाके विकासके मार्गमें बाधा है। थोड़ा-सा त्याग करने या सारी पहनाहणें हटाने कोई अगहयोगी अहंकारपूर्वक अपने-आपको दूसरों से श्रेष्ठ मानने लगे, तो यह उन आन्दोलनके लिए सबसे खतरनाक चीज है। आह्वानों और विचार नहीं है तो यह कुछ नहीं है। जब किसी व्यक्तिमें आत्म-निरासरी भावना आ जाये तो उनका मनोबल है, उसमें विकासकी क्षमता नहीं बच पाई है और वह स्वतन्त्रताके लक्ष्य नहीं रह गया है। जो धार्मिक भावने विनम्रता-पूरा थोड़ा त्याग करना है, उसे तत्काल अपने त्यागकी विपन्नता और न्यूनताका एहसास हो जाता है। एक बार जब हम त्यागके मार्गपर कदम बढ़ा देते हैं, तो हमें यह बात याद पता चल जाती है कि हममें कितना स्वार्थ है, और फिर हममें बराबर अधिकाधिक शैली उच्छा होनी चाहिए और तबतक मन्तोष नहीं मानना चाहिए जबतक कि हमने अपना नम्र न दे दिया हो।

उन बालक एहसास करते हुए कि हमने उतना हम त्याग करनेकी कोशिश की और कितना त्याग कर पाये वह हमें भी पता है, हमें विनम्र और अगहिष्णु बने रहना चाहिए। दूसरोंमें अपनेको अलग रखकर और आसानीसे आत्म-मुष्ट हो जानेकी हमारी प्रवृत्तिके कारण ही बहुतने दुःखमूल मनके लोग हमसे दूर रहे हैं। हम शौर्यवान् नम्रतापूर्वक नम्रतापूर्वक, उनके मन्तोष और हृदयके घरातलोंपर उनसे निम्नतर अनुरोध करने रहे, और इसी तरह उनमें अपना मत स्वीकार करा ले, यही हमारा उद्देश्य होना चाहिए। इसलिए जिन लोगोंके विचार हमारे विचारोंसे भिन्न हैं, उनके साथ हमें बराबर शिष्टता और धैर्यसे पेश आना चाहिए, हमें अपने विरोधियोंको देशके दुश्मन माननेका खयाल अपने मनमें सकलपूर्वक अलग रखना चाहिए।

वकील तथा दूसरे ऐसे लोग जो अगहयोगमें विद्वान् रहते हैं, लेकिन किसी कारणसे उन मामलोंमें अगहयोग नहीं कर पा रहे हैं, जो उनपर लागू होते हैं, वे स्वदेशीके मामलोंमें सहायक सेनानियोंके रूपमें चुपचाप काम कर सकते हैं। इसके लिए अधिक-अधिक मर्यादों लगेनेवाले कार्यकर्ताओंकी जरूरत है। कोई कारण नहीं कि वकालत करता हुआ कोई वकील अदालतोंमें भी सारी पहनकर उसका प्रचलन क्यों नहीं बढ़ावे। कोई कारण नहीं कि वह स्वयं और उसके परिवारके लोग अवकाशके समय कटाईका काम न करे। वकालत करनेवाले वकील स्वराज्य प्राप्तिकी दिशामें और भी बहुतसे काम कर सकते हैं, जिनमें से यहाँ सिर्फ एकका ही उल्लेख किया गया है। इसलिए मैं आशा करता हूँ कि कोई भी वकालत करनेवाला वकील, और वकील ही क्यों, कोई सहयोगी विद्यार्थी भी, इस आन्दोलनमें वह जिस तरह भी सहायता दे सकता है, उस तरह सहायता देनेसे वाज नहीं आयेगा। सभी नेता नहीं हो सकते, लेकिन सेवक और अनुगामी सभी हो सकते हैं। और मुझे आशा है कि अगहयोगी

लोग बराबर ऐसा आचरण करेंगे जिससे ऐसे देशभाई सेवा करनेको तत्पर हो और सेवा करे भी।

### एक उचित सवाल

एक मित्रने हिन्दू-मुस्लिम एकतापर मोपला उपद्रवके प्रभावके बारेमें पत्र लिखा है। उसका भाव मैं नीचे दे रहा हूँ

मैं हिन्दू-मुस्लिम एकताका पक्का हामी हूँ। लेकिन इस मोपला उपद्रवके कारण मेरे मनमें शकाएँ उत्पन्न हो गई हैं। खिलाफतकी प्रतिष्ठाके लिए हम जो प्रयत्न कर रहे हैं, उसकी सफलताका मतलब है इस्लामका शक्ति-शाली होना। इस्लामके शक्तिशाली होनेका मतलब है दूसरे धर्मोंके लोगोसे इस्लाम स्वीकार करानेका प्रयत्न करना। क्या हमारे सामने अक्सर इस्लाम स्वीकार करने या मृत्युका वरण करनेका विकल्प नहीं रखा गया है? क्या मोपला-जैसे लोग अहिंसाकी खूबी सीख सकते हैं? और यदि वे अपने धर्मके लिए अहिंसाकी खूबी समझ भी ले तो क्या वे अपने धर्मके प्रचारके लिए हिंसाका प्रयोग नहीं करेंगे? हिन्दू-मुस्लिम एकताकी जरूरतमें मेरा विश्वास अब भी बना हुआ है। लेकिन मैंने जो सवाल उठाये हैं, उन्हें क्या आप उचित नहीं मानते?

सवाल सचमुच उचित है—भले ही कारण सिर्फ इतना हो कि वे उक्त पत्र-लेखक-जैसे एक समझदार व्यक्तिके मनमें उठे हैं। लेकिन, मेरे विचारसे इस पूरे सवाल-के बारेमें एक गलतफहमी हुई जान पड़ती है। अगर इस्लामका आधार शरीरबल होता तो हमारा खिलाफतका पक्ष-पोषण करना गलत होता। 'कुरान' में कहीं भी ऐसा कुछ-नहीं कहा गया है जिसके आधारपर लोगोसे इस्लाम कबूल करानेके लिए शक्तिका प्रयोग करना उचित माना जा सके। 'कुरान पाक' में स्पष्ट कहा गया है कि "मजहबमें जबरदस्तीके लिए कोई गुजाइश नहीं है।" पैगम्बर साहबका सारा जीवन मजहबके मामलेमें जोर-जबरदस्तीकी अस्वीकृतिकी एक कहानी है। जहाँतक मैं जानता हूँ, किसी भी मुसलमानने जबरदस्तीकी ताईद नहीं की है। अगर इस्लामको अपने प्रसारके लिए बल-प्रयोगपर निर्भर करना पड़ा तो वह विश्व-धर्म नहीं रह जायेगा।

दूसरे, ऐतिहासिक दृष्टिकोणसे देखे तो इस्लामके अनुयायियोंके खिलाफ कोई ऐसा आरोप सिद्ध नहीं हो सकता कि उन्होंने एक समग्र समुदायके रूपमें इस्लामको कबूल करनेके लिए लोगोके साथ जोर-जबरदस्ती की है। जब कभी बलपूर्वक लोगोसे यह धर्म कबूल करानेकी कोशिश की भी गई है तब-तब जिम्मेदार मुसलमानोंने ऐसी कार्रवाईका प्रतिवाद किया है।

तीसरे, हिन्दू-मुस्लिम एकताकी कल्पनामें पहलेसे ही कुछ ऐसा नहीं मान लिया गया है कि इनमेंसे कोई भी पक्ष कभी कोई गलती नहीं करेगा। इसके विपरीत, इस एकताके विचारके पीछे कल्पना यह है कि हिन्दू-मुस्लिम एकताके प्रति हमारी निष्ठा मोपलो द्वारा लोगोसे जोर-जबरदस्ती इस्लाम कबूल करानेके प्रयत्न-जैसे आघा-तोको झेल लेगी, और ऐसे हर मामलेमें हम सम्बन्धित धर्मावलम्बियोंके समग्र समुदाय-को दोषी नहीं मानेंगे, बल्कि जो सचमुच दोषी है उनके द्वारा किये गये अन्यायका

प्रतिकार करेगे, और यह प्रतिकार हम प्रतिशोधकी कार्रवाई करके नहीं, बल्कि पंच-प्रणालीसे करेगे।

चौथी बात यह है कि भारतको स्वतन्त्र करनेके लिए अहिंसाको स्वीकार करनेमें हिन्दू-मुस्लिम एकताके लिए भी अहिंसाको स्वीकार करनेकी बात समाई हुई है। मोपलोंने नि सन्देह नियम तोड़ा है। लेकिन उसका कारण यह था कि उन्हें नई परिस्थितियोंको जानने-समझनेका कभी मौका नहीं दिया गया। उन्होंने खिलाफतके बारेमें अस्पष्ट रूपसे कुछ सुना तो था, किन्तु अहिंसाके बारेमें वे कुछ नहीं जानते थे।

पाँचवी बात यह है कि हमें स्वराज्यके अन्तर्गत भारतपर कोई अनिष्ट आ जानेकी आशका करनेकी जरूरत नहीं है, क्योंकि यह किसी हदतक निश्चित ही है कि अगर कांग्रेस तथा खिलाफतका काम करनेवाले कार्यकर्ताओंको मोपलोके बीच जाने दिया जाता तो उन्होंने इस अनिष्टको तभी दबा दिया होता जब वह अकुरकी अवस्थामें था। और जैसा हुआ उसके आधारपर प्रमाणपूर्वक कहा जा सकता है कि खिलाफतके कार्यकर्ता जहाँ-जहाँ जा पाये, वहाँ उन्होंने लोगोंको बहुत हदतक शान्त रखा। मेरे लिए तो मोपला उपद्रव हिन्दू-मुस्लिम एकताका एक प्रमाण है, क्योंकि उस उपद्रवके बीच भी हम शान्त रहे। एक परिवारके सदस्यकी तरह हम आपसमें कभी-कभी झगडा-तकरार करेगे ही, लेकिन बराबर हमारे बीच ऐसे नेता रहेंगे जो हमारे मतभेदोंका समाधान करके हमें नियन्त्रित रखेंगे।

छठी बात यह है कि भविष्यमें ऐसे उत्पातोंकी सम्भावना देखते हुए भी हिन्दू-मुस्लिम एकताका और कोई विकल्प क्या है? क्या अनन्तकालतक गुलाम बनकर रहना? अगर हम एक-दूसरेको अपना सहज शत्रु मानते हैं तो क्या हममें से किसीके सामने सदाके लिए विदेशियोंकी गुलामी करनेके अलावा और कोई चारा है? क्या मौजूदा विदेशी हुकूमत जबरदस्ती धर्म-परिवर्तन करनेको मजबूर किये जाने या उससे भी किसी बुरी बातकी सम्भावनासे भी बदतर नहीं है? अगर हिन्दू-धर्म बलप्रयोगको झेल नहीं सकता तो फिर वह किस कामका है? इस मित्रने जैसा सवाल पूछा है, क्या मुसलमान भी वैसे ही सवाल नहीं पूछ सकते? क्या ऐसी कोई सम्भावना नहीं है कि, जैसा तीन साल पहले शाहाबाद जिलेमें हुआ, वैसे ही हिन्दू लोग फिर लूटपाट और हत्याएँ करे? इसलिए क्या हर हालतमें स्पष्टतः हिन्दू-मुस्लिम एकता ही इसका उपाय नहीं है? हिन्दुओं और मुसलमानोंमें से कोई भी एक पक्ष जब अपना आपा खो दे तो दूसरे पक्षके सामने दो रास्ते हैं या तो वह प्रतिकारस्वरूप हाथ उठाये बिना वहादुरीसे मर मिटे, जिससे शरारत तुरन्त बन्द हो जायेगी, अथवा वह प्रतिकारस्वरूप हाथ उठाये और इस तरह वहादुरीके साथ जिये या मरे। व्यक्तियोंके लिए ये दोनों रास्ते तबतक खुले रहेंगे जबतक इस दुनियाका अस्तित्व है। ये सारे सवाल इसलिए उठते हैं कि हम असहाय हो गये हैं। हम अपने धर्मके लिए अपना हाथ उठाये बिना मर मिटनेकी दिव्य कला भूल गये हैं, और उसी तरह जानको खतरेमें डाल कर आत्म-रक्षाके लिए बल-प्रयोग करनेकी भी कला भूल गये हैं। और हिन्दू-मुस्लिम एकता यदि दो समुदायोंके वहादुर स्त्री-पुरुषोंके बीचकी साझेदारी नहीं है तो वह

एकता किसी कामकी नहीं। हमें बराबर एक-दूसरेमें विश्वास रखना चाहिए, लेकिन अन्ततः तो हमें स्वयं अपना और ईश्वरका ही भरोसा रखना चाहिए।

### उचित भावना

एक बहनको मैंने स्वदेशीका काम और अधिक लगनसे करनेको लिखा था। उत्तरमें उन्होंने लिखा है।

मैंने इन महीनोंमें जितना थोड़ा काम किया है, उसका सवाल आते ही मेरी आँखोंमें आँसू आ जाते हैं। क्या ही अच्छा होता, अगर मैं आपको अपना हृदय चीरकर दिखा सकती कि उसमें क्या है। अपने पहले पत्रमें आपने मुझसे यह काम धार्मिक भावनासे अयनानेको कहा था, और मैं आपको विश्वास दिलाती हूँ कि मैंने अपना धर्म मानकर ही उसे अपनाया है। अपने मनमें मैं धर्म और देशभक्तिको कभी अलग-अलग नहीं मान पाई हूँ। मेरे लिए दोनों एक ही हैं। हम दावा तो बहुत-कुछ होनेका करते हैं, किन्तु आत्मविश्लेषण करने-पर पाते हैं कि हम कुछ नहीं हैं. . . हमने अपनी अनुभूतिकी सारी शक्ति खो दी है। हम दासताकी व्यथाका पर्याप्त अनुभव नहीं करते, अन्यथा लोग इतने उदासीन कैसे रह पाते, जब कि समय इतनी तेजीसे भागा जा रहा है?

यह सम्भव नहीं है कि पाठकोके लाभके लिए यह सुन्दर पत्र पूराका-पूरा प्रकाशित कर दूँ। जितना अशुद्ध करनेकी हिम्मत कर सकता था, उतना कर दिया है। उद्देश्य पाठकोको—स्त्री-पुरुष दोनों वर्गोंके पाठकोको—इस बहनके धार्मिक उत्साहका अनुकरण करनेको प्रेरित करना है। पाठकोको यहाँ बता दूँ कि यह बहन अपने एक सुन्दर और निस्वार्थ तरीकेसे देश-सेवा कर रही है।

### एक बहादुर स्त्री

देशके कल्याणके लिए स्त्रियोंके कामके बारेमें जानकर मुझे जो खुशी होती है, उससे पाठकोको अवगत कराते हुए मैं बेगम मुहम्मद अलीके कार्योंके बारेमें अपने आह्लादकारी अनुभव बतानेका लोभ सवरण नहीं कर सकता। पिछली बार जब हम लोग बम्बईमें थे, तभी उन्होंने अपने पतिके काममें सार्वजनिक रूपसे हाथ बँटाना शुरू किया। उन्होंने प्रारम्भ किया स्मर्त्ता-कोषके लिए चन्दा माँगनेसे। उसके बाद हमारी बिहार, आसाम तथा पूर्वी और पश्चिमी बंगालकी कठिन और अनवरत यात्रामें वे हमारे साथ रही। उन्होंने महिलाओंकी सभाओंमें बोलना प्रारम्भ कर दिया। और मैंने देखा कि उनमें वक्तृत्वकी प्रतिभा अपने पतिसे कुछ कम नहीं है। उनके भाषण छोटे होते थे, किन्तु इस कारण उनके असरमें कोई कभी नहीं आती थी, और मेरे लिए तो यह कहना कठिन है कि वे अपने पतिको थोड़ेसे-थोड़े शब्दोंमें अधिकसे-अधिक कहनेकी कला सिखा नहीं सकती थी। पाठकोको यह मालूम होना चाहिए कि बेगम साहिबाकी सिरसे पाँवतक की सारी पोशाक मोटी खादीकी थी, और पोशाकके मामलेमें मुसलमान बहने हिन्दू बहनो की तुलनामें जरा कम ही खुशकिस्मत हैं, क्योंकि उन्हें

बहुतसे ऐसे कपड़े भी पहनने पड़ते हैं जो हिन्दू वहनोको नहीं पहनने पड़ते। फिर भी वे बुरका पहनती हीं रही। अगर कोई मुल्ला कोई ऐसी नजीर ढूँढ निकाले जिसके बलपर सार्वजनिक काम करनेवाली महिलाओको बुरका — और खासकर जब वह बुरका भी खादीका हो — त्यागनेकी छूट मिल जाये, तो यह एक दयाका काम होगा। खैर, जो भी हो, असमकी दम घोटनेवाली गरमीमे भी वे सब-कुछ बहादुरीसे सहती रही।

लेकिन उनकी सबसे कठिन परीक्षा और सबसे बड़ी विजयकी घड़ी तब आई जब वाल्टेयरमे उनके पतिको उनसे अलग कर दिया गया। मैंने उन्हें उस कमरेसे बाहर आते देखा था जिसमे उनके पतिको नजरबन्द करके रखा गया था। वे प्लेट-फार्मपर दृढ़ कदमोसे चल रही थी। और जब मैंने उनसे पूछा कि आपको क्या इस बातसे खुशी नहीं है कि आखिरकार आपके पति गिरफ्तार हो गये, तो उन्होंने तनिक भी विचलित हुए बिना जवाब दिया कि मैं বেশ खुश हूँ, क्योंकि वे खुदाके लिए और अपने बतनके लिए जेल जा रहे हैं। पाठकोको मालूम ही है कि उन्होंने किन साहस भरे शब्दोके साथ अपने पतिको [जेलकी] उस गौरवपूर्ण यात्रापर विदा किया। हम लोग मद्रास-यात्रापर आगे बढ़े। वहाँ समुद्रके किनारे एक भारी सार्वजनिक सभा हुई। श्रोता लोग उनसे विलकुल अनभिज्ञ थे। वे सभामे गईं और जरा भी लडखड़ाये बिना ऊँची आवाजमे बहुत सुन्दर हिन्दुस्तानीमे बोली। और जब एकके बाद एक वाक्य उनके मुँहसे निकल रहे थे, मुझे अनायास कहना पड़ा कि वे एक बहादुर पत्तिकी बहादुर पत्नी हैं। वे हमारे साथ यात्रापर आईं, इस बातसे मुझे गर्वका अनुभव हुआ। नीचे मैं उनके भाषणका स्वतन्त्र अनुवाद दे रहा हूँ

मेरे हिन्दू और मुसलमान भाइयो तथा बहनो, मुझे आपको यह बताते हुए बड़ी खुशी हो रही है कि अपने पत्तिकी गिरफ्तारीपर मैं जरा भी दुःखी नहीं हूँ। मैंने उनसे जेलमे खुश रहनेको कहा है और वादा किया है कि मैं उनके कामको आगे बढ़ानेके लिए अपनी लियाकत-भर पूरी कोशिश करूँगी। मुझे उम्मीद है कि हमारे हिन्दू और मुसलमान भाई, सभी लगातार काम करते रहेंगे और इस तरह स्वराज्य हासिल करेंगे। अगर आप मीलाना साहबको जल्द ही रिहा देखना चाहते हैं तो आप सबको खादी पहननी चाहिए, सभी वहनोको अपने धर्म और बतनकी खातिर रोज चरखा चलाना चाहिए। मीलाना साहबकी जगह इस्लाम और हिन्दुस्तानकी सेवा करनेके लिए बहुत सारे लोगोको आगे आना चाहिए। मैं मुसलमान भाइयोसे यह मिन्नत भी करूँगी कि 'अकारा सहायता कोष' के लिए वे अपनी सामर्थ्य-भर पूरा चन्दा दे।

### शाबाश नागपुर !

नागपुर नगरपालिकाने पूर्ण मध्य-निषेधके सवालपर जनमत संग्रह कराकर जनता-की सेवा की है उसके लिए वह बधाईकी पात्र है। मतसंग्रहका परिणाम बहुत महत्वपूर्ण है। दो हजार तीन सौ तैतालीस मतदाताओने मत दिया। इनमे से दो हजार तीन सौ बत्तीस मतदाताओने पूर्ण मध्य-निषेधके पक्षमे मत दिया। छ व्यक्तियोने

अगर-मगरके साथ मद्य-निषेधके पक्षमे मत दिया था और केवल पाँच मद्य-निषेधके खिलाफ गये। पाठकोको यह जानकर दुःख होगा कि मद्य-निषेधके खिलाफ मत देने-वाले पाँच लोगोमे से दो स्नातक थे। लेकिन यह जो एक तथ्य सामने आया है, उसे कोई दूसरे दृष्टिकोणसे देखते हुए कह सकता है कि ये दोनों स्नातक अपने विश्वासके प्रति इतने ईमानदार थे कि उन्होंने साहसपूर्वक लोकापवादका खतरा उठाकर भी अपनी अन्तरात्माके निर्देशके अनुसार मत दिया। ऐसे जनमत संग्रहके शैक्षणिक महत्वमे कोई सन्देह नहीं हो सकता। बड़ा अच्छा होता, अगर कांग्रेस कमेटीके मन्त्रीने, जिसके कहने-पर मत-संग्रह किया गया, मतदाता सूचीमे मत देने योग्य सभी लोगोके नाम दर्ज कराये होते। आशा तो यही है कि दूसरी नगरपालिकाएँ भी नागपुरके दृष्टान्तका अनुकरण करेगी।

[ अग्रेजीसे ]-

यंग इंडिया, २९-९-१९२१

## ९९. राजभक्तिसे भ्रष्ट करनेका आरोप<sup>१</sup>

कुछ समय पूर्व बम्बईके गवर्नर महोदयने लोगोको चेतावनी दी थी कि कोई इसे मजाक न समझे, मैं जो कह रहा हूँ, करके छोड़ंगा। उन्होंने कहा था कि जैसे भाषण दिये जा रहे हैं, वैसे भाषणोको अब मैं बरदाश्त करनेवाला नहीं हूँ। अली-बन्धुओ और दूसरोके सम्बन्धमे लिखी अपनी टिप्पणीमे उन्होंने अपना आशय स्पष्ट कर दिया है। अली-बन्धुओपर यह आरोप लगाया जानेवाला है कि उन्होंने सिपाहियोको राज-भक्तिसे भ्रष्ट करनेका प्रयत्न किया और राजद्रोहात्मक बातें कही। मुझे यह स्वीकार करना पड़ेगा कि मैंने कभी नहीं सोचा था कि बम्बईके गवर्नर ऐसे दयनीय अज्ञानका परिचय देगे। स्पष्ट है कि गत बारह महीनोमे भारतमे क्या-कुछ हुआ है, उसकी ओर उन्होंने ध्यान नहीं दिया। जाहिर है, कि वे नहीं जानते कि पिछले साल, सितम्बर महीनेसे ही कांग्रेसने सिपाहियोको राजभक्तिसे विमुख करनेका काम शुरू कर दिया था, केन्द्रीय खिलाफत समितिने उससे पहले यह काम शुरू कर दिया था और उससे भी पहले स्वयं मैं ऐसा करने लगा था। कारण, जिस व्यक्तित्वने यह बात सुझाई कि भारतको हर सिपाहीसे, बल्कि सरकारकी सेवामे किसी भी हैसियतसे लगे हर व्यक्तित्वसे खुलेआम ऐसा कहनेका अधिकार है कि वह सरकारके अन्यायोमे भागीदार है, वह व्यक्ति मैं ही हूँ। उसके लिए प्रशंसा या निन्दा जो मिले, मुझको ही मिलनी चाहिए। कराची कान्फ्रेंसने तो इस्लामके सन्दर्भमे कांग्रेसकी घोषणाको सिर्फ दुहराया-भर है। इस्लामकी ओरसे तो जो-कुछ कहना होगा, मुल्ला लोग ही कह सकते हैं, लेकिन हिन्दुत्व और राष्ट्रीयताकी ओरसे मैं निस्संकोच कहूँगा कि चाहे सैनिकके रूपमे हो या गैर-सैनिक अधिकारीके रूपमे, किसी भी हैसियतसे किसी भी व्यक्तित्वके लिए उस

सरकारकी चाकरी करना पाप है, जिसने भारतके मुसलमानोंके साथ धोखेबाजी की है और जो पजावमें अमानवीय व्यवहार करनेकी अपराधी है। मैंने यह बात कई मंचोंमें कितने ही सिपाहियोंकी उपस्थितिमें कही है। अगर मैंने सिपाहियोंसे अलग-अलग यह अनुरोध नहीं किया है कि वे नौकरी छोड़ दे, तो उसका कारण यह नहीं है कि मैंने वैसा अनुरोध करना नहीं चाहा, उसका कारण सिर्फ इतना ही है कि हममें उनके भरण-पोषणकी सामर्थ्य नहीं है। मैंने बिल्कुल निस्सकोच भावसे सिपाहियोंसे कहा है कि अगर आप नौकरी छोड़ देनेके बाद कांग्रेस या खिलाफतवालोंसे सहायता लिये बिना गुजारा कर सकते हों तो आपको तुरन्त नौकरी छोड़ देनी चाहिए। और मैं विश्वास दिलाता हूँ कि जिस समय भारतके हर घरमें चरखेकी स्थायी रूपसे स्थान मिल जायेगा और जब प्रत्येक भारतीय महसूस करने लगेगा कि हर व्यक्ति जब चाहे बुनाईमें सम्मानजनक ढंगसे अपनी आजीविका कमा सकता है, उसी समय मैं, गोलीसे उड़ा दिये जानेका खतरा उठाकर भी, भारतीय सिपाहियोंसे अलग-अलग और व्यक्तिगत रूपमें कहूँगा कि वे नौकरी छोड़कर चुनकर वन जायें। इसमें मैं तनिक भी आगा-पीछा नहीं करूँगा। कारण स्पष्ट है। क्या सिपाहियोंका उपयोग भारतको गुलामीमें रखनेके लिए नहीं किया गया है? चाँदपुरमें उस भयंकर रात्रिमें क्या उनका उपयोग निरीह स्त्रियों, पुरुषों और बच्चोंको स्टेशनसे निकाल बाहर करनेके लिए नहीं किया गया है? क्या उनका उपयोग मैसोपोटामियाके स्वाभिमानी अरबोंको गुलाम बनानेके लिए नहीं किया गया है? और क्या उनका उपयोग मिस्रवालोंको कुचलनेके लिए नहीं किया गया है? जिस भारतीयमें मानवताका तनिक भी लेश होगा, जिस मुसलमानमें अपने धर्मका तनिक भी अभिमान होगा, उसकी भावना अली-बन्धुओंसे भिन्न कैसे हो सकती है? इन सिपाहियोंका उपयोग कमजोर और असहाय लोगोंकी स्वतन्त्रता या उनके सम्मानकी रक्षा करनेवाले सैनिकोंके रूपमें तो कम, किरायेके कातिलोंकी तरह ज्यादा किया गया है। गवर्नर महोदयने हमसे यह कहकर कि अगर ब्रिटिश सिपाही न होते तो मलाबारमें क्या-कुछ हो गया होता, हमारी बुरीसे-बुरी भावनाको उभारा है। मैं गवर्नर महोदयको बता देना चाहूँगा कि अगर वर्तमानियाकी सगीनोंकी सहायता न मिली होती तो मलाबारके हिन्दू उस मुसीबतको ज्यादा अच्छी तरह झेल लेते, अगर ब्रिटिश हुकूमत आड़े न आई होती तो हिन्दुओं और मुसलमानोंने मिल-जुलकर मोपलोंको शान्त कर लिया होता, अगर खिलाफतका सवाल न होता तो मोपलोंने शायद कोई फसाद ही नहीं किया होता, हिन्दू लोग अपने अहिंसा-धर्मपर भरोसा करते हुए एक-एक मुसलमानको मित्र बना लेते, या नहीं तो हिन्दुओंके शौर्यकी परीक्षा ही हो गई होती। बम्बईके गवर्नर महोदयने हिन्दू-मुस्लिम विभेदको बढ़ावा देकर अपना और अपने पक्षका (दोमें से जिसका भी हो) अहित किया है, और ऐसी टिप्पणी लिखकर, जिसका अर्थ यह लगाया जाता है कि हिन्दू लोग बिल्कुल असहाय प्राणी हैं, जिनमें अपने घर-वार या धर्मकी रक्षा करनेकी सामर्थ्य नहीं है या उनके लिए उनमें मर मिटनेका साहस नहीं है, हिन्दुओंका अपमान किया है। लेकिन अगर गवर्नर महोदयका कहना ही ठीक हो तो हिन्दू लोग जितनी जल्दी इस दुनियासे मिट

जाये, मानवताके लिए उतना ही अच्छा होगा। लेकिन मैं गवर्नर महोदयको यह याद दिला देना चाहता हूँ कि आज ब्रिटिश शासनको भारतीय लोग पीरूपहीन लगते हैं, जो अपने आपको डाकू-लुटेरोसे नहीं बचा सकते, चाहे वे लुटेरे मोपला मुसलमान हो या आराके हिन्दू, तो यह कहकर उन्होंने ब्रिटिश शासनकी सबसे बड़ी निन्दा की है।

गवर्नर महोदयने अली-बन्धुओको राजद्रोही कहा है। यह बात राजभक्तिमें खलल डालनेकी बातसे जरा कम आपत्तिजनक है। कारण, उन्हें मालूम होना चाहिए कि राजद्रोह कांग्रेसका धर्म हो गया है। हर असहयोगी कानून द्वारा स्थापित इस सरकारके विरुद्ध अराजभक्तिका प्रचार करनेके लिए प्रतिज्ञाबद्ध है। असहयोग यद्यपि एक धार्मिक और विशुद्ध रूपसे नैतिक आन्दोलन है, फिर भी इसका सोचा-समझा हुआ उद्देश्य सरकारको उखाड़ फेंकना है, और इसलिए भारतीय दण्ड-संहिताके अनुसार यह कानूनी तौरपर एक राजद्रोहात्मक आन्दोलन है। लेकिन यह कोई नई बात नहीं है। लॉर्ड चेम्सफोर्ड इसे जानते थे। लॉर्ड रीडिंग भी जानते थे। अतः यह समझमें आने लायक बात नहीं है कि बम्बईके गवर्नर महोदय इसे नहीं जानते हो। लेकिन सभीने यह स्वीकार किया था कि जबतक यह आन्दोलन अहिंसात्मक रास्तेसे चलता है, इसमें कोई दखल नहीं दिया जायेगा।

लेकिन अब यह कहा जा सकता है कि सरकारको जब लगे कि एक प्रणालीके रूपमें उसके अस्तित्वपर ही इस आन्दोलनसे खतरा आ पड़ा है, तब उसे अपनी नीति बदलनेका अधिकार है, उसके अधिकारसे मैं इनकार नहीं करता। मुझे आपत्ति गवर्नर महोदयकी टिप्पणीपर है, क्योंकि उसकी शब्दावली ऐसी है जिससे नासमझ जनता यह समझ सकती है कि सिपाहियोंकी राजभक्तिमें खलल डालकर और राजद्रोह करके अली-बन्धुओने ऐसे नये अपराध किये हैं जो गवर्नर महोदयके ध्यानमें पहले-पहल लाये गये हैं।

जो भी हो, कांग्रेस और खिलाफतके कार्यकर्त्ताओका कर्त्तव्य स्पष्ट है। हम सरकारसे कोई रियायत नहीं माँगते, न हमें इसकी आशा है। हमने यह वचन भी तो नहीं माँगा था कि जबतक हम अहिंसापर डटे रहेंगे, हमें जेल नहीं भेजा जायेगा। सो अब अगर हमें राजद्रोहके कारण जेल भेजा जाये तो हमें शिकायत भी नहीं करनी चाहिए। इसलिए हमारे आत्मसम्मान और हमारी प्रतिज्ञाका तकाजा है कि हम शान्त, निरुद्विग्न और अहिंसक बने रहें। हमें जिस रास्तेपर चलना है, वह निर्धारित कर दिया गया है। हम सैकड़ों हजारों मचोपर खड़े होकर सिपाहियोंके बारेमें अली-बन्धुओकी बातें दुहरायेगें, और जबतक सरकार हमें गिरफ्तार नहीं कर लेती, हम खुलेआम और सगठित ढंगसे अराजभक्तिका प्रचार करते रहेंगे। और हम यह कार्य क्रुद्ध होकर प्रतिशोधकी भावनासे नहीं, बल्कि अपना धर्म मानकर करते हैं। जैसे अलीबन्धु खादी पहनते हैं वैसे ही हमें भी खादी पहननी चाहिए और स्वदेशीका सन्देश लोगोंके बीच फैलाना चाहिए, मुसलमानोंको स्मर्ना-सहायता कोष और अकारा-कोषके लिए चन्दा जमा करना चाहिए। हमें अली-बन्धुओकी ही तरह स्वराज्य प्राप्त करने तथा खिलाफत और पंजावके साथ किये गये अन्यायोंके परिशोधनके लिए स्वदेशी तथा अहिंसाका प्रचार करना चाहिए।

सकट अब हमारे सिरपर लगभग आ पहुँचा है। जो रोगी सकटको झेल लेता है, उसका कल्याण होता है। अगर हम एक ओर खतरेके सामने चट्टानकी तरह अडिग डटे रहते हैं और दूसरी ओर अधिकसे-अधिक आत्मसयमसे काम लेते हैं तो निश्चित है कि हम इसी वर्ष अपने लक्ष्यको पा लेंगे।

[ अंग्रेजी ]

यग इडिया, २९-९-१९२१

## १००. भाषण : वेल्लारीमें

१ अक्तूबर, १९२१

मानपत्र पढे जा चुकनेके बाद, महात्माजीने हिन्दीमें उनका उत्तर दिया। उन्होंने खिलाफत समिति द्वारा कोई मानपत्र न दिये जानेपर खेद प्रकट किया। उन्होंने कहा, मैं नहीं जानता कि यहाँ कोई खिलाफत-समिति है भी या नहीं। यदि यहाँ कोई खिलाफत समिति है तो उसका मानपत्र न देना खेदजनक है। उन्होंने कहा . मुझे वेल्लारीसे अनेक पत्र मिले हैं जिनमें कहा गया है कि वहाँ वकीलो, नगरपालिकाके सदस्यो, हिन्दुओ और मुसलमानोमें मतभेद है। जबतक एकता और शान्ति नहीं होती, तबतक कांग्रेसका काम आगे नहीं बढ़ सकता। इसलिए मेरा आपसे अनुरोध है कि आप सब अपने-अपने मतभेद मिटा दें और एक हो जायें। आन्ध्र और कर्नाटकके प्रश्नपर जो मतभेद है, उनके सम्बन्धमें उन्होंने कहा कि यह प्रश्न स्वराज्य मिलनेपर हाथमें लिया जा सकता है। उन्होंने लोगोसे चरखा चलाने और खादी तैयार करनेकी अपील की। उन्होंने वेल्लारी जिलेमें वकालत बन्द करनेके सम्बन्धमें लोगोकी बहुत कम, लगभग नहींके धरावर प्रतिक्रिया होनेपर खेद प्रकट किया। उन्होंने अन्तमें कहा आधी रात हो जानेपर भी इतने लोग यहाँ आय हैं और मेरे स्वागतमें सम्मिलित हुए हैं, इसके लिए मैं आपको धन्यवाद देता हूँ।

[ अंग्रेजीसे ]

हिन्दू, ३-१०-१९२१

## १०१. मेरी लँगोटी

मैंने अपने जीवनमें जो भी परिवर्तन किये हैं, सभी किसी-न-किसी महान प्रसंगको लेकर ही किये हैं। और ये परिवर्तन मैंने इतना सोच-विचार कर किये हैं कि बादमें मुझे शायद ही पछताना पडा हो। फिर, ऐसे परिवर्तन मैंने तभी किये हैं जब उन्हें किये बिना मैं रह ही नहीं सकता था। ऐसा ही एक परिवर्तन मदुरामे मैंने अपनी पोशाकके बारेमें किया।

इसका विचार मेरे मनमें पहले दारिसालमें आया। खुलनाके अकाल-पीड़ितोंकी ओरसे जब ताना मारते हुए मुझसे कहा गया कि उधर वहाँके लोग अन्न-वस्त्रके अभावमें मर रहे हैं और इधर आप कपड़ोंकी होली जला रहे हैं, तो मुझे लगा कि एक लँगोटीसे ही मुझे सन्तोष करना चाहिए और अपना कुरता तथा धोती [खुलनाके लोगोंके लिए] डा० रायको भेज देने चाहिए। किन्तु मैंने उस भावावेशपर नियन्त्रण कर लिया। कारण, उसमें अहंकारका भाव था। मैं जानता था कि उस तानेमें कोई सचाई नहीं है। खुलनाके लोगोंको मदद दी जा रही थी और एक ही जमींदारमें उनके दुःखके निवारणकी पूरी सामर्थ्य थी। इसलिए मेरा कुछ करना जरूरी नहीं था।

दूसरा प्रसंग तब आया जब मेरे साथी मुहम्मद अली मेरे ही सामने गिरफ्तार कर लिये गये। उनकी गिरफ्तारीके बाद तुरन्त मैं सभामें गया। उसी समय कुरता और टोपी उतार देनेका इरादा किया। लेकिन फिर ऐसा सोचकर कि इसमें दिखावटी-पनका दोष आ जायेगा, मैंने इस बार भी अपने भावावेशपर नियन्त्रण कर लिया।

तीसरा प्रसंग मद्रास-यात्राके दौरान आया। लोग मुझसे कहने लगे कि हमारे पास तो पर्याप्त खादी ही नहीं है। और खादी मिलती है तो खरीदनेको पैसा नहीं है। “मजदूर लोग अगर अपने विदेशी कपड़ोंकी होली जला दे तो फिर वे खादी लाये कहाँसे?” यह बात मेरे हृदयमें घर कर गई। इस दलीलमें मुझे सत्यका आभास मिला। “गरीब लोग क्या करें?” — इस विचारसे मैं आकुल हो उठा। अपना दुःख मैंने मौलाना आजाद सोबानी, श्री राजगोपालाचारी, डा० राजन आदिको सुनाया और बताया कि अब मुझे सिर्फ एक लँगोटी पहनकर ही रहना चाहिए। मौलाना साहबने मेरा दुःख समझा। उन्हें मेरा विचार बहुत पसन्द आया। दूसरे साथी चिन्तित हो उठे। उन्हें लगा कि इतने बड़े परिवर्तनसे तो लोगोंमें घबराहट छा जायेगी। कुछ लोग इसे समझ नहीं पायेंगे, कुछ लोग मुझे पागल मानने लगेंगे, और मेरा अनुकरण करना सभीको असम्भव नहीं तो कठिन अवश्य लगेगा।

मैं चार दिनोतक इन विचारोंका मथन करता रहा और दलीलोंपर गौर करता रहा। अपने भाषणोंमें लोगोंसे कहने लगा कि अगर आपको खादी न मिले तो आप सिर्फ लँगोटी पहनकर ही रहिए, किन्तु विदेशी कपड़ोंको तो उतार ही फेंकिए। लेकिन ऐसा कहते हुए मुझे बड़ा सकोच होता था। जबतक मैं धोती-कुरता वगैरह पहन रहा था तबतक मेरी इस बातमें कोई जोर नहीं आ सकता था।

फिर, मद्रासमें मैंने स्वदेशीका जो अभाव देखा उससे भी मुझे अकुलाहट हुई। लोगोमें प्रेम बहुत देखा, लेकिन वह प्रेम मुझे छूँछा लगा।

मैं फिर परेशान हो उठा, फिर साथियोसे चर्चा की। उनके पास कोई नई दलील तो थी नहीं। इस बीच सितम्बरका अन्त निकट दिखने लगा। इस महीनेके अन्ततक बहिष्कारका कार्यक्रम तो पूरा होना ही चाहिए—यह कैसे हो? या मैं इसके लिए क्या करूँ?

ऐसा सोचते हुए हम २२ तारीखको मदुरा पहुँचे। मैंने निश्चय कर लिया और इस कठिनाईका यह हल निकाला कि कमसे-कम अक्तूबरके अन्ततक तो मैं सिर्फ लँगोटी पहनकर ही रहूँगा। दूसरे दिन, प्रातःकाल मदुरामें बुनकरोकी सभा थी। उसमें मैं मात्र एक लँगोटी ही पहन कर उपस्थित हुआ। आज यह तीसरी रात है।

मौलाना साहबको तो यह बात इतनी पसन्द आई है कि उन्होंने भी अपनी पोशाकमें, शरीरके मुताबिक जितना सम्भव था, उतना परिवर्तन कर लिया है। पाजामेकी जगह एक छोटी लुगी धारण की है और कुहनीतक के आस्तीनका कुरता पहना है। नमाज पढ़ते समय सिरपर कुछ होना जरूरी है, इसलिए वे सिर्फ उसी समय टोपी पहनते हैं।

दूसरे सभी साथी शान्त हैं। मद्रासके आम लोग इस परिवर्तनको आश्चर्यसे देख रहे हैं।

लेकिन अगर सारा भारत मुझे पागल कहे तो उससे क्या? अथवा हमारे साथी मेरा अनुकरण न करे तो भी इस बातसे क्या फर्क पड़ता है? यह काम मैंने साथियोंके अनुकरण करनेके लिए तो किया नहीं है। इसका उद्देश्य सिर्फ जनसाधारणको धीरजका रास्ता दिखाना है, और अपना रास्ता साफ करना है। अगर मैं खुद लँगोटी पहनकर न रहूँ तो दूसरोसे ऐसा करनेको कैसे कह सकता हूँ? भारतमें लाखों लोग नंगे घूमते हैं। फिर यहाँ मुझे क्या करना चाहिए? जो भी हो, सवा महीने लँगोटी मात्र पहनकर रहनेका अनुभव क्यों न प्राप्त करूँ? मैंने अपने वश-भर कुछ उठा नहीं रखा, इतना सन्तोष तो प्राप्त करूँ?

ऐसा सोचकर मैंने यह कदम उठाया है। मेरे ऊपरसे तो बोझा उतर गया है। यहाँकी आबोहवामें वर्षके आठ महीने कुरता वगैरह पहननेकी तो जरूरत ही नहीं लगती। उसमें भी मद्रासके वारेमें तो हम कह सकते हैं कि यहाँ बारहो महीनोमें कभी सर्दीका मौसम आता ही नहीं। और मद्रासमें प्रतिष्ठित लोग भी धोतीके अलावा और कपड़ा बहुत कम पहनते हैं।

भारतके करोड़ों किसानोकी पोशाक तो लँगोटी ही है। वे इससे कुछ अधिक नहीं पहनते, ऐसा मैंने सब जगह देखा है।

यह सब मैं सिर्फ इसी इच्छासे लिख रहा हूँ कि पाठक मेरे मनका ताप समझे। मैं ऐसा नहीं चाहता कि मेरे साथी अथवा पाठकगण सिर्फ लँगोटी ही पहन कर रहे। लेकिन यह अवश्य चाहता हूँ कि वे सब विदेशी कपड़ेके बहिष्कारका पूरा अर्थ

समझे और वहिष्कार तथा खादीके उत्पादनके लिए उनसे जितना बन पड़े करे। वे समझे कि स्वदेशी ही सर्वस्व है।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, २-१०-१९२१

## १०२. बहनोसे

[ २ अक्तूबर, १९२१ ]

प्यारी बहनो,

मैं यह विचार कर रहा हूँ कि आज अपने जन्म-दिवसपर मैं आपको क्या सन्देश भेजूँ। मेरे जन्मदिवससे आप बहनोका क्या सम्बन्ध हो सकता है? मुझे भारतकी स्त्रियाँ क्यों जानती हैं? इस प्रश्नपर विचार करता हूँ तब मुझे लगता है कि वे मुझे, उनके प्रति मेरे प्रेमके कारण जानती हैं। वे यह बात जानती हैं कि मुझे स्त्रियोंकी शील-रक्षा प्यारी लगती है और मैंने उन्हें उसका सबसे आसान और अच्छा उपाय बताया है। यह उपाय स्वदेशी है। स्वदेशी धर्मका पालन करनेमें जितनी सहायता स्त्रियाँ कर सकती हैं उतनी पुरुष नहीं कर सकते। जिस समय भारतकी पुत्रियाँ सूत कातकर अपना और दूसरोका शरीर ढका करती थी उस समय भारत चाहे निर्धन रहा हो, किन्तु वह आजकी तरह बिल्कुल कगाल न था। उस समय भारतीय स्त्रियाँ अपने सतीत्वकी रक्षा जैसे कर सकती थी वैसे आज नहीं कर सकती, यह मैं देख सकता हूँ। इसलिए इसी बातको मैं बहनोके सामने आज फिर रखता हूँ।

आप सब बहने नित्य कमसे-कम एक घंटा सूत अवश्य काते। सब बहने सादगीसे रहना अपना धर्म समझे और उसीको अपना श्रृंगार माने एवं कन्याएँ जो सूत काते उसीसे बनाये गये कपड़ोको पवित्र माने और उसीसे अपने अंग ढके।

मैं इसीमें भारतके लिए स्वराज्य देखता हूँ और चाहता हूँ कि इसी तरह बहने भी देखे।

यदि हम किसी मनुष्यके प्रति अपना सम्मान और प्रेम प्रकट करना चाहते हैं तो उसका सर्वोत्तम उपाय यह है कि हम नित्य उसका अनुकरण करें।

मैं भारतसे जो-कुछ माँग रहा हूँ उसका उद्देश्य केवल एक ही है, और वह यह है कि भारतमें सत्ययुग आ जाये।

हमें भारतमें जो काम करने हैं उनमें स्त्रियोंकी शिक्षाका काम पहला है। यदि हम स्त्रियोंको शिक्षा दे तो वे अपने शील-सम्मानकी रक्षा कर सकती हैं। इस तरहकी शिक्षा देनेके लिए बड़ी विद्वत्ता की नहीं, केवल चरित्रकी जरूरत है।

आज आपने मेरे प्रति जो प्रेम प्रकट किया है उसके आधारपर मैं अब आपसे यह प्रार्थना करता हूँ कि आप मेरे ऊपर ऐसा प्रेम भी प्रकट करें जिससे यहाँ आप फिर सत्ययुग ला सकें। भारत अवश्य ही अपनी रक्षा स्वयं कर सकता है। यदि हम

अपने देशमें बनाये गये कपड़ेका ही व्यवहार करेंगे तो यह निश्चय है कि हम कुछ ही दिनोंमें अपने देशकी सुरक्षाकी व्यवस्था कर लेंगे। इसीलिए मैं चरखेके प्रचारका उद्योग कर रहा हूँ। चरखा चलानेसे स्त्रियोंके शीलकी रक्षा होती है। इसके अतिरिक्त और कोई ऐसा धन्धा नहीं है जिसे करोड़ों वहने घर बैठे-बैठे कर सकें और उसमें अपने अवकाशके समयका उपयोग कर सकें। सूत कातनेमें कोई अधिक ज्ञान की भी जरूरत नहीं है। भारतके लोगोको स्वावलम्बी बनना सीखना चाहिए। जब भारतमें वीर स्त्री-पुरुष पैदा होंगे तभी हम स्वावलम्बी हो सकेंगे। हमें सत्याग्रहकी वीरता दिखानी है। इसमें शस्त्रकी वीरताकी अपेक्षा अधिक वीरताकी आवश्यकता होती है। यदि हममें यह वीरता आ जाये तो हम स्वतन्त्र हो ही जायें। इससे आप बाहर जानेवाले करोड़ों रूप्योको भारतमें ही बचा सकती हैं और अपनी वहनोकी रक्षा भी कर सकती हैं।

मैंने आपसे जो प्रार्थना की है यदि वह आपको उचित लगती हो तो आप अपने देशके लिए निम्न कार्य करनेके लिए तैयार हो जायें

१ आप गरीब लोगोमें घूमें और जहाँ अन्न-वस्त्रका कष्ट देखें वहाँ उनमें चरखा दाखिल करें, उनकी भुखमरीको दूर करें और उन्हें स्वावलम्बी बनायें।

२ जहाँ-जहाँ गन्दगी हो, रोगग्रस्त स्त्री-वच्चे हों, जहाँ लोग हीन दशामें दिखाई दें वहाँ आप लोगोको ऐसे साधन दें जिनसे वे समयमें रहकर स्वच्छ, स्वस्थ और शुद्ध जीवन बिता सकें और इस तरह आप उन्हें उनकी मौजूदा स्थितिका ठीक भान करायें।

३ जहाँ-जहाँ ज्ञान-प्रचारकी आवश्यकता हो या लोगोमें ज्ञान प्राप्तिकी अभिलाषा हो वहाँ आप उनको ज्ञान देनेके जरूरी साधन जुटायें और स्वयं भी उनमें ज्ञान-प्रचारका प्रयत्न करें।

इन कार्योंको करनेके लिए पहले आत्मशुद्धि, आत्मविकास, सबके प्रति भगिनी-भाव और विनयशीलताकी आवश्यकता है।

यदि भगिनी समाज<sup>१</sup> इन कार्योंको करनेका निश्चय कर ले तो उसके सम्मुख कार्यका बहुत ही सुन्दर और फलदायी क्षेत्र पड़ा हुआ है। यह कार्यक्षेत्र इतना विस्तीर्ण है कि यदि उसमें ठोस कार्य किया जायें तो इससे अधिक बड़ी प्रवृत्ति उसके सम्मुख कोई दूसरी नहीं हो सकती और इससे आप “होमरूल” शब्दका उच्चारण किये बिना ही उसकी भारी सेवा कर सकती हैं। जब छापेखाने नहीं थे, भाषण देनेकी सुविधा भी कम थी, जब हम आजकी तरह २४ घंटेमें हजार मीलके बजाय २४ मीलकी यात्रा भी मुश्किलसे कर सकते थे तब अपने विचारोके प्रचारका एक ही मुख्य साधन माना जाता था — यह साधन था अपना आचरण। कहा जाता है कि उसका असर बहुत अधिक होता था। आज तो हम वायुके वेगसे चलते हैं, व्याख्यान देते हैं, लेख लिखते हैं तिसपर भी हम जो-कुछ सोचते हैं उसपर लोगोको अमल करानेमें असमर्थ रहते हैं। हर दिशासे लगभग निराशाका स्वर सुनाई देता है। मुझे तो लगता है कि पहलेकी

तरह आज भी अपने कार्यके द्वारा लोगोपर हम जितना प्रभाव डाल सकते हैं उतना भाषणो और लेखोसे नहीं डाल सकते। यह समाज मुख्यतः मौन रहकर कार्य करे ऐसी आपसे मेरी नम्र प्रार्थना है।

हम इतनी सारी पुस्तके पढते हैं किन्तु जो-कुछ पढते हैं उसमें से कोई बात आचरणमें नहीं लाते तो सारा पढना व्यर्थ है। इसलिए ढेरकी-ढेर पुस्तके पढनेकी बजाय आप थोडा पढे और उसको अपने आचरणमें लानेका प्रयत्न करे।

ससारमें शास्त्र अनेक हैं। मैं उन सबके नाम गिनाना नहीं चाहता किन्तु यह माननेमें कोई हानि नहीं है कि आप किसी शास्त्रके जितने अंशको अपने आचरणमें उतारती हैं, आपने उस शास्त्रका उतना ही रहस्य प्राप्त किया है।

हम बहुत-सी प्रतिज्ञाएँ करते हैं, किन्तु उनका पालन करनेका ध्यान नहीं रखते, यह उचित नहीं है। हम जो भी प्रतिज्ञा करे हमें उसका पालन सचाईसे करना चाहिए। चाहे हमें अपने प्राणोका त्याग करना पड़े किन्तु हमें अपनी प्रतिज्ञाका भंग नहीं करना चाहिए।

आप अपने जीवनको आदर्शमय बनाये। रोममें तो आदर्श बदल गये हैं। परन्तु अभी भारतमें अपने आदर्श नहीं भुलाये हैं। हम हिन्दू हो चाहे मुसलमान, सभी अपने पूर्वजोके उत्तराधिकारी हैं। और हम अपने इस उत्तराधिकारकी रक्षा तभी कर सकेंगे जब हम जीवनके आदर्शोको सतत अपने लक्ष्यमें रखे। हमारे पूर्वजोमें सात्विक प्रवृत्ति प्रधान होती थी, किन्तु आज तो वह नष्ट हो गई जान पडती है। जिधर देखते हैं उधर ही लोगोके जीवनमें दम्भ दिखाई देता है। सभी लोग व्यवहारमें पग-पगपर असत्य बोलने लगे हैं। हमें अपना यह दोष दूर करना चाहिए और अपना जीवन सत्यमय बनाना चाहिए।

आपका विनीत भाई,  
मोहनदास करमचन्द गांधी

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ६-१०-१९२१

## १०३. धर्म या अधर्म ?

कभी-कभी तो ऐसे लोग भी टेढ़-मेढ़े सवाल पूछ बैठते हैं और अपने कड़वे अनुभव पेश करते हैं जो इस युद्धमें हमारी सफलता चाहते हैं और जो असहयोगके भी कायल हैं। ऐसे सवाल मुझे चौंका देते हैं, पर साथ ही सावधान भी कर देते हैं। अपने एक मित्रके ऐसे एक पत्रका सार नीचे देता हूँ। उन्होंने यह पत्र बड़े प्रेमके साथ लिखा है। ये देशके हितचिन्तक हैं और वीर हैं। धर्म उन्हें प्रिय है। साथ ही, उन्हें मनुष्यके स्वभावका विस्तृत अनुभव है। उनके पत्रका आशय जितना मुझे याद रह गया है, अपनी भाषामें देता हूँ—

“आपकी नीयतके विषयमें तो किसीको जरा भी शक नहीं। आपके साधन भी निर्दोष हैं। परन्तु विद्यार्थियोंसे जो आपने स्कूल-कालेज छुड़वाये हैं, यह काम क्या आपको ठीक एवं सराहनीय मालूम होता है ? क्या इसका नतीजा बुरा नहीं होगा ? मैं तो आज ही देख रहा हूँ कि इसका बुरा असर हुआ है। आजादीका सबक सिखानेसे उनका जी घर-बारकी तरफसे उचट गया है और माँ-बापके प्रति लडकोका आदरभाव कम हो गया दिखाई देता है। स्वराज्य तो मिले लेकिन मर्यादा-धर्मका लोप हो जाये तो ऐसा स्वराज्य किस कामका ? भला बच्चेको चरखा कातना कहीं शोभा देता है ? हाँ, बड़े हो जानेपर वे जो जी चाहे सो करते रहे। यदि लडके माँ-बापके साथ गुस्ताखीसे पेश आते हैं तो वे धर्म-भ्रष्ट हुए बिना तो रह ही नहीं सकते।

“असहयोगियोंके प्रति आपका अच्छा खयाल होना तो स्वाभाविक ही है। पर कहीं इसमें आपको भ्रम तो नहीं हो रहा है ? क्या आपको यह विश्वास है कि सब लोग आपके ही जैसे हैं ? मुझे तो यह दिखाई देता है कि इनमें बहुतेरे लोग ढोंगी हैं, मतलबी और घमण्डी हैं। अगर भले-भले आदमियोंको खोकर आप उच्छृंखल लोगोंको अपने साथ लिये हुए हो तो क्या आप यह पसन्द करेंगे ? काश, मैं आपको अपनी आँखें दे सकता और यह दिखा सकता कि दुनियाकी तमाम सफेद चीजे दूध नहीं होती।

“आपकी विजय कामनासे प्रेरित होकर ही मैंने यह शका की है और आपका समय लिया है।”

लेखकने अपने पत्रमें जितनी सरलता और सभ्यतासे काम लिया है उसे मैं यहाँ पूरी तरह प्रकट नहीं कर सका हूँ। उन्होंने महज प्रेमवश होकर ही यह पत्र लिखा है। और ऐसे पत्र मुझे हमेशा इस पसोपेशमें डाल देते हैं कि कहीं सचमुच मर्यादाका लोप तो नहीं हो रहा है ?

मुमकिन है, कुछ लडके गुस्ताख हो गये हों। जब ‘गीता’के नामपर बम फेंके गये हैं तब मेरे वचनोंका अनर्थ हो, तो इसमें अचम्भेकी क्या बात है ? पर मुझे तो यकीन है कि स्कूल-कालेजोंके बहिष्कारके इस आन्दोलनका फल, समष्टि रूपसे अच्छा ही हुआ है। विचार तो अच्छा ही था। मुझे इस बातका पूरा निश्चय है कि इस

राक्षसी राज्यके स्कूलोमे पढना पाप है। सोलह सालसे कमके लडकोके लिए तो यह बात थी ही नहीं, और मेरी धारणा है कि सोलह सालसे ऊपरकी उम्रके युवकमे निर्णयशक्ति जागृत हो जाती है।

एक और भी खयाल मेरे दिमागमे चक्कर मारा करता है। क्या आजकल माँ-बाप यह समझते हैं कि उनका धर्म क्या है? भला जहाँ माँ-बाप खुद ही पतित हो वहाँ लडकोका धर्म क्या होगा? जहाँ खुद माँ-बाप ही व्यभिचारी हो और दुर्व्यसनी हो तो भला उनके जवान लडके-लडकियोको क्या करना चाहिए? गुलामोके लडके किस रास्तेपर चले?

ऐसे विषयोमे मर्यादा-शास्त्रका एकांगी अर्थ करनेसे सिवा विषम परिणामके और क्या हाथ आ सकता है? घूसखोर माँ-बापकी औलादको घूसके पैसेपर अपना निर्वाह करना चाहिए या उसका त्याग? मान लीजिए कि हिन्दू माँ-बाप अपना धर्म छोड़ दें तो क्या उनके लडकोको भी अपना धर्म छोड़ देना चाहिए?

इस जमानेमे हमे जिस प्रकार राजभक्तिकी एक सीमा बाँधनी पडती है उसी प्रकार पितृभक्तिकी भी हद बाँध देनेपर ही काम चल सकता है।

जहाँ राजा व्यभिचारी हो, जहाँ राजा प्रजाको पीडित करता हो, जहाँ वह प्रजाके धन-सम्पत्तिपर तरह-तरहके भोगविलास करता हो, रक्षकके गुणको छोडकर भक्षक हो जाता हो, वहाँ राजभक्ति अगर पाप न मानी जाये तो फिर पुण्य ही पाप हो जायेगा। राजभक्ति तो रामभक्तिको ही कह सकते हैं, रावण-भक्तिको कदापि नहीं। हाँ, दशरथ वन जानेकी आज्ञा दे और राम खुशीसे जाये, यह तो सुसगत है, परन्तु हिरण्यकशिपु अपनी गद्दी दे और प्रह्लाद उसपर बैठ जाये तो धर्मका लोप ही होगा।

बापके कुँएमे तैरना तो चाहिए, पर डूब मरना तो न चाहिए।

इस सग्राममे युवकोको स्वच्छन्दताका पाठ नहीं पढाया गया है। जिन युवकोको मर्यादाका ज्ञान है, जो दुखोको सहन कर सकते हैं सिर्फ उन्हीको यह कहा गया था कि इस ज्ञानके मिलते हुए भी तुम सरकारी स्कूल-कालेज छोड़ दो। ऐसे लडके भी बहुत हैं जो अपने माँ-बापको खुश रखनेके लिए ही सरकारी मदरसोमे पड़े हुए हैं। अपने माँ-बापकी इच्छाको अमान्य करके निकलनेवालोकी सख्या तो कम ही है और उनमे भी ऐसे लडकोकी सख्या तो और भी कम है जो बादमे स्वेच्छाचारी हो गये हैं।

अपनी अन्तरात्माके नामपर स्वच्छन्दताकी उपासना करनेवाले वीरोकी इस दुनियामे कोई कमी नहीं है। वे तो धर्मको बट्टा लगायेगे ही। परन्तु इससे क्या हमे अन्तरात्माका नाम लेते हुए डरना चाहिए? मुझे इस बातमे जरा भी सन्देह नहीं है कि वालकोको चरखा सौपकर मैंने जनताकी बड़ी भारी सेवा की है। इसे तो मैं एक नित्य कर्त्तव्य मानता हूँ। हमने तो वालकोको केवल बौद्धिक शिक्षण देकर उनके साथ अत्याचार किया है। शरीरके लालन-पालनमे ही हमारा बहुत-सा समय जाता है। तब उसके पोषणके साधनोकी तालीम भी हमे देनी ही चाहिए। इस तालीमकी अवहेलना करके हमने बड़ा पाप किया है। देग अब उसी हालतमे सुखी होगा जब हम फिरसे वैसी शिक्षा देने लगेंगे। औद्योगिक शिक्षा देना हमारा कर्त्तव्य है। और चरखेके द्वारा यह शिक्षा देनेसे हमारे कई काम बन जायेंगे।



लगोटीमें

# YOUNG INDIA

WEEKLY

Samvat 1977 Ashwin Sudi 5th]

Edited by M K GANDHI

[4th Sefar 1340 Hijri

VOL. III No. 40

AHMEDABAD, THURSDAY, OCTOBER 11th, 1921

{ 1000 PAGES

## A MANIFESTO.

In view of the prosecution of the Ali Brothers and others for the reasons stated in the Government of Bombay Communiqué dated the 1st September 1921, we, the undersigned speaking in our individual capacity, desire to state that it is the inherent right of every one to express his opinion without restraint about the propriety of citizens offering their services to, or remaining in the employ of, the Government whether in the civil or the military department.

We, the undersigned, state it as our opinion, that it is contrary to national dignity for any Indian to serve as a civilian, and more especially as a soldier, under a system of Government, which has brought about India's economic, moral and political degradation and which has used the soldier and the police for quelling national aspirations, as, for instance, at the time of the Rowlett Act agitation and has also used the soldiers for crushing the liberty of the Arabs, the Egyptians, the Turks and other nations who have done no harm to India.

We are also of opinion, that it is the duty of every Indian soldier and civilian to sever his connection with the Government and find some other means of livelihood.

M K Gandhi	Krishnan Nilakanth Bejjani
Abul Kalam Azad (Calcutta)	C Rajgopalachari (Madras)
Ajmal Khan (Delhi)	Konda Venkateswara Rao (Guntur)
Lajpatrai (Lahore)	G Harisvottam Rao (Guntur)
Motilal Nehru (Allahabad)	Anasuya Sarabhai
Sarojini Naidu (Bombay)	Jitendarlal Banerji
Abbas Tayyabji	Mushter Husen Kidwai (Delhi)
M C Kelkar	Shyamra Sundara Chakravarti (Calcutta)
V J Patel	Ranendra Prasad (Patna)
Vallabhbhai J Patel (Ahmedabad)	Mad Solanki (Lucknow)
M R Jayakar (Bombay)	Hazrat Ali Khan (Cawnpore)
D V Gokhale (Poona)	Mahadeo Haribhai Desai
S G Banner	Barjora Framji Bharucha
Jawahirlal Nehru (Allahabad)	Yakub Hasan
Gangadhar B Deshpande (Belgaon)	B S Munje (Nagpur)
Lakshmi Das Terai	Jeramdas Dolatiani
Umar Sobhani	M R Cholkar (Nagpur)
Jemnabai Bai	A V Dastane (Bhuzar)
M S Anand (Calcutta)	Ahmedjahan Sidick Khatir (Bombay)
E Sokes (Coimbatore)	Gadgaonkar Ramchandra Rao (Aundha)
M Anand (Delhi)	D S Vajpayrao (Lahore)
Khalicuzzaman (Lahore)	B L Subramanyam (Arcot)
K M Abdul Gafur (Delhi)	Muhammad Haji Jannatullah Chhotani
Abdul Bari (Lucknow)	

यंग इंडिया -- मुखपृष्ठ

(६-१०-१९२१)

इन मित्र महाशयकी दूसरी शकासे चित्त चिन्तित हो जाता है। यह सच है कि इस धार्मिक युद्धमें अगर पाखण्ड अपनी जड़ जमा ले तो धर्म कलकित होगा और जनताकी भी हानि होगी। अगर ऐसा हुआ तो फिर लोग या तो धर्मके नामसे कोसो दूर भागेंगे या धर्मान्धताको ही धर्म मानकर बैठ रहेंगे।

मैं यह जरूर मानता हूँ कि इस आन्दोलनमें बहुतेरा पाखण्ड घुस गया होगा। मैं यह भी जानता हूँ कि कुछ पाखण्डी लोग असहयोगके नामपर अपना स्वार्थ साधनेके लिए निकल पड़े हैं, पर फिर भी मेरा यह विश्वास है कि इस आन्दोलनमें पाखण्डने प्रधान पद ग्रहण नहीं किया है। अगर पाखण्ड प्रधान पद ले ले तो हमारी स्थिति आजसे भी अधिक खराब हो जायेगी क्योंकि उससे हमारी भीखताको पोषण मिलेगा। जहाँ डर है वही दम्भके लिए गुजाइश है। पापकी जोखिम उठानेसे डरनेवाला पापी पुण्यवानका वेश बनाकर रहता है और दूना पाप कमाता है। अपनी नास्तिकताको छिपानेके लिए, अपना पेट पालनेके लिए लम्बा तिलक लगाता है और उतना चन्दन नष्ट करता है, इतना ही नहीं, पापमें ओर भी वृद्धि करता है। ऐसे लोग इस आन्दोलनमें प्रवेश न कर सके इसके लिए एक मनुष्य जितने प्रयत्न कर सकता है, उतने मैं समझता हूँ, किये गये हैं, और इसीलिए मैंने अपनी आखिरी स्वतन्त्रता कायम रख छोड़ी है। जब मैं देखूंगा कि अरे, अब तो चारो और ढोंग-ही-ढोंग है तभी मैं इस आन्दोलनसे जी छोड़कर भाग निकलूंगा, क्योंकि पाखण्डी मनुष्य असहयोगी नहीं होता और मैं तो असहयोगियोंका दास हूँ।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, २-१०-१९२१

## १०४. टिप्पणियाँ

### मद्रासी

मुझे अपनी मद्रासकी यात्रासे कुछ निराशा-सी हुई है। मुझे मद्रासियोंसे बहुत प्रेम है। मुझे दक्षिण आफ्रिकामें उनका जो मीठा अनुभव हुआ उसको मैं भुला नहीं सकता। उनमें मुझे कष्ट महनका सामर्थ्य बहुत दिखाई दिया। किन्तु स्वदेशीके प्रचारमें मद्रास पिछड़ गया है। मुझे मद्रासकी स्त्रियोंमें स्वदेशीका प्रचार बहुत कम दिखाई दिया। फिर भी यदि मद्रासके लोग जाग जायें तो बहुत-कुछ कर सकते हैं। मद्रासकी स्त्रियाँ बहुत क्रियाशील हैं, इस बातमें गुजरातकी स्त्रियाँ उनकी बराबरी नहीं कर सकती। मद्रासकी स्त्रियोंमें समझदारी बहुत है। उनमें जो कला है वह भारतकी अन्य स्त्रियोंमें नहीं है। वहाँकी स्त्रियोंमें एक निकम्मी वस्तुको भी उपयोगी बना लेनेकी क्षमता है।

मद्रासमें कार्यकर्त्ता नहीं हैं, ऐसा भी नहीं है। वहाँ श्री राजगोपालाचार्य-जैसे बुद्धिमान, प्रामाणिक और चतुर कार्यकर्त्ता मौजूद हैं, उनके जैसे कार्यकर्त्ता हम लोगोंमें २१-२६

बहुत कम है। उन्होंने हमारी इस लड़ाईका रहस्य भली-भाँति समझ लिया है और सकटके समयमें भी वे अपनी दृढ़ता और धीरज कायम रख सकते हैं।

फिर भी मुझे मद्रासमें निराशा कैसे हुई? मुझे इसके दो कारण दिखाई देते हैं। इसका एक कारण तो यह है कि मद्रासमें अंग्रेजी भाषाका प्रभाव इतना अधिक है कि अंग्रेजीके जानकार मद्रासी तमिलकी बहुत कम परवाह करते हैं। बंगालियोंको भी अंग्रेजीसे बहुत मोह है, किन्तु बंगालियोंने अपनी भाषाका त्याग नहीं किया है। उन्होंने बंगला भाषाका खूब विकास किया है और इस समय बंगला भाषामें जितना साहित्य है उतना भारतकी किसी अन्य भाषामें शायद ही है। उतना साहित्य किसी भाषामें है तो शायद उर्दूमें है। मद्रासियोंने तो तमिल भाषाको लगभग छोड़ ही दिया है। इसका नतीजा यह हुआ है कि तमिल भाषाकी उन्नति बहुत कम हुई है, इतना ही नहीं, बल्कि अंग्रेजीके जानकार मद्रासियों और केवल तमिल जाननेवाले मद्रासियोंके बीच बड़ा अन्तर पड़ गया है। श्री राजगोपालाचार्य और उनके साथी इस अन्तरको मिटानेके लिए बहुत प्रयत्न कर रहे हैं, किन्तु उन्हें इस पुलके बनानेमें देर तो लगेगी ही।

मुझे निराशाका दूसरा बड़ा कारण यह दिखाई देता है कि मद्रासियोंमें धर्मके लिए भक्तिभाव होनेपर भी धर्मान्धता इतनी अधिक आ गई है कि वहाँ धर्मका बाह्य रूप मात्र रह गया है और धर्मका लोप हो गया है। मद्रासमें अन्त्यजोपर जितना अत्याचार किया जाता है उतना अन्यत्र शायद ही कही किया जाता हो। वहाँ ब्राह्मणों और अब्राह्मणोंमें जितना भेदभाव है, उतना दूसरी जगह शायद ही कही हो। फिर भी विभूति, चन्दन और कुकुमका जितना उपयोग मद्रासमें किया जाता है उतना किसी दूसरी जगह शायद ही किया जाता होगा। मद्रासमें जितने देवमन्दिर हैं उतने शायद ही कही हो। मन्दिरोंपर धन व्यय करना मद्रास ही जानता है। इससे वहाँ एक ओर जहाँ विद्वानोंमें नास्तिकता आ गई है और जिसके फलस्वरूप वे निराशावादी हो गये हैं वहाँ दूसरी ओर आस्तिकोंमें केवल अन्धकार फैला हुआ है।

किन्तु जहाँ ऐसी स्थितियाँ होती हैं वहाँ अन्धकार दूर होते ही प्रकाश होनेमें भी देर नहीं लगती। ज्यों ही सामान्य वर्गके लोगोंको अपने अज्ञानकी प्रतीति होगी, वह एक क्षणमें अपने-आप नष्ट हो जायेगा।

इसीलिए मुझे निराशामें भी आशाकी किरणें छिटकती दिखाई देती हैं, क्योंकि मुझे कांग्रेसके कार्यकर्त्ताओंने बताया है कि वहाँ लोग उनके प्रयत्न न करनेपर भी चरखा चलाने लगे हैं। जहाँ उन्होंने कोई प्रयत्न नहीं किया है वहाँ भी खादी तैयार होने लगी है और हजारों लोग खादीकी टोपियाँ भी पहनने लगे हैं। कांग्रेसके कार्यकर्त्ता स्वयं तो प्रायः खादी ही पहनते हैं। यदि मुझसे कोई यह पूछे कि मैं अपने मद्रासके दौरेके अनुभवसे क्या निष्कर्ष निकालता हूँ तो मुझे कहना चाहिए कि मैंने मद्रासके अनुभवके बाद भी इस वर्षमें स्वराज्य पानेकी आशा नहीं छोड़ी है।

जो धर्मकी दृष्टिसे लड़ता है वह आशा छोड़ता ही नहीं। जिसका कार्य शुद्ध है और जिसके साधन भी शुद्ध हैं उसे मानना चाहिए कि सफलता अवश्य मिलेगी। निर्धारित समयपर न मिले तो वह इतना ही कहेगा, मेरे अनुमानमें कहीं भूल थी, किन्तु इस मार्गसे सफलता तो मिलेगी ही।

## मद्रासमें गुजराती

मुझे जहाँ-जहाँ गुजराती दिखाई देते हैं वहाँ-वहाँ मैं यह देख रहा हूँ कि वे इस समय गुजरातकी कीर्ति बढ़ा रहे हैं। वे जहाँ रहते हैं वहाँ लोगोमें अधिकसे-अधिक धुलते-मिलते हैं। उन्हें जितना धन देना चाहिए उतना धन देते हैं और यथाशक्ति असहयोगका प्रचार करते हैं। मैं दूसरे लोगोसे पूछता हूँ तो वे भी उनके सम्बन्धमें अच्छी ही राय जाहिर करते हैं। गुजराती स्थानीय झगडोसे अलग रहते हैं। इस प्रकार वे सेवाधर्मको ही प्रधानता देते हैं। मेरे ऊपर गुजरातियोंकी छाप ऐसी ही पड़ी है। दक्षिण आफ्रिका और पूर्व आफ्रिकासे भी गुजराती वन भेज रहे हैं और वहाँके आन्दोलनोमें भी भाग ले रहे हैं। इन गुजरातियोंमें मैं गुजराती-भाषी भारतीयों और मुसलमानोंको भी गिन लेता हूँ, क्योंकि मैं देखता हूँ कि गुजराती भाषी मेमन भी इस दिशामें कुछ-न-कुछ प्रयत्न करते रहते हैं। मैं जहाँ-कहीं इक्के-दुक्के पारसियोंको भी देखता हूँ वहाँ मुझे उनके प्रेमका परिचय मिलता है। मुझे भारतके सुदूर उत्तर-पूर्वमें स्थित असममें भी यही देखनेको मिला है। वहाँ एक ही पारसी थे, किन्तु उन्होंने भी असहयोगमें अपनी सहानुभूति प्रकट करनेमें कोई कमी नहीं रखी।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, २-१०-१९२१

## १०५. एक ज्ञापनका मसविदा

४ अक्टूबर, १९२१

नीचे हस्ताक्षर करनेवाले हम लोगोका खयाल है कि बम्बई सरकारने तारीख को अली-बन्धुओं और दूसरे लोगोके बारेमें जो विज्ञप्ति निकाली है उसमें ऐसे सिद्धान्त दिये हैं जो मतप्रकाशनकी समस्त स्वतन्त्रताके विरुद्ध हैं, और हम यह कहना चाहते हैं कि नागरिकोंके लिए सरकारकी सेवा करना, चाहे वह सैनिक विभागमें हो या असैनिक विभागमें, उचित है या नहीं, इस सम्बन्धमें बिना किसी प्रतिबन्धके अपना मत व्यक्त करना प्रत्येक व्यक्तिका सहज अधिकार है।

हम नीचे हस्ताक्षर करनेवाले लोग अपनी यह सम्मति प्रकट करते हैं कि जिस सरकारकी व्यवस्थाके अन्तर्गत भारतका आर्थिक, नैतिक और राजनैतिक पतन हुआ है और जिस सरकारने सैनिकों और पुलिसके सिपाहियोंका उपयोग राष्ट्रीय आकांक्षाओंको कुचलनेके लिए किया है, उदाहरणार्थ रीलट कानूनके विरुद्ध आन्दोलनके समय, और जिसने सैनिकोंका उपयोग उन अरबों, मिस्रियों और तुर्कोंके विरुद्ध उनकी स्वतन्त्रताको कुचलनेके लिए किया है जिन्होंने भारतकी कोई हानि नहीं की है। सरकारी तन्त्रमें असैनिक अधिकारी और खास तौरसे सैनिकोंके रूपमें सेवा करना, मुसलमान धार्मिक नेताओं द्वारा घोषित इस्लाम धर्मके विरुद्ध ही नहीं, बल्कि भारतीयोंके राष्ट्रीय स्वाभिमानके भी विरुद्ध है।

हमारा यह भी मत है कि प्रत्येक भारतीय सैनिक और असैनिक कर्मचारीका कर्त्तव्य है कि वह अपनी नौकरीसे त्यागपत्र दे दे और अपनी जीविकाका कोई दूसरा सम्मानजनक साधन ढूँढ ले।

और इस लक्ष्यको ध्यानमें रखकर हम सरकारी कर्मचारियोंको यह सुझाव देते हैं कि वे सूत कातना और कपड़ा बुनना सीख ले। इससे राष्ट्रीय हित-साधनके साथ-साथ वे ईमानदारीसे और सम्मानजनक रूपसे अपनी जीविका कमा सकेंगे।

हम समस्त देशसे अनुरोध करते हैं कि वह विदेशी कपड़ेके बहिष्कारका काम पूरा करे और सूत कातने और कपड़ा बुननेका काम हाथमें ले एव इन साधनोंसे खद्दरके उत्पादन-कार्यको प्रोत्साहन दे।

विदेशी कपड़ेका पूर्ण बहिष्कार करने और हाथसे सूत कातने और कपड़ा बुनने-से हर आदमी सरकारी नौकरी किये बिना अपनी जीविका कमा सकेगा और तब कांग्रेस, सैनिक और असैनिक कर्मचारियोंको नौकरी छोड़नेके लिए कह सकेंगी और यहाँतक कि सामूहिक सविनय अवज्ञा आन्दोलन भी आरम्भ कर सकेंगी ?<sup>१</sup>

अंग्रेजी प्रति (एस० एन० ७६३३) की फोटो-नकलसे।

## १०६. एक ज्ञापन

[बम्बई

साय ६५०, ४ अक्तूबर, १९२१]<sup>२</sup>

बम्बई सरकारकी १५ सितम्बर, १९२१ की विज्ञप्तिमें बताये कारणोंसे अलीबन्धुओं तथा अन्य लोगोपर चलनेवाले मुकदमोंको ध्यानमें रखते हुए हम, नीचे हस्ताक्षर करने-वाले लोग, अपनी-अपनी निजी हैसियतसे बोलते हुए कहना चाहते हैं कि हर व्यक्तिका यह जन्मसिद्ध अधिकार है कि वह नागरिकों द्वारा सरकारके सैनिक अथवा असैनिक किसी भी विभागके लिए, अपनी सेवाएँ अर्पित करने या उसकी सेवामें रहनेके औचित्य-अनौचित्यके बारेमें बिना किसी समय-सकोचके अपना विचार प्रकट करे।

हम नीचे हस्ताक्षर करनेवाले लोगोके विचारसे यह बात किसी भी भारतीयकी राष्ट्रीय प्रतिष्ठाके खिलाफ है कि वह एक ऐसी शासन-प्रणालीके अधीन असैनिक और खासकर सैनिक सेवा करे जिस प्रणालीने भारतको आर्थिक, नैतिक तथा राजनीतिक दृष्टियोंसे पतनके गर्तमें गिरा दिया है, जिसने सैनिकों तथा पुलिसका उपयोग राष्ट्रीय आकांक्षाओंका दमन करनेके लिए किया हो, जैसा कि रौलट अधिनियमके खिलाफ होनेवाले आन्दोलनके समय किया, और जिसने [भारतीय] सैनिकोंका उपयोग अरबों, मिस्रियों, तुर्कों और जिन दूसरे राष्ट्रोंने भारतका कुछ भी नहीं बिगाड़ा उन सबकी स्वतन्त्रताका अपहरण करनेके लिए किया है।

१. वादके दो अनुच्छेद साधन-सूत्रमें काट दिये गये हैं।

२. ज्ञापनके मसविदेकी फोटो-नकलके आधारपर।

हमारा विचार यह भी है कि हर भारतीय सैनिक और असैनिक कर्मचारीका कर्तव्य है कि वह सरकारसे सारे सम्बन्ध तोड़ ले और अपनी जीविकाका कोई और साधन ढूँढे ।

### मो० क० गांधी

अवुल कलाम आजाद (कलकत्ता)	कृष्णजी नीलकण्ठ (वेलगाँव)
अजमल खाँ (दिल्ली)	च० राजगोपालाचारी (मद्रास)
लाजपतराय (लाहौर)	कोडा बेकटपैया (गण्टूर)
मोतीलाल नेहरू (इलाहाबाद)	जी० हरिसर्वोत्तम राव (गण्टूर)
सरोजिनी नायडू (बम्बई)	अनसूया साराभाई
अव्वाम तैयबजी	जितेन्द्रलाल वनर्जी
एन० सी० केलकर	मुश्कीर हुसेन किदवाई (दिल्ली)
विठ्ठलभाई झवेरभाई पटेल	श्याममुन्दर चक्रवर्ती (कलकत्ता)
वल्लभभाई झवेरभाई पटेल (अहमदाबाद)	राजेन्द्रप्रसाद (पटना)
मुकुन्दराव रामराव जयकर (बम्बई)	आजाद सोबानी (लखनऊ)
डी० वी० गोखले (पूना)	हजरत मोहानी (कानपुर)
एस० जी० वैकर	महादेवभाई हरिभाई देसाई
जवाहरलाल नेहरू (इलाहाबाद)	वरजोरजी बहरामजी भरुचा
गगाधर वी० देगपाडे (वेलगाँव)	याकूब हसन
लक्ष्मीदास तेरसी	वी० एस० मुजे (नागपुर)
उमर मोवानी	जयरामदास दौलतराम
जमनालाल बजाज	एस० आर० चोलकर (नागपुर)
एम० एस० अणे (अमरावती)	वी० वी० दास्ताने (भुसावल)
एस० ई० स्टोक्स (कोटगढ, शिमला)	अहमद हाजी सिद्दिक खत्री (बम्बई)
मुख्त्यार अहमद अन्मारी (दिल्ली)	गुडुर रामचन्द्रराव (आन्ध्र)
खलीकुज्जमाँ (दिल्ली)	डी० एस० विजयराव (लाहौर)
के० एम० अब्दुल गफूर (दिल्ली)	वी० एल० सुब्रामैया (आन्ध्र)
अब्दुल बारी (लखनऊ)	मियाँ मुहम्मद हाजी जान मुहम्मद छोटानी

[ अग्रेजीसे ]

यग इडिया, ६-१०-१९२१

[५ अक्टूबर, १९२१ के पूर्व]

सेवामे

सम्पादक,

'बॉम्बे क्रॉनिकल'

महोदय,

मद्रासमे मुझे बराबर ऐसी अफवाहोंकी सूचना मिली कि मैं गीघ्र ही गिरफ्तार किया जानेवाला हूँ। ये अफवाहे विश्वस्त सूत्रोपर आधारित मानी जाती थी। और बम्बई आनेपर यही बात और जोर देकर मुझे बताई गई है। अगर इस अफवाहमे सचाई हो तो सरकार बर्दाश्तकी पात्र है। सो इसलिए कि इससे प्रकट होता है कि अली-बन्धुओ और उनके साथी कैदियोंकी गिरफ्तारी करके उसने जिस नीतिका परिचय दिया उस नीतिपर वह कायम है, क्योंकि अब वह तथाकथित या वास्तविक हिंसाके विरुद्ध या हिंसा-भडकानेकी कोशिशोंके विरुद्ध नहीं, बल्कि असहयोगके उस सिद्धान्तके ही विरुद्ध लड़ाई छेड़ रही है जिसे कांग्रेस और खिलाफत समितिने अपनाया है। यह सिद्धान्त है मौजूदा सरकारके प्रति असन्तोष फैलाना, और सभी वर्गोंको, जिसमे सैनिक और असैनिक सभी शामिल हैं, सरकारके साथ असहयोग करनेके लिए प्रोत्साहित करना। इस प्रचारकी सफलताका अर्थ स्पष्टतः शासनकी मौजूदा प्रणालीका खात्मा होगा, इसलिए जो लोग पक्के असहयोगी हैं, उनके लिए यह मुनासिब नहीं है कि सरकार आन्दोलनको कुचलनेके लिए जो भी कदम उठाये, उसकी आलोचना करे। और यदि इस प्रणालीके अमलदार असहयोगियोंकी इच्छाके अनुसार इसमे परिवर्तन करनेका इरादा करते हों तो बात दूसरी है, वरना मेरी समझमे सबसे तर्क-संगत बात यही होगी कि वे इस आन्दोलनके प्रणेताको गिरफ्तार कर ले। सारे देशने अली-बन्धुओ और अन्य लोगोंकी गिरफ्तारीके बाद भी अपने शानदार और शान्त रवैयेसे दिखा दिया है कि उसने अहिंसाकी आवश्यकताका अनुभव कर लिया है। मैं अपनी या अन्य किसी भी कार्यकर्ताकी गिरफ्तारीके बाद भी ऐसा ही शान्त वातावरण बने रहनेकी आशा रखता हूँ। यदि लोग सच्चे साहसका परिचय देना चाहते हैं, यदि वे यह दिखाना चाहते हैं कि अहिंसाका रहस्य उन्होंने समझ लिया है और अपने देश या धर्मके लिए जेल जानेको वे एक स्पृहणीय सम्मानकी बात मानते हैं, तो उन्हें न केवल पूरी तरह शान्तिका पालन करना होगा बल्कि हड़ताल या इसी तरहके दूसरे प्रदर्शनोंसे भी बचना होगा। मेरी या किसी भी अन्य कार्यकर्ताकी गिरफ्तारीपर हड़ताल करना अनुमाननका भग होगा, और इसलिए वह गिरफ्तार व्यक्तिके प्रति सम्मान या स्नेहका परिचायक नहीं होगा। अपने मनका आदर व्यक्त करनेका एक-मात्र तरीका यही है कि कांग्रेसमें स्वदेशी-कार्यक्रमको और अधिक उत्साहके साथ कार्यान्वित किया जाये

और उन प्रकार म्मगज्यकी जल्दीसे-जल्दी स्थापना की जाये। अगर मैं गिरफ्तार कर लिया जाऊँ तो मैं भारतके प्रत्येक ऐसे पुरुष और स्त्रीमे, जो स्वदेशीके सिद्धान्तमे विद्वान्त रखता है लेकिन जिसने आलम्यवश या किसी कमजोरीके कारण अभीतक विदेशी वस्त्रोका त्याग नहीं किया है और हाथमे कताई और बुनाई करना शुरू नहीं किया है, यह आशा करूँगा कि वह सभी विदेशी वस्त्रोका त्याग कर दे और चरखे तथा हाथ-करघेको अपनाये। मैं प्रत्येक हिन्दूसे उम्मीद करूँगा कि वह खिलाफतके लिए अपने प्रयत्नोमे किसी भी हालतमें ढील नहीं डालेगा या तथाकथित स्वराज्यकी खातिर खिलाफतका पक्ष नहीं छोड़ देगा, क्योंकि मेरी रायमे, मुसलमानोकी सन्तुष्टि हुए बिना स्वराज्यकी कल्पना ही नहीं की जा सकती।

आपका,  
मो० क० गांधी

[ अंग्रेजीमे ]

वॉम्बे कॉनिकल, ५-१०-१९२१

## १०८. सन्देश : रायलसीमाके' कार्यकर्त्ताओको

५ अक्टूबर, १९२१

श्री हरिसर्वात्म रावने ५ अक्टूबरको बम्बईसे तार दिया है.

महात्मा गांधीने मुझे मद्रास सविलित जिलोके कार्यकर्त्ताओको निम्न तार भेजनेको अनुमति दी है.

स्वदेशी और बहिष्कारपर ध्यान केन्द्रित करे, सभाओमे पूर्ण शान्ति रखे, सब प्रकारके प्रदर्शनोमे बचे, गुविचारित शान्तिपूर्ण कार्रवाईके लिए आवश्यक अनुशासनके मवने पहले नियम यही है। स्वयमेवकोको लाठियाँ नीचे रखना और कर्त्तव्यका पालन करना मियाये। मैं मवने अनुरोध करता हूँ कि वे इसी १४ तारीखको ताउपत्रीमें मिले।

[ अंग्रेजीमे ]

हिन्दू, ६-१०-१९२१

१. ईदरावादकी रियासत द्वारा ब्रिटिश सरकारको सापे गये "उत्तरी सरकार" कहलानेवाले चार जिडे जिनको ब्रिटिश सरकारने मद्रास प्रेसीडेंसीमें मिला लिया था।

अकालकी दवा

मद्रासमे रायलसीमाके सफरमे मुझे ऐसे कई सबूत मिले जिनसे यह बात साबित होती है कि चरखा चलाना अकालको न आने देनेका तथा उससे लोगोकी रक्षा करनेका सबसे अच्छा जरिया है। इन जिलोके कुछ हिस्सेमे इन दिनो जोरोका अकाल है। एक कार्यकर्त्ताने मुझे बताया कि एक स्त्रीने तो अपना और अपने बाल-बच्चोका गुजर न कर सकनेके कारण, अपने लडको-बच्चोको डुबो दिया और खुद भी डूबकर मर गई। और यह मुमकिन नहीं कि सैकड़ो और हजारो लोगोकी गुजर केवल दान और चन्देपर चलाई जाये। फिर, जो लोग दानकी रोटीपर पेट पालते हैं वे अपने आत्मसम्मानसे हाथ धो बैठते हैं। यह बात नहीं है कि जहाँ-जहाँ अकाल है, वहाँ अनाज मिलता ही न हो। पर बात यह है कि लोगोके पास न तो काम है और न पैसा। हाँ, सरकारकी तरफसे अकाल-पीडितोकी सहायताके लिए पत्थर तोड़ने और ढोनेका काम दिया गया है। एक मित्रने बताया है कि सरकारने सड़के तुड़वाने और उन्हें फिर बनवानेका कार्य शुरू किया तब जाकर कही उन अकाल-पीडित पुरुषो और स्त्रियोके लिए काम निकला। सड़के तोड़ी जाये या न तोड़ी जाये पर यह तो निश्चित है कि सरकारके पास लोगोको अकालसे राहत पानेकी दृष्टिसे देनेको एक ही काम है और वह है—सड़कोकी मरम्मत। मुझे यह भी मालूम हुआ कि दरअसल मजदूरी जो एक औरतके पल्ले पड़ती है, चार-पाँच पैसे हैं और मर्दको दस पैसेसे ज्यादा नहीं मिलते। इसके विपरीत मैंने देखा कि पचम औरतोको कांग्रेस-कमेटी तीन आना रोज मजदूरी देती है, जिस-पर वे आठ घंटा रोज चरखेपर सूत कातती हैं और पचम औरतोके लिए जो किया जा रहा है वही अन्य हजारो अकाल-पीडित औरतो और मर्दोंके लिए भी किया जा सकता है। इन जिलोमे मर्दको भी तीन आना रोज मजदूरी मिलना मानो एक बड़ी भारी नियामत है। परन्तु चरखेमे इतनी सम्भावनाएँ मौजूद हैं जितनी और किसी धन्येमे नहीं हैं क्योंकि चरखा चलानेमे उसके पहलेकी दो क्रियाएँ, ओटना और धुनना तथा बादकी क्रिया धुनना भी शामिल है। रायलसीमाके इन जिलोमे बुनाई सिखानेमे भी अधिक कठिनाई नहीं पैदा आ सकती। और अगर कपडा तैयार करनेकी तमाम प्रक्रियाएँ इसी तरह सगठित की जा सके तो हजारो लोगोको घर बैठे मुस्तकिल तौरपर कामधन्दा मिल सकता है। हरएक कार्यकर्त्ताने खुले दिलसे यह बात की है कि हाँ, हम लोग तथा अकाल-पीडित लोग, दोनो इस बातको समझने लगे हैं कि चरखेसे कितने लाभ हैं, और लोगोके दिलोमें आशाका संचार होने लगा है तथा कार्यकर्त्ताओने हर जगह चरखा चलाने और कपडा धुननेके कामका सगठन शुरू कर दिया है। मुझे ऐसे लोग भी मिले जिन्होंने कहा कि हम तो आपकी इस बातपर हँसते थे कि चरखा खाल न पड़ने देनेका सर्वोत्तम माध्यम है, पर व्यवहारमे उसके अनुभवके बाद अब हम उसकी सचाई गमन गये हैं।

मैं जानता हूँ कि अभी तो इस परिवर्तनका श्री-गणेश ही हुआ है। पर जब यह सम्पूर्ण हो जायेगा तब किसी भी मर्द या औरतको, जिसके हाथ काम करने लायक हैं, न तो किसीके दरवाजेपर भीख माँगनेकी और न भूखो मरनेकी जरूरत होगी। आज तो हम देखते हैं कि अकालके दिनोमें हजारो लोग, जो काम करनेके लायक हैं, काम न मिलनेके कारण दानकी रोटीपर जीते हैं या आधा पेट खाकर ही रह जाते हैं। यह दृश्य कितना नीचा गिरानेवाला है।

### वस, एक ही काम

इसलिए मैं कांग्रेसके और खिलाफतके हरएक कार्यकर्त्तासि कहता हूँ कि आप अपने-अपने जिलोमें वस, चरखा चलाने और करघोपर कपड़ा बुनवानेका ही प्रबन्ध कीजिए, दूसरे तमाम कामोको छोड़ दीजिए। जबतक हमारे यहाँ एक भी काम करने लायक मर्द या औरत बिना कामके और बिना खाने-दानेके है तबतक अगर हम पेट-भर खाते रहे और आरामसे बैठे रहे तो हमारे लिए यह बड़े शर्मकी बात होगी। मैं धनवान लोगोसे अनुरोध करूँगा कि वे बिना सोचे-विचारे कभी दान न दे और मुफ्तमें खाना न खिलायें। अगर हम भारतवर्षको भिक्षा देनेवाला और भिक्षा पानेवाला, इन दो भागोमें बाँट देंगे तो अगली पीढ़ी हमें कोसेगी। अगर हम चाहते हो कि हमारे राष्ट्रमें जरा भी आत्मसम्मान रहे तो हमें अवश्य ही इस बार-बारकी तगीके लिए कुछ-न-कुछ व्यवस्था करनी ही होगी। अतएव जो लोग दीन-दुखियोकी सहायता करना चाहते हैं, वे उनके हाथोंमें चरखा दे और उससे सम्बन्ध रखनेवाली विविध क्रियाएँ सीखनेकी सुविधाएँ जुटाएँ।

### मत-प्रकाशन

जब किसी भी आन्दोलनमें पूरे आग्रहके साथ हिंसाका त्याग किया जाता है तब वह एक अत्यन्त शुद्ध प्रचार-आन्दोलन हो जाता है। ऐसे आन्दोलनको कुचलनेका कुछ भी प्रयत्न करना लोकमतको कुचलनेका प्रयत्न करना है। और वर्तमान दमनने ऐसा ही रूप धारण कर लिया है। जो वाते मैं अपने अन्तरतमसे स्वीकार करता हूँ, उन्हें प्रकट क्यों न करूँ? मैं यह साफ-साफ कहता हूँ कि —

(१) किसी भी हैसियतसे, खास करके सिपाहीकी हैसियतसे, इस सरकारकी नीकरी करना पाप है।

(२) शराब और दूसरी नशीली चीजोका पीना पाप है।

(३) विदेशी कपड़ा पहनना पाप है।

(४) अनाज और रुईका सट्टा करना और जुआ खेलना पाप है।

सरकार भी असहयोग आन्दोलनके खिलाफ प्रचार कर रही है, इसलिए हो सकता है कि उसे अपनी मुलकी और फौजी नौकरियोके लिए रगलूट प्राप्त होते रहें, तरह-तरहकी तरकीबे लडाकर वह लोगोको शराब पीने और विदेशी कपड़ा पहननेके लिए तथा अनाज और रुईका सट्टा करनेके लिए फुसला ले, और इस तरह तबतक अपनी हुकूमत कायम रहे जबतक कि लोग जान-बूझकर या अज्ञान-वश उसके साथ सहयोग कर रहे हैं। लेकिन जिस दिन लोगोके दिलमें इसके विपरीत विश्वास हो

जायेगा उसी दिन उसकी सारी इमारत ढह जायेगी। और जिस प्रकार मैं शराबखोरो और सटोरिये लोगोमें अपने मतका प्रचार करता हूँ, जिससे कि वे इन बुरी बातोंसे दूर रहा करे, ठीक उसी तरह मैं सिपाहियोसे भी उनके मुँहपर यह कहनेके हकका दावा करता हूँ कि मेरे मतके अनुसार उनका क्या कर्त्तव्य है। देशके अन्दर जो-कुछ हो रहा है, उसकी जानकारीसे फौजके लोग क्यों महरूम रखे जाने चाहिए? क्या सरकारको इस बातका डर है कि अगर सिपाही सच बात जान जायेंगे तो उसकी नौकरी छोड़ देंगे? जो सरकार “सरकार” कहलाने लायक है उसे तो सैनिकोको पूरी तरह शिक्षा और ज्ञान देकर भी उनकी राजभक्तिको कायम रखनेके योग्य होना चाहिए। लेकिन यहाँ भारतमें तो सब-कुछ शस्त्रके सहारे टिका हुआ है— गान्ति शस्त्रके सहारे कायम रखी जाती है, राजभक्ति शस्त्रके सहारे प्राप्त की जाती है और लोगोके मतोंपर भी शस्त्रका ही अकुण्ड है। निःशस्त्र अगर कोई है तो बस, प्रजा ही है। अतएव हमारा कर्त्तव्य स्पष्ट है। हमें दावेके साथ जैसा चाहे वैसा मत रखना और व्यक्त करना चाहिए फिर चाहे इसके लिए हमें सूलीपर भी क्यों न चढ़ जाना पड़े। ध्यान सिर्फ इस बातका रखना है कि ऐसा करते हुए हम प्रत्यक्ष अथवा अप्रत्यक्ष रूपसे भी हिंसा न करे। यही अहिंसात्मक असहयोगका सग्राम है। हमें यह लडाई अन्ततक लडनी होगी। मैं यहाँ सब लोगोको आगाह किये देता हूँ कि “फौजकी राजभक्तिको डिगानेकी बिनापर” मुकदमा चलाना इस बातका पूर्व-सकेत है कि “विदेशी कपडोंके प्रति लोगोकी भक्तिको डिगानेकी बिनापर” भी मुकदमे चलाये जायेंगे। कालीकटमें जो नौजवानोंकी खादीकी टोपियाँ और कुरते जलाये गये, वह किस बातका सूचक था? विशाखापट्टमके मेडिकल स्कूलके विद्यार्थियोंके खिलाफ जो युद्ध शुरू किया गया है, वह खादीके खिलाफ किया जा रहा क्रूरतापूर्ण युद्ध नहीं तो और क्या है?

### एकमात्र कसौटी

लेकिन अगर हमें स्वराज्य प्राप्त करना है तो बस यह ठीक उसी किस्मकी परीक्षा है, जिममें हमें अवश्य ही पास होना होगा। अगर यह बात सच है कि इस सरकारका अस्तित्व अपने विरोध प्रकारके हितोंकी रक्षाके ही लिए है, और ये हित अधिकांश प्रजाके हितोंके विरुद्ध हैं, तो वह हर कीमतपर अपनी मौजूदा स्थिति कायम रखनेकी कोशिश करेगी और उसके लिए हमें इसपर हरगिज क्रोध न दिखाना चाहिए। स्वतन्त्र लोकमतकी वटनीके दमनके लिए उसका कोशिश करना कोई नई बात नहीं है। हम लोग तो पहलेसे ही सरकारकी इन विरोधताओंको पहचानते हैं, और आज जो हम उसकी वर्तमान प्रणालीको नष्ट कर देना चाहते हैं इसका कारण यही है कि हमें इन विरोधताओंका ज्ञान है। उस सरकारके अस्तित्वका उद्देश्य है— हिन्दुस्तानसे तथा उसके कच्चे माटोंसे धीरे-धीरे, परन्तु निश्चित रूपसे, नाजायज फायदा उठाना एवं हिन्दुस्तानको जितना हमजोर पर देना जिनमें वह मदाके लिए यहाँमें धन लूटकर ले जानेवाले विदेशी लोगोंका एक मात्र-मात्र धन जाये। दूसरे शब्दोंमें वे हमें अपने ही घरोंमें सदाके लिए तेल रचना चाहते हैं। और यह स्थिति प्राप्त करनेके लिए जो तरीका अस्तित्वार किया

गया है, वह है इनाम और सजाका तरीका — खिताबों और मोटी-मोटी तनख्वाहोंके रूपमें इनाम उन लोगोंके लिए जो इस प्रणालीको सहायता देते हैं, और सजा, बल्कि अत्याचारतक उन लोगोंके लिए जो इसे सुधारना या मिटाना चाहते हैं। ऐसी अवस्थामें सरकार उन तमाम विचारोंकी अभिव्यक्तिको और उन तमाम आन्दोलनोंको बन्द करनेका प्रयत्न प्राण-पणसे किये बिना नहीं रहेगी जो उसके विशेष हितोंको आघात पहुँचा सकते हैं। हम इस भ्रममें न रहे कि सरकार उदारता धारण करके आखिरी दम तक चुप रही और जब हृद हो गई तभी उसने अपना हाथ उठाया। हमको मानना होगा कि यह सरकार एक इतनी ताकतवर और साधन-सम्पन्न संस्था है, जितनी ताकतवर और साधन-सम्पन्न संस्था दुनियाने आज तक कभी न देखी होगी। यह मौका ताकती रहती है, यह अपने विपक्षियोंको खेल खेलनेका मौका देती है, परन्तु ज्यों ही उनमें सजीदगीका भाव पाया कि यह तुरन्त ही वार करती है। जो डाकू अपनी लूटकी चीजोंके मालिक-को अपनी चीजें वापस लेनेकी वचकाना कोशिश करनेका मौका तो देता है, परन्तु ज्यों ही मालिक सजीदगीमें पेश आता है और सफल होता दिखता है त्यों ही उसका मिर घटसे अलग कर देनेके लिए तैयार हो जाता है, उसे उदार कौन कहेगा? जो डाकू इस प्रकार युक्तिपूर्ण ढंगसे बरतता है उसे हम चालाक समझते हैं और जब वह अपने विलकुल निरपराध और अत्याचारका शिकार होनेका ढोंग करता है, तब हम उसे पाखण्डी कहते हैं। अब हमारी दक्षता इसी बातमें है कि हम इस सरकारके हाथ-की कठपुतली न बन जायें। वह चाहे हमें सरत या सादी सजाएँ कितनी ही दे, हमें न तो अपने होश-हवास खो बैठना चाहिए और न मारकाट या खून-खराबीपर ही तुल जाना चाहिए। हमें फाँसीपर लटका दिया जाये तो भी न डगमगाना चाहिए। मैं अली-भाइयोंको अपने मर्गे भाइयोंकी तरह चाहता हूँ। पर अगर सरकारी न्यायाधीश उन्हें फाँसीकी सजा दे दे तो भी मैं सरकारके पास उनके लिए वकालत करने हरगिज न जाऊँगा। उनकी इस तरहकी मृत्युको मैं बड़ी शान-वानकी मृत्यु कहूँगा और इस बातका रसक कटूँगा कि उन्हें ऐसी खुशकिस्मती नसीब हुई। अगर उन्हें आजीवन कालेपानीकी सजा मिली तो मैं यह सोचूँगा कि मैं जितनी जल्दी हो सके, स्वराज्य स्थापित करके ही उन्हें वहाँसे छुड़वाकर घर लाऊँ।

हमारे पास इसकी बस एक ही दवा है (और वह बहुत ही कारगर दवा है) कि हम सरकारको वह जितना अत्याचार करना चाहे कर लेने दें, और यह विश्वास रखकर कि उसकी बुरीसे-बुरी करतूतोंका फल देशके लिए अच्छेसे-अच्छा ही होगा, उसके दमनसे चिन्तको जरा भी डँवाडोल न होने दें तथा अपने निश्चित कार्यक्रमको पूरा करनेमें जी-जानसे लग जायें — इस अटल विश्वाससे कि इससे निश्चय ही हमारा अभीष्ट सिद्ध होगा। यह कार्यक्रम क्या है? यही कि घर-घरमें और गाँव-गाँवमें चरखों और करघोंका प्रचार कर दिया जाये।

### एक उपयुक्त कहानी

मौलाना आजाद सोवानी स्वदेशीके लिए अद्भुत कार्य करते रहे हैं। उन्होंने मुझे मिस्त्रियोंकी धीरता और बहादुरीकी एक रोमाचकारी कहानी सुनाई। उन्होंने बताया

कि एक बार कुछ विप्राध्याने मित्रियों की एक मराजिद हो भेजार उनके भीतर चले गये राष्ट्रीय प्रचारक कोला जाता। मराजिदमें उपस्थित नमाजी लोग। मामने एक नोजवान भाषण दे रहा था। भाषण देनेमें वह वाज नहीं आया और विप्राध्याने उसे गोली मार दी। तब बिल्कुल अभिनिष्ठ रह। दूसरे नोजवानने बांग्ला घर लिया, और जब वह गोली देता था तभी उसे भी गोली मार दी गई। उसी तरह गात नोजवान गोशियोंके विचार हुए, किन्तु उन्होंने प्रमत्त विषयपर चर्चा समाप्त करके ही छोड़ी। और उन अवधिमें जब नानिदानीकी यह गोश्यामी घटना घटित हो रही थी, उपस्थित लोग बिल्कुल अभिनिष्ठ रह। मित्रोंके अहिंसाके सिद्धान्त नहीं समते। लेकिन वे बड़े अच्छे सिपाही हैं। वे नहीं चाहते थे कि वे बस्तेकी कार्रवाई करें और उनके फलस्वरूप मराजिदकी ईंटों-ईंट बजा दी जाये और उपस्थित सभी लोगोंको ध्वंस में मोतके घाट उतार दिया जाये। वे यह शिष्टान्त चाहते थे कि वे करनेवाले नहीं हैं और कोई भी आदेश उनके मातृमको नहीं माना जाता। और इसलिए चर्चा उस तरह पूरी की गई, मानो कुछ हुआ ही न हो। उन नमाजियोंने मृत्यु और जीवनको एक ही माना। उन आश्याने क्या सबक मिलना है, वह स्पष्ट है। हम जिन्होंने कि अहिंसाकी समय ली है उन गात नोजवानों तथा यहां उपस्थित नमाजियोंकी बहादुरी और धीरता मोननेकी कोशिश कर रहे हैं। हमने अपने उद्देश्यकी प्राप्तिके प्रयत्नमें किसीको मारनेका मयालतक मनमें लाये बिना न्यय मोतको गले लगानेका माहम होना चाहिए। फिर तो यह निश्चित ही है कि हम तीन महीनेके भीतर विजय प्राप्त करके ही रहेगे।

साजिश मगीन होती जा रही है

साजिश मगीन होती जा रही है, क्योंकि सरकार हमारे खिलाफ अपनी सारी ताकतें सुसज्जित करती जा रही है। मुझे अभी-अभी बतलाया गया है कि असमके एक अभिजात कुलमें उत्पन्न बैरिस्टर श्री फूकनने सरकारने शान्ति बनाये रखनेके लिए मुचलका देनेको कहा है। अपनी यात्राके दौरान मुझे उनसे मिलनेका सौभाग्य प्राप्त हुआ था। वे एक बहादुर सिपाही हैं और खिलाडी-वृत्तिके हैं। लेकिन वे पक्के अहिंसावादी हो गये हैं। उनका खयाल है कि भारतके हृदयमें अगर कोई चीज आशाका सचार कर सकती है तो वह अहिंसा ही है, और इसीके बलपर एक वर्षके अन्दर स्वराज्य हासिल किया जा सकता है। लेकिन श्री फूकन एक बहादुर कार्यकर्त्ता हैं। वे और उनके साथी कार्यकर्त्ता स्वदेशीको फिरसे पूरी तरह प्रतिष्ठित कर देना चाहते हैं, और असम सरकारको उनका यह खयाल पसन्द नहीं है। आन्ध्र देशके एक शक्तिशाली जमींदार, गम्पालागूडमके कुमारराजाके साथ भी सरकारने ऐसा ही व्यवहार किया है, क्योंकि उन्होंने मद्य-निषेधके लिए काम करनेका साहस दिखाया। अपनी यात्राके दौरान मैं जो अखबार पढ़ पाया, उनमें मुझे केवल ये दो उदाहरण मिले हैं। लेकिन मुझे तनिक भी सन्देह नहीं कि ऐसे बहुतसे कार्यकर्त्ताओंके मुंह बन्द किये जा रहे हैं और बहुतसे अन्य कार्यकर्त्ताओंके मुंह बन्द किये जायेंगे। यह सब शुभ समाचार है, वरन् कि हम लोग जो अभी जेलके बाहर हैं, जेल भेज दिये गये अपने अपेक्षाकृत अधिक सौभाग्यशाली भाइयोंके कामको लगनसे करते रहे। मैं उन्हें सौभा-

ग्यशाली इसलिए कहता हूँ कि मजलूम लोगोके लिए जेलोमे रहना सौभाग्यकी ही बात है। जहाँ आतकका शासन हो, वहाँ सच्चे और ईमानदार लोगोके लिए जेल एक सम्मानका स्थान है। जो लोग अत्याचारियोके मार्गमें या उद्देश्यमें बाधा डालते हैं, उनसे अत्याचारी यही कीमत वसूल करते हैं। इन सजाओसे हमें अपना प्रयत्न निरन्तर जारी रखनेकी प्रेरणा लेनी चाहिए। जब हमें साफ तौरपर रास्ता दिखा दिया गया हो तो नेताओकी कोई जरूरत नहीं रह जाती। आज हम जानते हैं कि हमें क्या करना है, कैसे करना है, और यह हमारा सौभाग्य है तो हमें अपने नेताओके जेल भेजे जानेपर हताश नहीं होना चाहिए, बल्कि प्रसन्न होना चाहिए और मिस्रके जिन नमा-जियोकी कहानी मैंने सुनाई, उन्हीके समान साहसके साथ अपना काम जारी रखकर अपने-आपको स्वराज्यके योग्य सिद्ध करना चाहिए।

### अब लाठियोका उपयोग न करे

अपने मद्रास तथा रायलसीमाके दौरेके क्रममें और अन्यत्र भी हमने देखा कि अन्य स्थानोकी तरह ही वहाँ भी शक्ति व्यर्थ नष्ट हो रही है। हर जगह बड़ी-बड़ी भीड़े सिर्फ एक झलक पानेके लिए घटो खड़ी रहती थी। चीख-पुकार तो इतनी थी कि सहना मुश्किल था। मैंने यह भी देखा कि जहाँ-कहीं पहलेसे इन्तजाम कर लिया गया था, जैसे कि त्रिचनापल्ली, चेट्टिनाड, तिन्नेवेली, तथा अन्य स्थानोमें — वहाँ बहुत उपयुक्त और वाछनीय व्यवस्था थी, और हम लोग बिना किसी कठिनाईके बहुत सारा काम कर पाये। लेकिन रायलसीमामें हमने स्वयसेवकोको सात-सात फुट ऊँची बाँसकी लाठियाँ लिये देखा। उद्देश्य यह था कि मेहमानोको भीड़से बचानेके लिए उनके सहारे घेरा बना लिया जाये। लेकिन मैंने देखा कि इन लाठियोसे सुविधाके बदले बाधा ही पहुँचती थी, इनके कारण लोग आसानीसे आ-जा नहीं सकते थे और बैसी भीड़में उनसे चोट लगनेका खतरा भी था। कई बार तो स्वय मेरी ही आँखोको चोट लगते-लगते बची। और स्वयसेवको द्वारा सरक्षण अनुभव करनेके बजाय मुझे तो यही डर लगा रहा कि इन लाठियोसे किसी भी क्षण मुझे चोट पहुँच सकती है। मैंने स्वयसेवकोको बताया कि इस दृष्टिसे इन लाठियोकी अपेक्षा मजबूत रस्ती कहीं अधिक उपयोगी होगी। मौलाना आजाद सोवानीको मेरी बात जँच गई, और चूँकि अहिंसाकी प्रतिज्ञाके अनुसार किसीको चोट पहुँचानेके लिए लाठियोका उपयोग नहीं लिया जा सकता था, इसलिए मौलाना सोवानीने ताडपत्रीमें स्वयसेवकोको लाठियाँ छोड़ देनेको राजी कर लिया। मैं सभी स्वयसेवक दलोको ऐसे ही परिवर्तनकी सलाह दूंगा। चूँकि हमारा आन्दोलन जाने-माने तौरपर शान्तिपूर्ण है, इसलिए अगर हम लाठियाँ विलकुल छोड़ दे तो यह और भी अच्छा रहेगा। चूँकि हम शान्ति-सेनाके सिपाही हैं, इसलिए पोशाकमें तथा अन्य मामलोमें भी हम जहाँतक हो सके, साधारण सिपाहियोकी कमसे-कम नकल करें।

### प्रशिक्षणकी कमी

कई स्थानोपर स्वयसेवकोमें प्रशिक्षणकी कमी देखकर बड़ा दुःख हुआ। उपर्युक्त कुछ स्थानोको छोड़कर उन्होंने बराबर बाधा ही पहुँचाई हालाँकि उनका मशा पूरी

तरहसे सहायता पहुँचाने ल ही था। वे यदि गांधीजीपर चढ़ते नहीं थे तो उन्हें घेर अवश्य लिया करते थे। उनका मकसद आगे चलनेका भी दुराग्रह रहता था, जिससे जाने-जानेमें बड़ी ब्राम्हा पड़ती थी। वे कदम मित्रापर चढ़ना नहीं जानते थे। अगल-बगल दो-दोहा जोड़ा बनाकर वे नहीं चढ़ते थे। उनका कोई हिरायत पहुँचा पाना बहुत कठिन था। अब यह बहुत जरूरी हो गया है कि उनका अच्छी तरह मगठन किया जाये और उन्हें कुछ नियमोंका पालन करनेका निर्देश दिया जाये।

### कुर्गियां ठीक नहीं लगती

अब आम तीरपर सार्वजनिक मभाओंमें कुर्गियां जायद ही देखनेमें आती हों। मभाएँ बिल्कुल गुले मैदानमें होंती हैं। नीचमें एक छोटेमें मचली व्यवस्था अवश्य कर दी जाती है, जिनपर कभी चंदोवा होता है और कभी नहीं भी। चूँकि मैं राज होकर नहीं बोल सकता, इसलिए आम तीरपर मेरे लिए एक कुर्गीका इन्तजाम कर दिया जाता है, और तब स्वभावतः मेरे अन्य मानियोंके लिए भी वैसा ही इन्तजाम कर दिया जाता है। ये कुर्गियां वहाँके परिवेशमें ठीक नहीं लगती और उसकी सूबसूरती कम कर देती हैं। मैं तो कहूँगा कि मेरे बैठकर बोलनेके लिए एक सीधी-सादी पुराने ढँगकी वर्गाकार मेज ही की व्यवस्था कर दी जाये। वेशक हम अपने सादे और स्वाभाविक परिवेशके अनुकूल अपनी पुरानी कन्धको पुनरुज्जीवित कर सकते हैं। अपनी यात्राके दौरान मुझे यह देखकर बड़ी खुशी हुई कि छादन और सजावटके लिए सर्वत्र सादीका ही उपयोग किया गया था।

### विनाशका नैतिक औचित्य

बडोदादा (द्विजेन्द्रनाथ ठाकुर, शान्तिनिकेतन) ने मेरा 'विनाशका नैतिक औचित्य' शीर्षक लेख पढ़कर निम्नलिखित प्रतिक्रिया भेजी है। मेरे लिए यह बड़े हर्षकी बात है कि एक इतने समादृत और विद्वान् व्यक्तित्व ने मेरी उम्र नैतिक स्थितिसे सहमति प्रकट की है जो मैंने ऐसे लोगोंके भी विरुद्ध जाकर अपनाई है जिनके मतको मैं मूल्यवान और सम्मानके योग्य मानता हूँ। पाठकोको यह देखकर खुशी होगी कि बडोदादाके रूपमें हमारे बीच एक ऐसा ऋषि विद्यमान है जो अपने शान्त एकान्तमें भी हमारे राष्ट्रीय आन्दोलनके प्रति किसी पच्चीस वर्षके नौजवानकी तरह रुचि रखता है और बराबर उसीके विषयमें सोचता रहता है तथा उसकी सफलताकी कामना करता है। यह है वह पत्र

एक सौदागर था, जो एकाएक दिवालिया हो गया और गरीबीके चगुलमें बुरी तरह फँस गया। उसकी पत्नीने उस समय खाट पकड़ रखी थी; वह गठियासे पीड़ित थी। एक अत्तार था। वह पेटेंट दवाएँ बेचा करता था और अपने ग्राहकोसे बराबर नकद अदायगी चाहता था। एक डाक्टर मित्र उस महिलाको देखने आया, और उसी समय उसकी लड़की ससुरालसे अपनी बीमार माँको देखने आई। वह एक दस रुपयेका नोट भी लायी थी जिससे वह पेटेंट दवा खरीदी जा

सके और उसकी माँकी तकलीफ जल्दी दूर हो जाये। उसने नोट डाक्टरको दे दिया, और डाक्टरसे पासकी अत्तरकी दुकानसे दवा मँगवा कर दे देनेको कहकर खुद चली गई। डाक्टरने कहा कि इसमें सन्देह नहीं कि दवासे उसे तत्काल राहत मिलेगी, लेकिन साय ही उसके स्वास्थ्यपर उसका इतना बुरा असर होगा कि यह सवाके लिए अपग बनी रहेगी। डाक्टरने आगे कहा कि मैं एक विद्युत्-चिकित्सकको जानता हूँ जो पास ही रहता है और गठियाको विद्युच्चिकित्सासे ठीक कर सकता है। उसकी रोजकी फीस १० रुपये है। एक महीनेमें वह रोगको जड़मूलसे उखाड़ देगा और महिलाके सामान्य स्वास्थ्यको भी कोई नुकसान नहीं पहुँचेगा।

लेकिन रोगीका आग्रह था कि उसे तत्काल आराम चाहिए, और इसलिए उसने डाक्टरने बार-बार यह नोट देनेको कहा ताकि वह तुरन्त दवा मँगवा सके। लेकिन डाक्टरने भी बार-बार यही कहा कि उसकी अन्तरात्मा यह स्वीकार नहीं करती कि वह उस उद्देश्यसे वह नोट उसे दे दे और वह ऐसा करना पाप ममज्ञता है। लेकिन महिला गिड़गिड़ाने लगी और नोट देनेके लिए मिन्नतें करने लगी। इसपर डाक्टरने अपनी जेबसे दियामलाई निकाली और उस नोटको जलाकर राख कर दिया। उसने महिलामें कहा कि तुम्हें डरनेकी जरूरत नहीं है, क्योंकि मैं तुरन्त अपने लचरपर उस विद्युच्चिकित्सकको लाने जा रहा हूँ, और यह पंसा तुम्हारे पति अपनी आर्थिक स्थिति सुधरते ही मुझे वापस दे देंगे। इस तरह जब क्षण-भरमें उसकी तात्कालिक राहत पानेकी आशा चली गई तो उसने डाक्टरसे कहा, “जैसा चाहे, करे।” इसपर डाक्टर विद्युच्चिकित्सकको ले जाया, जिसने उसे विश्वास दिलाया कि अगर वह इलाज करने दे तो महीने-भरके अन्दर उसे स्यायी तीरपर ठीक कर दिया जायेगा। डाक्टरने सबके प्रति अपना वादा पूरा किया।

तब उस नोटका जलाना पुण्य था अथवा पाप ?

उपर्युक्त दृष्टान्त विलकुल वैसा ही है जैसा श्री गांधी द्वारा विदेशी कपड़ोंका जलाया जाना। श्री गांधी गरीबोंको वह तात्कालिक राहत देनेको तैयार नहीं हैं, जो उनके बीच विदेशी कपड़े बाँटकर उन्हें दी जा सकती है। वे सदाके लिए दीन-हीन न बन जायें, इसलिए उन्होंने स्वयं उनके हाथों तैयार किये गये कपड़े देनेकी व्यवस्था करके उन्हें सदाके लिए सुखी बनानेका वादा किया है।

[ अग्रेजीमें ]

यग इंडिया, ६-१०-१९२१

## ११०. हिन्दू धर्म

अपनी मद्रास-यात्राके दौरान अंग्रेज्यताकी गमग्यापर बोलते हुए मैंने जितने जोरदार ढंगसे अपनेको सनातनी हिन्दू बताया है, उतने जोरदार ढंगसे ऐसा कोई दावा पहले कभी नहीं किया था। फिर भी हिन्दू धर्मके नामपर ऐसे बहुतसे काम किये जाते हैं, जो मुझे मजूर नहीं हैं। अगर मैं मजबूत बैसा नहीं हूँ तो मुझे सनातनी हिन्दू अथवा अन्य किसी ढंगका हिन्दू कहलानेकी कोई ग्वाहिय नहीं है और निश्चय ही मेरी ऐसी कोई स्वाहिय तो हरगिज नहीं है कि एक महान् धर्मकी आठ लेकर मैं कोई सुधार या बुराई दाखिल करूँ।

उमलिए यह आवश्यक है कि सनातन धर्मका जो अर्थ मैं लगाता हूँ उसे एक बार अन्तिम रूपसे स्पष्ट कर दूँ। सनातन शब्दका प्रयोग मैं उसके ग्वाभाविक और प्रचलित अर्थमें ही कर रहा हूँ।

मैं अपनेको सनातनी हिन्दू इसलिए कहता हूँ कि

१ मैं वेदों, उपनिषदों, पुराणों और हिन्दू धर्मग्रन्थोंके नामसे प्रचलित सारे साहित्यमें विश्वास रखता हूँ, और इसलिए अवतारों और पुनर्जन्ममें भी।

२ मैं वर्णाश्रम धर्मके उस रूपमें विश्वास रखता हूँ, जो मेरे विचारमें विशुद्ध वैदिक है, लेकिन उसके आजकलके लोक-प्रचलित और स्थूल रूपमें मेरा विश्वास नहीं है।

३ मैं गो-रक्षामें उसके लोक-प्रचलित रूपसे कही अधिक व्यापक रूपमें विश्वास करता हूँ।

४ मैं मूर्तिपूजामें अविश्वास नहीं करता।

पाठक इस बातकी ओर ध्यान देंगे कि वेदोंके सन्दर्भमें मैंने जानबूझकर अपौरुषेय या ईश्वरीय विशेषणका प्रयोग नहीं किया है। कारण, मैं ऐसा नहीं मानता कि सिर्फ वेद ही अपौरुषेय हैं — ईश्वरीय हैं। 'बाइबिल' 'कुरान' तथा 'जेन्द अवेस्ता' के पीछे भी मैं उतनी ही ईश्वर-प्रेरणा मानता हूँ। इसके अलावा, हिन्दू धर्मग्रन्थोंमें मेरा विश्वास मुझे यह नहीं कहता कि मैं उनके एक-एक शब्द, एक-एक पंक्तिको ईश्वर प्रेरित मानूँ। न मैं ऐसा ही कोई दावा करता हूँ कि मैंने इन अद्भुत ग्रन्थोंका मूलरूपमें स्वयं अध्ययन किया है लेकिन इतना दावा तो अवश्य करता हूँ कि तत्त्वतः वे जो-कुछ सिखाते हैं उसके सत्यको मैं जानता हूँ और उसका अनुभव करता हूँ। उनकी चाहे जितनी पाण्डित्यपूर्ण व्याख्या की जाये, अगर वह मेरे विवेक और नैतिक बुद्धिको नहीं रुचती तो मैं ऐसी किसी भी व्याख्याका बन्धन स्वीकार करनेको तैयार नहीं हूँ। वर्तमान शक-राचार्यों और शास्त्रियोंके हिन्दू धर्मग्रन्थोंकी सही व्याख्या देनेके किसी भी दावेको (अगर ऐसा दावा किया जाता है तो) मैं जोरदार शब्दोंमें अस्वीकार करता हूँ। इसके विपरीत, मैं ऐसा मानता हूँ कि इन ग्रन्थोंका हमारा वर्तमान ज्ञान बहुत ही अव्यवस्थित हालतमें है। हिन्दुओंके इस सूत्रमें मेरा पूर्ण विश्वास है कि जिसने अहिंसा, सत्य और ब्रह्मचर्यको

सिद्ध नहीं कर लिया, जिनने धन-नग्नत्वकी प्राप्तिकी आकांक्षा या उसे रखनेकी लाज्जामें त्याग नहीं कर दिया, उमें वास्तवमें शास्त्रोंके रहस्यका ज्ञान नहीं होता। मैं गुरुमें विश्वास करता हूँ, किन्तु इन युगमें तो लाजा-करोड़ों लोगोंको बिना गुरुके ही रहना होगा, क्योंकि पूर्ण पवित्रता और पूर्ण ज्ञानका संयोग किसी भी एक व्यक्तिमें मिल पाना आजकल बहुत कठिन हो गया है। किन्तु, उसीमें किसीको ऐसा न मान बैठना चाहिए कि वह तो अपने धर्मके मूल्योंको कभी जान ही नहीं सकता। कारण, अन्य धर्मोंकी तरह ही हिन्दू धर्मके भी बुनियादी सिद्धांत मनातन हैं, और उन्हें जानानेमें नम्रता जा सकती है। हर हिन्दू ईश्वर और उसकी अद्वितीयतामें विश्वास करता है, पुनर्जन्म और मोक्षको मानता है। लेकिन जिस चीजने हिन्दू धर्मको अन्य धर्मोंसे अलग करके दिखाया वह वर्णाश्रम भी नहीं, गो-रक्षा थी।

मैंने विचारने, वर्णाश्रम मानव प्रकृतिको एक सहज विशेषता है, और हिन्दू धर्मने निम्न इतना ही किया है कि उसे शास्त्रोंका रूप दे दिया है। वर्णाश्रमका सम्बन्ध निश्चय ही जन्मने है। कोई व्यक्ति अपनी इच्छासे अपना वर्ण बदल नहीं सकता। अपने वर्णके व्यवहारको न मानना आनुवंशिकताके नियमको अमान्य करना है। लेकिन यह जो हिन्दू समाजको अलग जातियोंमें विभक्त कर दिया गया है, उसे इस सिद्धान्तके साथ बिना किसी कारणके मनमानी करना माना जायेगा। चार विभाग पर्याप्त हैं।

मैं नहीं मानता कि दूसरी जातिवालोंके साथ मानने-पीने या विवाह-सम्बन्ध करनेसे किसीका जन्म प्राप्त दर्जा छिन ही जाता है। चार वर्णोंको व्यवसायोंको निर्धारित करते हैं, वे सामाजिक समागमको प्रतिबन्धित या नियमित नहीं करते। वे लोगोंके कर्तव्य निर्धारित करते हैं, किसीको कोई विशेष अधिकार प्रदान नहीं करते। मैं मानता हूँ कि किसीका अपने-आपको ऊँचा मानने और किसी दूसरेको नीचा माननेकी धृष्टता करना हिन्दुत्वकी नही प्रकृतिके विरुद्ध है। सभीका जन्म ईश्वरकी सृष्टिकी सेवा करनेके लिए हुआ है—ब्राह्मणको यह सेवा अपने ज्ञानसे करनी है, क्षत्रियको अपनी रक्षणकी शक्तिसे, वैश्यको अपनी व्यापारिक क्षमतासे और शूद्रको शारीरिक श्रमसे। लेकिन इसका मतलब यह नहीं कि—उदाहरणके तौरपर—कोई ब्राह्मण शारीरिक श्रमसे या अपनी अथवा दूसरोंकी रक्षाके कर्तव्यसे मुक्त हो गया। जन्मसे ब्राह्मण मुख्यतः ज्ञानी और विद्यावान् पुरुष है और अपनी वंश-परम्परा तथा प्रशिक्षणकी दृष्टिमें वह दूसरोंको ज्ञानका प्रकाश देनेके लिए सबसे उपयुक्त है। इसी तरह किसी शूद्रको, वह जो और जितना ज्ञान प्राप्त करना चाहे, उससे रोकनेवाली कोई चीज नहीं है। इतना अवश्य है कि वह शारीरिक श्रमके द्वारा ही सबसे अच्छी सेवा करेगा, और उसे अन्य वर्णोंके लोगोंके सेवोपयोगी विशिष्ट गुणोंके प्रति ईर्ष्याका भाव रखनेकी कोई जरूरत नहीं है। लेकिन अगर कोई ब्राह्मण अपने ज्ञानके बलपर अपनेको दूसरोंमें श्रेष्ठ मानता है तो यह उसके पतनका कारण बनता है, और ऐसा मानना चाहिए कि जो ऐसी श्रेष्ठताका दावा करता है, उसे सचमुच कोई ज्ञान नहीं है। और यही बात अपने विशिष्ट गुणोंके बलपर अपनेको श्रेष्ठ माननेवाले अन्य वर्णोंके लोगोंके साथ भी लागू होती है। वर्णाश्रमका मतलब है, आत्मसमय, शक्तिका रक्षण और उसका सुव्यवस्थित उपयोग।

इस तरह, विभिन्न वर्णों के लोगों के आपस में गान-पान और शादी-विवाह का सम्बन्ध रखने से यद्यपि वर्णाश्रम धर्म में कोई बाधा नहीं पहुँचती, तथापि हिन्दू धर्म ऐसे सम्बन्धों का तीव्र विरोध करता है। हिन्दू धर्म आत्मसमर्पण पर अत्यन्त जोर देता है। इस धर्म का मूल भाव निम्नान्वित आत्मा की मुक्ति के लिए ऐहिक सुख का त्याग है। अपने पुत्र के भी साथ भोजन करना किसी हिन्दू के कर्तव्य का कोई अंग नहीं है। और पत्नी का चुनाव एक गान वर्ग तक सीमित रखकर वह ऐसा आत्मसमर्पण करता है जो शायद ही कभी देखने को मिले। हिन्दू धर्म मोक्ष-प्राप्ति के लिए विवाहित जीवन को आवश्यक नहीं मानता। जन्म की तरह विवाह भी मनुष्य के पतन की निशानी है। मोक्ष जन्म से, और इसलिए मृत्यु से भी छुटाव है। विभिन्न वर्णों के पारस्परिक गान-पान और शादी-विवाह के सम्बन्धों पर रोक लगाना तीव्र आत्मिक विकास के लिए आवश्यक है। लेकिन इस पावनदी का पालन वर्णों की कमी नहीं है। अगर कोई ब्राह्मण ज्ञान के बल पर मृष्टि की सेवा के अपने कर्तव्य से विमुख नहीं हो गया हो तो किसी गृह भाई के साथ भोजन करने भी वह ब्राह्मण ही रहेगा। ऊपर मैंने जो-कुछ कहा है, उसमें निष्कर्ष यही निकलता है कि भोजन और विवाह विषयक गान जातीय श्रेष्ठता की किसी भावना पर आधारित नहीं है। अगर कोई हिन्दू अपने को श्रेष्ठ मानकर किसी अन्य व्यक्ति के साथ भोजन करने से इनकार करता है तो इसका मतलब है, वह अपने धर्म को गद्दत रूप में पेश कर रहा है।

मगर दुर्भाग्य से आज तो हिन्दू धर्म गान-पान सम्बन्धी विधि-नियमों का ही धर्म बनकर रह गया जाना पड़ता है। एक बार एक मुसलमान भाई के घर मैंने एक टोस्ट खा लिया। यह देखकर वहाँ उपस्थित एक धर्मनिष्ठ हिन्दू भाई हैरान रह गये। मुझे जब उन्होंने एक मुसलमान भाई द्वारा दिये प्याले में दूध डालते देखा तो उन्हें बड़ा दुःख हुआ, लेकिन मुसलमान के हाथ का टोस्ट खाते देखकर तो उनकी व्यथा का अन्त न रहा। अगर हिन्दू धर्म क्या और किसके साथ खाना चाहिए, इसी से सम्बन्धित नियमों के विस्तृत जाल में फँस गया तो वह अपना मूलतत्त्व खो बैठेगा। मादक पेय और द्रव्यों के सेवन से तथा तरह-तरह के खाद्यों, विशेषकर मांस आदि से परहेज रखना आत्मा के विकास में बड़ा सहायक है, लेकिन यह अपने आप में कोई सिद्धि नहीं है। मासाहार करनेवाले और सब के साथ खाने पीनेवाले किन्तु ईश्वर से डरकर चलनेवाले बहुत से लोग उस व्यक्तिकी अपेक्षा मुक्ति के अधिक निकट हैं जो मासाहार तथा अन्य बहुत-सी बातों से तो धार्मिक निष्ठा के साथ परहेज रखता है किन्तु अपने हर काम में, आचरण में ईश्वर की अवहेलना करता है।

लेकिन हिन्दू धर्म का मूलतत्त्व गोरक्षा है। मेरे लिए गोरक्षा का विचार मानवता के विकास क्रम में एक अत्यन्त महत्वपूर्ण कदम है। यह मनुष्य को अपनी जातीय परिधि से बाहर ले जाता है। गाय में मैं समस्त मानवेतर प्राणियों का दर्शन करता हूँ। मनुष्य से यह अपेक्षा की जाती है कि गाय के माध्यम से वह समस्त प्राणी-जगत् के साथ तादात्म्य का अनुभव करे। और गाय को ही पूजा के लिए क्यों चुना गया, यह मैं स्पष्ट देख सकता हूँ। भारत में गाय मनुष्य की सबसे अच्छी साथी थी। वह समृद्धि का स्रोत थी। वह दूध ही नहीं देती थी, उसी के बल पर खेती का काम भी चलता था। गाय कृषा का

काव्य है। इस निरीह प्राणीमें कर्णोंके दर्शन होते हैं। वह करोड़ों भारतीयोंकी माँ है। गोरक्षाका मतलब है, ईश्वरकी सृष्टिके समस्त मूक प्राणियोंकी रक्षा। प्राचीन ऋषियोंने, वे जो भी रहे हों, मनुष्यके दया-भावको मानव जातिकी परिधिसे निकाल कर सृष्टिभरमें फैलानेका काम गायसे ही शुरू किया। मानवेतर प्राणियोंके प्रति कर्ण रखनेकी आवश्यकता इस कारण और भी बढ़ जाती है कि वे मूक हैं। गोरक्षा विश्वको हिन्दू धर्मकी देन है। और जबतक गोरक्षा करनेवाले हिन्दू दुनियामें मौजूद हैं तबतक हिन्दूधर्म भी जीवित रहेगा।

और गोरक्षाका तरीका है उसकी रक्षाके लिए अपने प्राणोंकी आहुति देना। गायकी रक्षाके लिए मनुष्यकी हत्या करना हिन्दूधर्म और अहिंसाधर्मसे विमुख होना है। हिन्दुओंके लिए तपस्या द्वारा, आत्म-शुद्धि द्वारा और आत्माहुति द्वारा गोरक्षाका विधान है। लेकिन आजकलकी गोरक्षाका रूप विगड़ गया है। उसके नामपर हम बराबर मुसलमानोंके साथ झगडा-फसाद करते रहते हैं, जब कि गोरक्षाका मतलब है मुसलमानोंको अपने प्यारसे जीतना। एक मुसलमान भाईने कुछ दिन पहले मुझे एक पुस्तक भेजी थी, जिसमें गौओं और उनकी सन्तानोंके प्रति वरती जानेवाली क्रूरताका विस्तृत वर्णन था। उसमें बताया गया है कि किस तरह हम उससे एक-एक बूँद दूध चूस लेते हैं, किस तरह हम उसे भूखों रखकर सुखा देते हैं, उसके बछड़ेके साथ हम कैसा बुरा बरताव करते हैं, किस तरह हम उन्हें उनके हिस्सेके दूधसे वंचित कर देते हैं, बैलोंके प्रति कितनी क्रूरता दिखाते हैं, किस तरह उन्हें बधिया कर देते हैं, मारते हैं और किस तरह उनपर शक्तिसे अधिक बोझा लाद देते हैं। अगर उन्हें वाणी होती तो हम उनके प्रति जो अपराध करते हैं उसकी वे ऐसी साक्षी देते कि दुनिया दाँतो तले अँगुली दवाने लगती। अपने मवेशियोंके प्रति हम जो दुर्व्यवहार करते हैं, उनमें से एक-एक इस बातका सूचक है कि हमारा न ईश्वरमें विश्वास है और न हम हिन्दू हैं। मैं नहीं समझता कि मवेशियोंकी हालत किसी भी देशमें उतनी बुरी है जितनी इस अभाग्य देशमें है। इसके लिए हमें अग्नेजोंको दोष नहीं देना चाहिए। हम इसका दोष गरीबोंके मरथे भी नहीं मढ़ सकते। हमारे मवेशियोंकी इस दयनीय स्थितिका एकमात्र कारण यही है कि हम उनकी उपेक्षा — अपराधपूर्ण उपेक्षा करते हैं। हमारे पिंजरापोल हमारे दयाभावके प्रमाण हैं सही, किन्तु साथ ही इस बातके सबूत भी हैं कि उस दयाभावको कार्य रूप देनेमें हम कितने ढीले हैं। ये पिंजरापोल आदर्श दुग्ध-शालाएँ और देशके लिए लाभदायक सस्थाएँ बननेके बजाय बूढ़े और बीमार पशुओंके लिए शरणस्थल बनकर रह गये हैं।

सच्चे हिन्दूकी पहचान तिलक नहीं है, मन्त्रोंका सही उच्चारण नहीं है, तीर्थ-टन नहीं है और न जाति-पाँतके नियमों और बन्धनोंका सूक्ष्म पालन ही। उसकी पहचान तो उसकी गो-रक्षाकी क्षमता है। गो-रक्षाके धर्मको स्वीकार करते हुए भी हमने गौओं और उनकी सन्तानोंको दासत्वकी स्थितिमें पहुँचा दिया है, और परिणामतः हम स्वयं भी दास बन गये हैं।

अब यह स्पष्ट हो गया होगा कि मैं अपनेको सनातनी हिन्दू क्यों समझता हूँ। गायकी चिन्ता मुझे किसीसे कम नहीं है। मैंने खिलाफतके मामलेको अपना इस-

लिए बना लिया है कि मैं देवता हूँ उमकी रक्षा के द्वारा मैं पूर्ण मोक्षदा कर सकता हूँ। मैं अपने मुगलमान भाइयों के प्रति नहीं कहता कि मेरी सेवाओं का ग्याल करके वे मोक्षदा करें। लेकिन मैं सर्वशक्तिमान् और मेरी रक्षा ही मैं प्रार्थना करता हूँ कि मैं जिस पक्षको सर्वशक्तिमान् मानता हूँ उमके लिए मैं जो-कुछ कर रहा हूँ वह उस सर्वशक्तिमान्को उत्तम अच्छा लगे कि वह मुगलमानों का हृदय परिवर्तित कर दे, और अपने हिन्दू भाइयों के प्रति उनमें अपनी दया भर दे कि जिस पक्षको हिन्दू अपने प्राणों की तरह प्यारा मानते हैं, उमकी रक्षा की ओर वे स्वयं ही प्रवृत्त हो जायें।

जैसे अपनी पत्नी के बारे में अपनी भावना का वर्णन करना मेरे लिए कठिन है वैसे ही हिन्दू धर्म के बारे में भी। उमका मुझ पर जितना अग्र होता है, उतना गम्भीर की ओर किसी स्त्री का नहीं हो सकता। ऐसा नहीं कि उममें दोष है ही नहीं। मैं तो कहूँगा, मुझे उममें जितने दोष दिखाई देते हैं, दरजगल उसमें भी अधिक दोष उममें होंगे। लेकिन मुझे उसके साथ एक अटूट बन्धन का अनुभव होता है। मेरी यही भावना हिन्दू धर्म के बारे में भी है, भले ही उममें जो दोष हों, उमकी जो नीमाएं हों। हिन्दू धर्म की दो ही पुस्तकें हैं, जिन्हें जानने का दावा मैं कर सकता हूँ। वे हैं — 'गीता' और तुलसीदास 'रामायण'। इन दोनों का गीत मेरे मनको जितना आत्मावित करता है उतनी ओर कोई चीज नहीं करती। एक बार जब मुझे लगा कि मेरी अन्तिम घड़ी आ पहुँची है, तब मुझे 'गीता' ने ही सात्वता प्राप्त हुई थी। आजकल हिन्दुओं के बड़े-बड़े मन्दिरों में जो बुराई चल रही है उसे मैं जानता हूँ। उनमें ऐसे दोष हैं, जिनका वर्णन भी नहीं किया जा सकता, फिर भी मुझे उनसे प्रेम है। उनमें मैं एक विशेष आकर्षण का अनुभव करता हूँ — ऐसा आकर्षण जैसे आकर्षण का अनुभव मैं ओर किसी चीज के प्रति नहीं करता। मैं आदिसे अन्त तक एक मुधारक हूँ। लेकिन ऐसा नहीं है कि मैं उत्साहातिरेकमें हिन्दू धर्म की असली चीजों को भी छोड़ दूँ। मैंने कहा है, मैं मूर्ति-पूजामें अविश्वास नहीं करता। किसी मूर्तिको देखकर मेरे मनमें श्रद्धा का कोई भाव नहीं जगता। लेकिन, मैं समझता हूँ, मूर्ति-पूजा मानव स्वभाव का अंग है। प्रतीकों के प्रति हमारा सहज आकर्षण होता है। अन्यथा अन्य स्थानों की अपेक्षा गिरजाघरमें कोई अधिक गम्भीर क्यों हो उठता? मूर्तियाँ पूजामें सहायक होती हैं। कोई भी हिन्दू मूर्तिको भगवान् नहीं समझता। मैं मूर्तिपूजाको पाप नहीं मानता।

ऊपर जो कुछ कहा गया है उससे स्पष्ट हो गया होगा कि हिन्दू धर्म कोई वर्जनशील धर्म नहीं है। उसमें दुनिया के सभी नवियों और पैगम्बरों की पूजा के लिए स्थान है। वह साधारण अर्थों में प्रचार का ध्येय रखनेवाला धर्म नहीं है। वेशक, इसके अचलमें कई जातियाँ समा गई हैं, लेकिन यह विकास की स्वाभाविक प्रक्रिया की तरह और अदृश्य रूपसे हुआ है। हिन्दू धर्म सभी लोगों को अपने-अपने धर्म के अनुसार ईश्वर की उपासना करने को कहता है, और इसलिए इसका किसी धर्म से कोई झगडा नहीं है।

हिन्दू धर्म के विषयमें मेरी यह धारणा है और इसलिए मैं अस्पृश्यता को मानने के लिए अपने मनको कभी भी तैयार नहीं कर पाया हूँ। मैं बराबर इसे हिन्दू धर्म का एक भारी दोष मानता आया हूँ। यह सच है कि यह दोष हमारे यहाँ परम्परा से चला आ

रहा है, लेकिन यही बात दूसरे बहुतसे बुरे रिवाजोंके साथ भी लागू होती है। यह सोचकर ही मुझे शर्म आती है कि लडकियोंको लगभग वेश्यावृत्तिके लिए अर्पित कर देना<sup>१</sup> हिन्दूधर्मका एक अंग था। फिर भी, भारतके कई हिस्सोंमें यह आजतक प्रचलित है। मैं कालीके आगे बकरेकी बलि देना अधर्म मानता हूँ और इसे हिन्दू धर्मका अंग नहीं समझता। हिन्दूधर्म अनेक युगोंका विकास फल है। हिन्दुस्तानके लोगोंके धर्मको हिन्दू धर्मकी सज्ञा ही विदेशियोंने दी। इसमें सन्देह नहीं कि किसी समय धर्मके नाम-पर पशु-बलि दी जाती थी। लेकिन यह कोई धर्म नहीं है, और हिन्दू धर्म तो नहीं ही है। और इसी तरह मुझे यह भी लगता है कि जब गोरक्षा हिन्दुओंका धर्म बन गई तब गोमास खानेवालोंका समाजसे बहिष्कार कर दिया गया। इसलिए निश्चय ही समाजमें भारी संघर्ष हुआ होगा। यह सामाजिक बहिष्कार सिर्फ इस धार्मिक बन्धनको न माननेवालोंपर ही नहीं लागू किया गया, बल्कि उनके पापोंका फल उनकी सन्तानोंको भी दिया गया। जो रिवाज आरम्भमें शायद अच्छे उद्देश्योंसे शुरू किया गया वह बादमें कठोर परिपाटीके रूपमें बदल गया और हमारे धर्मग्रन्थोंमें भी कुछ ऐसे श्लोक जोड़ दिये गये जिनसे यह परिपाटी सर्वथा अनुचित और अन्यायपूर्ण ढंगसे स्थायी बन गई। मेरा यह अनुमान सही हो या न हो, अस्पृश्यता बुद्धिके तथा करुणा, दया या प्रेमकी भावनाके विरुद्ध है। जिस धर्मने गायकी पूजाका प्रवर्तन किया, वह मनुष्यके निर्दय और अमानवीय बहिष्कारका समर्थन कैसे कर सकता है, उसका औचित्य कैसे ठहरा सकता है? और भले ही कोई मेरे टुकड़े-टुकड़े कर दे, मैं दलित वर्गोंका साथ नहीं छोड़ सकता। जबतक हिन्दू अपने उदात्त धर्मको अस्पृश्यताके कलकसे दूषित रखेंगे तबतक वे कभी भी स्वतंत्रताके पात्र नहीं होंगे और न उसे प्राप्त कर सकेंगे। और चूँकि मैं हिन्दूधर्मको अपने प्राणोंसे भी अधिक प्यार करता हूँ, इसलिए यह कलक सहना मेरे लिए असम्भव हो गया है। अगर हम अपनी जातिके पाँचवे हिस्सेको हमसे बराबरीके दर्जेपर मिलने-जुलनेके अधिकारसे वंचित करते हैं तो उसका मतलब है, हम ईश्वरकी सत्ताको अस्वीकार करते हैं।

[ अंग्रेजीसे ]

यंग इंडिया, ६-१०-१९२१

## १११. स्थिति बहुत ठीक नहीं है !

पन्द्रह मास पूर्व लोगोंने दमनात्मक कानून समितिनी रिपोर्टों हर्षके साथ स्वागत किया होता। लेकिन अब किसीको उम्मीद परवाह नहीं कि ये कानून रद्द किये जाते हैं या बरकरार रक्ते जाते हैं। हमें अब उनमें कोई उर नहीं लगता, क्योंकि गिर-फ्तारियों और जेलकी सजाओंका भय हमारे मनमें जाता रहा। अब हम किन्हीं माम कानूनों और विनियमोंको रद्द करानेकी कोशिश नहीं कर रहे हैं, कोशिश कर रहे हैं उस प्रणालीको जड़-मूलमें नाष्ट कर देनेकी जिसके कारण उन कानूनों और विनियमोंका बनना सम्भव हुआ। अब हमें यह मालूम हो गया है कि (आम कानूनोंके अन्तर्गत भी) सरकार (तनिक भिन्न ढंगमें) वह सब-कुछ कर सकती थी जो उम्मीद उन कानूनोंके अन्तर्गत किया है, जो रद्द किये जानेको हैं। आवश्यकता पड़नेपर सरकारके कानूनी सलाहकारोंने दण्ड प्रक्रिया संहिताके मण्ड १४४, १०७ और १०८ में ऐसी सम्भावनाएं खोज निकाली हैं जिनका पहले सरकारको कोई एहसास नहीं था। तब यह है कि अगर सामान्य कानूनको भी, भावनामें परिवर्तन लाये बिना, बदल लिया जाता है तो भारतके लोगोंको उससे कोई लाभ नहीं होगा।

इसलिए यद्यपि इस रिपोर्टमें जनताकी अभिरुचि नहीं है, फिर भी देशकी राजनीतिक स्थितिके अध्येताओंके लिए यह एक स्थायी महत्वका दस्तावेज है। कोई अत्यन्त प्रतिक्रियावादी असैनिक अधिकारी दस वर्ष पूर्व भी यह रिपोर्ट उसी भाषामें तैयार कर सकता था जैसी वह आज है। समितिका निष्कर्ष इस प्रकार है

हालकी वारदातों तथा उस सम्भावित घटनाक्रमकी ध्यानमें रखते हुए, जिसे कोई भी अधिकसे-अधिक दुःशकाके भावसे ही देखेगा, उन्हें (राजद्रोहात्मक सभाओंके निषेधका अधिनियम तथा भारतीय दण्ड विधान सशोधन अधिनियम, १९१८का भाग-२) कायम रखना जरूरी है।

मुझे इसमें तनिक भी सन्देह नहीं कि जो भी दमनात्मक कार्रवाई की गई है उसकी स्वीकृति उसी “कठोर कर्तव्य-भाव” के अनुरोधसे दी गई है जिसके अनुरोधसे उपर्युक्त कानूनोंको कायम रखना है।

मैं यह नहीं मानता कि जिन अधिकारियोंने ये सारे दमनात्मक कानून बनाये उन्हें दमनकार्यमें वहशियाना आनन्दका अनुभव होता था। लॉर्ड कर्जन<sup>१</sup> निश्चय ही यही मानते थे कि बंगालका विभाजन सार्वजनिक हितमें है और जो लोग उसका विरोध करते हैं वे प्रगतिके विरोधी हैं। सर माइकेल ओ’डायर सच्चे मनसे मानते थे कि शिक्षित वर्गके लोग मूर्ख हैं, वे अपना हित-अहित भी नहीं समझते हैं और ऐसे मामलोंमें दस्तन्दाजी करते हैं जिनके बारेमें उन्हें कोई जानकारी ही नहीं है, और दरअसल वे जन-साधारणके, जिसकी ओरसे बोलनेका वे दावा करते हैं, हित-

कामी नहीं है। जनरल डायर भी, नि सन्देह, यही मानते थे कि जबतक वे भारतीयों को सबक न सिखा देगे, यहाँ हर अंग्रेजकी जान खतरेमें है। अलवत्ता, इन तीनों मामलोमें हमने (और इस समितिके अविकाश सदस्योंने भी) यह माना था कि अविकारियोंका दिमाग विकृत हो गया था। वे बगालकी स्वाभिमानपूर्ण भावनाको नहीं समझ सके थे। वे यह नहीं समझ सके थे कि उन शिक्षित भारतीयोंका मन किस वेदनासे व्यथित है जिन्हें अविकारियोंकी तुलनामें — जो सिर्फ सदियोंमें मौज-मजे करनेके लिए पहाड़ोंकी ऊँचाइयोंपर से उतरकर जनताके बीच आ जाते हैं — सर्वसाधारणकी आवश्यकताओंकी सहज ही कही अधिक अच्छी पहचान थी। वे नहीं समझ सके थे कि भारतीय कभी वैसा अमानवीय और कायरतापूर्ण आचरण कर ही नहीं सकते, जैसा कि एक सिपाही होते हुए भी जनरल डायरने उनके बारेमें सोचनेकी भूल की। उन दिनों हम ऐसा मानते थे कि भले ही जनता गलतीपर हो, लेकिन तब भी उसकी इच्छाकी अवहेलना करना अविकारियोंके लिए अनुचित है। हम पूरे विश्वासके साथ कहा करते थे कि अपने हिताहितके सबसे उपयुक्त निर्णायक हम स्वयं हैं। लेकिन अब हममेंसे कुछके विचार बदल गये हैं। हममेंसे कुछ अब उसी स्थितिमें हैं, जो अविकारियोंकी है। ये लोग अपने-आपको अज्ञानी जनसाधारणका “हित-रक्षक” समझते हैं और मानते हैं कि सिद्धान्तहीन आन्दोलनकारी, और यदि वे नहीं तो सचाईसे दूर कल्पना-लोकमें रहनेवाले कुछ व्यक्ति, उन्हें गुमराह कर रहे हैं, और इसलिए तीव्र (और शायद अज्ञानपूर्ण) विरोधके बावजूद वे “नई, सुधरी” कौंसिलोंको चलाये जा रहे हैं, और इसीलिए मलाबारके विद्रोहको मूल्यवान रक्त बहाकर दबा रहे हैं, यद्यपि हम उन्हें मलाबारमें मोपलोंको समझा-बुझाकर लूट-पाटके पागलपन भरे कामसे रोकनेके लिए निःशस्त्र लोग भेजनेको तैयार हैं। वे सचमुच मानते हैं कि ऐसा करके वे देशकी सेवा कर रहे हैं।

इस तरह हम पहलेसे कोई अच्छी स्थितिमें नहीं हैं, बल्कि शायद उससे बुरी स्थितिमें ही हैं। कारण, अब हमें न केवल एक विदेशी नौकरशाहीका सामना करना है, बल्कि एक राष्ट्रीय नौकरशाहीसे भी जूझना है। इस रिपोर्टका जोरदार विश्लेषण करते हुए लाला लाजपतरायने ठीक ही कहा है कि हम जो चाहते हैं वह यह नहीं है कि हमारे शासक बदल जायें, हम तो शासन-प्रणालीमें परिवर्तन चाहते हैं, जनता और राज्यके सम्बन्धोंमें तबदीली चाहते हैं। राज्य या तो जनताका प्रतिनिधि हो या फिर उसे खतम कर दिया जाये। रिपोर्टकी इस विचित्रताका कारण यह है कि गैर-सरकारी सदस्योंपर कोई जिम्मेदारी तो है नहीं, किन्तु वे सचमुच ऐसा मानते हैं कि वे हमारे हितोंको हमसे अधिक अच्छी तरह समझते हैं। इसलिए जो जनसमुदाय पूरी तरह जग गया है, और जिसे अपना अधिकार समझता है उसे पानेके लिए वह कोई भी तकलीफ उठानेको तैयार है, उस जनसमुदायकी आकांक्षाओंको इस तरहकी टाँक-जोड़से कैसे नुष्ट किया जा सकता है?

[ अंग्रेजीसे ]

यंग इंडिया, ६-१०-१९२१

अखिल भारतवर्षीय कांग्रेस कमेटीने पूर्ण वाद-विवादके बाद विदेशी वस्त्रोंके पूर्ण बहिष्कारकी अन्तिम तिथि ३० सितम्बर नियत की थी। वहम इस बातपर थी कि तारीख ३० सितम्बर रसी जाये, या ३० अक्तूबर। जो लोग ३० सितम्बरके पक्षमें थे, उनका कथन था कि यदि हम ३० अक्तूबरतक बहिष्कारका कार्य पूरा कर सकते हैं, तो हम उसे ३० सितम्बरतक भी पूरा कर सकेंगे। हमें यह स्वीकार करना चाहिए कि जो प्रस्ताव हमने पास लिया था उसे पूरा करनेमें हम सफल नहीं हो सके। हाँ, निश्चय ही बहुत काम हुआ है। खादी बहुत लोकप्रिय हुई है और उसका चलन भी बहुत बढ़ा है। कितने ही स्थानोंमें उसकी किस्म भी सुधरी है। निश्चय ही अब अधिक चरणे चल रहे हैं, कई नये करघे तैयार किये गये हैं। जो उन्नति इस समयतक हुई है, उसे सन्तोषजनक अवश्य कह सकते हैं। पर जब हम यह खयाल करते हैं कि हम लोग इसे गुदके पैमानेपर चला रहे हैं तब हमें यह प्रगति बिल्कुल कम लगती है।

आखिर इस आन्दोलनकी सफलता उपभोक्ताओंपर ही निर्भर है। बाहरसे मँगानेवालोंने कुछ सहायता अवश्य की है, पर उपभोक्ताओंने केवल आंशिक बहिष्कारसे सन्तोष कर लिया है। प्रायः सब लोगोंने विदेशी टोपियाँ पहनना छोड़ दिया है, कुछने वास्केटे छोड़ दी है, पर धोतियोका बहिष्कार तो बहुत ही कम लोगोंने किया है। उपभोक्ताओंने माल तैयार करनेवालोंकी कोई खास सहायता नहीं की है। सूत कातनेका काम कुछ गरीबोंने ही उठाया है। उपभोक्ताओंने पूर्ण परिवर्तनकी आवश्यकता अनुभव नहीं की है। उपभोक्ता अभी पूरी तौरपर महसूस नहीं कर पाये हैं कि स्वराज्य प्राप्तिके बाद हमें किस प्रकार एक नये जीवनके तौर-तरीके अपनाने पड़ेंगे। टाल-मटोल करनेसे हमें सफलता नहीं मिलेगी। हमें इस मामलेमें सफलता पानेके लिए पूर्ण परिवर्तन करनेकी आवश्यकता है।

साथ ही बगाल तथा मद्रासमें भ्रमण करते समय मैंने यह भी देखा कि लोग इसके लिए इच्छुक हैं। अधिकांश लोग आशान्वित थे और उनका यही कहना था कि थोड़ा और समय मिलनेपर वे पूरी तौरपर सगठन खड़ा कर लेंगे और बिना किसी कठिनाईके खादी तैयार करने लगेंगे। स्वदेशीके विषयमें स्त्रियोंको लेकर ज्यादा कठिनाई पड़ रही है। वे इस परिवर्तनको पुरुषोंकी भाँति खुशीसे स्वीकार करनेके लिए तैयार नहीं हैं। पर इन कठिनाइयोंको पार करनेसे ही हममें साहस, आशा, दृढ़ता और साथ ही भारतकी वास्तविक दशाका ज्ञान होगा। स्वदेशीके माने हैं वास्तवमें भारतका औद्योगिक पुनरुत्थान तथा फलस्वरूप बढ़ती हुई घोर दरिद्रताका विनाश। जब हम राज्यकी सहायताके बिना अपनी वस्त्रकी आवश्यकताएँ पूरी कर लेंगे और भारतकी गरीबीकी उस समस्याको हल कर लेंगे, जिसे हम लोग असाध्य समझते थे, तब

हममें यह आत्मविश्वास भी आ जायेगा कि हममें अपना प्रबन्ध आप कर लेनेकी योग्यता है।

आज सर विलियम विन्सेट<sup>१</sup> हमें उच्छानुसार नाच-नचा सकते हैं। जो लोग अपने मनसे ही जनताके प्रतिनिधि बन बैठे हैं, उन लोगोंको वे यह समझाते हैं कि भारतके अलग्गठान लोगोंके हितोंकी रक्षा केवल ब्रिटिश सरकार ही कर सकती है। उन्होंने उन लोगोंको यह विश्वास भी करा दिया है कि आजतक भारतीयोंमें से इतने भी अफार और सैनिक नहीं निकल गये हैं जो विदेशियोंके आक्रमणमें देशकी सीमाओंकी रक्षा कर पाते।

पर जिन दिन सर विलियम विन्सेट यह देखेंगे कि हम लोग अपनी मुख्य आवश्यकताओंकी पूर्ति ब्रिटिश सत्ताकी सहायताके बिना और सच कहे तो उसके विरोधमें बावजूद स्वयं करने लग गये हैं और उसके लिए हमें दूसरे देशोंकी सहायताकी आवश्यकता नहीं रह गई है, उन्ही दिनसे वे हमें नाच नचाना छोड़ देंगे और उनका रुख बदल जायेगा।

स्वदेशी हमारे लिए खिलाफत है, यही हमारी कामधेनु है। जिस समय हम स्वदेशीको निन्दित कर लेंगे उस समय हममें इतनी गति आ जायेगी कि हम खिलाफतकी रक्षा कर सकेंगे। उस समय हम अपने देशकी सीमाओंको बाहरी आक्रमणसे बचा सकेंगे और अपना प्रबन्ध भी आप कर सकेंगे।

मुझे विश्वास है कि यदि ३० करोड़ भारतवासी आज कृत-संकल्प हो जायें, यदि एक करोड़ कांग्रेस सदस्य ही आज जी-जानसे जुट जायें, तो हम इसी मासमें विदेशी कपड़ोंका बहिष्कार कर सकते हैं और अपनी आवश्यकताके लायक स्वदेशी कपड़ा तैयार कर सकते हैं। उसके लिए तीन सप्ते पुरी करनी पड़ेगी। पहले हम हर तरहके विदेशी वस्त्रोंका परित्याग करें, दूसरे इस बीचके समयमें कमसे-कम वस्त्रोंसे ही अपनी आवश्यकता पूरी करें, और तीसरे इस कमसे-कम आवश्यकताकी पूर्तिके लिए हम जितनी खादी आवश्यक समझे उसके लिए अपने हाथसे सूत कातकर तैयार करें या अपने पड़ोसीमें सूत कतवाएँ और उसे गाँवके जुलाहेसे बुनवा लें।

[ अंग्रेजीमें ]

यंग इंडिया, ६-१०-१९२१

## ११३. स्वदेशीमें विघ्न

ऊपर दिया गया पत्र<sup>१</sup> एक व्यापारी मित्रने लिखा है। उन्होंने आजतक जी-भर कर विदेशी कपड़ेका व्यापार किया है, फिर भी वे यह गमछ मके हैं कि देशका हित किस बातमें है और चरग्ये और सादीका महत्त्व उनकी गमछमें आ गया है। इस मित्रने जो भय बताया है वे हमारे लिए विचारणीय हैं।

मिलोके कपड़ेको उत्तेजन देना हमारी भूल है, इतना ही नहीं, बल्कि उसको खरीदनेके लिए दीडना भी भूल है। मिलोका कपड़ा तो सपता ही रहेगा। यदि हम मिलवालोको लालचमें डालेंगे तो मालकी हिस्सा अवश्य बिगड़ेगी और जो लोग इस कपड़ेका व्यापार मुनाफेके लिए ही करते हैं उनको कपड़ेका दाम बढ़ानेका लालच हो जायेगा। जब देशके लोग स्वयं देशहितका विचार करें तभी व्यापारियोंसे भी यह आशा की जा सकती है कि वे देशहितकी ही खातिर व्यापार करें। मैं खादी पहननेकी दिक्कत उठा लूं—यदि इसे दिक्कत कहूँ तो—और उसका दाम अधिक हो तो अधिक दाम भी दे दूँ, यह ज्यादा आसान है या मिलमालिकोंके लिए अपना करोड़ोंका मुनाफा छोड़ना ज्यादा आसान है? यदि हम मालिकोंसे कोई बहुत बड़ी आशा करें तो यह मूर्खता ही समझी जायेगी। हमें यही मान कर यह आन्दोलन चलाना चाहिए कि ये लोग सबसे पहले नहीं बल्कि सबसे पीछे जायेंगे। इसमें उनका दोष निकालना मानव-स्वभावका दोष निकालनेके बराबर है। यदि उनके स्थानपर हम हों तो निश्चय ही हम भी ऐसा ही करें। इसलिए हममें से जो लोग स्वदेशीका व्यवहार धर्मके रूपमें करते हैं उनको मिलोका बना कपड़ा नहीं पहनना चाहिए।

इसका अर्थ यह है कि हमारे हिस्सेमें स्वभावतः हाथके कते सूतकी और हाथकी बुनी खादी ही रह जाती है। “खादी” शब्दमें कोई चमत्कार नहीं है, उसके गुणमें चमत्कार है। खादीके रूपरंगमें चमत्कार नहीं है। हाथके कते सूतका और हाथका बुना हुआ कपड़ा यदि खादी जैसा नहीं बल्कि मलमल जैसा लगता होता तो हम उसे पसन्द करते। हाथकी कती और हाथकी बुनी खादीका सार्वजनिक प्रचार करनेसे ही देशकी दरिद्रताका नाश होगा और उसके द्वारा ही स्वराज्य मिलना सम्भव है, यह बात हमें स्वर्णाक्षरोंमें लिखकर रख लेनी चाहिये। कहनेका मतलब यह है कि जापान-से आई हुई अथवा हमारी मिलोंमें बनी हुई खादी, खादी नहीं, बल्कि खादी-जैसा दिखनेवाला एक कपड़ा है। उस कपड़ेका तो त्याग ही किया जाना चाहिए।

खादी लेनेके लिए नडियादके लोगोंको न अहमदाबाद जाना चाहिए और न बम्बई। यह खादी तो उन्हें नडियादमें ही बनानी चाहिए क्योंकि यह प्रयत्न है ही

१. पत्र यहाँ नहीं दिया गया है। इसमें उस खतरेकी ओर ध्यान खींचा गया था जो खादीकी तुलनामें कारखानोंके कपड़ोंके प्रति लोगोंकी बढ़ती हुई रचिके कारण स्वदेशी आन्दोलनके लिए पैदा हो गया था।

इसलिए कि नडियादके लोगोका उतना पैसा नडियादमे ही रहे — अथवा उन्हें अपने जिलेमे काते हुए सूतकी और वहाँ बुनी हुई खादीका व्यवहार करना चाहिए। इसमे खादी महँगी नहीं होगी। घरकी बनी रोटी बाजारकी बनी रोटीसे सदा सस्ती ही होती है। यदि मैं अपने पडोसी बुनकरको दो आने दूँ तो यह माचेस्टर भेजे गये एक पैसेसे ज्यादा सस्ता है, क्योंकि अपने पडोसी बुनकरको दिये गये दो आनेमे से मेरे पास कुछ वापस आ जायेगा। किन्तु यदि मैं अपने पडोसी बुनकरको भूखो मारकर माचेस्टरके बुनकर या बम्बईके बुनकरको रोटी दूँ तो इससे मेरा पडोसी बुनकर मेरे लिए भार-रूप हो जायेगा और मुझे उसके लिए सदावर्तकी व्यवस्था करनी पड़ेगी। हम भारतमे इस तरहके सदावर्तकी व्यवस्था करके अपने मनको धोखा देते हैं कि हम पुण्य कमा रहे हैं। हमें सदावर्तकी व्यवस्था करनेकी जरूरत पडती है, इस स्थितिके मूलमे हमारा जो पाप है वह हमें दिखाई नहीं देता — या ऐसा कहे कि उसे हम देखना नहीं चाहते। यदि कोई हमारी सम्पत्ति छीन कर हमारे लिए सदावर्त जारी कर दे तो हमें कैसा लगेगा? अथवा दीर्घकालके अभ्याससे हमें इस तरह भीख माँगनेकी आदत पड जाये तो जो लोग हमें देखेंगे वे हमारे बारेमे क्या सोचेंगे? फिर भी हम अपना कताई और बुनाईका प्राचीन धन्धा छोडकर भिक्षुक ही बन गये हैं, और यदि हम चेतेंगे नहीं तो हमारा यह भिक्षुकपन और भी बढ जायेगा और अन्तमे 'जो लोग यज्ञ किये बिना खाते हैं वे चोर हैं' इस नियमसे हम चोर ठहरेगे।

मुझे बगालके मिथ्याभिमानका भय नहीं है। यदि गुजरात अकेला ही स्वदेशी-व्रतका पालन करना सीख गया तो बगाल उमका अनुकरण अवश्य करेगा। मद्रासके लोगोको तरह-तरहके रगोका बहुत मोह है, उनके इस मोहको भग करना मुझे अवश्य ही कठिन लगता है, किन्तु आजकी धर्म-जागृतिके समयमे जो आगे जाता हुआ दिखता है वह पिछडने लगे और जो पिछडता दिखता है वह आगे निकल जाये तो कोई आश्चर्यकी बात नहीं। बगालमे भी उद्योग तो किया ही जा रहा है।

इस पत्र-लेखकने बगालके घरनेके सम्बन्धमे ठीक जानकारी न होनेसे बगालियोके प्रति अन्याय किया है। मारवाडियोकी दूकानोके सामने धरना देनेवाले मारवाडी और खिलाफत समितिके स्वयंसेवक थे। इसमे बगालियोका हाथ था ही नहीं। इस घरनेका आरम्भ गुद्ध हेतुसे किया गया था और वह अन्ततक सभ्यतासे ही चलाया गया था। इसमे सेठ जमनालाल बजाज-जैसे मारवाडी सज्जनोने प्रमुख भाग लिया था।

मुझे जो भय है वह केवल स्त्रियोके सम्बन्धमे है। हमने स्त्रियोको ऐसी महत्वपूर्ण बातोसे भी बेजानकार ही रखा है। वे ऐसे कामोमे अभी-अभी रस लेने लगी हैं और जबतक विदेशी कपडेपर से उनका मोह नहीं जायेगा तबतक स्वदेशीका कार्यक्रम पूरा न होगा। सौभाग्यसे स्त्रियोकी जागृति अचानक इतनी बढ गई है कि मैं उनमे बहुत महत्वपूर्ण परिवर्तन होते देख रहा हूँ। किन्तु पुरुषोको अपनी उपेक्षाका बहुत बडा प्रायश्चित्त करना ही पड़ेगा। जब पुरुषोमे विदेशी कपडा ढूँढे नहीं मिलेगा तब स्त्रियोको उसका त्याग करनेमे तनिक भी देर नहीं लगेगी। अभी तो पुरुषोको भी सजने-धजनेकी जरूरत रहती है। उनका वारीक कपडेका मोह अभीतक नहीं गया है। उन्हें अभी वीतियाँ तो मिलकी ही चाहिए। उनको खादीका बोझा उठाने-

मे असुविधा प्रतीत होती है। जबतक पुरुष विदेशी कपड़ेका पूर्ण त्याग नहीं करते तबतक स्त्रियोसे ऐसी आशा कैसे की जा सकती है? इस तरह अनेक तरहकी बाधाएँ हमारे स्वदेशी प्रचारके मार्गमें खड़ी हैं। जब हम इनको दूर कर लेंगे तभी स्वराज्यका सूर्य क्षितिजपर चमकता दिखाई देगा।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ६-१०-१९२१

## ११४. टिप्पणियाँ

### पूर्व आफ्रिका

पूर्व आफ्रिकाके भारतीयोंके कण्टोकी<sup>१</sup> कथा यहाँके अखबारोंमें छपती है इतना ही नहीं बल्कि वहाँसे भी मित्र लोग मुझे समाचार देते रहते हैं। फिर भी मैं “नव-जीवन” या “यंग इंडिया” में इस सम्बन्धमें शायद ही कभी कुछ लिखता हूँ। पूर्वी आफ्रिकाके भारतीय इसका अर्थ यह न समझे कि मुझे उनके कण्टोका ज्ञान नहीं है अथवा उनके प्रति मेरी सहानुभूति कम हो गई है। किन्तु जिसके ऊपर तलवारकी चोट पड़ रही हो वह सुईकी चुभनको कुछ नहीं मानता, मेरी स्थिति कुछ ऐसी ही है। मुझे भारतकी आर्थिक, राजनीतिक और धार्मिक स्थिति इतनी बिगड़ी हुई दिखाई देती है और उससे मेरा मन इतना दुखी होता है कि उसकी तुलनामें अन्य सब दुख मुझे कुछ नहीं लगते। मैं यह भी जानता हूँ कि जबतक भारतके कण्टोका अन्त नहीं होता तबतक पूर्वी आफ्रिकाके भारतीयोंके कण्ट दूर नहीं हो सकते। किन्तु जैसे कुएँमें पानी भरता है तो चरईमें अवश्य ही आता है वैसे ही भारतका रोग जब मिट जायेगा तब पूर्वी आफ्रिकाके भारतीयोंका रोग भी अवश्य मिट जायेगा। यदि हम भारतके रोगको दूर करनेका उचित उपाय न करते होते तो हम सभी पूर्वी आफ्रिकाके भारतीयोंके कण्ट दूर करनेमें लग पड़ते।

इसका अर्थ यह नहीं है कि पूर्वी आफ्रिकाके भारतीय स्वयं कोई पुरुषार्थ न करें। उनको तो पुरुषार्थ करना ही चाहिए। किन्तु भारतकी ठोस सहायता आज उन्हें उनके नामपर नहीं, बल्कि भारतके रोगको मिटानेके नामपर मिलेगी और मिल रही है। वे समझ गये हैं कि भारतका तेज इतना बढ़ गया है कि इससे उनको सहायता मिलती रहेगी। स्वयं उनकी शक्ति भी बढ़ी है।

पूर्वी आफ्रिकाके गोरोंने मर्यादा तोड़ दी है। ऐसा जान पड़ता है उन्होंने ब्रिटिश विधानको न माननेका निश्चय कर लिया है। कानूनका ऐसा भग कानूनकी अविनय अवज्ञा है। जब मनुष्य केवल अपना स्वार्थ सिद्ध करनेके लिए कानूनका भग करता है तब वह सविनय भग नहीं होता। अपने इस कार्यमें उन्होंने जनरल स्मट्ससे सहायता माँगी थी, किन्तु वहाँसे उन्हें कोई सहायता नहीं मिली। मुझे विश्वास है कि यदि

पूर्वी आफ्रिकाके भारतीय माहगी, चायगील, मर्यादापालक और सत्यपर आम्ब रहेंगे तो उनको कोई पाँच नहीं आवेगी। सूठा मनुष्य सदा कायर होता है। पूर्वी आफ्रिकाके अग्रेज पाप करना चाहते हैं, इसलिए यदि भारतीय सत्यके ही मार्गपर स्थित रहेंगे तो अग्रेजोंकी पापपूर्ण उद्धनता दबी रहेगी। भारतीय सत्यके मार्गपर स्थित रहे इसका अर्थ यह है कि वे अपना मामला मजबूत रखें, उसको बढ़ा-चढ़ाकर न बतायें और उनमें जो भी दोष हो, निकाल दें। हमपर सदा एक आरोप लगाया जाता है और वह ठीक होता है। वह आरोप यह है कि हम गंदे रहते हैं, धन कमाते हैं फिर भी अपना घर-बार गंभीर रखते हैं। हम बहुत गन्दगी फैलाते हैं और थोड़ी जगहमें बहुतसे लोग रहते हैं। इन आरोपोंमें जिन हदतक सत्य हो उन हदतक हमें अपने रहन-सहनमें सुधार कर लेना चाहिए।

हमारे ऊपर दूसरा आरोप यह लगाया जाता है कि हम हठियोंको ठगते हैं। इन आरोपोंमें कोई सचाई नहीं है, क्योंकि आरोप लगानेवाले लोग स्वयं बहुत धोखेबाज हैं। फिर भी हमें तो यह दोष भी, जिन हद तक वह सही हो निकाल ही देना चाहिए।

हमारे ऊपर तीसरा आरोप वे तो नहीं लगाते, किन्तु हम स्वयं उसे अनुभव करते हैं और वह यह है कि हममें एकता नहीं है। हममें यद्यपि जातीय अभिमान नहीं है, फिर भी हम अपना स्वार्थ मिट्ट करके अपने समाजके हितोंका ध्यान नहीं रखते। जब हम विदेश जाते हैं और वहाँ कम मर्यामा होनेपर भी हममें यह दोष रहता है तो वह वहाँ नाफ दिवाई देने लगता है और हम वहाँ बहुत बुरे रूपमें दिखाई देते हैं।

यदि पूर्वी आफ्रिकाके भारतीय इन सब दोषोंमें मुक्त हो जायें अथवा मुक्त रहे और अपना गौरव बनायें रखें तो उनको कोई भी हानि नहीं पहुँच सकती।

### हूपीकेश

हूपीकेश हरद्वारमें गंगोत्रीके मार्गपर एक बड़ा तीर्थ है। यहाँमें यात्री धीरे-धीरे पहाड़ोंमें प्रवेग करते हैं। इसे प्रकृतिने सुन्दर बनानेमें कोई कमी नहीं रखी है। पहाड़, उछलती-कूदती गंगा, निर्मल जल और ऐसी ही अन्य बातोंको देखकर हमें ऋषियोंकी दूर दृष्टि, कलाकी परख और सरलताका पूर्ण भान होता है। किन्तु उनके उत्तराधिकारियोंने उसकी कैसी दुर्दशा की है, इसका कुछ-कुछ दुःखद अनुभव मुझे कुम्भ मेलेके अवसरपर हुआ था। हृदयके मलिन और नामके साधु श्रद्धालु यात्रियोंको ठगते थे। मलिन-शरीर और आलसी यात्री चाहे जहाँ शौचादि करके इस पवित्र स्थानको गन्दा करते थे। यह देखकर मेरा हृदय रोता था। पुराने ऋषि [शौचादिके लिए] जगल जाते थे तो मीलों दूर एकान्तमें चले जाते थे। आज तो हूपीकेशमें बहुत बड़ी आवादी है। वहाँ लोग गंगाके किनारे वेगमँसे शौचके लिए बैठ जाते हैं और 'जगल गये' ऐसी कल्पना कर लेते हैं। यह तो आलस, अज्ञान और गन्देपनकी हद हो गई। ये सब बातें मैंने वहाँ पाँच वर्ष पहले अपनी आँखोंसे देखी थी, किन्तु अब एक लेखकने तीन महीने वहाँ रहनेके बाद अपने व्यक्तिगत अनुभवके आधारपर एक हृदयविदारक

विवरण भेजा है। इसे पढ़कर मेरा हृदय रो उठता है और मुझे लज्जा लगती है। इस पुण्य क्षेत्र में पापकर्मों की सीमा नहीं।

इस विवरण को जिसने भेजा है उसने अपना नाम-धाम भी दिया है और उसको छापने से मना भी नहीं किया है, किन्तु उसका नाम-धाम देकर इसे छापने की मेरी हिम्मत नहीं होती। उसकी कुछ बातें तो छापने योग्य ही नहीं हैं। इसमें वहाँ रहनेवाले साधुओं की स्वेच्छाचारिताका, उनके वैभवका और उनकी व्यभिचार-लीलाओं का यथार्थ चित्र दिया गया है। उसमें यह भी बताया गया है कि इससे उन्हें कैसे-कैसे रोग हो जाते हैं। और यह भी बताया है कि गरीब यात्री कैसे लुटते हैं, तथा साधुवेश में अनेक दम्भी लोग कैसी मौज करते हैं। इस गन्दगी को कौन दूर कर सकता है? पत्र में कहा गया है कि इस सम्बन्ध में मुझे और शंकराचार्य को प्रयत्न करना चाहिए। मैं जानता हूँ कि मुझ में अभी तो इस गन्दगी को दूर करने की शक्ति नहीं है। मुझ में तो केवल इस वर्णनका सार छाप देने की शक्ति है। जो लोग वहाँ रहते हैं उनमें से कोई इसे देखकर कुछ कर सके तो अवश्य करना चाहिए। हिन्दुओं के तीर्थस्थानों की गन्दगी इतनी भयंकर है कि उसे अधिकांश हिन्दुओं के मनोको बदले बिना दूर नहीं किया जा सकता। इस समय जो यह धर्मयज्ञ चल रहा है, इसमें हिन्दुओं का मन कितना बदलता है, इसीपर इन पाप-क्षेत्रों को पुनः पुण्यक्षेत्र बनाना निर्भर है। इन स्थानों की शुद्धि करना हिन्दू धर्मका पुनरुद्धार करने के समान है। इस कार्य को करने के लिए बहुत बड़ी तपस्या की आवश्यकता है। उसके लिए स्थानीय लोगों का प्रभाव भी चाहिए।

[गुजरातीसे]

नवजीवन, ६-१०-१९२१

## ११५. पत्र : गंगाधरराव देशपाण्डे को

[८ अक्टूबर, १९२१ के पूर्व]

प्रिय गंगाधरराव,

मैं सुन रहा हूँ कि जेल-महल में रहने का सौभाग्य पाने की आपकी बारी आ गई है। आपके इस सौभाग्य से मुझे ईर्ष्या होती है। आप जेल जानेवाले पीछे रहनेवालों का बोझ बढ़ाते जाते हैं। किन्तु हम अपनी समस्त चिन्ताएँ ईश्वर को सौंप देंगे। आप जेल में चरखा तो अलवत्ता माँग ही लेंगे। बाकी, इस बरस के खत्म होने के बाद हम आपको इस महल में रहने का सुख न उठाने देंगे।

[गुजरातीसे]

नवजीवन, २०-१०-१९२१

१ यह पत्र ८ अक्टूबर को जेल से छूटकर आने के बाद १५ अक्टूबर को रंगराव रामचन्द्र दिवाकर ने हुबली की सार्वजनिक सभा में पढ़ा था। देखिए “भाषण बम्बई की सार्वजनिक सभा में”, १७-११-१९२१।

२. कर्नाटक के एक राजनैतिक कार्यकर्ता, लोगों में ‘कर्नाटक-केसरी’ के नाम से प्रख्यात।

## ११६. “टू अवेकिंग इंडिया” की प्रस्तावना

सत्याग्रह आश्रम

सावरमती

८ अक्तूबर, १९२१

इस पुस्तिकामे श्री स्टोक्सने विदेशी कपड़ेकी होली जलानेके समर्थनमे केवल अपना तर्क ही नहीं दिया है, बल्कि स्वदेशीका अर्थशास्त्र भी दिया है। यदि हम इतनी बात भी याद रखे कि किसी भी सुगठित विकासके लिए जितना उपयोगी और आवश्यक सर्जन है उतना ही विनाश भी, तो हमे यह समझनेमे कोई कठिनाई न होगी कि देशके सम्मुख जो फीरी कार्यक्रम रखा गया है उसकी पूर्तिके लिए विदेशी कपड़ेकी होली जलाना भी आवश्यक है। किन्तु ऐसे समयमे जब विदेशी कपड़ेकी होलीपर घोर आक्षेप किया जा रहा है, श्री स्टोक्सका प्रयत्न अवश्य ही सहायक सिद्ध होगा।

मेरी दृष्टिमे तो यह विरोध विदेशी महीन कपड़ेके प्रति हमने जो मोह अपने अन्दर पैदा कर लिया है उसकी तीव्रताका और विदेशी कपड़ेके उपयोगके फलस्वरूप भारतके करोड़ो घरोंमे जो गरीबी पैदा हो गई है उसके अपर्याप्त ज्ञानका ही सूचक है। किन्तु मुझे बहसमे नहीं पड़ना चाहिए, मैं ये पक्तियाँ केवल श्री स्टोक्सके योग्यतापूर्ण निबन्धोंकी ओर पाठकोका ध्यान आकर्षित करनेके लिए ही लिख रहा हूँ।

मो० क० गांधी

[अंग्रेजीसे]

टू अवेकिंग इंडिया

## ११७. भाषण : अहमदाबादके मजदूरोंकी पाठशालाओंके समारोहमें'

८ अक्तूबर, १९२१

मैं आपके पास बहुत दिनोंके बाद आया हूँ। मैं अबसे ढाई महीने पहले आपके पास आया था। इस बीचमे बहुत-सी घटनाएँ हो गई हैं और अभी क्या-क्या होनेवाला है इसका पता मुझे या आपको नहीं है। हमे ईश्वर जैसे रखेगा वैसा ही रहना है।

आज देशमे जो-कुछ हो रहा है उसकी एक कल्पना देनेसे पहले मैं आपके ही प्रश्नपर विचार करना चाहता हूँ। मैंने सुना है कि मजदूर भाइयों और मिल-मालिकोंके बीच कुछ मतभेद हो गये हैं। इस सम्बन्धमे अभी पंचोंकी बैठक होगी। जबतक पंच

१ यह समारोह अनसुआवेनके सेवाश्रममें हुआ था और हममें लाला लाजपतराय आर चम्बवर्त राजगोपालाचारी भी उपस्थित थे।

फैसला न दे दे तबतक आपको धीरज रखना चाहिए। एक बार मजदूर अधीर हो गये थे, किन्तु आखिर उन्होंने अपने सलाहकारोंकी बात सुनी और हड़ताल स्थगित कर दी।

सेठोंने अनाजकी दुकाने खोलना स्वीकार किया था लेकिन वे ऐसा नहीं कर सके हैं। इस सम्बन्धमें जो-कुछ मुझसे हो सकेगा मैं करूँगा। हमें अधीर होना उचित नहीं है। हमें हड़ताल एकदम नहीं कर देनी चाहिए। जो न्यायकी माँग करता है उसे राह देखनी चाहिए। हमने पचासों मध्यस्थता कराना पसन्द किया है। इसलिए वे हमें जितना दे हमें उसे स्वीकार करना चाहिए। जो मजदूर, मजदूर-संघमें शामिल नहीं हैं, सम्भव है उनको अधिक लाभ मिलेगा। यदि वे संघमें होते तो उनको वह लाभ शायद न मिलता।

हम कितनी ही बार जो-कुछ माँगते हैं वह हमें मिल जाता है, किन्तु हमें अनुचित माँग नहीं करनी चाहिए। यदि हम अनुचित माँग करेंगे तो आज जो आक्षेप मालिकोंपर किया जाता है वही आक्षेप फिर हमपर किया जायेगा। उनके ऊपर आरोप यह है कि वे लोगोंके कष्टोंका अनुचित लाभ उठाते हैं। कपड़ेका भाव बढ़ानेका दूसरा अर्थ और क्या हो सकता है? हमें उनके जैसा नहीं बनना चाहिए। हमारी माँगें उचित होनी चाहिए। मजदूरोंकी माँगें तो उचित ही होती हैं।

मजदूरों और मालिकोंका सम्बन्ध भागीदारोंके समान होना चाहिए। जैसा सम्बन्ध बाप और बेटेमें होता है वैसा ही सम्बन्ध मालिकों और मजदूरोंके बीच होना उचित है। जैसे बेटा बापके ज्ञान और अनुभवका लाभ उठाता है वैसी ही स्थिति मजदूरोंकी होनी चाहिए। मैं ऐसी स्थिति लानेका प्रयत्न कर रहा हूँ जिसमें मालिक मजदूरोंका शोषण न करे और न मजदूर मालिकोंको ठगे।

अब मैं वर्तमान स्थितिपर आता हूँ। जैसा सम्बन्ध पिता-पुत्रमें होता है वैसा ही सम्बन्ध राजा और प्रजामें होना चाहिए। किन्तु सरकारकी नीयत तो ऐसी ही है कि वह भारतको यथाशक्ति लूटना चाहती है। हमें इस सरकारसे कुछ नहीं मिल सकता। यदि कुछ मिल सकता है तो जैसे अली-भाइयोंको चुपचाप पकड़ लिया गया वैसा ही कुछ मिल सकता है। यह तो ऐसी स्थिति है जैसी मालिक और गुलामके बीच होती है। हमें अली-भाइयोंको जेलसे छुड़ाना है। किन्तु हमें उनको सरकारसे गिड़गिड़ा कर नहीं छुड़ाना है, अर्जियाँ दे कर भी नहीं छुड़ाना है, बल्कि स्वराज्य लेकर उस स्वराज्यके द्वारा मिले अधिकारसे हमें उन्हें छुड़ाना है। अभी एक विद्यार्थीने जो गीत गाया उसमें जैसा कहा गया है उस तरह हमें उनकी जजोरे खादीसे ही तोड़नी है। अब जो हजारों निर्दोष लोग जेल जायेंगे हमें उनको भी इसी तरह छुड़ाना है। यदि हम स्वदेशीको अपना ले तो यह कार्य कठिन नहीं है। किन्तु अभी तो हम विदेशी कपड़ोंको त्यागनेके लिए ही तैयार नहीं हुए हैं। मजदूरोंको तो खादी ही पहनना उचित है। मजदूर इतने अधिक गरीब नहीं हैं कि वे खादीका प्रयोग न कर सकें। उन्हें यह शिष्ट वेश ही पहनना चाहिए। वे स्वयं सूत कात सकते हैं, अपना चरखा रख सकते हैं, अपना करघा रख सकते हैं और अपने हाथसे खादी बुनकर पहन सकते हैं। जबतक वे ऐसा न कर सकें तबतक उन्हें मेरी तरह लंगोटी पहननी पड़े तो भी अच्छा है।

मैं कहता हूँ कि आप बाजारकी खादी भी न पहने, हाथकी बनी हुई और अपनी तैयार की हुई खादी ही पहने। जब आप इतना कर ले तब आप मुझसे पूछें कि अली-भाई क्यों नहीं छूटे, स्वराज्य क्यों नहीं मिला और खिलाफतके प्रश्नपर न्याय क्यों नहीं मिला। मैं आपके इन प्रश्नोंका उत्तर देनेके लिए तैयार बैठा हूँ।

सरकार मुझे पकड़ेगी ऐसी अफवाह उड़ी है। सरकारको मुझे पकड़नेका अधिकार है। जैसी भाषाका प्रयोग अली-भाइयोंने किया वैसी ही भाषाका प्रयोग मैंने किया है। हमें सरकारसे नहीं, ईश्वरसे ही डरना चाहिए। हमारे धर्मके अनुसार खून-खराबी करना पाप है और जबतक हिन्दुओं और मुसलमानोंका नमस्तीता कायम है तबतक मुसलमानोंके लिए भी हिंसा अथवा खून-खराबी करना हराम होना चाहिए। मैं गिरफ्तार कर लिया जाऊँ तो आप न मकान जलाये न गुस्सा करे और न किसीको गाली दें। यदि त्वदेगीको अपनानेमें आप अभी सुस्त हों तो मेरे गिरफ्तार होनेपर चुस्त बन जायें और मेरे पकड़े जानेपर दिन-रात चरमा चलाये। यदि हिन्दुओंके मनमें मुसलमानोंके प्रति कोई द्वेष हो तो हिन्दू उसे अपने मनसे निकाल दे। मुसलमानोंके मनमें भी हिन्दुओंके प्रति कोई द्वेष हो तो वे भी उसे निकाल दे। कोई मजदूर शराब न पिये, चोरी न करे, डेढ़ और भगीको अनप्युष्य न माने। मैं आपसे यही आशा रखता हूँ।

अब मैं डगर-उधर जाने-आनेमें बक्त लगाना नहीं चाहता। अब मेरे पास नये विचार भी नहीं हैं और न नयी भाषा है। अब मैं यही देखना चाहता हूँ कि कितना काम हुआ।

अब मैं ऐसे समारोहोंमें आ भी नहीं सकूंगा। मेरे लिए अब इतना समय बचाना भी कठिन है, इसलिए आपको चाहिए कि आप मुझे ऐसे कामोंसे मुक्त कर दें। मेरा मोह छोड़ दें और मैंने आपमें जो काम करनेके लिए कहा है उस काममें लग जायें। यदि आप ऐसा करेंगे तो स्वराज्य हाथमें आया खा है।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, २०-१०-१९२१

## ११८. तार : गोपबन्धु दासको<sup>१</sup>

[ ८ अक्तूबर, १९२१ के पश्चात् ]

केवल सच्चा साहसपूर्ण वयान दाखिल करे। परिणामका विचार कदापि न करे।

गांधी

अंग्रेजी प्रति (एस० एन० ७६३६) की फोटो-नकलसे।

१ समाज नामक उद्दिष्ट साप्ताहिकके सम्पादकजी हैसियतसे लिखे गये पत्रके उत्तरमें, जिसमें उन्होंने पूछा था कि उनपर मानवहानिका जो आरोप लगाया गया है उसमें उन्हें अपना बचाव करना चाहिए या नहीं।

२१-१८

## ११९. यदि मैं पकड़ा जाऊँ तो ?

मेरे पकड़े जानेकी अफवाह उड़ रही है। सभी कहते हैं कि उन्हें निश्चित समाचार मिला है। मद्रासके एक सज्जनने तो यह तार भी दे दिया है कि मैं पकड़ लिया गया हूँ।

लेकिन मैं पकड़ लिया जाऊँ तो इसमें आश्चर्य क्या है ? सरकारको मुझे पकड़नेका हक है। जिस अपराधपर अली-भाई और उनके साथी पकड़े गये हैं, वह अपराध तो मैंने भी किया है। ऐसा भी कहा जा सकता है कि उस अपराधका मूल मैं ही हूँ। मूलको छोड़कर डालियोको काटनेका क्या अर्थ ? लोगोंको यह बात समझानेवाला मैं ही तो हूँ कि सिपाहियोंको खुल्लमखुल्ला यह कहा जा सकता है, “आप इस सरकारकी नौकरी करके पाप कर रहे हैं।” वर्तमान राजतन्त्रका नाश किया जाये यह बात भी मैंने ही कही है। यदि अली-भाई इन्ही दो आरोपोंमें पकड़े गये हैं तो सरकार मुझे क्यों न पकड़े ?

यदि वह मुझे पकड़े तो इसमें नाराजगीकी क्या बात है ? सरकारको यह पता कैसे चलेगा कि इस तरहके विचार रखनेवाले लोग मुट्ठी-भर हैं या बहुत सारे ? जो मनुष्य अपने विचारोंके लिए दुःख सहता है वही उन विचारोंको माननेवाला कहा जा सकता है। मैं अपने विचारोंको सचमुच मानता हूँ या नहीं, सरकार इसकी परीक्षा क्यों न करे ?

असहयोगका नियम ही यह है कि या तो सरकार सीधी हो जाती है या असहयोगियोंको जेल भेजती है, उनको पीड़ित करती है और फाँसीपर चढ़ाती है।

यदि लोग सच्चे असहयोगी हैं, वीर हैं और समझदार हैं तो वे मेरे या किसी असहयोगीके जेल जानेसे न तो घबराये, न मारधाड़ करे और न हड़ताल करे। वे ऐसा समझकर प्रसन्न हो मानो कोई बात ही नहीं हुई है अथवा जैसी आशा थी वैसा ही हुआ है। उन्हें यह समझकर सन्तोष करना चाहिए कि अब हम मजिलपर जल्दी पहुँच जायेंगे।

जो कोई नाराज होगा अथवा हड़ताल करेगा अथवा खूनखराबी करेगा वह मेरा अपमान करेगा, वह मुझे धोखा देगा और देशसे द्रोह करेगा। यदि ऐसा मनुष्य असहयोगी होनेका दावा करता है तो वह अपनी प्रतिज्ञाका भग करेगा।

अली-भाइयोंके गिरफ्तार होनेपर भारतमें जो शान्ति कायम रही है उसे मैं गौरवप्रद शान्ति मानता हूँ और उसमें अपनी जीत समझता हूँ। मैं यह आशा करता हूँ कि मेरे पकड़े जानेपर वैसी ही या उससे भी ज्यादा शान्ति रखी जायेगी। हमें किसीको मार कर नहीं, बल्कि स्वयं मरकर जीतना है और जीवित रहना है।

मैं चाहता हूँ और आशा रखता हूँ कि मेरे पकड़े जानेका एक ही परिणाम हो अर्थात् जिस बातको समझानेमें मुझे अबतक मुश्किल हुई है उस बातको स्त्री-पुरुष मेरे गिरफ्तार होनेसे तुरन्त समझ जाये। जिस कामको करनेमें उन्हें अबतक आलस

लगता है अथवा अरुचि होती है उसे वे तुरन्त करे और स्वराज्य प्राप्त करे। यदि हममें अभी तक कुछ विदेशी कपड़े का मोह शेष है तो वे उसको निकाल दे, यह मेरी इच्छा है। आज तो लोग विदेशी कपड़े से थोड़ा-सा ही जलाते हैं। मेरे बाद तो वे तत्काल अपने नमस्त विदेशी कपड़े की होली कर दें। अगर ठीक कहे तो यह सब कार्य अली भाइयों की गिरफ्तारी पर ही हो जाना उचित था। लोगोंने उसके बाद स्वदेशी की प्रवृत्तिको बढ़ाया तो है, किन्तु पूरी तरह नहीं बढ़ाया।

मैं यह आशा अवश्य करता हूँ कि मेरे गिरफ्तार होने पर सभी स्त्री-पुरुष और बालक जिन्होंने अब तक चरखा चलाना शुरू न किया हो, चरखा चलाने लग जायेंगे। मैं यह आशा भी अवश्य ही रखता हूँ कि वे अन्त्यजों से प्रेम करेंगे, उनका स्पर्श करेंगे और उनके दुःखदर्दमें शामिल होंगे।

मैं यह भी आशा अवश्य रखता हूँ कि अन्त्यज लोग अपने जीवनमें सुधार करेंगे, शराब पीना छोड़ देंगे, दूसरे दुर्व्यसनों को भी छोड़ देंगे, मासाहार न करेंगे और साफ-सुथरे रहेंगे। साथ ही वे सूत काते हों, खादी बुने हों और अपना गुजारा ईमानदारी से करेंगे।

सब लोग अहिंसा का पालन करें और दूसरों से भी करायें।

हिन्दू मुसलमानों के लिए और मुसलमान हिन्दुओं के लिए प्राण देने के लिए तैयार रहें। वे एक दूसरे के धर्म का सम्मान करें और हिन्दू यह समझें कि खिलाफत की रक्षा करना उनका धर्म है, और यह मानें कि खिलाफत के लिए स्वराज्य को भी टालना पड़े तो वे उसे टाल देंगे क्योंकि खिलाफत के बिना मुसलमानों के लिए स्वराज्य का कोई अर्थ ही नहीं है।

कोई यह न समझें कि गांधी जेल गये इसलिए अन्धेरा हो जायेगा। ऐसा मानना धर्म नहीं है, ऐसा मानना तो कायरता है। यदि हम स्वराज्य के लायक हैं तो हमें किसी नेता की जरूरत इतनी नहीं लगनी चाहिए कि उसके बिना काम ही नहीं चलेगा। हर एक व्यक्ति में देश का हित समझने की और उसकी रक्षा करने की योग्यता होनी ही चाहिए।

तिसपर भी हमें किसी-न-किसी को नेता बनाना ही होगा। इसलिए जिसका विचार, जिसका तर्क और जिसका चरित्र अधिकतर लोगों को पसन्द हो, हम उसको तुरन्त नेता बना सकते हैं। उसके साथ अनेक प्रसंगों पर झगडा और वादविवाद भले ही हो, किन्तु उसे एक बार नेता बना लेने पर हमें उसका पूरा अनुशासन मानना चाहिए और वह जैसा कहे वैसा करना चाहिये। जब हम यह जान लेंगे कि स्वराज्य किन साधनों से मिलेगा और खिलाफत की सेवा कैसे होगी, तब हमें कोई परेशानी नहीं होगी। फिर हमारे लिए जानने योग्य और कोई बात नहीं रहती, केवल करने का काम रह जाता है। भारत जैसा करेगा उसको वैसा फल मिलेगा।

[ गुजराती से ]

नवजीवन, ९-१०-१९२१

## १२०. गुजरातकी परीक्षा

मैंने अपनी यात्रामें गुजरातकी जो प्रशंसा सुनी है वह सच्ची है या झूठी यह देखनेके लिए मैं गुजरातमें आ गया हूँ। गुजरातने सबसे पहले असहयोगको स्वीकार किया। मैंने तभी कहा था कि यदि एक गुजरात ही पूरा असहयोग कर सके तो उसको अवश्य स्वराज्य मिल जायेगा और भारतको भी स्वराज्य मिल जायेगा। मैं इस बात-पर आज भी कायम हूँ। यदि स्वराज्य इस वर्ष नहीं मिलेगा तो मेरी लाज तो जायेगी ही, समस्त भारतकी लाज भी जायेगी। सबसे अधिक लाज तो गुजरातकी ही जानी है। “आपने शर्तका पालन नहीं किया, मैं क्या करूँ?” ऐसा कहकर मैं तो छुट्टी पा लूंगा, किन्तु गुजरात क्या कहेगा? गुजरातके लोग तो यही कह सकते हैं, “हमने प्रतिज्ञा की थी, किन्तु हम उसे पूरा नहीं कर सके। हम इसी योग्य हैं।” गुजरातको ऐसी लजानेवाली बात स्वीकार न करनी पड़े, इसका प्रयत्न प्रत्येक गुजरातीको करना चाहिए।

गुजरातकी प्रशंसा तो मैंने सुनी किन्तु मैं देखता हूँ कि गुजरातियोंने सरकारी पद नहीं छोड़े हैं। वकालत भी कुछ ही वकीलोंने छोड़ी है। हाँ, इनकी अपेक्षा विद्यार्थियोंने कुछ ठीक किया है।

तब गुजरातने वास्तवमें ऐसा क्या काम किया है जिसके लिए वह इतनी प्रशंसा-का पात्र है?

यह काम स्वदेशीका प्रचार है। उसके स्वदेशीके प्रचारके सम्बन्धमें इतना ही कह सकते हैं कि दूसरोकी तुलनामें उसने ज्यादा अच्छा काम किया है। इससे ज्यादा और उसके लिए क्या कहा जा सकता है? स्वदेशी एक ऐसी चीज है जिसमें हमारा विश्वास है। जबतक हरएक प्रान्त या जिला अपनी जरूरतके लायक सूत स्वयं नहीं कात लेता और कपडा नहीं बुन लेता और विदेशी कपडेका बहिष्कार नहीं करता तबतक स्वराज्य मिलना असम्भव है। इसलिए गुजरातको जो यश मिल रहा है वह स्वदेशीके कारण ही मिल रहा है, यही कहना उचित है।

दूसरी बात अस्पृश्योंके सम्बन्धमें है। इस सम्बन्धमें मैंने अपनी टिप्पणियोंमें सकेत किया है। हम इतना जरूर कह सकते हैं कि गुजरातमें अन्त्यज सभाओंमें बिना किसी बाधाके आ सकते हैं। किन्तु क्या इससे कोई सन्तोष माना जा सकता है? हम अन्त्यजोंको छोड़कर स्वराज्यका विचार भी नहीं कर सकते। यह तो ऐसी बात होगी — मानो हम अपने गुलामके तो मालिक बने रहना चाहते हो, किन्तु स्वयं अपने मालिककी गुलामीमें से छूटना चाहते हो। क्या ईश्वर कभी इसे सहन कर सकता है? यह कभी सम्भव है? क्या ये गुलाम स्वयं ही ऐसा सम्भव होने देंगे? और क्या हमारे मालिक स्वयं इतनी सावधानी न रखेंगे कि हमारे गुलामोंको अपनी ओर मिला ले और उन्हें हमसे भिड़ाये रखें? इसलिए हम गुजरातियोंको स्वयं ही यह विचार करना है कि

क्या हम गचमुच स्वराज्यके लिए तैयार हो गये हैं? क्या हममे उसके लिए पूरी योग्यता आ गई है?

मुझे मालूम है कि हमने तिलक स्वराज्य कोष संग्रह करनेमें अच्छा-खामा उद्योग किया है। हम सभाओंकी व्यवस्था भी ठीक कर सकते हैं। हमने शराववन्दीके मामलेमें भी अच्छा काम किया है। हम देखते हैं कि हमने खादीका भी काफी प्रचार किया है। सामान्यतः देखे तो ये सब सोते हुए गुजरातकी जागृतिके सन्तोषप्रद लक्षण हैं। किन्तु जैसे कोई मनुष्य नदी पार करनेके लिए बल लगा कर तैरे, किन्तु वह अन्तमें किनारेके पान पहुँचकर बल न लगा सके तो डूब जाता है और फिर उसके बारेमें यही कहा जाता है कि वह पर्याप्त बल नहीं लगा सका। इसी तरह हमें सोचना है कि क्या हमने स्वराज्य लेनेके लिए पूरा जोर लगाया है। मैं इसका उत्तर हाँ या ना में नहीं दे सकता, क्योंकि अभी तो खादीके प्रचारका महीना समाप्त नहीं हुआ। इसकी समाप्ति तक तो हम बहुत कुछ कर सकते हैं। पहले इसकी अवधि सितम्बरतक रखी गई थी। वह समाप्त हो गई। इसमें कोई हानि नहीं, क्योंकि वह तो मैंने एक आशा व्यक्त की थी। किन्तु हमें याद रखना चाहिए कि इसी बातको दिसम्बरमें कांग्रेसने बहुत मोच-मसकर स्वीकार किया था। सितम्बरसे दिसम्बरतक हमने इतनी प्रगति की थी कि प्रतिनिधियोंने इसकी शून्यतापर विश्वास करके एक वर्षकी अवधि निश्चित कर दी। इसलिए लोगोंकी प्रतिज्ञा तो दिसम्बरसे मानी जायेगी। और गुजरातने अवतक जो कुछ किया है उसको देखते हुए ढाई मासमें वह जोर लगा दे और इस कार्यको पूर्ण कर दे तो कोई आश्चर्यकी बात नहीं होगी। हाँ, यदि वह जोर न लगाये और इसे पूरा न करे तो यह दुखकी बात अवश्य होगी।

मुझे बताया गया है कि गुजरातके लोग जेल जानेके लिए तैयार हैं और उनमें से कुछ तो फाँसीसे भी न डरेगे। गुजरात अहिंसाका पालन तो अन्ततक करेगा ही, किन्तु यह अभी देखना शेष है। सच पूछो तो हमारे सम्मुख पिछले बारह वर्षोंमें जेल जानेका अवसर तो आया ही नहीं है। किन्तु इसमें दुखकी बात नहीं है। हम नीति-नियमोंका उल्लंघन करके जेल जाना नहीं चाहते। हमारी मानसिक तैयारी जेल जाने की है, अभी इतना ही पर्याप्त है।

किन्तु हम जेल जानेकी तैयारीका अर्थ समझ ले। हम निरपराध हो तो जिस दिन जेल जाये उस दिनको शुभ माने। हमारे सगे सम्बन्धियों और प्रियजनोको भी हमारे जेल जानेपर दुःख मानने या रोने-बोनेका कोई कारण नहीं रहता। हमें जेलके कष्टोंको सुख समझनेके लिए तैयार होना चाहिए।

फिर जेलकी तैयारीका अर्थ यह है कि यदि हमारे घर-द्वार बिके तो भी हम चिन्ता न करें। मैंने ऐसे “वीर” भी देखे हैं जिनका कहना है, हम जेल तो जायेगे, किन्तु अपना घर-द्वार न बिकने देंगे। यदि घर-द्वार जाये तो हम यह सहन नहीं कर सकते। यह स्थिति तो जेल जानेकी तैयारीकी सूचक नहीं है। अन्यायी राज्यमें अधिकांश लोगोंके पास माल-मिल्कियत हो ही नहीं सकती। उसका भोग इनेगिने लोग ही कर सकते हैं और वे प्रायः अन्यायीके सहयोगी होते हैं, अथवा सकटके समय

जब अन्यायी अपना स्वरूप बताता है, तब उसके सहयोगी बन जाते हैं। इसलिए जेल जानेकी तैयारीमें अपने-माल-मिल्कियतके जानेका डर छोड़ देना भी आ जाता है।

सच पूछो तो हम 'जेल' शब्दको दुःखका सूचक मानते हैं। जेल जानेकी तैयारीका अर्थ है, सरकार चाहे जितना उत्पीड़न करे उसे सहन करके भी उसके अधीन होनेसे इनकार करनेकी तैयारी। इसमें फाँसीकी तैयारी भी आ गई। फिर भी सामान्यतः हम फाँसीको जेलके अन्तर्गत नहीं गिनते। फाँसी लगनेका भय होने पर भी जो देशके सम्मान और धर्मकी रक्षा करनेके लिए तैयार हो, ऐसे कितने लोग हैं, यह अभी देखना है।

हमें शुद्ध त्याग करना है। हमारी आत्मशुद्धिमें इतनी बाते तो कमसे-कम आती ही हैं।

१ स्वदेशी व्रतका पालन,

२ अस्पृश्यताका त्याग,

३ हर हालतमें सत्य और अहिंसामें दृढ़ निष्ठा, और

४ हिन्दू और मुसलमानोंमें मित्रता

मैं चाहता हूँ कि प्रत्येक कांग्रेस समिति और खिलाफत समिति अपना हिसाब इसी दृष्टिसे निकाले।

[गुजरातीसे]

नवजीवन, ९-१०-१९२१

## १२१. टिप्पणियाँ

### दौरेकी समाप्ति

इन पिछले तेरह महीनोंमें हिन्दुस्तानमें जितनी यात्रा करनेका सौभाग्य मुझे प्राप्त हुआ है उतना शायद ही किसीको हुआ हो। यात्रा क्या थी, हिन्दुस्तानकी पूरी परि-क्रमा ही थी। और खासकर मुझे तो यह तीर्थयात्राके जैसी ही मालूम हुई। पश्चिममें कराचीसे लेकर पूर्वमें डिब्रूगढतक और उत्तरमें रावलपिंडीसे लेकर दक्षिणमें तूतीकोरिन तक मैंने यात्रा की। इस अवसरपर मुझे लोगोसे जो-कुछ कहना-सुनना था सो सब मैंने कहा और सुना। अब कोई भी नई बात कहने-जानने लायक नहीं रह गई है। मैंने यह भी बता दिया है कि खिलाफत, पंजाबके प्रति न्याय और स्वराज्य प्राप्त करनेकी शर्तें क्या-क्या हैं। अब तो सिर्फ लोगोको काम करना बाकी रहा है। लोग स्वदेशीको अपनाये और स्वराज्य ले। स्वदेशीके बिना स्वराज्य कभी नहीं मिल सकता।

हाँ, अब कहींसे भी, मेरे पास बुलावे नहीं आने चाहिए। अब तो मेरे लिए यही ठीक है कि मैं इन बाकी तीन महीनोंमें एक ही जगह बैठ कर सोचूँ-विचारूँ, लिखूँ और शकाएँ दूर करता रहूँ।

इन तीन महीनोंमें लोग बहुत-कुछ काम कर सकते हैं। अगर लोग अपना मुँह बन्द कर ले और सिर्फ काम ही काम करते रहे तो अवश्य अपना उद्देश्य सफल कर सकते हैं। स्वराज्य बाते बनानेसे नहीं, केवल काम करनेसे ही मिलेगा।

## शान्ति ही आन्दोलन है

ईश्वरके मोनको कौन पहुँच सकता है? और फिर, उसकी क्रिया-बहुलताको भी कौन पा सकता है? वह तो अँगड़ाई लेनेकी भी फुरसत नहीं चाहता, और न नींद ही लेता है। हमारे सो जानेपर भी वह जागता ही रहता है। काममें लगा हुआ वह न खाता है, न पीता है। क्या उसके कभी विश्राम लेनेकी बात भी सोची जा सकती है? उसकी गतिकी तो कोई सीमा ही नहीं है? उसे आराम वदा ही नहीं है, उसे आरामकी दरकार भी कहाँ है? और इन अनन्त क्रियाओंको करते हुए उसने भूल नहीं होती। इस अनोखे स्वराज्यवादीने भूल करनेका अधिकार अपनी ही मर्जीसे छोड़ रखा है। अगर हममें हम लेश भी सीख ले तो बातकी-बातमें स्वराज्य ले सकते हैं। शान्ति रखते हुए भी यह अधिकमें-अधिक काम करता है। इससे हम यह नयक क्यों न लें कि शान्तिमें ही अधिमें-अधिक शक्ति है? सरकार जो जीमें आये सो शीकमें करे, जो बकना हो, बका करे—हम तो बस अपना कर्त्तव्य ही करते चले जायेंगे। यही है कानूनका विवेकपूर्ण पालन और विवेकपूर्ण भग।

## शान्तिका अर्थ

इम दिव्य शान्तिका अर्थ जडता, अज्ञानका अन्धकार अथवा असामर्थ्य नहीं है। यह तो शुद्ध चेतना, ज्ञान और शूरवीरता है। जो अपनी कायाको पत्थर बनाकर रहता है वह एक ही जगह बैठे हुए सारे ससारको हिलाया करता है। पत्थरको कौन मार सकता है? पत्थरको चाहे चकनाचूर कर डालिए, पर वह कभी माफी नहीं माँगेगा। तुम चाहो कि वह तुम्हारा घर बनानेमें जुट जाये तो यह भी नहीं हो सकता। तुम उसे चाहे जितनी चोट पहुँचाओ वह तुम्हारी गुलामी नहीं करेगा, और तुम थक जाओगे। जिस मनुष्यने अपने शरीरको पत्थर बना लिया हो उसको इस दुनियामे कौन परास्त कर सकता है। मनुष्यमें पत्थर और ईश्वर दोनोंका योग होता है। मनुष्य क्या है, चेतनामय पत्थर है। इसीसे हमारे शास्त्र हमें यह शिक्षा देते हैं कि जिसने पूरी तरह अपना देह-दमन कर लिया है, पूरी विजय उसीकी है। इम तरह शान्तिका अर्थ है देह-दमन। हमने खुदको अपनी कायाका, शरीर-सुखका गुलाम बना लिया है, इसीलिए हमें सरकारका भी गुलाम होना पडा है। अब अगर हम अपनी कायाको जीत ले तो इस गुलामीके फेरमें छूट जाये। हम जितना ही अधिक शरीरके मोहका त्याग करेंगे उतनी ही अधिक स्वतन्त्रता प्राप्त करेंगे।

सरकार हमें क्या दवायेगी? अगर हम उससे कुछ भी लाभ न चाहें तो फिर वह क्या कर सकती है? अगर हम उसके रुपये-पैसे, उसकी व्यवस्था और सुख-सुविधाओंसे कोई सरोकार न रखें तो हम गुलामीसे आज ही मुक्त हो सकते हैं।

## शान्तिपर अमल

अलवत्ता हर एक आदमी पूर्ण शान्तिका पालन नहीं कर सकता, प्रत्येक मनुष्य अपनी कायाको पत्थरकी तरह नहीं बना सकता। इसलिए हम समाजमें रहकर थोड़ी-बहुत शान्तिका पालन करते हुए थोड़ा-बहुत सुख प्राप्त कर लेते हैं। स्वदेशीके

पालनमें हमने इस अल्प देह-दमनका मार्ग पाया है, और कोई कारण नहीं है कि छोटे-बड़े सभी लोग इतना भी त्याग न कर सकें। थोड़ी देर कातना और बुनना लोगोको किसी भी तरह भारी नहीं जायेगा। इसीलिए चरखा हिन्दू-मुसलमानकी एकताका चिह्न है, यह एक ऐसा साधन है जिसके द्वारा हमें यह बोध हो जाता है कि हम मद्रासी, कन्नड़ी, बंगाली, मराठी, पंजाबी, सिन्धी सब भाई एक हैं। इस बातका ज्ञान रखते हुए भी जो चरखा तो नहीं कातता पर स्वराज्य माँगनेके लिए हाथ पसारता है, वह भिखारी है। उसे स्वराज्य माँगनेका कोई हक नहीं है। भिखारीको स्वराज्य कदापि नहीं मिलता। इसलिए जो लोग स्वराज्य चाहते हैं उन्हें चाहिए कि वे चुपचाप ज्ञानपूर्वक हमेशा ईश्वरका नाम लेते हुए अपने मुल्कके खातिर सुवर्णमय सूत काते। जब प्रत्येक हिन्दुस्तानी, जैसा कि वह अपने ही घरका पका हुआ खाना खाता है, अपने ही घरके कते सूतसे कपड़ा बुनने लगेगा, अथवा अपने पड़ोसीसे बुनवाकर पहनने लगेगा, इसके सिवा और कोई कपड़ा न पहनेगा उसी दिन स्वराज्य तैयार है, उसके पहले हरगिज नहीं।

यह एक बालककी शक्तसे भी बाहर नहीं है, इस बातसे कौन इनकार कर सकता है, और इससे अधिक आसान दूसरी कोई शर्त हो भी क्या सकती है? हमने खुद ही इसे कठिन बना लिया है और फलस्वरूप तकलीफें उठाते हैं, अकालसे पीड़ित होते हैं, छुआछूतसे दुखी होते हैं और हिन्दू-मुसलमान एक दूसरेको अपना दुश्मन मानते हैं।

### एक आदर्श

हासोट (गुजरात)में एक डाक्टर है। वे तथा उनकी धर्मपत्नी रोज कमसे-कम तीन घंटा कातते हैं। डाक्टरको चरखा कातना सीखे अभी चार ही महीने हुए हैं। दो ही महीनोके अभ्याससे वे ३० नम्वरका सूत कातने लगे हैं। दो महीनेमें उन्होंने इतना सूत काता कि उससे उनके दो कुर्ते बन गये और फिर भी कुछ कपड़ा बच रहा। वे अपने इसी सूतके बने कुर्ते पहनते हैं। बचा हुआ टुकड़ा उन्होंने बड़े प्रेमके साथ मुझे दिया। इस टुकड़ेको मैं अपने साथ रखता हूँ और जहाँ-तहाँ बड़े हर्षके साथ लोगोको दिखाता हूँ। उनकी धर्मपत्नी तो और भी महीन सूत कातती हैं। डाक्टर साहब अगर अपना प्रयत्न जारी रखे तो एक वर्षमें २५ गज महीन खादी के लायक सूत कात लेंगे। और इतना कपड़ा एक आदमीकी एक सालकी आवश्यकतासे ज्यादा ही है।

### रईका संग्रह

भाई लक्ष्मीदास पुरुषोत्तमने रईके सम्बन्धमें जो चेतावनी दी है उसकी ओर मैं पाठकोका ध्यान खींचता हूँ। उन्होंने बताया है कि रईके दाम बढ़े हैं और अभी बढ़ते जा रहे हैं। कोई कहता है कि रईके दाम बढ़नेका कारण रईका सट्टा है। लेकिन मेरे एक परम मित्रके अनुसार उसका कारण यह है कि इस वर्ष अमेरिकामें रई कम पैदा हुई है। सत्य इन दोनोंके बीचमें है। दाम बढ़नेका कारण अमेरिकामें रईका कम होना और यहाँ उसका सट्टा, दोनों हैं। मान लीजिए कि कल मेरे पास

पता मत दूँ या भी मैं उसे सही रूपसे मनके भावसे बच रहा था और प्रति भक्त का रूप धारण उठा था। आज मुझे खबर मिली कि अमेरिकामें फमल जगती रही है। मैं भी बने-बनाये जगल उभरा भाव अतीव रूपसे मन कर दिया। वे मोक्ष रूपसे जगल के भाव मुझे क्या अधिकार है? इस उल्टे अर्थ-वाचने, प्रतिभा के भावों के भावों के व्यापारकी इस रीतिमें, सारी दुनिया तकलीफ पा रही है। मैं मान्य रह तो कि अमेरिकारी जगलवाला हमारे लिए लाभ उठानेका उत्तम वास्तव है, पर मान्य पावपी नहीं, गहनी ही कहा जा सकता है। उस जालमें से निगलनेका नाम ही स्वागत है। भाई जगदीशदास बताया है कि उस एक क्षेत्रमें हम मन वाचने के लिए निगल गहने हैं। वरिष्ठ भाव उठे हैं फिर भी हरणक आदमीको उस वास्तव कुछ नहीं समझकर अपने पाप का लेनी चाहिए, भले उसे कातना न आता हो तो भी। उसके चित्त, उसे इस विचारको नेतावनी देनी चाहिए कि अपनी सारी सत्ता का न बने। उसके पाप उठनी जगलवाले जगल हो तो भले बच दे। जो विचार वास्तविक भावके लिए, बड़े रूप जगलमें लड़वाकर, अपनी सारी कपास बेचता, उसे जगलवाली ही सत्ता जायेगा। मच ता यह है कि हरणक विचार अपनी जगलवाले अन्न और अपनी जगलवाली सत्ता गहने उठे, उतना ही नहीं, उसे उनका वास्तविक नाम अपनी नाकभरकी जगलवाले सत्ता करने करना चाहिए। ताकि यदि किसी वर्ष फमल जगली न जाये तो उसे चिन्तित न होना पड़े।

मैं यह कोई नई बात नहीं कह रहा हूँ। हमारे जगली नहीं, मध्य और ज्ञानी पूंज मोक्ष मोक्ष मोक्ष पहले ऐसा ही करते थे। कई तो बीच वर्ष पहले तक भी ऐसा ही करने थे और जगलमें अपनेको सुरी मानते थे। आज हम अल्प दृष्टिवाले लोग अपनी सत्ता महो भावसे बच देते हैं, फिर अपना समय बेकार नष्ट करते हैं, और बादमें महो सत्ता गहने अपनेको मध्य मानते हैं। मैं तो अपने उन जगली माने जानेवाले पूजकों ही ज्यादा नमजदार और दूरदर्शी कहूँगा। हाँ, मैं यह जरूर चाहता हूँ कि हम पाटीदार होने या बननेके लूठे ग्यालोंको छोड़ दें और मच्चे किनारों में।

### रायलसीमाका इलाका

निजामने अपने प्रदेशका एक बड़िया इलाका सरकारको दे दिया था। रायलसीमाका यह इलाका तेलुगू भाषी आन्ध्र प्रान्तका हिस्सा है। अंग्रेजीमें इसे 'सीडेड डिस्ट्रिक्ट' कहा जाता है। मैं जो दौर कर रहा हूँ उसकी समाप्ति इसी इलाकेमें हुई। ऐसा कहा जा सकता है कि मेरे ये तीन दिन यहाँ सभाएँ करते हुए ही बीते हैं — दिनमें भी सभाएँ और रातमें भी सभाएँ। उन तीन दिनोंमें हम योग कालीकारी, चित्तूर, निरुपति, रेनीगुटा, राजमपेट, कडप्पा, ताडपत्री, गुन्टकल, करनूल और बेल्लारी गाँवमें गये। उनमें ने अग्रिम जगलमें कम या अधिक मात्रामें आजकल अकालकी स्थिति है। उल्लेखी आवादी लगभग २८ लाखकी है। अकालके कारण इतनी ज्यादा भुखमरी फैली है कि कहीं-कहीं तो लोग सकुटुम्भ डूबकर, आत्मघात करके, मर गये हैं। बाजारमें अनाज न मिलता हो ऐसी बात नहीं है। लेकिन अनाज खरीदनेके

लिए लोगोके पास पैसा नही है और वे पैसा कमा सके ऐसा कोई काम उनके पास नही है। सरकारने सडके बनाने या सुधारनेका यानी पत्थर ढोने और फोडनेका काम शुरू किया है लेकिन उसमे बहुत ही थोडे लोग जा सकते है। इस काममे स्त्रीको बहुत हुआ तो ५ पैसे और पुरुषको ८ पैसे मिलते है। इसके सिवा, मजदूरी तीन आने ही क्यों न हो उन्हें प्रति आना एक पैसा दस्तूरीके रूपमे मुकादमको तो देना ही पडता है। इस प्रदेशमे तीस वर्ष पहले लोग कातने और बुननेका काम करते थे। आज भी स्त्रियाँ उसे भूली नही है। ताडपत्री गाँवमे मैंने अन्त्यज स्त्रियोको काग्रेस कमेटीके मकानमे अच्छी तरह कातते हुए देखा। इन स्त्रियोको आठ घटा कताईकी मजदूरी तीन आना मिलती है और ये तीन आने उन्हें पूरे मिलते हैं, कोई दस्तूरी नही देनी पडती, कोई बदमाग उनपर कुदृष्टि नही डाल सकता। इस तरह वे पत्थर फोडनेवालोकी अपेक्षा अधिक कमाती है। इस इलाकेके हजारो स्त्री-पुरुषोने चरखेका पुनरुद्धार करनेके लिए मुझे आशीर्वाद दिया। यदि हर जगह काग्रेस कमेटियाँ अपना काम पूरा करे तो आगामी वर्ष अकाल नही होगा। महँगाई तो होगी लेकिन लोग कातकर और बुनकर अनाज अवश्य खरीद सकेगे।

### सरकारका द्वेषपूर्ण व्यवहार

एक परम मित्र कहते है कि जो लोग असहयोगकी निन्दा करते है वे यह भूल जाते है कि इतने वर्षतक यह सरकार हमारी सभ्यताके साथ, हमारी भापाके साथ और हमारी जातिके साथ असहयोग ही तो करती रही है और अब यदि हम इस सरकारसे असहयोग नही करते तो हमारे जैसा बुद्धिहीन कोई नही होगा। सरकार हमारे साथ उक्त असहयोग आज भी कर रही है, उसका एक ताजा और द्वेषपूर्ण उदाहरण सेठ गोदरेजके प्रति उसके हालके व्यवहारमे मिलता है। इस उदार और दानी व्यक्तित्वने तिलक स्वराज्य कोषमे, केवल अस्पृश्योके लिए और शराबबन्दीके कामके लिए, काफी पैसा दिया है, इसलिए सरकारने एक गुप्त गश्ती चिट्ठी जारी की है कि किसी भी सरकारी विभागके लिए गोदरेजकी तिजोरियाँ न खरीदी जाये। एक ऐसा समय था जब सरकारी कार्यालयोमे ये तिजोरियाँ खासी सख्यामे ली जाती थी लेकिन सेठ गोदरेजने तिलक स्वराज्य कोषमे दान दिया इसलिए 'न्यायी' सरकारने उनकी तिजोरियोके बहिष्कारका फरमान निकाल दिया। ऐसी दुष्ट और द्वेषपूर्ण सरकारसे जनता असहयोग न करे तो और क्या करे?

### दीवाली

दीवालीके दिन रामकी विजयका उत्सव मनाया जाता है। रामकी विजयका अर्थ है धर्मकी विजय। धर्मकी विजयका उत्सव तो धर्मका पालन करनेवाले ही मना सकते है। उसे वही राष्ट्र मना सकता है, जो अपने स्वाभिमानकी रक्षा करता हो और स्वाश्रयी हो। इसलिए मैं तो ऐसा समझता हूँ कि हमारा कर्त्तव्य है कि जबतक हमें स्वराज्य नही मिल जाता तबतक दीवालीके इन दिनोमे हमें किसी प्रकारका आमोद-प्रमोद नही करना चाहिए और न मिष्टान्न भोजन करना चाहिए। जिस समय अपने धर्म और देशकी सेवाके लिए हजारो निर्दोष लोग जेल गये हुए हो उस समय

हम किसी भी प्रकारके आनन्दका उपभोग कैसे कर सकते हैं? जिसका सगा भाई जेलमें बाजरेकी रोटी खा रहा हो वह बाहर श्रीखण्डका स्वाद कैसे ले सकता है? जिसके हजारो भाई-बहन भूखसे मर रहे हो वह नाचना-गाना कैसे कर सकता है? दीवालीके इन दिनोमें हम बहुत चमक-दमकवाले विदेशी कपड़े खरीदते हैं। मेरी सलाह है कि कोई भी बेकार कपड़ा न खरीदे, जितनी जरूरत हो उतनी हाथकी कती-बुनी खादी ही खरीदे और उसे खरीदनेमें भी जितनी काट-कसर हो सकती हो करे।

### चरखा — अली-भाइयोका हमदम

अली-भाई जेलमें बैठे-बैठे भी चरखेका ध्यान किया करते हैं। उनका एक तार आया है, जिसमें वे कहते हैं कि हमने तथा हमारे कैदी-भाइयोने कुछ चरखे हमें देनेके लिए सरकारसे कहा है, जिससे कि हम लोग यहाँ फुरसतका वक्त सूत कातकर बिताया करे। इस प्रकार सब लोग अगर निश्चय कर ले तो जरूर ही स्वराज्य जल्द आ जाये। अब देखना है कि सरकारकी तरफसे इसका क्या जवाब मिलता है।

### अन्त्यजोके बारेमें

अब हमें इस बातपर विचार करना चाहिए कि अन्त्यजोके लिए गुजरातमें हम क्या करते रहे हैं। हरएक कांग्रेस कमेटी इस दिशामें कुछ करती है या नहीं? ताड-पत्रीकी कांग्रेस कमेटीने अन्त्यज बहनोको अपने ही मकानमें काम दिया है। वहाँ सब लोग उनके बीचमें उठते-बैठते हैं और वे भी सब लोगोके बीचमें उठती-बैठती हैं। इस तरह ऐसे अनेक रास्ते हैं जिनसे हम अन्त्यजोको यह बता सकते हैं कि वे हमारे सगे भाई-बहन ही हैं। हाँ, हममें इस बातकी लगन होनी चाहिए। उनके लिए हमने कितने कुएँ खुदवाये हैं? कितनी पाठशालाएँ खोली हैं? उनके साथ हमारे घरमें कैसा व्यवहार किया जाता है? क्या हम उन्हें अपना जूठा भोजन देते हैं? यह अन्तिम सवाल स्त्रियोंके लिए अधिक विचारणीय है। अस्पृश्यताके नाशका केवल इतना ही अर्थ नहीं है कि अन्त्यजका स्पर्श हो जानेपर हम अपनेको अशुद्ध नहीं मानते और नहाते नहीं। हमें अस्पृश्यताके अर्थपर गहरा विचार करना चाहिए। उसमें तिरस्कारकी जो जबरदस्त भावना है उसे हमें जड़मूलसे उखाड़कर फेंक देना चाहिए। जबतक हमने अपने मनसे तिरस्कारकी इस भावनाको नहीं निकाल फेंका तबतक अस्पृश्यता कायम ही है। और तिरस्कारकी यह भावना जिस दिन सम्पूर्ण नष्ट हो जायेगी उस दिन निश्चय ही प्रत्येक अन्त्यज भाई-बहन इस बातको पहचाने बिना नहीं रहेगा।

### धर्मके नामपर अत्याचार

कल नवरात्रिका अन्तिम दिन है। गत वर्ष भद्रकालीके मन्दिरमें उस मन्दिरके पुजारीको शहरके महाजनोने बकरेका बलिदान नहीं करने दिया था और उसके साथ ऐसा समझौता किया था कि महाजन लोग उसे प्रति वर्ष छ सौ रुपये देगे और वह दूसरी पूजाएँ जो भी उसे करनी हो करेगा, किन्तु देवीको बकरा नहीं चढ़ायेगा।

इस बार पुजारीका कहना है कि वह पिछले वर्षकी प्रतिज्ञासे बँधा हुआ नहीं है। यदि वह ऐसा कहता हो तो वह अपने पापमें प्रतिज्ञा-भंगके एक दूसरे पापकी वृद्धि कर रहा है।

मैंने सुना है कि इस सम्बन्धमें पुजारीको वकरेका वध करनेमें रोकनेके लिए निषेधादेश भी निकलनेवाला है। लेकिन यह आदेश निकले या न निकले, उससे हमारा कोई सम्बन्ध नहीं है।

जो लोग अपनेको हिन्दू मानते हैं, वे ऐसे प्राणिवधमें कोई सहयोग नहीं दे सकते। मेरी दृढ़ मान्यता है कि धर्मके नामपर किसी प्राणीका वध करना अधर्म है। जिस मन्दिरमें ऐसा वध होता है वह मन्दिर ही नहीं है। ऐसे किसी भी मन्दिरमें हिन्दु-ओको जाना ही नहीं चाहिए। कालीमाता पशुवध नहीं चाहती। वह तो हमारा ही बलिदान चाहती है। अपने पापका, अपनी मलिनताका वध करके ही हम कालीमाताके समक्ष खड़े हो सकते हैं। जो हिन्दू अष्टमीका होम करना चाहते हैं उनसे मैं कहता हूँ कि “आप लोग हाथके काते हुए सूतकी खादी पहनकर सत्यका, अहिंसाका और इन्द्रिय-संयमका व्रत लीजिए।” मुझे विश्वास है कि जो लोग ऐसा करेंगे वे शुद्धतम बलिदान करेंगे। इतना ही नहीं वे स्वराज्यके योग्य भी बनेंगे। इसलिए मुझे आशा है कि यदि यह पुजारी वकरेका वध करनेकी अपनी हठपर कायम रहता है तो कोई भी हिन्दू उस मन्दिरमें जाकर और प्राणिवधके इस पापमें सहयोगी होकर ईश्वरकी निन्दा करनेके पापका भागी नहीं होना चाहेगा।

शनिवार आश्विन सुदी ७ (८ अक्टूबर, १९२१)

[गुजरातीसे]

नवजीवन, ९-१०-१९२१

## १२२. भाषण : बम्बईमें कार्यसमितिके प्रस्तावके सम्बन्धमें

९ अक्टूबर, १९२१

श्रीमती नायडूने सभाकी अध्यक्षता की और सभाके सम्मुख प्रस्ताव महात्मा गांधीने रखा। प्रस्तावका समर्थन लाला लाजपतराय, मौलाना आज़ाद सोबानी, बाबू राजेन्द्रप्रसाद, आदि नेताओंने किया . .। प्रस्ताव कराची-प्रस्तावसे मिलता-जुलता था। उसे सब लोगोंने खड़े होकर मंजूर किया। उसके बाद महात्मा गांधीने विदेशी कपड़ोंके डेरमें आग लगाई और वह पटाखोंकी आवाज़के साथ और आगकी लपटोंमें जल उठा।

महात्मा गांधीने प्रस्ताव रखा

बम्बईमें इसी ५ तारीखको हुई बम्बईके नागरिकोंकी यह सभा कांग्रेस कार्य-समितिकी बैठकमें स्वीकृत किये गये निम्न प्रस्तावका समर्थन करती है

कार्य-समिति अली-भाइयो और उनके साथियोंको जेल जानेपर बधाई देती है और इस सरकारके अधीन फौजमें नौकरी करनेके सम्बन्धमें कराचीके खिला-फत सम्मेलनके प्रस्तावपर विचार करनेके पश्चात् कार्य-समिति यह सम्मति

प्रकट करती है कि इस प्रस्तावमें तत्त्वतः उसी सिद्धान्तका समर्थन किया गया है जिसे कांग्रेसने अपने फलकत्ताके विशेष अधिवेशनमें और पिछले वर्ष नागपुरके सामान्य अधिवेशनमें निर्धारित किया था। इस प्रस्तावमें कहा गया है कि इस सरकारकी किसी हैसियतमें नौकरी करना भारतीयोंके राष्ट्रीय सम्मान और राष्ट्रीय हितके विरुद्ध है, क्योंकि सरकारने हमारे सैनिकोंका उपयोग मिलियों, तुर्कों, जर्मनों और अन्य राष्ट्रोंकी राष्ट्रीय भावनाको कुचलनेके लिए किया है। कार्य-समितिके कांग्रेसकी ओरसे सैनिकों और असैनिक कर्मचारियोंकी नौकरी छोड़नेका निर्देश इसलिए नहीं किया है कि सरकारी नौकरी छोड़ने और अपनी आजीविकाका साधन ढूँढनेमें असमर्थ ऐसे लोगोंके भरण-पोषणका भार लेनेके लिए कांग्रेस अभी तैयार नहीं है। किन्तु कार्य-समितिकी राय है कि कांग्रेसके अंतर्द्वारा सम्बन्धी प्रस्तावकी भावनाके अनुसार सभी कर्मचारियोंका, फिर चाहे वे सैनिक हों या असैनिक, यह कर्त्तव्य है कि उनमें से जो लोग कांग्रेसकी सहायताके बिना अपना निर्वाह कर सकते हों वे अपनी नौकरी अवश्य छोड़ दें।

कार्य-समिति समस्त भारतीय सैनिकों और पुलिसके सिपाहियोंका ध्यान इस तथ्यकी ओर आकर्षित करती है कि थोड़े ही समयतक प्रशिक्षण लेनेके बाद रई धुनने, सूत कातने और हाथसे कपड़ा बुननेसे उनको स्वतन्त्र आजीविकाका एक सम्मानपूर्ण साधन मिल सकता है। कार्य-समितिकी राय यह भी है कि ऊपर बताये गये कराचीके प्रस्तावके तिलसिलेमें लोगोंपर मुकदमा चलाने और सजा देनेके जो कारण बताये गये हैं उनसे लोगोंकी धार्मिक स्वतन्त्रतामें अनुचित हस्तक्षेप होता है।

इस प्रस्तावको प्रस्तुत करते हुए, महात्मा गांधीने कहा

प्रस्तावके दो भाग हैं। पहला भाग कराचीवाले प्रस्तावके सम्बन्धमें है और उसका उद्देश्य राष्ट्रीय दृष्टिकोणसे उस प्रस्तावका समर्थन करना है। और यदि प्रस्तावका समर्थन करना अली-भाइयों और उनके साथी कैदियोंके लिए अपराध है तो वह मेरे लिए और इस सभामें प्रस्तुत श्रोताओंके लिए भी अपराध है, जिनकी ओरसे यह प्रस्ताव रखा जा रहा है और स्वीकार किया जा रहा है। मैं सैनिकोंको यह बतलाना अपना कर्त्तव्य मानता हूँ कि जिस सरकारने देशका विश्वास खो दिया है, उसकी सहायता करना अनुचित है। मुझे बताया गया है कि लोग इस प्रस्तावको एक वकीलकी चतुराईसे बनाया हुआ बताते हैं जिससे कानूनकी पकड़से बचा जा सके। यह कहा गया है कि यह प्रस्ताव खिलाफत-सम्बन्धी प्रस्ताव जैसा नहीं है और इसमें सैनिकोंको हथियार डालनेके लिए कहना सभीके लिए अनिवार्य नहीं है। इस रायसे मेरा मतभेद है। मेरी राय यह है कि जो भी व्यक्ति इस प्रस्तावका समर्थन करते हैं वे सैनिकोंसे कहते हैं कि यदि वे किसी अन्य साधनसे अपना निर्वाह कर सकें तो सरकारकी

नौकरी छोड़ देना उनका कर्त्तव्य है। यदि मेरी वाणी सैनिकोतक पहुँच सके, तो मैं उनसे अवश्य ही कहता हूँ कि वे चाहे हिन्दू हो या मुसलमान, यदि अपने धर्म और देशमें उनका विश्वास है तो वे इस नौकरीको छोड़ दें, फिर चाहे उन्हें पत्थर तोड़कर भी अपनी जीविका क्यों न कमाना पड़े। जो मनुष्य भारतका सैनिक बनना चाहता है वह इस सरकारका, जिसने भारतका अहित किया है, सैनिक नहीं बन सकता। जिन लोगोंने जलियाँवाला बागमें निर्दोष लोगोकी हत्या की वे सैनिक नहीं हैं, बल्कि पशु हैं। जो लोग बिना कोई खतरा उठाये केवल हत्या करते हैं, वे लोग सैनिक नहीं होते, पशु होते हैं। इसलिए मुझे इस सभाकी ओरसे सिपाहियोसे यह कहनेमें कोई शिष्टक नहीं है कि यदि उन्हें देश और धर्मका कुछ भी ध्यान है तो वे इस सरकारसे सम्बन्ध तोड़नेमें एक क्षण भी न खोयें।

प्रस्तावमें एक बातका निषेध किया गया है और वह है गुप्त प्रचार। आँहसाकी पुस्तकमें से गोपनीयता निकाल दी गई है। हम जिस बातको खुल्लमखुल्ला कहनेके लिए तैयार नहीं, उसे गुप्त रूपसे कहनेमें हमें शर्म आती है। इसलिए यदि सरकार असहयोगके ध्येय और सिद्धान्तके पठनको अपराध मानती है, तो मैं उससे कहता हूँ कि वह आज ही इस सायकालीन सभाकी कार्रवाईमें भाग लेनेवालोको गिरपतार कर ले। यदि सैनिकोसे यह कहना अपराध है कि धर्म और राष्ट्रीय हितकी दृष्टिसे उनके लिए सरकारकी नौकरी करना अवैध है, तो मैं सरकारसे कहता हूँ कि वह मुझे गिरपतार कर ले और जिन लोगोंने इस प्रस्तावका समर्थन किया और इसे मजूर किया है उन्हें भी पकड़ ले।

प्रस्तावके दूसरे भागमें सैनिकोको सम्मानपूर्वक आजीविका कमानेका मार्ग बताया गया है। उसमें स्वदेशीका उल्लेख है। मैं श्रोताओसे कहता हूँ कि यदि उनको विश्वास न हो कि स्वदेशी वस्तुओका प्रयोग लाभप्रद है और चरखेमें देशकी गरीबी दूर करनेकी शक्ति है, तो वे इस प्रस्तावको स्वीकार न करें। प्रस्तावमें सैनिकोसे कहा गया है कि वे रुई धुनकर और कपड़ा बुनकर अपनी आजीविका कमा सकते हैं। मैं मौलाना मुहम्मद अलीकी तरह सचमुच यह विश्वास करता हूँ कि हमें गोलियों और बारूदकी जरूरत नहीं है। सूतके गोले हमारी गोलियाँ हैं, और चरखे हमारी बन्दूके। मैंने पिछले सितम्बरमें कहा था कि यदि हम कुछ शर्तोंको पूरा कर ले तो बारह महीनेमें स्वराज्य लेना और खिलाफत और पंजाबके अन्यायोका प्रतिकार कराना हमारे लिए सम्भव है। बारह महीने तो बीत गये; किन्तु स्वराज्य नहीं मिला। इसमें दोष हमारा ही है। हमने काम बहुत किया है, किन्तु हमसे जो न्यूनतम शर्तें पूरी करनेकी अपेक्षा की गई थी वे पूरी नहीं हो सकीं। इस दोषमें मैं अपनेको भी शामिल मानता हूँ।

मुझे दुःख है कि मुझमें प्रत्येक वकीलको यह समझानेकी शक्ति नहीं है कि जिन अदालतोसे न्याय नहीं मिलता उनमें वकालत करना अनुचित है। मुझे दुःख है कि

मेरी तपस्या इतनी नहीं कि मैं छात्रोंको विश्वास दिला सकूँ कि सरकारी स्कूलोंसे सम्बन्ध रचना अनुचित है। मैं जानता हूँ कि मैं बम्बईके सब स्त्री-पुरुषोंको यह विश्वास नहीं दिला सका हूँ कि लहरके सिवा दूसरा और कोई कपडा पहनना पाप है। किन्तु आपको मेरा लयाव करनेकी जरूरत नहीं। यदि देश इस महीनेमें भी स्वदेशीके कार्य-क्रमको पूरा कर ले, तो स्वराज्य इस वर्षके अन्दर निश्चित मिल जायेगा और खिला-फन और एजाबके अन्यायोंका प्रतिकार भी हो जायेगा। चरणमें मेरा विश्वास बँसा हो बना हुआ है। मुझे कोई सन्देह नहीं कि भारतकी गरीबीकी समस्या इसमें, और केवल इसीमें, हल होगी। मेरी दृष्टिमें इसका मान लिया जाना इस बातकी कसौटी है कि हिन्दुओं और मुसलमानोंमें एकता हो गई है और हमने हिंसा त्याग दी है। यदि आप स्वदेशीके कार्यक्रमको पूरा न कर सकें, तो मैं सामूहिक सविनय अवज्ञामें भाग नहीं लूँगा। जबतक लहरका प्रसार सर्वत्र नहीं हो जाता और विदेशी कपडा सिर्फ जहाँ-तहाँ ही नहीं रह जाता, तबतक मुझे सन्तोष नहीं होगा। मैं यह देखना चाहता हूँ कि बम्बईके स्त्री-पुरुष केवल लहर ही पहनें हो। मुझे बताया गया है कि लावी-भण्डारसे जुलाईमें १८,००० रुपयेकी, अगस्तमें १३,००० रुपयेकी और सितम्बरमें ७,००० रुपयेकी लावी बिकी। मैं लाखों रुपयेकी लावी बिकती देखना चाहता हूँ। मैं यह देखना चाहता हूँ कि बम्बईके घर-घरमें चरखा चल रहा है। बम्बई तिलक स्वराज्य-कोषके मामलेमें सबसे आगे रहा। वह स्वदेशी आन्दोलनके सम्बन्धमें भी आगे रहे और सामूहिक सविनय अवज्ञा आन्दोलन आरम्भ करनेका गौरव भी प्राप्त करे। मैंने अप्रैल १९१९ में जल्दीमें सविनय अवज्ञा आरम्भ करके भूल की थी। मैं बहुत ही अपूर्ण मनुष्य हूँ और भूल कर सकता हूँ। केवल ईश्वर ही ऐसा है जो भूल नहीं करता। किन्तु मैं इतना सीख गया हूँ कि मुझसे एक ही भूल दोबारा न हो। मैं स्वदेशीका कार्यक्रम पूरा किये बिना सविनय अवज्ञा करनेकी सलाह नहीं दूँगा। मैं सविनय अवज्ञाका विज्ञान जानता हूँ। मैं यह भी जानता हूँ कि उसमें कितनी शक्ति है और उसके क्या-क्या खतरे हैं। उसके लिए पूर्ण अहिंसात्मक वातावरण चाहिए और पूर्ण अहिंसा-त्मक वातावरण तबतक नहीं हो सकता जबतक राष्ट्र चरखेकी शक्तिकी नहीं मान लेता और उसको अपना नहीं लेता। यदि स्वदेशीमें और उसके परिणामोंमें आपका विश्वास है तो मैं यह देखनेकी अपेक्षा करता हूँ कि हर घरमें चरखा चल रहा है, सभी जातियों और धर्मोंके लोग चरखा चला रहे हैं और खदर पहन रहे हैं। मैं यह अपेक्षा करता हूँ कि धनी लोग भी चरखा चलायें और मिल-मजदूर भी चरखा चलायें और जब आप इतना कर लेंगे, तब आप एक-एक सिपाहीके पास बिना खतरेके जा सकते हैं और उससे नौकरी छोड़नेके लिए पुल्लमखुल्ला कह सकते हैं।

जब मैंने केवल एक घौतीसे तन ढँकना शुरू किया, तो मैंने देखा कि कई लोगोंकी आँखोंमें आंसू भरे हैं। लेकिन मैंने जो-कुछ देखा है उसके बाद मैं यही कर सकता था। मैं नहीं चाहता कि कोई मुझपर दया दिखाये, किन्तु मैं यह अवश्य

चाहता हूँ कि भारत स्वदेशीका पूर्ण व्यवहार करे। मैं अपनी साधारण पोशाक फिर पहनना तभी शुरू कर सकता हूँ। मैं मद्रासके रायलसीमा जिलेको देखकर आया हूँ। वहाँ अकाल पड़ रहा है। कहा जाता है कि वहाँ अन्नकी कमीसे स्त्रियाँ अपने बच्चों सहित पानीमें डूबकर मर गई हैं। इतने भारी सफटकी बात जानकर मेरे लिए, जितना कपड़ा मैं अब पहनता हूँ, उससे ज्यादा कपड़ा पहनना सम्भव नहीं।

मैं अभी आप लोगोंके सामने लगे विदेशी कपड़ोंके ढेरकी होली जलाऊंगा। मेरी दृष्टिमें यह आग हमारे हृदयमें धधकती हुई आगकी ही निशानी है। यदि वह आग हमारे अन्तरमें धधकनी ज्वालाका प्रतीक न हो तो फिर यह केवल दिखावा ही होगा।

आप स्वर्गीय लोकमान्य तिलकका बहुत आदर करते हैं। उनके 'गीता-रहस्य'को समझनेके लिए उनकी 'गीता'की व्याख्या पढ़नेकी जरूरत नहीं। उनका 'गीता-रहस्य' क्या है यह मैं दो शब्दोंमें बता सकता हूँ। उसका पहला भाग, स्वयं लोकमान्यके शब्दोंमें यह है, "स्वराज्य हमारा जन्मसिद्ध अधिकार है।" उसके दूसरे भागकी पूर्ति मैं कर देता हूँ, "चरखा उसको प्राप्त करनेका साधन है।" मुझे विश्वास है कि यदि लोकमान्य जीवित होते, तो वे आज हमारे साथ इस मंचपर बैठे होते। क्या उन्हें स्वदेशीसे प्रेम नहीं था? उस समय स्वदेशीका जिस रूपमें व्यवहार किया जाता था उसपर उन्होंने वर्षों आचरण नहीं किया था? मैं जानता हूँ कि असहयोगमें उनका विश्वास था। उसपर आचरण करनेकी देशकी शक्तिमें उन्हें अवश्य ही सन्देह था। आप स्वदेशीको पूर्ण रूपसे अपनाकर इसी वर्षमें स्वराज्यकी स्थापना करके इस सन्देहका निवारण कर दें। मुसलमानोंको खिलाफतके सम्बन्धमें गहरा दुःख है और हिन्दुओंको अपनी प्रतिज्ञाका उतना ही खयाल है। मैं दोनोंसे कहता हूँ कि वे चरखेको अपनाये और स्वदेशीकी सफलता सुनिश्चित बना दें।

[अंग्रेजीसे]

बॉम्बे क्रॉनिकल, १०-१०-१९२१

## १२३. भाषण : स्त्रियोकी सभा, बम्बईमे

९ अक्तूबर, १९२१

रविवारको दोहपरके बाद मारवाडी विद्यालयके सभा-भवनमे 'राष्ट्रीय स्त्री सभा' के तत्वावधानमें एक सार्वजनिक सभा हुई। इस सभामें महात्मा गांधी, लाला लाजपतराय और अन्य वयताओने वर्तमान परिस्थितिपर भाषण दिये। सभा केवल खहर और स्वदेशी वस्त्र पहननेवाली महिलाओके लिए बुलाई गई थी। सभाकी अध्यक्षता श्रीमती नायडूने की।

महात्मा गांधीने कहा.

मेरे सन्मुख हिन्दू, मुसलमान और पारसी स्त्रियाँ बंठी हुई हैं। वे यह जानकर ही सभामें आई हैं कि वे केवल खादी पहनकर ही सभामें भाग ले सकती हैं। मैं स्वयं यहां आपको कोई नई बात बताने नहीं आया हूँ, किन्तु देशने जो काम किया है उसके बारेमें बताने आया हूँ। आपने कांग्रेसकी सदस्या बनकर यह दिखा दिया है कि आप कांग्रेसके आदेशोको माननेके लिए तैयार हैं, चाहे उसमें जो भी खतरे सामने आयें। आप जानती हैं कि हमारे देशके आठ नेता कराचीमें कुछ प्रस्तावोको पास करनेपर गिरफ्तार कर लिये गये हैं और मैं चाहता हूँ कि इस सभामें भी वे ही प्रस्ताव पास किये जायें और आवश्यक हो तो आप सब जेल जायें। आपको यह नहीं सोचना चाहिए कि आप स्त्रियाँ हैं, इसलिए आपको गिरफ्तार नहीं किया जायेगा, आपका यह खयाल ठीक नहीं है। आपको जानना चाहिए कि सरकार अपना उद्देश्य पूरा करनेके लिए कुछ भी कर सकती है। दक्षिण आफ्रिकामें जो-कुछ हुआ था वह आपको मालूम है। वहाँकी सरकार स्त्रियोको भी बाहर नहीं रहने देना चाहती थी। लाला लाजपतरायने आपसे कहा है कि आप अपने हृदयोको लोहे-जैसा कडा बना ले जिससे जब आपके निकट सम्बन्धी और प्रियजन गिरफ्तार किये जायें तब आपकी आँखोसे आँसूकी एक बूंद भी न निकले। आपको अली-भाइयोकी माता और मौलाना मुहम्मद अलीकी पत्नीका अनुकरण करना है। यद्यपि हमारे किसीके धर्ममें यह नहीं लिखा है कि जब कोई मर जाये तो उसके लिए हमें रोना-धोना चाहिए, फिर भी हम अपने मृत सम्बन्धियोके लिए रोते और शोक करते हैं। यह ठीक नहीं है। जो लोग जेल भेजे जायें, आप उनके लिए शोक न करे, क्योंकि आप जानती हैं कि वे देशमें धर्म-राज्यकी, स्वराज्यकी स्थापनाके लिए लड़ रहे हैं। मैं जिस स्वराज्यकी स्थापना करना चाहता हूँ वह धर्म-राज्य है, राम-राज्य है। जबतक भारतमें एक भी व्यक्ति भूखसे मरता है, तबतक ससदोमें कोई भी अधिकार दिये जाये उससे हमें सच्चा स्वराज्य नहीं मिलता। जबतक इस देशमें अधर्म है, तबतक हमें मताधिकार और दूसरे

अधिकार मिले तो उनसे कोई लाभ नहीं। मैं धर्म-राज्यकी स्थापना करना चाहता हूँ, ऐसा राज्य जो सद्गुणों और सदाचारपर आधारित हो। ऐसा राज्य हमें तभी मिल सकता है जब हम उसका सकल्प कर ले। लालाजी आपसे कह चुके हैं कि यदि सरकार हमारे नेताओंको फाँसीपर भी लटका दे तो भी आपको एक आँसूतक नहीं गिराना चाहिए। मुझे आशा है कि स्त्रियाँ ऐसा ही करेंगी और अपने धर्मका कभी त्याग नहीं करेंगी।

स्वदेशीके प्रश्नकी चर्चा फिर उठाते हुए महात्मा गांधीने कहा :

मैं देखता हूँ कि मेरे सामने ऐसी बहुत-सी स्त्रियाँ बैठी हैं जिनके रवदेशी कपड़ा भी नहीं पहना हुआ है, कुछने मिलोका बना कपड़ा पहन रखा है। मैं आपसे पूछता हूँ कि क्या आपने अपने सन्दूकोमे से विदेशी कपड़े निकालकर फेंक दिये हैं ? आपको स्मरण रखना चाहिए कि मिलका बना कपड़ा भी उन लोगोंके लिए है जो बेहद गरीब हैं, जैसे धनी लोग यहाँ बैठे हैं उनके लिए नहीं। आपको तो केवल स्वयं अपने हाथोंसे बनाये कपड़े ही पहनने चाहिए। पहले जमानेमें यह देखा जाता था कि कोई आदमी कैसे कपड़े पहने हैं और उसके कपड़ोंसे ही उसकी प्रतिष्ठा आँकी जाती थी। हमें इस युगमे अपनी यह मनोवृत्ति बदल देनी चाहिए। मैं निजामके राज्यमें दत्तामण्डल नामके एक गाँवमें गया था। मैंने देखा कि वहाँके लोग अकालके कारण चार सालसे भूखो मर रहे हैं। उन स्त्री-पुरुषोंके पास कोई काम नहीं है और वे धीरे-धीरे कालके गालमें समाते जा रहे हैं, भूखसे मर रहे हैं। यदि मैं इस सभामे बैठी आज सब बहनोको यह बताऊँ कि मैंने वहाँ क्या-क्या देखा था, तो आप लज्जाके मारे रो पड़ेंगी। लोग भूखो मर रहे हैं और उनकी कोई परवाह नहीं करता। मुझे बहुत दुःख है कि यद्यपि मैं पिछले एक सालसे स्वदेशीका प्रचार कर रहा हूँ, फिर भी इस विशामें काफी प्रगति नहीं हुई है। मैंने इस देशमें पुरुषों, स्त्रियों और बच्चोंको भूखसे मरते देखा है, उनके शरीरोंमें खाल और हड्डियाँ रह गई हैं। वे ककाल-मात्र ही रह गये हैं — क्योंकि उनके पास कोई काम नहीं है। वे हर काम करनेके लिए तैयार हैं, किन्तु उनके लिए कोई काम ही नहीं है, इसलिए वे कोई भी काम करनेमें असमर्थ हैं। सरकार उनको कभी-कभी सड़कोपर पत्थर तोड़नेका काम देती है। इस स्थितिको देखते हुए भारतीय-स्त्री-पुरुष बढिया-बढिया कपड़े कैसे पहन सकते हैं ? यदि हम चाहते हैं कि इस देशमे गरीबी न रहे और लोग वस्त्रहीन न रहे, तो हमें चरखेका उपयोग करना चाहिए। तभी हमारे करोड़ों लोग अपनी आजीविका कमा सकते हैं और अपने सम्मानकी रक्षा कर सकते हैं। यदि भारतीय इतना कर ले तो उनको स्वराज्य मिल जायेगा। भारतीयोंको कोई अधिकार नहीं कि वे अपना धन विलासकी वस्तुओंको खरीदनेपर खर्च करें और अपना समय व्यर्थ गँवायें। आपके पास जो-कुछ भी बचे, वह आपको गरीबोंको दे देना चाहिए। ईश्वर गरीबोंके, चाण्डालों, ढेढ़ों और भगियोंके घरोंमे रहता है; अमीरों और बड़े लोगोंके घरोंमें नहीं। मैं ईश्वरसे प्रार्थना करता हूँ कि मैं यदि इस

देशमें फिरसे जन्म लूँ, तो किसी ढेढके घरमें ही लूँ। अदालतों और स्कूलों और कौंसिलोंका बहिष्कार एवं उपाधियोंका त्याग—इन सभी कामोंमें हमें सफलता नहीं मिली है और लोगोंने देशके प्रति अपने कर्तव्यका पालन नहीं किया है। अब समय आ गया है जब स्त्रियोंको आगे बढ़ना चाहिए। आप विजय चाहती हैं तो आपको चरखेका प्रयोग करना होगा। धर्मके बिना हमें स्वराज्य नहीं मिलेगा, उसके बिना पंजाबके अन्यायोंका प्रतिकार नहीं होगा और न खिलाफतके अन्यायका। यदि हम स्वदेशीका कार्यक्रम पूरा कर ले तो हमें अपने लक्ष्यतक पहुँचनेसे कोई नहीं रोक सकेगा। यदि हममें स्वराज्यके लिए आवश्यक गुण हैं, तो हमें कोई भी सरकार अपने लक्ष्यतक पहुँचनेसे नहीं रोक सकेगी। समय बहुत कम रह गया है। हमें पिछले महीनेके अन्त तक स्वराज्य लेना था। उसमें हम असमर्थ रहे। क्या हममें अब इसके लिए आवश्यक श्रद्धा और आवश्यक विश्वास आयेगा? अब हमारे लिए चरखा ही एकमात्र साधन है। अन्तमें, मैं आपसे यह कहना चाहता हूँ कि आप विदेशी कपड़ोंको त्याग दें, खहरका उपयोग करें और चरखेको स्वराज्यकी लड़ाईके शस्त्रके रूपमें स्वीकार करें।

[अंग्रेजीसे]

वाँम्बे क्रॉनिकल, ११-१०-१९२१

## १२४. भाषण : स्वदेशीपर

सूरत<sup>१</sup>

१२ अक्टूबर, १९२१

महात्माजीने सभामें उपस्थित लोगोंमें लगभग आधा घंटा भाषण दिया और उनसे अनुरोध किया कि वे अपना ध्यान केवल स्वदेशीपर केन्द्रित करें। उन्होंने कहा

मैं सूरतके लोगोंको जानता हूँ और सूरतके लोग मुझे जानते हैं। मैंने अभी यहाँका दौरा किया था। उस समय लोगोंने मुझे सूरतकी बहुत अच्छी-अच्छी खबरे सुनाई थीं और आज मेरे सामने जो यह मैदान सफेद टोपी पहननेवालोंसे भरा है उसे देखकर मुझे आश्चर्य नहीं होता। फिर भी जब मैं देखता हूँ कि सूरतकी वहनोने अभीतक खहरको नहीं अपनाया है, तो मुझे दुःख होता है। यदि हमें गुजरातकी मारफत स्वराज्य स्थापित करना है और यदि सूरतके लोगोंको उसमें अगुआई करनी है, तो ढाई महीनेके इस थोड़ेसे वक्रे हुए समयमें अभी आपके लिए बहुत-कुछ करना शेष रहता है।

इसमें सन्देह नहीं कि इस समयतक सूरतमें अच्छा काम किया गया है, फिर भी अभी बहुत-कुछ करना रहता है। आपके रक्तके कण-कणमें स्वदेशीकी भावना

समा जानी चाहिए। आपको यह अनुभव करना चाहिए कि विदेशी कपड़ेको छूना भी पाप है। मुझे अबतक जो-कुछ कहना और समझाना था वह सब मैं कह और समझा चुका हूँ। अब हमको जो एकमात्र काम करना रहता है वह है स्वदेशीका प्रचार। पूर्ण शान्ति, हिन्दुओं और मुसलमानोंकी एकता, गरीबों और अकाल-पीड़ितोंकी सहायता, स्त्रियोंके शीलकी रक्षा—इन सबके लिए केवल एक ही उपाय है और वह है चरखेका प्रचार। सभामें आनेके लिए खादीकी टोपी और कोट पहन लेना ही काफी नहीं, यद्यपि उसका थोड़ा महत्व तो है। अब मैं शब्दोंमें अपनी शक्ति लगानेके बजाय अपना समय और शक्ति बचाकर अपने-आपको तन-मनसे खदरके उत्पादनमें ही खपा देनेका विचार कर रहा हूँ। यह देशकी अधिक बड़ी सेवा होगी। अब मैं आपको यह बताऊँ कि मैंने अपने कपड़ोंमें यह परिवर्तन क्यों किया है और मैं केवल एक छोटी धोती मात्र क्यों पहनने लगा हूँ। मेरे देशके इतने स्त्री-पुरुष नगें रह रहे हैं; इसलिए मैं लोगोंके सामने एक उदाहरण प्रस्तुत करना चाहता हूँ। इस समय हाथ-कते सूत और हाथसे बुनी खादीकी जरूरत ही सबसे बड़ी है और यदि केवल सूरतके लोग ही यह कार्य करें तो सविनय अवज्ञाकी जरूरत नहीं रहेगी। अब आप जुलूस निकालना और सभाएँ करना भी छोड़ दें। अब आपको अपना समय सूत कातने और कपड़ा बुननेके लिए बचाना है। मेरे भाषणकी अपेक्षा इससे कहीं अधिक प्रचार होगा। मैं जल्दी ही उदाहरण प्रस्तुत करूँगा। सूरतके लोगोंको मेरा एक ही सन्देश है: स्वदेशी और केवल स्वदेशीका प्रचार करो। हमारे पास समय कम है, फिर भी यदि लोग ईमानदारीसे और संकल्पपूर्वक कार्य करें तो काफी है। यह एक धर्म-युद्ध है और इसमें हम ईश्वरको धोखा नहीं दे सकते। मैं हिन्दुओंसे विशेष रूपसे कहता हूँ कि वे अस्पृश्यताके अभिशापको दूर कर दें। यदि अस्पृश्यता कायम रही तो ईश्वर आपको क्षमा नहीं करेगा। ईश्वर इन छ करोड़ अछूतोंकी पुकार सुनता है और फलस्वरूप उसने हम उत्पीड़कोंको शेष सत्तारकी दृष्टिमें अछूत बना दिया है।

[ अंग्रेजीसे ]

बॉम्बे क्रॉनिकल, २२-१०-१९२१

## १२५. टिप्पणियाँ

### अली-बन्धुओंके बारेमें

अली-भाइयोका यह सौभाग्य है कि उनके कितने ही पक्के मित्र हैं। और यह भी उनका सौभाग्य है कि उनके कितने ही जवरदस्त आलोचक भी हैं। एक मित्र मुझे लिखते हैं कि आप अली-भाइयोपर इतने मुग्ध हो गये हैं कि उनकी कोई भी बुरी बात आपको नहीं दिखाई देती। उनका कहना ठीक ही है। सन्देह न रखना ही मित्रताकी खास खूबी है, परन्तु जो अपने मित्रोकी दुर्बलताओको नहीं जानता, वह मित्र बुरा होता है। मैं अली-भाइयोकी कमजोरियोंको जानता हूँ। लेकिन कमजोरियाँ तो मुझमें भी हैं, और इसलिए उनकी दुर्बलताओंके प्रति मेरा हृदय कोमल है। मेरा हृदय कहता है कि अवतक जिन-जिन लोगोके साथ काम करनेका सौभाग्य मुझे मिला है, अली-भाई उन सबसे बढकर और सबसे अधिक वीर हैं। यह तो उनके विरुद्ध लगाये सामान्य आरोपके विषयमें हुआ।

### उनकी विसंगति

परन्तु उनपर एक खास इल्जाम भी लगाया गया है। एक महोदय लिखते हैं •

मैं कुछ प्रश्न आपके सामने पेश करता हूँ। मैंने उनपर काफी देरतक और गहरा विचार किया है। परन्तु फिर भी असहयोगके सिद्धान्तसे मैं उनका मेल न बैठ सका। क्या आप कृपा करके बतायेंगे कि मेरी यह उलझन दर-असल ठीक है या निस्तार ?

असहयोगका तकाजा है कि जब किसी अंग्रेजी अदालतमें किसीपर मुकदमा चलाया जायें तो उसे उस मुकदमेकी कार्रवाईमें किसी भी तरहकी मदद न देना चाहिए। लेकिन क्या अली-भाइयोका बयान देना अदालतको एक तरहकी मदद देना नहीं है ? खुद सरकारी वकीलने भी यह कहकर इस बातको साफ कर दिया है कि मुल्जिमोके बयानोने मेरा काम बहुत-कुछ हल्का कर दिया है। . . .

दूसरी उलझन जो मुझे चक्करमें डाल रही है, यह है कि अभीतक हमने सविनय अवज्ञा प्रारम्भ नहीं की है। अतएव हमें फिलहाल तो अंग्रेज अफमरोके हुक्मोंको जरूर ही मानना चाहिए। खुद आपने भी उस हुक्मको नहीं तोडा है जिसमें आपको मलावार जानेसे मना किया गया था। ऐसी अवस्थामें क्या मौलाना मुहम्मद अलीके लिए यह वाजिव था कि कराचीके मजिस्ट्रेट द्वारा उनसे बैठ जानेको कहा गया तो उन्होंने उसकी आज्ञा माननेसे इनकार कर दिया और नाराज भी हुए। क्या यह मजिस्ट्रेटके हुक्मका जाहिरा तौरपर भग करना नहीं था ? क्या मौलाना मुहम्मद अलीका मजिस्ट्रेटसे यह पूछना कि “ आप

खुदाको तसलीम करते हैं या नहीं ? ” और जब उनसे बैठ जानेके लिए कहा गया तब बैठनेसे इनकार करना और यह कहना कि “देखूँ तो आप क्या कर सकते हैं,” क्या उनके लिए ठीक था ?

मेरे खयालमें तो सविनय अवज्ञा शुरू कर देनेपर भी हम सबको नम्रताके साथ ही पेश आना चाहिए। असहयोगीको तो नम्रताकी मूर्ति होना चाहिए। उसको तो कैसी भी उत्तेजनात्मक स्थितिमें आपसे बाहर न होना चाहिए और न किसी तरहका बल-प्रयोग ही करना चाहिए। गुस्ताखी तो उसे छू तक न जानी चाहिए। अगर मेरा यह कहना सही हो तो अली-भाइयोका यह काम सर्वथा गैर वाजिब था बल्कि खासा गुस्ताखी-भरा माना जा सकता है। गुस्ताखी शब्दके प्रयोगके लिए क्षमा चाहता हूँ।

मेरी समझमें तो अगर अली-भाई किसी भी तरहसे अदालतको मदद पहुँचानेके या हाकिमोके साथ जहालतका वरताव करनेके वजाय, अदालतमें चुपचाप ही रहते तो यह उन जैसे नेताके लायक, बहुत ही बेहतर और बहुत ही दूरन्देशीका काम होता।

मुझे डर है कि इस आखिरी बातसे शायद आप नाराज हो जाये। अगर ऐसा हो तो मैं आपसे नाफीकी दरखास्त करता हूँ। मुझसे तो यह बात कहे बिना रहा ही नहीं गया। मैं जानता हूँ कि आप किसी-न-किसी तरह अली-भाइयोके इस कामको भी सही ठहरायेगे, परन्तु यह नहीं जानता कि किस तरह।

यह पत्र दिल खोलकर लिखा गया है। लेकिन इसमें पत्र-लेखकका हेतु अच्छा ही है। कितने ही मित्रोंने मुझसे ये ही सवाल किये हैं, और मैंने अपनी शक्ति-भर उनके समाधानका प्रयत्न किया है। लेकिन इस पूर्वोक्त पत्रपर सार्वजनिक रीतिसे विचार करनेकी जरूरत है। यदि अलीभाइयोका आचरण असगत है तो इसका कारण है अखिल भारतीय कांग्रेस समिति, जिसने कि वयान पेश करनेकी अनुमति दी है। कोई चाहे तो समितिके इस निर्णयके सही या गलत होनेके बारेमें सवाल कर सकता है, परन्तु वह अली-भाइयोपर असगतिका दोषारोपण नहीं कर सकता।

महासमितिने अपना यह निर्णय मेरी सलाहपर किया और मैंने ऐसी सलाह क्यों दी, इसके कारण जनताको बता देना शायद मेरा कर्तव्य है। वयान पेश करनेसे मुल्जिम-को अपनी स्थिति स्पष्ट करनेका अवसर मिलता है और यदि वह अदालतमें दिया जाता है तो वह हमेशाके लिए रेकार्डमें शामिल हो जाता है। इसके सिवा मुझे इस बातपर विश्वास है कि भारतवर्ष इसी साल स्वराज्य प्राप्त करनेकी सामर्थ्य रखता है। स्वराज्यकी स्थापना होनेके पहले मैं लाखों लोगोंके जेलमें दाखिल होनेकी उम्मीद करता हूँ। मैं स्वराज्यके वाद गठित पार्लियामेंटसे उन तमाम असहयोगी कैदियोंकी रिहाईकी अपेक्षा रखता हूँ, जिनपर कोई नैतिक अपराध करनेका आरोप साबित नहीं हुआ होगा। स्वराज्यके पश्चात् न्यायाधीशोंको ये वयान बड़ी कीमती मदद देगे। फिर, मैं यह भी चाहता हूँ कि अपराधी लोग असहयोगसे अनुचित लाभ न उठा सके और

ऐसा न हो कि बयान न पेश करके जनताको उस भ्रममें डाल दे कि वे निर्दोष हैं। उस तनीखीयारी प्रदान करा उत्तर सकता है जो छोटा और निपटसे पूरी तरह सम्भव हो, जो जिनमें कोई दलील न दी गई हो।

मौज्जा मुत्सद् अंग्रेज बयान उस श्रेणीमें नहीं आता। वे तो उसी नामके विधान-को लम्बी-चौड़ी व्याख्यानमें रग गये। उन्होंने गण्डित अपनी नफाईके लिए अदालतका "उपयोग" तभी किया, वलिय अपने स्वीकृत कार्योंका प्रचार करनेके लिए किया। लोगोंने उनसे बयानको बड़े चावके साथ पढ़ा है। उन्होंने उसे यदि निबन्धके रूपमें लिखा होता तो उसका जसर मारा जाता। इसलिए मैं न तो उस बयानके पक्षमें कुछ कहनेके लिए नैवार हूँ और न विपक्षमें।

हाँ, वह छोटा तो जरूर ही किया जा सकता था। लेकिन मक्षेपमें कुछ कहना मौज्जा मुत्सद् अंग्रेजके लिए नामुमकिन-ता हो गया है। मैं जानता हूँ उन्होंने थोड़ेमें व्याख्यान देनेका सारा कर्तव्य भी एक-एक घटातक लगाया है।

दूरात जाओ ज्यादा सम्भो है। बैठते-उठते के सामने नमस्कार या विनम्रता अजना करनेका कोई मसाला नहीं था। वह तो सिर्फ रुचिका मसाल था। यह सब दृश्य मुझे तो पान्द नहीं आया। वेनाक, उसमें कोई गुस्ताखीकी बात नहीं थी, जितना एक गैर-नरकी जिद्द जरूर थी। मैं मानता हूँ कि अमहयोगीको बिलकुल नम होना चाहिए। उन कैदियोंका व्यवहार नम्रताकी सीमाके बाहर था।

लेकिन फिर भी मैं उन कैदियोंके व्यवहारकी निन्दा करनेमें असमर्थ हूँ। उन्होंने उनके नाम एक प्रयोजनकी पूर्ति की है और वह कोई बुरा प्रयोजन नहीं है। हमें बहुत भयभीत करने का पता है। अदालतके जानपान देगिए तो एक पास भय भी भौतिकता सामुण्डर फैला रहता है। जानन और अदालतोंके प्रति आदर एक चीज है और उनका उस दूसरी चीज। मेरी रायमें तो अंग्रेज-भाई और उनके साथी कैदी धनानपर नुठे हुए थे। वे अदालतकी और कैदगानेकी दहगतको मिटा देना चाहते थे। इसलिए उन्होंने नमज-नूतकर अदालतका उस तरह लड़कारा। अगर मजिस्ट्रेटने प्रतिक्रिया उस विनोदताका रगको नमज किया होता तो अली-भाइयाने बैसा दुराग्रह नहीं किया होता जैसा वे कर रहे थे। अदालत अपनी मानपर कायम रहना चाहती थी। लेकिन अली-भाई उसे बैसा करने देना नहीं चाहते थे। मैं उनका नहीं कर सकता कि उनका उसने अच्छा समझा भी था, फिर भी मेरा यह निश्चित मन है कि अली-भाइयोंने अपने अकपट आचरण द्वारा हमारे उद्देश्यकी सेवा ही की है। अगर वे नम्रता-धारण कर लेते तो उद्देश्यको हानि पहुँचाते। उन्होंने उस बार भी अपनी सच्चाई और स्वाभाविकता मिट्ट कर दिखाई है। और यही मेरी दृष्टिमें उनके चरित्रका अत्यन्त प्रिय और प्रदान अंग है। हमको याद रखना चाहिए कि हमको उन आजकी अदालतोंकी प्रतिष्ठा नमान करनी है, क्योंकि ये हमारे मतमें प्रतिष्ठाके लायक नहीं हैं। लेकिन एक ओर जहाँ मैं अंग्रेज-भाइयोंके असमझ व्यवहारको बुरा नहीं बता सकता वहाँ दूसरी ओर, मैं उसे ऐसे नमूनेके तौरपर भी पेश नहीं करता, जिसका अनुसरण दूसरे लोग करें। जो ऐसा करनेका प्रयत्न करेंगे वे असफल हुए बिना न रहेंगे। क्योंकि मुझे पाठकोंको यह बता देना चाहिए कि अली-भाइयोंके दिलमें मजिस्ट्रेटके प्रति दुर्भाव नहीं

है, और मुझे इसमें कोई शक नहीं है कि जब मजिस्ट्रेट अदालतके बाहर हो तब उनसे वे उसी शिष्टतासे पेश आयेगे जिससे वे मेरे साथ आते हैं।

### एक प्रत्यक्षदर्शी

नीचे एक पत्र दिया जाता है, जिसमें उसके लेखकने उस दृश्यका अपनी आँखों देखा हाल लिखा है। उससे पाठक वहाँकी स्थितिका शायद और अच्छा अन्दाजा कर सकेंगे। पत्र इस प्रकार है

अखबारोमें आपने इस मुकदमेकी कार्रवाई पढ़ी ही होगी। लेकिन इस मामलेकी कार्रवाईके मूक प्रेक्षकपर उसकी कैसी छाप पड़ी, यह बताना मैं अपना कर्तव्य समझता हूँ। आरम्भमें ही “वीर” मुल्जिमको झिडक देनेकी कोशिश की गई, लेकिन उस अभागे मजिस्ट्रेटका पाला किसी ऐसे-वैसेसे नहीं, मौलाना मुहम्मद अलीसे पड़ा था। और उस भले आदमीको उसके “योग्य” ही “डॉट-डपट” मिल गई।

मैं स्वीकार करता हूँ कि मेरी जिन्दगीमें यह दूसरा मौका था, जब मैं किसी अदालतमें किसी मुकदमेकी पेशी देखनेके लिए गया। . . . जहाँ कानून और व्यवस्थाका शासन है, उस देशमें लॉर्ड रीडिंगके<sup>१</sup> राज्यका यह तथाकथित न्यायालय एक नाटकगृहसे बेहतर नहीं था।

नहीं, मैं गलती कर रहा हूँ। नाट्यशालामें तो नट अपना-अपना काम ईमानदारीके साथ करके अपने दर्शकोंको, जो अपने मनबहुलावके लिए रुपया देकर वहाँ जाते हैं, खुश करते हैं, लेकिन अग्रेजी अदालतका “न्यायाधीश”, फिर चाहे वह गोरा हो या काला, प्रामाणिकतासे कोसो दूर रहता है और मुझे विश्वास है कि न्याय शब्द तो उसके कोशमें रहता ही नहीं।

मैं वकील नहीं हूँ। इसलिए मैं कानूनी बेकायदगियोंको नहीं जान पाया; पर अगर सामान्य बुद्धिसे कानूनका कुछ भी सम्बन्ध है तो मैं साहसके साथ कह सकता हूँ कि उस दिन खालिकदीन हालमें जो कुछ भी हुआ वह एक खासा तमाशा था। . . .

गवाहोंके बयान और साजिशको साबित करनेका तरीका बड़ा मजेदार था; और मुकदमेके अन्तमें निष्कर्ष रूपमें सरकारी वकीलने जो तकरीर की, उसके बारेमें तो कुछ कहना ही बेकार है।

मैं खुद तो इसी नतीजेपर आ पहुँचा हूँ कि इन अदालतोंमें बयान पेश करना भी अरण्यरोदनके समान है। हाँ, अगर वह अपने देश-भाइयोंके प्रति आखिरी अपीलके रूपमें हो, और उससे प्रचारका उद्देश्य सिद्ध होता हो तो बात और है।

## विपरीत दृश्य

बुन्देलखण्डने प्राप्त एक पत्र यहाँ दे रहा हूँ। उससे मेरा अभिप्राय और भी अधिक स्पष्ट हो जायेगा। पत्र इस प्रकार है

इसो ३ तारीखको यहाँके जिला मजिस्ट्रेटके इजलासमें एक राजनैतिक मुकदमा पेश हुआ। उसके सिलसिलेमें मजिस्ट्रेटकी बेजा कार्रवाइयोंकी तरफ आपका ध्यान दिलाना चाहता हूँ।

यह मुकदमा जिला मजिस्ट्रेट मिस्टर जॉन्सके इजलासमें, महाशय महावीर-प्रसाद त्वागीका था<sup>१</sup> जब गवाहकी जिरह-खास खतम हुई, तब अदालतने मुल्जिमने पूछा कि क्या आप गवाहने जिरह करना चाहते हैं? मुल्जिमने जवाब दिया—नहीं। उन्होंने कहा, आप सिर्फ इतना ही लिखा लीजिए कि अग्रेजी अनुवाद मूलमें नहीं मिलता है, जैसा कि सरकारी वकीलने अदालतके सामने साफ-साफ कतूल किया है। मजिस्ट्रेटने यह बात लिख लेनेसे इनकार किया और कहा—“आप बेहूदा बातें कहते हैं।” इसपर मुल्जिमको बुरा लगा और उसने उत्प्रेरक कहा—“मैं तो समझता हूँ, आप ही बेहूदा बात कह रहे हैं।” तब मजिस्ट्रेटने कांस्टेबल न० ५५ बलवन्तसिंहसे, जो कि मुल्जिमपर तैनात था, कहा कि इसे तमाचा लगाओ। सिपाही सिसका और उसने बड़ी ही अनिच्छाके साथ मुल्जिमकी गर्दनके पिछले हिस्सेपर धीरेसे एक थप्पड़ लगाया। यह देख कर मजिस्ट्रेटने फिर उसे आज्ञा दी कि मुंहपर एक जोरका तमाचा लगाओ। कांस्टेबल मजबूर हुआ। उसने वैसा ही किया। मुल्जिमने इस बेइज्जतीको चुपचाप बरदाश्त किया। उसकी ओरसे कोई बकील तो था ही नहीं और न उसने अपनी कोई सफाई पेश की ।

मजिस्ट्रेटकी इस ज्यादतीमें यहाँके लोगोंने बड़ी उत्तेजना और रोष फैला हुआ है। . एक सार्वजनिक सभा की गई। और उसमें उपयुक्त प्रस्ताव पाम किये गये।

बुन्देलखण्डकी आम सभाके प्रस्तावमें मुल्जिमको उसके आत्मसमय, वीरता और मौन कष्ट महनपर बराबरी दी गई है। लेकिन मुझे बड़ा सन्देह है कि इन विशेषणोंका उपयोग समुचित रूपमें हुआ है या नहीं। मुल्जिमने विरोधस्वरूप एक भी शब्द क्यों नहीं कहा? इस तथ्यावृत्ति मजिस्ट्रेटके इजलासमें अपना मुकदमा चलने देनेसे इनकार क्यों नहीं कर दिया? मजिस्ट्रेटने तो बिलकुल साफ-साफ जुर्म किया है और इसी तरह उस अनिच्छुक कांस्टेबलने भी गुनाह किया। क्या मुल्जिमने प्रेम और नम्रताके कारण अपना मुँह बन्द रखा? मौन या निष्क्रियताका उपयोग डर या डरसे भी किसी बुरी चीजपर परदा डालनेके लिए हरगिज न होना चाहिए। क्या अली-भाइयोंका

१ अ० भा० कांग्रेस कमेटीके सदस्य ।

२ अपराधीके भाषणोंका ।

वस्ताव अधिक पुरुषोचित और स्वाभाविक नहीं था ? जहाँ बुलन्दशहरके जैसा मौका आता हो, वहाँ मनुष्यका अपना बल ही उसकी रक्षाका साधन हो सकता है। और मुझे इस बातमें कोई सन्देह नहीं है कि जब अली-भाइयोंने अदालतको ललकारा, तब उनकी नजरमें अपने देश-भाइयोंकी राजनैतिक निर्बलता ही थी।

### अदालतमें हिन्दुस्तानी

डा० किचलू अग्नेजीमें बोलनेसे इनकार करनेके लिए बधाईके पात्र है। कुछ विशेष अवसरोंको छोड़कर, अदालतमें हमें निश्चय ही अपनी मातृभाषामें शहादत देनेपर आग्रह रखना चाहिए। जब अग्नेजीमें बोलना या बहस करना होता है, तो हममें से अच्छेसे-अच्छे लोगोंके लिए भी यह कठिनाईकी स्थिति होती है। और अगर सभी अपनी भाषा के अतिरिक्त और किसी भी भाषामें बोलनेसे इनकार कर दे, तो शीघ्र ही हमें अनुवादकोसे छुट्टी मिल जाये और न्यायाधीशोंके लिए उस प्रान्तकी भाषा जानना जरूरी हो जाये, जिस प्रान्तमें वे नियुक्त किये जाते हैं। दुनियामें और कहीं भी ऐसा नहीं है कि न्यायाधीश उन लोगोंकी भाषासे अनभिज्ञ हो जिन्हें उन्हें न्याय देना है।

### पतनका कारण

एक पत्रलेखक पूछते हैं, “क्या यह सच नहीं है कि हिन्दू राज्योंका पतन जनतामें बहुत अधिक आध्यात्मिकता आ जानेसे ही हुआ ?” मैं नहीं समझता कि बात ऐसी है। सत्य तो यह है कि हिन्दुओंकी पराजय बराबर तभी हुई है जब उनमें आध्यात्मिकता अर्थात् नैतिक शक्तिका अभाव हो गया है। राजपूत लोग छोटी-छोटी बातोंके लिए आपसमें लड़ते रहे और इस तरह उन्होंने भारतको खो दिया। उनमें व्यक्तिगत गूरता तो थी, लेकिन उन दिनों सच्ची आध्यात्मिकताका उनमें बड़ा अभाव था। रावण क्यों पराजित हुआ, और रामको अगर आध्यात्मिकताका बल नहीं होता तो वे वानरोंकी सेना लेकर विजयी कैसे हो जाते ? हम अक्सर आध्यात्मिक ज्ञान और आध्यात्मिक सिद्धिको एक ही बात मान लेनेकी भूल कर बैठते हैं। धर्म-ग्रन्थोंका शाब्दिक ज्ञान और दार्शनिक वाद-विवाद कर सकनेकी योग्यताका मतलब आध्यात्मिक सिद्धि नहीं है। आध्यात्मिकता तो हृदयका शोधन और सस्कार है, वह एक अपरिमेय शक्ति है। निर्भयता आध्यात्मिकताकी सबसे पहली अपेक्षा है। जो कायर है, उनमें नैतिकता कभी आ ही नहीं सकती।

### मूल कारण

वही पत्र-लेखक पूछते हैं “क्या आप ऐसा नहीं समझते कि मौजूदा विदेशी सरकारकी सफलताका कारण उच्च वर्गीय लोगों द्वारा गरीबों, कमजोरों और तथाकथित अस्पृश्योंका शोषण है ?” हम जो अपने ही भाई-बन्धुओंका शोषण करते हैं, अवश्य यही इसका मूल कारण है। यह हमारे अध्यात्मकी राहसे भटक जानेकी निशानी है। हमने अपनी ही जातिके छोटे हिस्सेका घोर शोषण किया है और धर्मके पवित्र नामपर उन्हें योजनापूर्वक पतिततावस्थामें डाल दिया है। विदेशी शासनका अभिशाप और उसके साथ चलनेवाला शोषण हमारे इसी पापका अत्यन्त उपयुक्त दण्ड है। यही

कानून है कि नीचे जनसूचना-विचारणाले स्वयंसेवक-प्राप्तिको एक अनिवार्य शर्तके रूपमें रखा है। हम तो 'पुर' जगाले गुगम बगाकर रग रहे हैं। फिर, अगर हम बिना किसी बातों वाले गुगमाले नागरिकताके अधिकार देनेके लिए तैयार नहीं हैं तो हमें अपनी गुगमीयन ताराज होनेका कोई अधिकार नहीं है। पहले हम अपनी आंखों से जनसूचना-सभी डेट दूर कर दें, फिर अपने शासककी आंखकी फूली काटनेकी कोशिश करें।

### स्त्रियोंके खिलाफ भी

श्रीमती मेनगुप्ता एक गुगमका जेज महिला हैं, जो एक गुगमगत बगाड़ीमें ब्याही हुई हैं। जब श्री मेनगुप्ता ने हमें ये, श्रीमती मेनगुप्ता चटनाग्रमे कपडा-बाजारमे ग्राहकोंमे तारी तरीके ओ विदेशी कपडेका बहिष्कार करनेका अनुरोध करने गईं। सरकारकी दृष्टिसे यह किसी स्त्रीके लिए बहुत बड़ा अपराध था, और निदान उन्हें अपने उम्र गममे बांधा जातेका हटा देने हुए दफा १८४ के अन्तर्गत एक नोटिस भिज गया। कांग्रेसके निर्देशके अनुसार उन्होंने यह दाम मान लिया है। मर्दाके बारेमें चाहें जो कहा जाये, श्रीमती मेनगुप्ता तो ऐसा कोई नन्देह नहीं हो सकती थी कि वे कमाद गडा रतना या किसीको उगना-भसकाना चाहती थी। हममें नन्देह नहीं कि ग्राहकोंके नाते वाली उपस्थिति बड़ी प्रेरणाप्रद निम्न होती और उनके कारण वे धर्मके मारे विदेशी कपडेको दुकानोंपर नहीं जा सकते थे। और यह बात मजिस्ट्रेटके दृष्टिकोणमें ठीक नहीं होती। उन तरह, यह आदेश स्वदेशीके प्रचारपर उगमग प्रतिबन्ध लगा देता है। जेजिन मुने कोई आशय नहीं होगा, यदि यह सरकार, जो मुख्य विदेशी कपडेके व्यापारी गुगमके लिए ही धामन करती है, विदेशी कपडेका बहिष्कार होने ही नगान हो जाये। अच्छी विदेशीकी प्रगतिके साथ-साथ सरकार अपना आपा तो अधिकारिक होती ही जायेगी।

### चटनाग्रकी प्रतिध्वनि गोहाटीमें

जान्मुड चटनाग्रमें हुआ है, उगीकी नगड गोहाटीमें भी की गई है। वहाँ दशहरेकी छुट्टियाके अवसरपर कार्यकर्ताओंको ग्राहकोंमें विदेशी कपडे न तरीदनेका अनुरोध करनेकी मनाही कर दी गई है।

इस आदेशमें गोहाटी नगरपालिकाकी हदमें रहनेवाले सभी लोगोंको ताकीद की गई है कि वे तरीद-फरोख्तमें लगे किसी भी व्यक्तिको धमकियाँ देकर, या चीख-चिल्लाकर या इशारेसे या जोर-जवरन न तो डरायें और न परेशान ही करें, उक्त उद्देश्यसे सार्वजनिक सडको या दुकानों अथवा बाजारोंके इर्दगिर्द चक्कर न लगायें, या ऐसा कोई अन्य कार्य भी न करे जिससे कानूनी तौरपर अपना कामकाज कर रहे लोगोंको परेशानी हो या सार्वजनिक शांतिमें बाधा पड़े।

श्री बारदोलोई जिन्होंने उक्त आदेशका पाठ तार द्वारा सूचित किया है, आगे कहते हैं कि “यह और कुछ नहीं, शान्तिपूर्वक धरना देनेवालोको वैसा करनेसे रोकनेकी ही एक तरकीब है।

### उपाय

मैं तो कार्यकर्त्ताओको यही सलाह दूंगा कि जबतक बहुत जरूरी न हो आये, तबतक वे कपडेकी दुकानोपर धरना न दे। लेकिन जब ऐसी जरूरत आ पड़े तब कांग्रेसकी कार्यसमितिके निर्देशके अनुसार लोगोको यह छूट है कि वे चटगाँव और गौहाटीके जैसे आदेशोकी अवहेलना कर सकते हैं, और निर्भीक होकर धरना देते हुए खुशी-खुशी जेल जा सकते हैं। अगर हम स्वदेशीके लिए जेलोको भर देते हैं, तो जेल दरअसल महल बन जायेगे, क्योंकि स्वदेशी हमारे राष्ट्रीय जीवनके लिए प्राण-वायुके समान है।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, १३-१०-१९२१

## १२६. महान् प्रहरी

शान्तिनिकेतनके गायकने ‘मॉडर्न रिव्यू’ में वर्तमान आन्दोलनपर एक बड़ा सुन्दर लेख लिखा है। वास्तवमें यह शब्द-चित्रोकी एक आकर्षक मालिका है, जिसे केवल वे ही गूथ सकते थे। इसमें आप्तत्वके खिलाफ, मानसिक दासताके खिलाफ — अर्थात् भय या आशासे किसीकी सनकका आँख मूँदकर अनुकरण करनेको जिस नामसे भी पुकारा जाये, उसके खिलाफ — एक जोरदार आवाज उठाई गई है। वह हम सभी कार्यकर्त्ताओको इस बातकी याद दिलाता है कि हमें धीरज नहीं खोना चाहिए, किसी पर जबरदस्ती किसीका मत लादना नहीं चाहिए, चाहे वह मत कितने ही बड़े आदमीका क्यों न हो। इस रूपमें यह लेख कल्याणकर तथा स्वागत करने लायक है। कविवर हमसे कहते हैं कि जो चीज बुद्धि या हृदयको ठीक नहीं लगे, उसे तुरन्त अस्वीकार कर देना चाहिए। अगर हम स्वराज्य पाना चाहते हैं तो हमें हर हालतमें सत्यके उस रूपपर दृढ़ रहना चाहिए जिस रूपमें हम उसे जानते हैं। जो सुधारक इस बातपर नाराज हो जाता है कि उसके सन्देशको लोग स्वीकार नहीं कर रहे हैं, उसे तो पहले जगलोमें जाकर जीवन-प्रवाहको तटस्थ बुद्धिसे देखना, प्रतीक्षा करना और भगवान्का भजन करते हुए धीरज रखना सीखना चाहिए। इन सारी बातोंसे सभी हार्दिक रूपसे महमत होंगे, और सत्य तथा विवेकके पक्षमें अपनी आवाज उठानेके लिए कविवर अपने देशभाइयोके वन्यवादके पात्र हैं। अगर हम अपने विवेकको दूसरेके हवाले कर देते हैं तो हममें कोई शक नहीं कि हमारी परवर्ती स्थिति पूर्ववर्ती स्थितिसे भी बुरी

होगी। ओर यह देखकर मुझे बड़ा दुःख होगा कि देशने बिना सोचे-विचारे आँख मूंदकर, मैंने जो-कुछ कहा या किया, उसका अनुसरण किया। मैं यह अच्छी तरह जानता हूँ कि प्रेमके आगे आँख मूंदकर आत्म-समर्पण कर देना अक्सर अत्याचारीके अत्याचारको लाचार होकर स्वीकार करनेसे भी अधिक अनिष्टकर सिद्ध होता है। जो अत्याचारीका गुलाम है, उसकी मुक्तिकी आशा तो फिर भी है, किन्तु प्रेमके गुलामके लिए कोई आशा नहीं है। प्रेमकी उपयोगिता दुर्बलोमें बलका संचार करनेमें है और उस दृष्टिसे वह जरूरी है, लेकिन जब प्रेमके कारण किसी बातमें विश्वास न करनेवाला व्यक्ति भी उसको मानने लगता है तो प्रेम अत्याचार हो जाता है। किसी मन्त्रका महत्व जाने बिना उमका जप करना पुष्पोचित नहीं कहा जा सकता। इसलिए कविवरने, जो लोग चरखेकी पुकारपर बिना सोचे-समझे अन्ध-भावमें चल रहे हैं, उन सबसे विद्रोह करनेको कहकर ठीक ही किया है। हममें से जो लोग अवीर होकर अपनेसे भिन्न मत रखनेवालोंके प्रति असहिष्णुता या यहाँतक कि हिंसासे भी काम लेते हैं, उन सबके लिए यह लेख एक चेतावनी है। मैं कविवरको एक प्रहरी मानता हूँ, जो हमें हठ-धर्मी, बौद्धिक आलस्य, असहिष्णुता, अज्ञान, जडता और इसी तरहके अन्य शत्रुओंके आगमनके खिलाफ आगाह कर रहा है।

कविवरने हमसे सचेत और सजग रहनेको कहा है, उन्होंने कहा है कि यदि ऐसा न हुआ तो हो सकता है, हम सही-गलतका विचार करना ही बन्द कर दे, और उनके कथनके इस अंशसे मैं सहमत हूँ। लेकिन इसका मतलब यह नहीं कि मैं उनकी इस धारणाको भी सही मानता हूँ कि देशमें बड़े पैमानेपर लोग आँख मूंदकर किसीकी बातपर चल रहे हैं। मैंने बार-बार लोगोंसे अपनी विवेक-बुद्धिसे काम लेनेको कहा है और मैं कविवरको भरोसा दिलाता हूँ कि आज अगर सौभाग्यसे यह देश चरखेको खुशहालीका स्रोत मानने लगा है तो उसने बहुत सोचने-विचारने और सकोच-विकोचके बाद ही ऐसा किया है। हाँ, यह मैं नहीं कह सकता कि भारतके शिक्षित लोग अब भी चरखेके सत्यको ग्रहण कर पाये हैं या नहीं। ऊपरके कूड़ा-करकटको देखकर कविवर ऐसा न माने कि इसके भीतर भी यही है। उन्हें मचाईकी तहमें पैठकर स्वयं यह देखना चाहिए कि लोगोंने चरखेको अन्ध आस्थाके कारण स्वीकार किया है या इस कारण कि उनकी बुद्धिको यह चीज आवश्यक जान पड़ी।

मैं तो कविसे लेकर किकरतक सभीसे यज्ञके रूपमें चरखा चलानेको कहता हूँ। जब युद्ध छिड़ जाता है तब कवि अपना गायन बन्द कर देता है, वकील अपनी कानूनकी पोथियाँ रख देता है, बालक अपनी पाठ्य पुस्तकें छोड़ देते हैं। कवि युद्धकी समाप्तिके बात सच्चा गीत गा सकता है, वकील भी जब आपसी झगड़ेके लिए लोगोंके पास समय होगा तब कानूनकी पोथियाँ पुनः हाथमें लेगा। जब किसी घरमें आग लगती है तब उसमें रहनेवाले सभी लोग बाहर आकर एक-एक डोल लेकर आग बुझानेमें जुट जाते हैं। जब मेरे आसपासके सभी लोग भोजनके अभावमें मर रहे हैं तब मेरा एकमात्र काम यही हो सकता है कि उन भूखोंके लिए दाने जुटानेकी कोशिश करूँ। मेरी यह पक्की मान्यता है कि भारत एक ऐसा घर है जिसमें आज आग लगी हुई है, क्योंकि इसे दिन-ब-दिन पुसत्वहीन बनाया जा रहा है, यह भूखसे मर रहा है, क्योंकि

इसके पास काम नहीं है जिससे यह अपनी रोटि कमाये। खुलनाके लोग भूखो मर रहे हैं — इसलिए नहीं कि वे काम नहीं कर सकते, बल्कि इसलिए कि उनके पास काम नहीं है। रायलसीमाका इलाका लगातार चौथी बार अकालके दौरसे गुजर रहा है, उडीसा तो बहुत समयसे अकालसे पीडित है। भारत नगरोमे नहीं रहता। वह तो अपने साढे सात लाख गाँवोमे रहता है, और उसके नगर इन गाँवोके दूते ही पलते हैं। उनके पास जो धन-ऐश्वर्य है उसे वे किसी दूसरे देशसे नहीं लाते। नगरवासी लोग यूरोप, अमेरिका और जापानकी बड़ी-बड़ी पेढियोके दलाल और कमिशन पानेवाले एजेंट हैं। पिछले दो सौ वर्षोंसे जो इस देगका खून चूसा जाता रहा है, उसमे इन नगरोने इन विदेशी पेढियोके साथ सहयोग किया है। मैं अपने अनुभवके आधारपर ऐसा मानता हूँ कि भारत दिन-ब-दिन गरीब होता जा रहा है। उसके पाँवोमे रक्तका संचार बन्द हो गया है, और अगर अब हम इसके उपचारकी ओर ध्यान नहीं देते तो वह गिर-कर दम तोड देगा।

(भूखसे मरते बेकार लोगोका परमेश्वर तो योग्य काम और उससे मिलनेवाली रोटि ही है, उनके लिए परमेश्वरका यही एक-मात्र स्वीकार्य रूप हो सकता है। ईश्वरने मानवकी सृष्टि काम करके अपना भोजन जुटानेके लिए की और कहा कि जो काम नहीं करते वे चोर हैं। भारतके अस्सी प्रतिशत लोगोको लाचारीवश आधे सालतक चोरोका जीवन बिताना पडता है। फिर क्या आश्चर्य, यदि भारत आज एक विंगाल कारागार बन गया है? भूख ही वह कारण है जो भारतको चरखेकी ओर लिये जा रहा है। चरखेकी पुकार सबसे उदात्त, सबसे मीठी है। कारण, यह प्रेमकी पुकार है। और प्रेम ही स्वराज्य है। अगर यह कहा जा सकता हो कि आवश्यक शारीरिक श्रमसे बुद्धि मन्द पड जाती है तो ही यह कहा जा सकता है कि चरखा लोगोकी “बुद्धिको मन्द” कर देगा। हमें उन करोडो लोगोके बारेमे सोचना है, जो आज पशुओसे भी गई-बीती स्थितिमे हैं, लगभग मरणासन्न हैं। चरखा जलकी वह घूंट है जो हमारे करोडो दम तोडते भाई-बहनोमे पुन प्राणका संचार कर देगा। कोई पूछ सकता है “मुझे तो अपने भोजनके लिए काम करनेकी जरूरत नहीं है, इसलिए मैं क्यों चरखा चलाऊँ?” उत्तर है, इसलिए कि मैं जो खा रहा हूँ, वह सचमुच मेरा नहीं है। मैं अपने देशभाइयोको लूट कर खा रहा हूँ। आप तनिक अपनी जेबमे आनेवाले पैसे-पैसेके बारेमे सोचकर देखे कि वह कैसे आपकी जेबमे आया, फिर आपको मेरी बातकी सचाईका एहसास हो जायेगा। अगर हमारे करोडो देशभाइयोको अपने बेकार समयका उपयोग करना नहीं आता तो उनके लिए स्वराज्यका कोई मतलब नहीं है। इस स्वराज्यको थोडे ही समयमे प्राप्त करना सम्भव है और इसका एकमात्र उपाय यह है कि हम फिरसे चरखेकी गरणमे जायें।

मैं विकास चाहता हूँ, आत्म-निर्णयका अधिकार चाहता हूँ, स्वतन्त्रता भी चाहता हूँ, लेकिन सब-कुछ आत्माकी खातिर चाहता हूँ। मुझे तो इसमे शक है कि मानव लौह युगमे प्रस्तर युगसे सचमुच आगे बढ़ा है। मैं इस ओरसे उदासीन हूँ। हमें अपनी बौद्धिक शक्ति और अन्य सभी शक्तियोका उपयोग आत्माके विकासके लिए करना है। आधुनिक ज्ञान-विज्ञानसे सम्पन्न किसी व्यक्तिके बारेमे मैं आसानीसे

ऐसा सोच सकता हूँ कि वह मानव-जातिके लिए कोई स्थायी और नया आविष्कार कर सकता है, परन्तु उससे भी ज्यादा आसानीसे मैं इस सम्भावनाकी कल्पना कर सकता हूँ कि जिस व्यक्तिके पास अपनी राहको प्रकाशित करने और अपनी तोड़दार बन्दूकमें चिनगारी लगानेके लिए लोहेके एक टुकड़े और एक चकमक पत्थरके अलावा और कुछ नहीं है, वह ईश्वरका नित नवीन गुण-गान करते हुए इस दुःख-सन्तप्त धरित्रीको शान्ति और सद्भावनाका सन्देश दे सकता है। लोगोसे चरखा अपनानेके लिए कहनेका मतलब है श्रमकी गरिमा स्वीकार करनेको कहना।

मैं तो कहता हूँ कि चरखेको खोकर हमने अपना वायाँ फेफड़ा ही खो दिया। इसलिए हम आज [अपनी श्री-समृद्धिके] भयकर क्षयसे पीड़ित हैं। चरखेको फिर से अपनानेसे इस भयकर रोगकी वढती रुक जायेगी। कुछ ऐसी चीजे हैं जो सभीको सर्वत्र करनी चाहिए। और कुछ ऐसी चीजे हैं जो सभीको कुछ खाम क्षेत्रोंमें करनी चाहिए। चरखा एक ऐसी चीज है जिसकी शरणमें कमसे-कम इस सक्रान्ति कालमें तो भारतके सभी लोगोको जाना चाहिए और एक बहुत बड़ी सख्याको उसे सदा अपनाये रहना चाहिए।

चरखेको उसके गौरवपूर्ण स्थानसे विदेशी वस्त्रोके प्रति हमारे आकर्षणने ही च्युत किया। इसलिए मैं विदेशी वस्त्र पहनना पाप मानता हूँ। यहाँ मुझे स्वीकार करना चाहिए कि मैं अर्थशास्त्र और नीतिशास्त्रमें बहुत ज्यादा या तनिक-भी फर्क नहीं करता। जो अर्थ-व्यवस्था व्यक्ति या राष्ट्रकी नैतिकताको चोट पहुँचाती है, वह अनैतिक है और इसलिए पापपूर्ण है। इसलिए जो अर्थ-व्यवस्था एक देशको दूसरे देशको लूटनेकी छूट देती है वह अनैतिक है। जिनके श्रमका शोषण होता है, ऐसे मजदूरों द्वारा बनाई गई वस्तुओंको खरीदना या उनका उपयोग करना पाप है। अमेरिकाका गेहूँ खाना और अपने पड़ोसके अन्न-विक्रेताको ग्राहकोके अभावमें भूखो मरने देना पाप है। इसी तरह जब मैं जानता हूँ कि अगर मैंने पड़ोसके सूत कातनेवालों और बुनकरो द्वारा तैयार किया गया कपड़ा पहना होता तो मैं अपना वदन भी ढँकता और उन्हें भी अपनी रोटी-कपड़ा कमानेकी सुविधा कर देता, तब वैसी हालतमें रीजेट स्ट्रीटके सुन्दर और नये फैशनके कपड़े खरीदना मेरे लिए पाप है। अपने इस पापकी प्रतीति होते ही मेरा यह कर्त्तव्य हो जाता है कि विदेशी वस्त्रोंको आगमें होमकर अपने-आपको पवित्र बना लूँ, और भविष्यमें अपने पड़ोसियों द्वारा बुनी खुरदरी खादीसे ही सन्तोष करूँ। अगर यह मालूम हो कि मेरे पड़ोसी तो बहुत पहले इस धन्वेको छोड़ चुके हैं, इसलिए वे फिरसे चरखेको नहीं अपना सकते, तो उस हालतमें मुझे स्वयं ही चरखा चलाना शुरू करके उसे लोक-प्रिय बनाना चाहिए।

मैं कविवरसे निवेदन करना चाहता हूँ कि मैं उन्हें वही कपड़े जलानेको कहता हूँ जो उन्हींके हो और सचमुच उन्हींके हैं भी। कारण, अगर वे उन कपड़ोंको गरीबों और अध-नगरे लोगोके मानते तब तो उन्होंने उन्हें कवका उन गरीबोंके सुपुर्द कर दिया होता। अपने विदेशी कपड़ोंको जलाकर मैं अपनी लज्जाके कारणको जलाता हूँ। जो लोग नगरे हैं, निर्धन हैं, उन्हें जरूरत तो कामकी है। अगर मैं उन्हें काम न देकर कपड़े देता हूँ जिनकी उन्हें जरूरत नहीं है तो यह उनका अपमान है। मैं उनका

कृपालु सरक्षक बननेका पाप कभी नहीं करूँगा। लेकिन यह समझमे आनेपर कि उन्हें गरीब बनानेमे मेरा भी हाथ रहा है, मैं उन्हें अपनी जूठन और अपने शरीर परसे उतारा हुआ कपड़ा नहीं, बल्कि उनका उचित और गौरवपूर्ण स्थान दूँगा, मेरे पास खाने और पहननेको जो सबसे अच्छा है, वह दूँगा, और उनके काममे स्वयं भी शरीक हो जाऊँगा।

और यह भी सही नहीं है कि असहयोग और स्वदेशीकी योजनाके पीछे दूसरोके वर्जनकी भावना है। मैंने किसी ऊँचे मंचपर चढ़कर कभी यह घोषणा नहीं की कि असहयोग, अहिंसा और स्वदेशीका सन्देश अखिल विश्वके लिए है— इसका कारण मेरी विनयशीलता ही है। इसके सिवा, जिस भूमिपर यह सन्देश दिया गया है, उस भूमिपर अगर यह फलित नहीं होता है तो निश्चित है कि यह सन्देश बेकार है। इस समय तो भारतके पास, सिवा उसके पतन, गरीबी और कष्टके, दुनियाको देनेके लिए कुछ नहीं है। क्या हम दुनियामे उसके प्राचीन शास्त्रोका प्रचार करे? उनके तो सस्करणपर-सस्करण प्रकाशित होकर पड़े हुए हैं, लेकिन यह दुनिया, जो अपने मत पर अन्धभक्ति रखनेवाली और पर-मतको सदा सन्देहकी दृष्टिसे देखनेवाली है, उनकी ओर ध्यान ही नहीं देती। कारण यह है कि हम, जो उन शास्त्रोके विरासतदार और रक्षक हैं, उनके अनुसार आचरण ही नहीं करते। इसलिए दुनियाको कुछ देनेकी सोचने-से पहले मैं स्वयं कुछ प्राप्त कर लूँ, किसी लायक तो बन जाऊँ। हमारा असहयोग न अंग्रेजोके खिलाफ है, न पश्चिमी दुनियाके खिलाफ। हमारा असहयोग तो उस प्रणालीके खिलाफ है जो अंग्रेजोने स्थापित की है, हमारा असहयोग इस भौतिकवादी सभ्यता और उसके साथ जुड़े लोभ-लालच तथा कमजोरोके शोषणकी प्रवृत्तिके खिलाफ है। हमारे असहयोगका मतलब है, हमारा लौटकर अपने घर आ जाना। हमारे असहयोगका मतलब है अंग्रेज शासकोके साथ उनकी ही शर्तोंपर सहयोग करनेसे इनकार करना। हम उनसे कहते हैं, “आप आइए, और हमारी शर्तोंपर हमसे सहयोग कीजिए। यह हम सबके लिए कल्याणकारी होगा, आपके लिए कल्याणकारी होगा और दुनियाके लिए भी।” हमे अपने पैर दृढ़तासे अपनी मिट्टीपर जमाये रखने चाहिए। जो खुद डूब रहा हो, वह दूसरोको क्या बचायेगा? दूसरोको बचानेकी सामर्थ्य प्राप्त करनेके लिए पहले हमे अपने-आपको बचानेका प्रयत्न करना चाहिए। भारतीय राष्ट्रवाद कोई वर्जनशील, आक्रामक या ध्वसात्मक प्रवृत्ति नहीं है। यह स्वास्थ्यकर, धार्मिक और इसलिए मानवतावादी है। भारतको मानवताके लिए मर मिटनेकी सोचनेसे पहले स्वयं जीना सीखना चाहिए। जो चूहे असहाय अवस्थामे किसी विल्लीके दाँतोके बीच पड़े हुए हो, उनकी इस लाचारीके वलिदानका क्या मोल?

कवि-सुलभ प्रवृत्तिके अनुसार ही कविवर कलके लिए, सुन्दर भविष्यके लिए जी रहे हैं, और वे चाहते हैं कि हम भी कलके लिए ही जिये। वे हमारी चमत्कृत आँखोके सामने एक मुन्दर चित्र प्रस्तुत करते हैं— उष कालमे पछी अपने वसेरोसे निकलकर आकाशमे ईश्वरका गुणगान करते हुए उड़े चले जा रहे हैं। वे भूल जाते हैं कि इन पछियोंको उस रातसे पहलेके दिनमे पूरा आहार मिला था और जब ये प्रात काल आकाशमे उड़ चले तब इनके डैने काफी विश्राम पा चुके थे, और उनकी नसोमे

पिछली रात नये रक्तका संचार होता रहा था । लेकिन मैंने तो शोक-विह्वल मनसे एने पछी भी देखे हैं जो शवितके अभावमे लाख प्रोत्साहन और हिम्मत देनेपर भी अपने डैने फडफडा तक नहीं पाये । भारतीय आकाशके तले रहनेवाले मानव-पछीको रातमे नीद नहीं आती, वह सोनेका महज बहाना करता है और प्रात काल जब वह उठता है, तब वह पिछले दिनसे भी ज्यादा कमजोर उठता है । यहाँ करोडो लोगोका जीवन सतत जागरण और चिन्ताका या सतत सज्ञा-शून्यताका जीवन है । यह एक ऐसी दुःखद स्थिति है, जिसका वर्णन नहीं किया जा सकता, और उसका एहसास किसीको तभी हो सकता है जब कोई स्वयं उस स्थितिको भोगकर देखे । मैंने तो किसी रूग्ण व्यक्तिकी पीडाको कवीरका कोई भजन सुनाकर दूर कर पाना असम्भव ही पाया है । करोडो भूखे लोग आज एक ही कविताकी मांग कर रहे हैं — भूख मिटानेवाली भोजनरूपी कविताकी । लेकिन वह उन्हें कोई नहीं दे पा रहा है । उन्हें अपना भोजन स्वयं प्राप्त करना है, और वे प्राप्त कर सकते हैं सिर्फ अपने भालसे पसीना बहाकर ।<sup>१</sup>

इन श्लोकोमे मेरे लेखे चरखेका समस्त साहित्य निहित है — उस चरखेका, जिने चलाना मैं आजके भारतके लिए एक अनिवार्य यज्ञ मानता हूँ । अगर हम अपना वर्तमान ठीक कर लेते हैं, तो हमारे भविष्यकी चिन्ता भगवान करेगा ही ।

[अग्रेजीसे ]

यग इडिया, १३-१०-१९२१

१ श्लोक बाद भगवद्गीताक तीसरे अध्यायके निम्नलिखित ८-१६ श्लोक दिये गये हैं

नियत कुरु कर्म त्व कर्म ज्ञाप्यो ह्यकर्मण ।  
 शरीरयात्राऽपि च ते न प्रसिद्ध्येदकर्मण ॥ ८ ॥  
 यशार्थात्कर्मणोऽयत्र लोकोऽय कर्मबन्धन ।  
 तदयं कर्म कौन्तेय मुक्तसंग समाचर ॥ ९ ॥  
 सहयश प्रजा सधृत्वा पुरोवाच प्रजापति ।  
 अनेन प्रसविष्यध्वमेव वोऽस्त्वष्टकामधुक् ॥ १० ॥  
 देवान् भावयतानेन ते देवा भावयन्तु व ।  
 परस्पर भावयन्त श्रेय परमवाप्स्यथ ॥ ११ ॥  
 धृष्टान् भोगान्धि वो देवा दास्यते यशभाविता ।  
 तैर्दत्तानप्रदायैभ्यो यो भुङ्क्ते स्तेन एव स ॥ १२ ॥  
 यशशिष्टाशिन सन्तो मुच्यते सर्वकिल्बिषै ।  
 भुङ्क्ते ते त्वघ पापा ये पचत्यात्मकारणात् ॥ १३ ॥  
 अन्नाद्भवन्ति भूतानि पजन्यादन्नसभव ।  
 यशाद्भवति पज्यो यश कर्मसमुद्भव ॥ १४ ॥  
 कर्म ब्रह्मोद्भव विद्धि ब्रह्माक्षरसमुद्भवम् ।  
 तस्मात्सर्वगत ब्रह्म नित्य यशे प्रतिष्ठितम् ॥ १५ ॥  
 एव प्रवर्तित चक्र नानुवर्तयतीह म ।  
 अघायुरिन्द्रियारामो मोघ पार्थ स जीवति ॥ १६ ॥

## १२७. बम्बई क्या करेगा ?

३१ जुलाईको, बम्बईमें मैंने विदेशी कपड़ेकी पहली होली जलाई थी। उतनी ही बड़ी दूसरी होली पिछले रविवारको जलाई गई। ३१ जुलाईको भी रविवार था।

बम्बईने ही अपनी उदारता दिखाकर भारतकी लाज रखी और तिलक स्मारक कोष पूरा किया। स्वदेशीकी नीव बम्बईने ही डाली। बम्बईमें ही चौपाटीपर सबसे पहले सत्याग्रहकी विशाल सभामें स्वदेशी और हिन्दुओं तथा मुसलमानोंकी मैत्रीका निश्चय किया गया।

बम्बईमें हिन्दू हैं, मुसलमान हैं और बम्बई पारसी वीरोका केन्द्र है। बम्बईमें स्वभावके गम्भीर गुजराती हैं। बम्बईमें पहाड़ोंमें पले-पुसे वीर मराठे हैं। बम्बईमें मेमन, भाटिया, पारसी और सिन्धी व्यापारी वीर हैं। बम्बईके लोग साहसी हैं। वे एक घड़ीमें धन कमाते हैं और एक घड़ीमें ही उसे गँवा देते हैं और उसका उनको कोई खयाल भी नहीं होता।

अगर बम्बई निश्चय कर ले तो उसमें स्वराज्य लेनेकी शक्ति कुछ कम नहीं है। स्वदेशीमें स्वराज्य है, यह बात तो अब सर्वमान्य है।

स्वदेशी आन्दोलनमें सफलता प्राप्त करनेके लिए हमें व्यापारियों और स्त्रियोंकी सहायताकी आवश्यकता है।

स्वराज्यके आन्दोलनमें जितना रस बम्बईके व्यापारियोंने लिया है उतना भारतके दूसरे भागोंके व्यापारियोंने नहीं लिया है। क्या वे अपने स्वार्थका त्याग करके सहायता देंगे ? यदि सोचे तो इसमें त्याग भी कुछ नहीं करना है, क्योंकि उन्होंने विदेशी मालसे ही लाभ कमाया है और उन्हें इस लाभको कमानेका कोई हक नहीं था। उससे तो देशको असीम हानि हुई है। भारतको विदेशी कपड़ेके व्यापारसे जितना नुकसान पहुँचा है उतना किसी दूसरी चीज़से नहीं पहुँचा। इसलिए यदि विदेशी कपड़ेके व्यापारी अब समझ जायें तो वे पाप-मुक्त हो सकते हैं, शुद्ध हो सकते हैं। क्या वे रुपयेका लालच छोड़ेंगे ?

और उन्हें यह लालच क्यों नहीं छोड़ना चाहिए ? जापानमें तभी जागृति हुई जब जापानके धनिकोंने अपने धनका और उस धनसे प्राप्त प्रतिष्ठाका त्याग किया। हमें लड़ना तभी आ सकता है जब हम पहले त्याग करें। जो लोग लड़ते हैं वे पहले अपनी धन-सम्पत्तिका त्याग करते हैं। तभी वे लड़ना सीख पाते हैं। शस्त्र-बल दिखाना हो अथवा आत्मबल, दोनोंके लिए ही पहले धनका त्याग करना होता है।

किन्तु इस आन्दोलनमें तो इतना त्याग भी नहीं करना है। जो काम विचारपूर्वक किया जाता है उसमें त्याग सदा कमसे-कम करना होता है। यदि व्यापारी ज्ञानपूर्वक विदेशी कपड़ेका व्यापार छोड़े तो वे खादीका व्यापार आरम्भ कर सकते हैं और ईमानदारीसे अपनी आजीविका कमा सकते हैं। आखिर किसीको इतनी बड़ी पूँजीका व्यापार करना ही है जितनी पूँजीसे सालमें ६० करोड़ रुपयेका मुनाफा मिल जाये।

६० करोड रुपयेका मुनाफा कमानेके लिए कितने व्यापारियो और कितने सहायकोकी आवश्यकता होगी ?

किन्तु एक बातकी जरूरत अवश्य है। ये व्यापारी विचारशील होने चाहिए। जो आलसी व्यापारी दूसरोकी नकल ही करते हैं, सट्टा खेलते हैं, और वापसे मिले धन्धेसे, बिना किसी प्रयत्नके, धन कमाते हैं वे इसमें कमाई नहीं कर सकते। इसमें तो वे ही कमाई कर सकते हैं जो अपना आलस छोडे। आलसी आदमी कभी वीर नहीं हो सकता। आलसीको कभी स्वराज्य नहीं मिल सकता। स्वराज्य और सुस्ती दोनोंमें वैर है।

बम्बईमें जैसे व्यापारी जागृत हैं वैसे ही स्त्रियाँ भी। बम्बईकी स्त्रियोके बराबर प्रगतिशील स्त्रियाँ दूसरी जगह कहाँ हैं ? और स्त्रियोकी सहायताके बिना स्वदेशी आन्दोलन नहीं चल सकता, इसलिए उनकी सहायताके बिना स्वराज्य नहीं मिल सकता। हम स्त्रियोकी सहायता शोभा बढ़ानेके लिए नहीं माँगते, हम स्त्रियोको भाषण देनेके लिए नहीं बुलाते। भारत आज स्त्रियोसे यही भिक्षा माँगता है कि वे शुद्ध रहें, सादगी वस्त्रों और परिश्रम करे। स्त्रियोमें ज्ञान और देश-भक्ति होनी चाहिए। यदि स्त्रियाँ विदेशी कपडेका मोह न छोडें और भडकीले रंगकी विदेशी साडियो, साटनो और मलमलके लिए जिद करे तो वेचारे पुरुष क्या करेगे ?

क्या स्त्रियोसे बलात् स्वदेशी व्रतका पालन कराया जा सकता है ? यदि स्त्रियो-पर बल-प्रयोग करके उनसे स्वदेशी व्रतका पालन कराना हो तो मैं चाहता हूँ कि वे विदेशी कपडा ही पहनें। स्वराज्य स्त्रियोके जागरण और स्वेच्छापूर्वक किये हुए त्याग-पर निर्भर है। यदि स्त्रियाँ विदेशी कपडेको छोडेगी तो वे धर्म समझकर ही छोडेगी। यदि मुसलमान वहनें खिलाफतका रहस्य समझेंगी, हिन्दू वहनें गो-रक्षाके प्रश्नको समझेंगी और सभी वहनें अपने गरीब पडोसियोकी गरीबी दूर करना अपना धर्म मानेंगी अर्थात् यदि भारतकी स्त्रियाँ विदेशी कपडा पहनना अपना अधर्म समझेंगी, खादी पहनना और नित्य चरखा चलाना धर्म मानेंगी तो देशमें स्वदेशीका प्रचार आँधीकी तरह तेजीसे होगा। इस कामको बम्बईकी वहने कर सकती हैं।

इसी तरह बम्बईमें पुरुषोको भी अपना वारीक कपडेका शौक छोडना चाहिए। उन्हें चरखा हाथमें लेना चाहिए। जब वे ऐसा करेंगे तभी स्वदेशी आन्दोलन आगे बढ़ेगा।

यदि समस्त भारत स्वदेशी आन्दोलनको भली-भाँति समझ ले तो हम सविनय अवज्ञा या अहिंसात्मक विद्रोह किये बिना ही स्वराज्य ले सकते हैं, ऐसा मेरा विश्वास है। किन्तु सम्भव है कि ऐसा सुयोग न मिले और भारतके हजारो लोगोको जेल जाना पडे और अपने प्राण भी देने पडे। यदि केवल किसी एक प्रान्तमें स्वदेशीका पूरा प्रचार हो जाये तो उसका असर इतना नहीं हो सकता कि उससे स्वराज्यकी स्थापना हो जाये। परन्तु यदि एक प्रान्त या एक जिला इसके लिए तैयार हो जाये तो उसे विद्रोह करनेका अधिकार क्यों न मिलेगा ? और उसकी शक्तिसे भारत स्वतन्त्र क्यों नहीं होगा ? मेरा तो विश्वास है कि उसकी शक्तिसे सारा भारत स्वतन्त्र हो सकता है। क्या बम्बई इस तरह पहल करनेके लिए तैयार हो सकता है ?

इसका उत्तर बम्बई ही दे सकता है। जो स्वदेशीका पूरा पालन नहीं करता है उसे विद्रोह करनेका अधिकार नहीं है, क्योंकि वह अपने क्रोधको नहीं रोक सकेगा और नाजुक वक्त आनेपर शान्ति कायम नहीं रख सकेगा। और यदि शान्ति कायम नहीं रहेगी तो जीतनेका मौका आनेपर भी हम बाजी हार जायेंगे। हमसे ऐसी भूल नहीं होनी चाहिए।

बम्बईने शान्तिका पाठ समझ लिया है, बम्बईमें गम्भीरता आ गई है, बम्बई सकल्पका धनी है, बम्बईके हिन्दू-मुसलमान और पारसी एक मन और एक दिल हो गये हैं—इन सबकी निशानी चरखा है, इसकी निशानी पीजन है, इसकी निशानी करघा और खादी है। यदि बम्बईके नागरिक—स्त्री-पुरुष और बालक हजारोंकी सख्यामें पीजे, काते, बुने और खादी पहने तो वे अवश्य ही शान्ति-युद्धके योग्य हो सकते हैं।

इसका अर्थ यह नहीं है कि हर स्त्री और पुरुष कातने लग जायेगा अथवा खादी पहनने लग जायेगा। सम्भवतः अग्रेज खादी नहीं पहनेंगे, सहयोगी लोग भी शायद खादी नहीं पहनेंगे और सरकारी नौकर भी इतनी हिम्मत नहीं करेंगे। इसलिए विदेशी कपड़ेकी एक-दो दूकानें तो रह जायेगी और थोड़ा-बहुत विदेशी कपड़ा बिकता रहेगा। किन्तु बम्बईके बाजारों, मस्जिदों, मन्दिरों, समारोहों और विवाह-शादियोंका रंग तो बदल ही जायेगा। इन सब जगहों और मौकोंपर तो खादी-ही-खादी दिखाई देनी चाहिए। नाटकोंका रंग भी बदला हुआ होना चाहिए। यदि लोगोंको विदेशी कपड़ा पसन्द नहीं होगा तो जिन नाटकोंमें विदेशी कपड़ेका व्यवहार होता होगा क्या वे उनमें जायेंगे? विदेशी कपड़ेका मोह दूर न हो और खादीका प्रचार हो जाये मैं यह असम्भव समझता हूँ। जहाँ-जहाँ सामान्य और स्वतन्त्र लोग जाते हैं वहाँ-वहाँ भी मैं अवश्य ही खादीके उपयोग किये जानेकी आशा रखता हूँ।

इतना काम बम्बईके लोग इस महीनेके अन्ततक कर सकते हैं। जब बम्बई इतना कर ले तब वह भले ही अकेला अहिंसात्मक युद्ध छेड़ दे।

मुझे आशा है, कोई इस तरहकी शका नहीं करेगा कि अहिंसात्मक युद्धके साथ खादीका क्या सम्बन्ध है। मैं ऊपर बता चुका हूँ कि चरखा शान्तिका चिह्न है और जब उसकी माँग भी अहिंसाके नामपर की जाती है तब जो लोग अहिंसाको नहीं मानते वे चरखेका उपयोग नहीं करेंगे अथवा करेंगे तो प्रेमपूर्वक नहीं करेंगे। हमने चरखेमें वीरता, सच्चाई, सादगी और अहिंसा आदि गुणोंका आरोप किया है, इसलिए चरखा अधिकाधिक इन गुणोंका पोषक बनता जायेगा।

स्वराज्यकी प्राप्ति और खिलाफतकी रक्षाके लिए किये जानेवाले विद्रोहमें थोड़े आदमियोंसे काम नहीं चलेगा। उसके लिए तो हमें हजारों आदमियोंकी जरूरत है। यदि हमें अकेली बम्बईसे ही स्वराज्य लेनेकी शक्ति प्राप्त करनी हो तो हमें एक लाख सैनिकोंकी जरूरत होगी। इनमें स्त्री और पुरुष दोनों ही हो सकते हैं। सोलह सालसे ऊपर किसी भी उम्रके स्त्री-पुरुष काम आ सकते हैं। इतने सैनिकोंके खानपानका प्रबन्ध कोई भी सस्था नहीं कर सकती। अगर कांग्रेस यह काम अपने ऊपर ले तो हम हार जायेंगे। इतने आदमियोंका खर्च फी आदमी आठ आना रोजके हिसाबके लगाये तो

५०,००० रुपये आता है। अगर हम मान ले कि हमारी लडाई एक महीनेतक चलेगी तो पन्द्रह लाख रुपये तो सिर्फ इतने लोगोंके खानपानमें ही खर्च हो जायेंगे। अगर उनके कुटुम्बियोंके भरण-पोषणका प्रबन्ध भी करना पड़े तो उस खर्चका अनुमान करना ही कठिन है। फिर भी मेरी बताई रकम कमसे-कम दुगुनी तो कर ही देनी चाहिए।

इतना खर्च उठानेके लिए हम तैयार नहीं, और कदाचित् इतना रुपया जुटाना वम्बईके लिए कठिन न भी माने तो भी हमें लाभ नहीं होगा, बल्कि हम हार ही जायेंगे। इस बातका कोई निश्चय नहीं कि तब आन्दोलनमें कैसे लोग शामिल होंगे। इस भारतीय स्वातन्त्र्य युद्धको चलानेका भार उठानेवाले लोग चरित्र, सचाई और साहसमें पहले दरजेके होने चाहिए। और इसकी कसौटी भी चरखा और रुईकी क्रियाएँ हैं। जबतक इन सैनिकोंकी समझमें यह बात न आयेगी कि धुननेसे या वुननेसे वे अपनी रोटी कमा सकते हैं तबतक हम लाखों सैनिक प्राप्त कर ही नहीं सकते।

अब हम इस बातकी कल्पना कर सकते हैं कि अगर वम्बई इस काममें सबके आगे होना चाहे तो उसे क्या करना चाहिए।

(१) इस मामलेके अन्ततक युद्ध करनेकी इच्छा रखनेवाले प्रत्येक आदमीको धुनने, कातने और वुननेकी क्रियाओंकी जानकारी प्राप्त कर लेनी चाहिए। उसे कमसे-कम रोज एक घंटा सूत जरूर ही कातना चाहिए।

(२) वम्बईमें अधिकांश लोगोंको इस मासके भीतर-भीतर हाथ-कंते सूतकी खादीका उपयोग करने लग जाना चाहिए।

(३) इस महीनेके आखिरतक वम्बईके बाजारोका, मन्दिरोंका, मस्जिदों और नाटकघरोंका रूप बदल जाना चाहिए और वे सब खादीमय दिखाई देने चाहिए।

(४) वम्बईके स्त्री-पुरुषोंको अपना फुरसतका समय धुनने, कातने और वुननेमें लगाना चाहिए।

(५) यदि वम्बईके नागरिकोंका मारपीटमें अब भी कुछ विश्वास रह गया हो तो उन्हें उसे छोड़ देना चाहिए।

(६) यदि वम्बईके हिन्दुओं और मुसलमानोंमें अब भी कुछ अनबन हो और उनके मनमें कुछ मैल हो तो उन्हें उसे निकाल देना चाहिए।

यदि इतना काम इस मासके अन्ततक हो जाये तो वम्बईके लोग नवम्बरमें बड़े पैमानेपर शान्तिपूर्वक कानून-भंग शुरू कर सकते हैं।

वम्बईमें युवराजके उतरनेकी तारीख १७ नवम्बर है। क्या उसके पहले वम्बई अपनी शक्तिका चमत्कार दिखा सकेगा ? वम्बई जब ऊपर लिखी आसान शर्तोंका पालन कर दिखायेगा तभी वह इस विद्रोहका आरम्भ कर सकता है, उससे पहले नहीं। जो प्रान्त ऐसा कर दिखायेगा वही सविनय भंग शुरू कर सकता है।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, १६-१०-१९२१

## १२८. टिप्पणियाँ

### थकावट

जब मुझसे कोई कहता है कि लोग अब थकने लगे हैं, कोई नई बात बताइए, तब मैं हैरान हो जाता हूँ, तब मैं समझता हूँ कि लोग स्वराज्यका रहस्य नहीं जानते, धर्म-युद्धका अर्थ नहीं समझते।

स्वराज्य अगर नित्य बदलनेवाली कोई चीज हो तो उसके उपाय भी बदले। मैं तो स्वदेशीके सिवा दूसरा उपाय नहीं खोज सकता, और अगर हम स्वदेशीसे ऊब गये हो तो हमें स्वराज्यसे भी उदासीन हो जाना पड़ेगा।

अगर कोई साँस खींचनेसे ऊबने लगे तो मानना चाहिए कि वह मरनेकी तैयारी-में है। तन्दुरुस्त आदमीकी साँस चलती रहती है, नाडी चलती रहती है, और इन्द्रियाँ भी अपना काम करती रहती हैं, पर इसकी खबरतक उसको नहीं रहती। जरूरी तमाम क्रियाओको करते हुए भी वह कभी नहीं थकता। कवि अपनी शक्तिका उपयोग करते हुए कभी नहीं थकता, और जो कवि-कर्म करते हुए थक जाता है वह कवि ही नहीं है। सारंगी जिसके हाथमे खेलती है वह वादक बजाते हुए कभी नहीं थकता। इसी प्रकार अगर हमपर स्वदेशीका रग गाढ़ा चढ़ गया है तो हम उससे ऊब नहीं सकते, बल्कि हमारे निकट तो यही स्पष्ट होगा कि जितनी सीढियाँ हम स्वदेशीकी चढ़े हैं उतनी ही स्वराज्यकी चढ़े हैं और जिस प्रकार हम स्वराज्यका रास्ता तय करते हुए कभी ऊब नहीं सकते उसी प्रकार स्वदेशीकी राहपर बढ़ते हुए भी हम नहीं ऊब सकते। मनुष्य स्वच्छ और प्राणप्रद हवामे आगे बढ़ता हुआ जैसे अधिकाधिक शक्तिमान होता जाता है, ऐसा ही अनुभव हमें होना चाहिए। स्वदेशीकी दिशामे हमारा बल मजिल-दर-मजिल बढ़ता ही चलता है। एक साल पहले जो लोग चरखेका मजाक उड़ाया करते थे, आज वे कहाँ हैं? श्रीयुत प्रफुल्लचन्द्र राय<sup>१</sup> हमारे एक महान विज्ञानाचार्य हैं। वे श्रीयुत वसुकी<sup>२</sup> जोड़के हैं। सूक्ष्म शास्त्रोके परखैया हैं। स्वयं कितनी ही कम्पनियोसे उनका सम्बन्ध भी है। पर उन्हें भी कबूल करना पड़ा है कि बंगालके साढ़े चार करोड़ स्त्री-पुरुषोका एकमात्र आधार चरखा ही है। जो व्यक्ति ऐसे उत्तम कार्यक्रमसे थक जाता है, वास्तवमे वह उसका रहस्य ही नहीं जानता।

ऊबा हुआ योद्धा क्या लड़ेगा? जो योद्धा हमेशा अपनी लड़नेकी गति कायम नहीं रखता वह हारे बिना नहीं रहता। हम तो उत्तरोत्तर आगे ही बढ़ते गये हैं। धारासभा, खिताब, वकील और विद्यार्थियोके किलोको थोड़ा-बहुत हमने तोड़ा और थोड़ा-बहुत हमारे हाथ भी लगा, उससे हमारा काम भी थोड़ा-बहुत चला। परन्तु इस विदेशी कपड़ेके किलेने तो हमारे सारे रास्ते ही रोक रखे हैं। इस किलेको

१. (१८६१-१९४४); देशभक्त और वैज्ञानिक।

२. सर जगदीशचन्द्र वसु, एफ० आर० एस०, वनस्पति-शास्त्री।

हम जबतक मिट्टीमें नहीं मिला देते तबतक हम स्वराज्यकी आशा नहीं रख सकते। उसके समूल नाशपर ही स्वराज्य प्राप्त हो सकता है। इसलिए, चाहे महीना लगे या महीनो, विदेशी कपड़ेकी चट्टानके टुकड़े-टुकड़े किये बिना हम आगे नहीं बढ़ सकते। दूसरी चट्टानोमें तो हम छेद करके ही पार हो गये थे।

स्वराज्य क्या चीज है, सो तो अनुभवके बाद ही समझा जा सकता है। रोगीका रोग दूर हुआ या नहीं, इसका अन्तिम निर्णय तो स्वयं रोगी ही कर सकता है। जो रोगी बिछौनेपर ही पड़ा रहता था, उठ-बैठ ही नहीं सकता था, उसकी चरबी बढ़ जाये, चेहरेपर सुखी छिटकने लगे, और बँध भी कह दे कि हाँ, अब तुम चगे हो गये, तो भी रोगी इसे नहीं मान सकता। स्वराज्य मिला है या नहीं, इस बातका साक्षी तो प्रत्येक मनुष्य स्वयं ही अपने लिए हो सकता है। और अगर यह सिद्ध होता है कि चरखेसे, धुननेसे, करघेसे और खादीसे लोगोका जी ऊब उठा है तो उसका अर्थ मैं यह करता हूँ कि लोगोको स्वराज्यकी जरूरत ही नहीं है। यदि कोई रोजके-रोज लघन करे अथवा चावलको छोड़कर भूसी खाये तो हम यही कहेंगे कि यह व्यक्ति आत्मघात करना चाहता है। उसी प्रकार जो स्वदेशीका उल्लंघन करता है उसके विषयमें कहा जा सकता है कि इसे स्वराज्यकी इच्छा नहीं है।

क्या कार्यकर्त्ताओ और उनके कुटुम्बियोने पूरी तरह स्वदेशीको अगीकार कर लिया है, अब ज्यादा करनेकी गुंजाइश नहीं है और वे इसीलिए उसमें रस नहीं लेते? जबतक सभी असहयोगी स्वयं तथा उनके परिवारोका एक-एक व्यक्ति स्वदेशी-मय नहीं हो गया है तबतक विराम लेने या निराश होनेका कोई कारण ही नहीं है। और जिस दिन तमाम असहयोगी अपना कर्त्तव्य समझकर सच्चे स्वदेशी हो जायेंगे उस दिन मुझे विश्वास है कि सारा हिन्दुस्तान स्वदेशी हो जायेगा। आजकी हमारी थकावट तो बालकोकी थकावट जैसी है। बालको जो सवाल कठिन मालूम होता है उसको वह छोड़ देता है और कहता है—दूसरा सवाल दीजिए। जो शिक्षक इस प्रकार बालकोको थकने और हारने देता है वह उसका शत्रु है। दिया हुआ सवाल हल कर लेनेपर ही बालको छुट्टी दी जा सकती है। उसी प्रकार स्वदेशीका जो यज्ञ हमने आरम्भ किया है उसके पूर्ण हो जानेपर ही बात बन सकती है। हमारी यह उकताहट अपनी अपूर्णता और अज्ञानके कारण है। हम स्वराज्यकी कीमत नहीं जानते। और अगर जानते हैं तो उसे चुकाना नहीं चाहते। हमारा खिलाफत-सम्बन्धी प्रेम सभाएँ करके और चन्दा देकर ही समाप्त हो जाता है। अगर ऐसी ही स्थिति रहे तो स्वराज्य कभी नहीं मिल सकता। स्वराज्य प्राप्त करनेके लिए पहले हमको उद्योगी बनना होगा, सभाओका, जुलूसोका, व्याख्यानोका शौक हमें छोड़ना होगा, और यदि ऐसा मालूम होता हो कि अभी इन खेल-तमाशोकी जरूरत है तो कुबूल करना होगा कि अभी स्वराज्य दूर है।

### स्वेच्छापूर्वक नियम-पालन

एक मित्रने मुझसे कुछ सवाल पूछे। उत्तर सहित उनको नीचे देता हूँ —

सवाल — क्या स्वराज्यमें हमें कुछ कानूनोकी जरूरत पड़ेगी?

जवाब — जी हाँ।

तब तो लोगोको वे कानून मानने भी पडेंगे ?

जरूर, लेकिन वे स्वेच्छापूर्वक उन्हें मानेंगे। अगर वे कानून-कायदे लोगोकी सलाहसे बनाये हुए होंगे तो वे उन्हें खुशीसे मानने लगेंगे। क्या इसमें आपको कोई अचरज मालूम पड़ता है ?

जी हाँ, इसमें मुझे कुछ शक होता है।

मैंने पूछा — किस तरह ?

अपने अनुभवसे।

मैं चौंका, और मैंने फिर पूछा मुझे समझाओ। मैं जरा उलझनमें पड़ गया हूँ।

देखिए, नागपुरमें २०,००० मनुष्योंने असहयोगका प्रस्ताव पास किया था। जिन-जिन लोगोंने उस प्रस्तावको मंजूर किया, उनके लिए तो वह बन्धन-कारक था ही। लेकिन फिर भी क्या उन सब अर्थात् बीसो हजार मनुष्योंने उसका पालन किया है ? क्या वहाँ हाजिर रहनेवाले सभी वकीलोंने वकालत छोड़ दी ? जो विद्यार्थी वहाँ मौजूद थे क्या उन्होंने स्कूल या कालेज छोड़ दिये ? सबने स्वदेशी-वस्त्रका पालन किया ? सभीने चरखा अपनाया ? इन बातोंको भी जाने दीजिए। कार्यकारिणी समितिने जो-जो प्रस्ताव पास किये हैं, क्या सब जगह उनपर अमल हुआ ? जैसा महासभाका हाल है वैसा ही छोटी-छोटी संस्थाओके लोगोका भी है। हमारी जितनी संस्थाएँ हैं उनमें अपने ही बनाये हुए कायदोका पालन कितने लोग करते हैं ? मुझे सार्वजनिक जीवनका तजु-रबा है और मैंने देखा है कि अपने ही बनाये हुए कायदोका पालन हम खुद बहुत थोड़ा करते हैं। जबतक यह कुटेव नहीं छूटती तबतक क्या हम स्वराज्यका उपभोग कर सकते हैं। क्या आप यह नहीं मानते कि इस दु खके समय बनाये हुए नियमोके पालन करनेकी हमारी शक्तिमें ही स्वराज्य है ? और आज अगर हममें वह शक्ति नहीं है, तो फिर स्वराज्यके मिल जानेपर भी वह हममें नहीं आ सकती। अर्थात् उस शक्तिके बिना स्वराज्य असम्भव है। फिर, अपने ही बनाये हुए कायदोका पालन करना तो बड़ी ही आसान बात है। क्योंकि इसके लिए हमें किसी दूसरेसे जाकर कहनेकी जरूरत नहीं रहती। मैं जो कह रहा हूँ इसका सम्बन्ध सिर्फ उन लोगोसे है जिन्होंने अपना मत प्रस्तावके पक्षमें दिया था अर्थात् जो कांग्रेसी असहयोगी हैं और जिन्होंने प्रस्ताव पास करनेके लिए हाथ उठाया था उन्हें तो तदनुसार आचरण करना था, किन्तु जब मैं उनकी हालतपर विचार करता हूँ तो व्याकुल हो उठता हूँ और इसी साल स्वराज्य प्राप्त कर लेनेकी बातपर मुझे सन्देह होने लगता है।

इसके प्रत्युत्तरमें मैंने कहा ' हाँ, आप जो-कुछ कह रहे हैं उसमें सत्याश जरूर है। हम सब अपने ही बनाये हुए नियमोका पूरी तरह पालन नहीं करते। फिर भी आपको यह तो कबूल करना ही पड़ेगा कि बारह महीने पहले हम जितने लापरवाह थे उतने आज नहीं हैं। कहा जा सकता है कि नागपुरके प्रस्तावपर लोगोंने अच्छी

तरह अमल किया है। जिन बातोंमें लोग उसपर अमल नहीं कर पाये वहाँ वे अपनी कमजोरी कबूल करते हैं और सबल बननेकी कोशिश करते हैं।

इस तरह जवाब देकर मैंने प्रश्नकर्त्ताका तो कुछ समाधान किया, लेकिन खुद मेरा समाधान नहीं हुआ। उनके सवालोंने मुझे तथ्य दिखाई दिया। मैं विचारमें पड़ गया। उनसे तो मैंने यही कहा कि इस बारेमें मैं “नवजीवन” में लिखूँगा, लेकिन यह टिप्पणी लिखते समय मुझपर उन प्रश्नोंका बहुत ज्यादा असर हुआ है। यद्यपि मैं समझता हूँ कि मैंने लोगोंकी तरफसे जो वकालत की, वह वाजिव है तो भी मैं यह तो समझ रहा हूँ कि जिन नियमों और कायदोंको खुद हमी बनाते हैं उनको अमलमें लानेकी शक्ति भी हममें बहुत ज्यादा होनी चाहिए। “जहाँ वृक्ष हो ही नहीं वहाँ एरण्ड ही वृक्ष मान लिया जाता है” वाली कहावतके अनुसार हम सन्तोष नहीं मान सकते। हम तो स्वराज्यकी कसौटीपर कसे जा रहे हैं, उसमें हम पूरे नहीं उतर रहे हैं। हमारे सोनेमें जरूरतसे ज्यादा मिलावट है। सोनेके कसको तो परखैया ही परख सकता है। और हमें तो उस कसौटीपर स्वराज्यके लायक सिद्ध होना है। इसलिए जबतक हम उतने पूरे न उतरेगे तबतक हम स्वराज्य प्राप्त करनेकी शक्ति ही किस तरह प्राप्त कर सकते हैं? प्रश्नकर्त्ताकी यह दलील भी वाजिव है कि कांग्रेसके हम सेवकोंको तो बिना दिक्कतके ही पूरे सौ टच उतरना चाहिए। यह बात तो स्वतः सिद्ध है कि हम सब कार्यकारिणी समिति या प्रान्तीय समितिके पास किये हुए प्रस्तावोंका अमल यन्त्र या मशीनकी तरह नियमित होकर नहीं करते।

इस लापरवाहीका एक कारण भी है। वह यह कि आजतक हमने बिना विचारे हाथ ऊँचे किये हैं, डर या शर्म अथवा लालचसे हाथ ऊँचे उठाये हैं। लेकिन स्वतन्त्रता चाहनेवालोंको ऐसी बातें शोभा नहीं देती। ऐसा मनुष्य तो अकेला होनेपर भी अपने मनके प्रतिकूल किसी भी प्रस्तावके खिलाफ हाथ ऊँचा उठाता है और स्वतन्त्र तन्त्रमें दूसरे लोग उसे धन्यवाद देकर आदरकी दृष्टिसे देखते हैं। इसलिए हमें जो प्रस्ताव मजूर न हो उसके खिलाफ हम अवश्य अपनी आवाज उठाये, अवश्य उसपर वादविवाद करें, और जब उसमें सार दिखाई दे तभी उसे मजूर करें। लेकिन एक बार स्वीकार कर लेनेपर फिर मन, वचन और कर्मसे उसपर दृढ़ रहना ही चाहिए। इस तरहके फी हजार एक भी आदमी अगर हमें मिल जाये तो हम जरूर ही स्वराज्य स्थापित करनेमें समर्थ हो सकते हैं। इस हिसाबसे हमें सारे हिन्दुस्तानमें तीन लाख ऐसे आदमियोंकी जरूरत है जो अ० भा० काँ० कमेटीके प्रस्तावोंपर खुद पूरी तरह अमल करें और दूसरोंसे भी उन्हें पालन करानेका प्रयत्न करें। यों ऐसे काफी आदमी हो गये हैं, लेकिन फिर भी मैं अच्छी तरह जानता हूँ कि वे तीन लाख तो किसी हालतमें नहीं हैं।

आजतक तो हम सरकारसे ही आशा रखते आये थे। हमारे प्रस्ताव उसके लिए होते थे, इसलिए उन प्रस्तावोंके पास कर देनेपर हमारे लिए करनेका काम बहुत कम रह जाता था। लेकिन गये बारह महीनोंमें हमने एक उद्योग किया है, और वह यह कि खुद हम ही कुछ काम करें।

अभी वक्त चला नहीं गया है। अगर हम पूरी मेहनत करें और जो-जो प्रस्ताव पास हुए हैं उनपर अमल करें तो मैं मानता हूँ कि हम बहुत कुछ आगे बढ़ जायेंगे।

हमारा बहुत-सा काम तो विचार, कार्यक्षमता और उद्यमके अभावमें पड़ा रह जाता है। आलस्यको छोड़ना, कार्यशक्तिको बढ़ाना और विचारमय बनना तो हमारा एक आवश्यक कर्त्तव्य है। ये गुण तो प्रत्येक स्वराज्यवादीमें होने ही चाहिए।

### शादीमें खादी

सिर्फ खादी पहनकर शादी करनेमें सबसे पहले पारसी जातिने ही कदम बढ़ाया है। खडवेकी कांग्रेस-समितिके सभापति श्रीयुत लवगियाकी शादी उस दिन बम्बईके कामाबागमें श्रीमती दीनबाई पटेलके साथ सम्पन्न हुई। दुल्हा-दुल्हन दोनों खादीकी ही पोशाकमें थे। उन्हींके साथ-साथ शादी करानेवाले पुरोहितने भी खादीका जामा पहना था और मेहमानोंसे भी प्रार्थना की गई थी कि वे खादीके ही लिवासमें पधारे। इसलिए मजलिसमें ज्यादातर खादी ही दिखाई देती थी। इसी तरह और भी सब बातोंमें सादगीसे काम लिया गया था। दूल्हेके पिताने स्वराज्य फडमें ५०० रुपये दिये। इस तरह सभी लोग स्वदेशी और सादगीका अनुकरण करे तो कितना अच्छा हो। मैं आशा करता हूँ कि मेरी ही तरह, प्रत्येक पाठकके हृदयमें इन दम्पतिकी दीर्घायु-कामना और इनके हाथों बहुत बड़ी देगसेवा होनेकी भावना उत्पन्न होगी।

### रंग-विद्वेष

श्री मणिलाल बैरिस्टरने फीजीमें जनताकी बड़ी सेवा की। जब उन्हें सरकारने देश-निकालेकी सजा दे दी, तो वे रहनेके विचारसे न्यूजीलैंड गये। उन्होंने वहाँ वकालत प्रारम्भ करनेका प्रयत्न किया और अदालतको सनदके लिए दरखास्त दी। न्यूजीलैंडकी विधि-समितिने, जिसके सभी सदस्य गोरे थे, फीजीसे पूछताछ की, फीजीकी सरकारने मणिलालकी वफादारीके प्रति शक जाहिर किया। इस शकके आधारपर श्री मणिलालकी अरजी नामजूर कर दी गई है। इसका यह अर्थ होता है कि श्री मणिलाल न्यूजीलैंडमें अपनी जीविका नहीं कमा सकते। फीजीमें श्री मणिलालपर कोई अपराध साबित नहीं हुआ था और न्यूजीलैंडमें भी उनके खिलाफ कोई बात नहीं थी। उनके वफादार न माने जानेका सम्बन्ध उनकी चमडीके रंगसे था और उनकी वेवफादारीका प्रमाण था अपने देशभाइयोंकी सेवा करना। जिनका रंग गेहुँआ है, जो हिन्दुस्तानी हैं और जो अपने देशवासियोंकी सेवा करते हैं, वे व्यक्ति यदि सफेद चमडीवालोंकी दृष्टिमें वेवफा न गिने जाये, तो फिर वेवफा और कौन गिना जा सकता है। आश्चर्यकी बात है कि इतना सब देखते हुए भी हमारे बीचमें ऐसे भोले और उदार मनके काफी देशवासी हैं जिनका यह कहना है कि हमें जो-कुछ प्राप्त करना है, वह हमें सरकारके साथ सहयोग करते हुए ही प्राप्त करना है।

### पूर्वी-आफ्रिका

मुझे तो सभी जगहोंमें सरकारके साथ सहकार करनेके कटु परिणाम ही दिखाई देते हैं। पूर्वी आफ्रिकाके गोरे श्री एन्ड्र्यूजका वहाँ जानातक सहन नहीं कर पाते। उन्होंने उनका विरोध करनेके लिए कमर कस रखी है। गोरे श्री एन्ड्र्यूजको चोट तक पहुँचा सकते हैं। इसीके साथ वे ब्रिटिश अधिकारियोंके साथ ऐसी बातचीत भी

चला रहे हैं जिससे हम अपना एक भी अधिकार प्राप्त न कर पायें। यदि भारतीयोंके अधिकार उनसे छिनाये गये, तो इसे दिन-दहाड़े लूटमार कहा जायेगा। मैं आशा करता हूँ कि पूर्वी आफ्रिकामें भारतीय ऐसा कोई समझौता नहीं करेंगे जिससे उनके हकोपर आँच आये। भारत इस मामलेमें उनकी एक ही तरहसे मदद कर सकता है और वह है मदद देनेकी शक्ति प्राप्त करना, यह शक्ति है स्वराज्य।

### अस्पृश्यताका फल

हम लोग ससारमें सभी जगह इस तरह अछूत क्यों माने जा रहे हैं? मुझे इसका कारण स्पष्ट दिखाई देता है। ईश्वर आदमीको उसके पापकी सजा रहस्यमय रीतिसे दिया करता है। हमने अपने ही छ करोड़ लोगोंको जो कुछ बना दिया है, जगतने वही हमें बना दिया। हम जहाँ-कहीं भी जाते हैं, यह कलक हमारे साथ रहता है। आफ्रिकाके हब्शी भी हमें गुलाम मानकर तिरस्कार करते हैं, यह मैंने देखा है। जबतक हम लोग अछूतोंके प्रति वास्तविक ममताका अनुभव नहीं करते, तबतक हम जगतकी मंत्रीके पात्र नहीं बन सकते। हम धर्मके नामपर अपने आपको धोखा दे रहे हैं और जड़ता अपनाये हुए हैं। इसीलिए हम बहुत नीचे गिरते चले जा रहे हैं। मुझे तो अन्त्यजोंकी अपेक्षा भी हम सबकी स्थिति अधिक कष्टाजनक लगती है, क्योंकि हम तो ससार और ईश्वर दोनोंकी ठोकरे खा रहे हैं। अन्त्यज केवल हमारी ठोकरे खाते हैं, जब कि हम जगत और ईश्वर, दोनोंकी ठोकरे खा रहे हैं। अन्त्यजोंको ईश्वर ठोकर नहीं मारता। उनकी त्रुटियोंके पक्षमें तर्क दिये जा सकते हैं, और उनकी निर्योग्यताएँ सिद्ध की जा सकती हैं और उस सबसे उनका पक्ष सबल बनेगा। अस्पृश्यताका मूल धोनेका अर्थ है अपने मनका मूल धोना। जबतक यह मूल हमारे मनसे नहीं गया है, तबतक हम कोई दूसरा चाहे जितना अच्छा काम क्यों न करे, उसका फल नहीं होगा। जिस आदमीके हृदयमें कठोरताने घर कर लिया है, उसका छुटकारा नहीं हो सकता। और जब आदमी धर्मके नामपर निर्दयता अपना लेता है, तब उसके मनकी निर्दयता हटाये नहीं हटती। जो व्यक्ति धर्मके नामपर पशु-वध करता है, उसे पशु-वध सम्बन्धी क्रूरता समझाना कठिन है। जो स्वादके लिए पशु-वध करता है, उसे समझाना सरल है। इसलिए हम बहुत ही ध्यानसे, जबतक अन्त्यजोंके प्रति तिरस्कारकी भावनाको विचारपूर्वक अपने मनसे नहीं हटा देते, तबतक हिन्दू धर्मकी यह सडायँध दूर नहीं हो सकती। अगर कोई मनमें मूल रखकर अछूतको छूता भी है, तो पापसे छुटकारा नहीं होता। अस्पृश्योंको स्पर्श करनेका तो अर्थ है जाति-बधन जैसी स्वच्छ पद्धतिमें जो विष व्याप्त हो गया है, उसे निकाल फेंकना, ऊँच-नीचकी भावनाको भुला देना और उसके स्थानमें भ्रातृ-भावकी स्थापना करना। जब हम ऐसा करने लगेंगे, तभी अस्पृश्यता दूर की जा सकेगी। आज तो यह सडाव इतनी व्यापक हो गई है कि अन्त्यजोंमें भी परस्पर ऊँच-नीचकी भावनाने घर कर लिया है। हम ढेढ़ और भगियोंको स्पर्श नहीं करते, इसका परिणाम यह हुआ है कि भगियोंके मनमें भी अपनेको किसी-न-किसीसे बड़ा कहलवानेकी इच्छा होती है। इसे निकालना ही अस्पृश्यताकी भावना दूर करना है।

और जब कविने “अस्पृश्यता अतिरिक्त अंग” कहा, तब उसका भी यही अर्थ था कि यह हिन्दू धर्मके ऊपर एक थोपी गई चीज है।

कांग्रेसके कार्यकर्त्ताओंको इस विषयमें तनिक भी असावधानी नहीं दिखलानी चाहिए। उन्हें जहाँ-कहीं भी ऊँच-नीचकी भावनाका कोई चिह्न दिखाई देता है, उन्हें वहाँ उसका मुकाबिला करना चाहिए। हम परम्परागत धर्मका लोप नहीं करना चाहते, किन्तु हम अज्ञानको मर्यादाका रूप भी नहीं देना चाहते। मर्यादाका स्वरूप स्वयं दुःख सहन करना है, दूसरेको दुःख देना नहीं। जो दूसरेको दुःख देते हैं, वे स्वेच्छाचारी हैं, सयमी नहीं। जो स्वर्ग प्राप्त करनेके लिए दूसरोसे ऊँचा-नीचा काम करवाते हैं, वे सयम-धर्मका पालन नहीं करते। अस्पृश्यता और उसमें समाहित निर्दयताको दूर करनेके लिए यह बहुत आवश्यक है कि हम अस्पृश्योंकी सदा कुछ-न-कुछ सेवा करते रहे, उनके दुःखको समझे, उनके अनाथ बालकोका पालन करे, उनकी झोपड़ियोंमें जाकर उन्हें मदद पहुँचाये। यदि हम कोई शाला आदि चलाते हों, तो उनके बच्चोंको उसमें दाखिल करे और जो बच्चे हमारी देखरेखमें पढ़ रहे हैं, उन्हें भी इसकी आवश्यकता समझाये। हर एक गाँवमें हम उनके मुहल्लोंमें जायें और जाँच करके जिन बातोंकी वहाँ सुविधा न हो, वे सुविधाएँ वहाँ मुहैया करे। यदि इस प्रकार हम उनपर प्रेम करेंगे, तो उसका असर हमारे मनपर इतना अधिक पड़ सकता है कि हम रोज-रोज शुद्ध और पवित्र बनते चले जायेंगे और हमारे मनमें पड़ी हुई कठोरता निर्मल हो जायेगी। स्वराज्यका अर्थ ही है सबके दुःखमें भाग लेनेकी भावनाका निर्माण।

### दर्शकोंके लिए सुविधाएँ

आगामी कांग्रेस अधिवेशनमें कितनी ही बातोंमें इतना परिवर्तन होनेवाला है कि अगर लोग उसका मतलब ठीक-ठीक न समझें तो सम्भव है कि या तो लोग अप्रसन्न हो जायें या अव्यवस्था फैल जाये। महासभाकी सफलताका आधार जितना उसके कर्मचारियों और स्वयंसेवकोंपर है उतना ही लोगोंपर भी है। जैसा इन्तजाम सोचा गया है अगर लोग उसे पसन्द करें, नियमोंका पालन करें तो काम ठीक-ठीक चलेगा। लेकिन अगर लोगोंने ऐसा न किया तो फल अच्छा ही नहीं सकता। इस बार दर्शकोंकी सख्याकी हद बाँध दी गई है। एक तो यही बात कितने ही लोगोंको पसन्द नहीं आ रही है। फिर भी अगर लोग कुछ विचार करें तो उन्हें तुरन्त ही इसकी आवश्यकता समझमें आ सकती है। महासभा प्रजाका कार्य संचालन करनेवाली संस्था है। अब अगर केवल कार्य-संचालनकी विधिकी ही देखनेके लिए हजारों आदमी इकट्ठा होना चाहे तो उनकी व्यवस्था करना ही एक जबरदस्त काम बन बैठे। इसलिए जब महासभा कार्य-सम्पादन अथवा कार्य-योजना करती हो तब उसके देखनेकी इच्छा अधिक लोगोंको करनी ही न चाहिए।

इसका एक उपाय तो यह था कि दर्शक विलकुल ही न लिये जायें। परन्तु अभी हालमें तो ऐसा नहीं हो सकता। किसी-किसीके आनेकी सुविधा करना आवश्यक था। इसलिए अधिकसे-अधिक तीन हजार दर्शकोंकी व्यवस्था करनेका प्रस्ताव स्वागत-समितिने किया। अब यह विचार गेप रहा कि किस तरहके तीन हजार आदमी आ

सं । इसी प्रकार की बात भी कई और आगत-गमिति को वह अधिकार दिया गया कि वह परत गमिति आगतों से निर्मित कर सके। इस प्रकार आगत-गमिति ने बलपूर्वक हमें यह उचित करने पर विवश किया है। जनता को उचित है कि वह इस आगत-गमिति को मान्य करे।

[illegible]

पादो न्ययनेयक

श्री गान्धी नान्दी मोक्ष तन्त्राणि स्मृते ॥

३. क्या आप हैं कि इन पुस्तकों का अन्वित किया जाएगा और यदि लगे  
कि आपका नाम का नामनस दूध बनाता सम्भव नहीं है तो जो दूध बन चुके  
हैं वे जलने या फटने की भाँति होंगे।

[ ۱۰۰ ]

नवरीयन, १६-१८-१९३१

१२९. पत्र : ए० जी० कानिटकरको

सावरमती

१७ अक्टूबर, [१९२१]

प्रिय मित्र,

आदित्य पद पाठ्य प्रणयता ॥

वर्तमान वास्तव (न्याय) गगनाग्रे भेग विध्वान नहीं है और न मैं सम्भवतः जिजीवीषा के प्रयास के द्वारा तरहके स्वागत में सम्मिलित होनेकी सलाह दे सकता हूँ, न्याय उक्तो पर्याप्त एक पृथित जन्यायका समर्थन करनेके लिए लाया जा रहा है। मैं आपकी उन बातों प्रियकुल नम्रत हूँ कि हमारा पतन मादे जीवन और प्रेमके आदर्शोंको त्याग देनेके कारण हुआ है। जबतक हम फिरसे स्वदेशी वस्तुओंका व्यवहार

१ पत्र पढ़ा नहीं दिया जा रहा है । पत्रमें आगामी कांग्रेस अधिवेशनके लिए पारसियोंसे पारसी स्वयंसेवक दलका निर्माण करनेकी अपील की गई थी और स्वयं पत्र देखकरने हममें अपनी सेवाएँ सौंपनेकी बात भी कही थी ।

नहीं करने लगते और अस्पृश्यताको नहीं मिटा देते, तबतक भारतमें किसी प्रकारकी शान्ति सम्भव नहीं।

हृदयसे आपका,  
मो० क० गांधी

[पुनश्च]

एक शिष्ट अंग्रेज बालक हमें अपने भाईके समान प्यारा होना चाहिए।

मूल अंग्रेजी पत्र (सी० डब्ल्यू० ५७९९) से।

सौजन्य डी० पी० जोशी

### १३०. पत्र : बहरामजी खम्भाताको

साबरमती

सोमवार [१७ अक्तूबर, १९२१]<sup>१</sup>

भाईश्री बहरामजी,

मैंने आपका पत्र आज ही देखा है। यदि मुझे कोई अच्छा ढेढ या भगी लडका मिल गया तो मैं आपके पास भेज दूंगा। ऐसे लडके मिलना कठिन होता है। मुझे बिलकुल मालूम न था कि आप निरामिष भोजी हैं।

मोहनदासके वन्देमातरम्

मूल अंग्रेजी पत्र (सी० डब्ल्यू० ४३६०) से।

सौजन्य तहमीना खम्भाता

### १३१. पत्र : बनारसीदास चतुर्वेदीको

[१८ अक्तूबर, १९२१]<sup>२</sup>

भाईश्री,

आपका पत्र मिला। आपको नौकरी करनेकी कोई आवश्यकता नहीं है। न है बिना काम असोसिएशनकी ओफिसपर जाने की। आपका भी पेटिटपरका पत्र देखा। मुझे खेद हुआ है। उसमें रोष ही देखता हूँ। मुझे मेरेपर रख दिया है तो ली उनको कुछ भी लीखनेकी आवश्यकता न थी।

१. टाकखानेकी मुहरसे।

२. पत्रपर १९ अक्तूबर, १९२१ की बम्बई-टाकखानेकी मुहर है।

मेरा कार्य भी अब चोज-सा मुझके हो जायगा। परन्तु आप निश्चिन्त रहें। भविष्यके लिये मेरा दसारा है।

मोहनदास गांधी

दनारसीदास चतुर्वेदी

हीराबाग

गोरगाव मुबई

जी० एन० २५७९ की फोटो-नकलसे।

१३२. तार : सी० विजयराघवाचार्यको'

[१९ अक्तूबर, १९२१]

सी० विजयराघवाचार्य

मेलम

नेहरूजी' कार्यसमिति' प्रस्तावकी उपेक्षा कैसे कर सकते हैं? दुःख है आप नागस हैं। आप अलग होनेकी धमकी कैसे दे सकते हैं? बैठक अवश्य होनी चाहिए। जैसा आपकी अन्तरात्मा कहे वैसा करे।

गांधी

अग्नेजी प्रति (एम० एन० ७६४०) की फोटो-नकलसे।

१ जिस तारके उत्तरमें यह भेजा गया था वह विजयराघवाचार्यने १९ अक्तूबरको भेजा था। तार इस तरह है "नेहरूजीने जवानी कार्यवाई करके लड़नेकी भमकी दी है। उनकी लड़ाई कार्पनिक विपक्षीसे होगी। मैं अलग होना या दल बनाने शुरू कर दूंगा। कृपया उनको तार दें। अपने सहज प्रेमके सन्देशपर आग्रह करें, अन्यथा लोग हमारे ऊँचे उद्देश्यपर अनावश्यक ईसंगे । ."

२ पण्डित मोतीलाल नेहरू, कांग्रेसके तत्कालीन महामन्त्री।

३ इसी कार्यसमितिके उक्त प्रस्ताव द्वारा अ० भा० कांग्रेस समेटीकी बैठक ४ नवम्बरको बुलाई थी।

## १३३. तार : मोतीलाल नेहरूको

अहमदाबाद

१९ अक्टूबर, १९२१

मैं आपसे सहमत हूँ कि अध्यक्ष कार्यसमितिके प्रस्तावकी उपेक्षा नहीं कर सकता। कमेटीकी<sup>१</sup> बैठक निश्चयके अनुसार दिल्लीमें होनी चाहिए।

[अंग्रेजीसे]

वॉम्बे क्रॉनिकल, २२-१०-१९२१

## १३४. पत्र : जी० वी सुब्बारावको

साबरमती

१९ अक्टूबर, १९२१

प्रिय मित्र,

इसमें सन्देह नहीं कि खेती करना, पुराने ढंगके बुनाईके पेशेकी अपेक्षा अधिक अच्छा है, किन्तु उसके लिए पूंजीगत अधिक व्यय, धैर्य और लगनकी जरूरत है तथा उसमें घरसे बाहर जाकर श्रम करना पड़ता है। इसलिए जो सरकारी नौकर दफ्तरमें मेजोपर काम करनेका अभ्यस्त होता है उसके लिए एकाएक खेतीका काम शुरू कर देना शायद व्यावहारिक नहीं। फिर सामान्यतः उसके साधन शायद इतने सीमित होते हैं कि मामूली पैमानेपर भी खेती शुरू करना उसके लिये असम्भव होगा।

आपका,

मो० क० गांधी

अंग्रेजी पत्र (जी० एन० ३६२२) की फोटो-नकलसे।

## १३५. पत्र : महादेव देसाईको

आश्रम

बुधवार [ १९ अक्टूबर, १९२१ को या उसके पश्चात् ]<sup>१</sup>

भार्षा श्री ५ महादेव,

तुम्हारा भेजा हुआ चेक तो मुझे रखना ही पड़ेगा। बादमे, जब तुम्हें जरूरत होगी तब तुम्हें पैसा मुझने मांगना पड़ेगा। ऐसा लगता है कि मोतीलालजीको परिवारके लोंगाकी उन धीमारियाने छुटकाग कभी मिलेगा ही नहीं।

स्वदेशीके विषयमे लोगोंको अपनी बात मैं जँचा नहीं पाता, इससे क्या मेरी तपस्याकी कमी नहीं सूचित होती? एक पूर्ण तपस्वी बोले बिना भी लोंगोको अपनी भावनाओंसे प्रभावित करता है। कुछ लोंग सकेतमानसे, तो कुछ बोलकर और कुछ लिखकर ही अपनी बात नमज़ा पाते हैं? इस सबका क्या रहस्य है? जो लोग खादी केवल मेरी हाजिरीमे पहनते हैं वे मेरी तपस्याके कारण नहीं, मेरे प्रति अपने प्रेमके कारण ही ऐसा करते हैं। भविष्यमे स्वतन्त्र हिन्दुस्तान अपना अनाज क्या विदेशोंसे मँगायेगा? यदि नहीं, तो कपडा भी नहीं मँगायेगा। क्या हम पानी और दवा भी विदेशसे मगावेंगे? अलबत्ता, जब हमारे देशमे कपास पैदा होना बन्द हो जायेगा तब जरूर हमारा धर्म बदल जायेगा। लेकिन तब तो हमें यह देश ही छोड़ देना पड़ेगा।

यह तो तुमने गुन ही लिया होगा कि किशोरलालने एकान्तमे एक शोपडी बनवाई है और आजकल उसीमें रह रहे हैं।

गुजराती पत्र (एम० एन० १०६०१) की फोटो-नकलसे।

## १३६. टिप्पणियाँ

गीतामें चरखा

कविवर [ रवीन्द्रनाथ ठाकुर ] ने 'मॉडर्न रिव्यू' में इस बातके खिलाफ अनेक आपत्तियाँ उठाई थी कि एक पुनीत कार्य मानकर सभीको चरखा चलाना चाहिए। पिछले अकमें मैंने उनकी इन आपत्तियोंका उत्तर देनेकी कोशिश की है।<sup>१</sup> मैंने पूरे विनीत भावसे और इस इच्छाके वश ऐसा किया है कि कविवरको तथा उनके सदृश मत रखनेवाले अन्य लोगोंको अपने मतसे सहमत कर सकूँ। पाठकोके लिए यह जानना रोचक होगा कि मेरी यह मान्यता बहुत अंशोंमे 'भगवद्गीता' पर आधारित है।

१ अन्तिम अनुच्छेदमें किशोरलाल मशरूवालाके एकान्तमें एक शोपडीमें जाकर रहनेका उल्लेख है। श्री मशरूवाला इस शोपडीमें शुक्रवार, १४ अक्टूबर, १९२१ को रहनेके लिए गये थे।

२ देखिए "महान् प्रहरी", १३-१०-१९२१।

सम्बन्धित श्लोक मैंने उस लेखमें ही दे दिये हैं। अब नीचे उन लोगोके लाभके लिए, जो संस्कृत नहीं जानते, उन श्लोकोका अंग्रेजी अनुवाद दे रहा हूँ। यह 'भगवद्गीता' के 'सांग सेलेशियल' नामसे एडविन आर्नाल्ड-कृत अनुवादसे लिया गया है।<sup>१</sup>

यहाँ कर्मसे तात्पर्य, निस्सन्देह, शारीरिक श्रमसे है, और यज्ञरूपमें किया गया कर्म वही है जो समान लाभके लिए सभी लोगो द्वारा किया जाये। ऐसा कर्म, ऐसा यज्ञ सिर्फ चरखा चलाना ही हो सकता है। मैं यह नहीं कहना चाहता कि ये श्लोक रचते समय 'गीता'कारके मनमें चरखा ही रहा होगा। उन्होंने तो सिर्फ आचरणका एक बुनियादी सिद्धान्त प्रस्तुत कर दिया। और भारतमें इन श्लोकोका अध्ययन करते हुए तथा भारतपर उन्हें लागू करते हुए तो मैं यही सोच सकता हूँ कि कताईका काम ही वह शारीरिक श्रम है, जिसमें यज्ञकी गरिमा है। मैं तो इससे शुभतर या बढ़कर राष्ट्रीय कर्मकी कोई कल्पना ही नहीं कर सकता कि जो काम करना हमारे सभी गरीब भाइयोके लिए अनिवार्य है, उस कामको सभी लोग प्रतिदिन ज्यादा नहीं तो एक घंटा ही करे, और इस तरह उनके साथ और फलस्वरूप समस्त मानव-जातिके साथ तादात्म्य स्थापित करे। मैं ईश्वरकी इससे बड़ी आराधनाकी कल्पना नहीं कर सकता कि मैं गरीबोके लिए उसी तरह काम करूँ जिस तरह वे स्वयं करते हैं। चरखेका मतलब है दुनियाकी दौलतका अधिक न्यायोचित और समान बँटवारा।

### बंगालका उत्साह

जिन लोगोंने कविवरका वह लेख नहीं पढ़ा है, उन्हें यह जानकर सन्तोषका अनुभव होगा कि वे चरखेके विलकुल विरुद्ध हैं, ऐसी बात नहीं है। उन्हें इस बातकी जरूरत नहीं दिखाई देती कि सभी लोग चरखा चलाये। लेकिन मुझे पूरा विश्वास है कि जैसे-जैसे हम इस क्षेत्रमें आगे बढ़ते जायेंगे, भारतसे उसकी कष्टकर और बढ़ती हुई गरीबीको दूर करनेके साधनके रूपमें चरखेकी कार्य-साधकता और महत्वमें लोगोका सन्देह समाप्त हो जायेगा। डा० प्रफुल्लचन्द्र रायने चरखेके महत्वको खुले दिलसे स्वीकार किया है। यह एक महत्वपूर्ण उपलब्धि है। और इससे भी बड़ी बात चिट्ठियोसे प्राप्त यह समाचार है कि देशबन्धु दास तथा उनकी पति-परायण पत्नी जहाँ कही जाती हैं, लोग सामूहिक रूपसे विदेशी वस्त्रोका त्याग करके चरखेको अपना लेते हैं। यहाँ एक पत्रके अंशका अनुवाद दिया जा रहा है। यह पत्र एक बंगाली भाईको उनके पिताने लिखा है, जो चाँदपुरके पास रहते हैं, जिसे गोरखोके कारनामोंने भारत-भरमें प्रसिद्ध कर दिया है। चाँदपुरके ही स्टेशनपर गोरखोंने उस भयंकर रात्रिमें धावा किया था और असहाय कुलियोको स्टेशनके अहातेसे निकाल बाहर किया था। उक्त पत्रका अंश इस प्रकार है

कल समूह-गायन करता हुआ एक जुलूस निकला, हाथ-कते सूतकी प्रदर्शनी हुई और नीरद पार्कमें एक भारी सार्वजनिक सभा हुई। एक बहुत

१ अंग्रेजी अनुवादका हिन्दी रूपान्तर यहाँ नहीं दिया जा रहा है। भगवद्गीताके मूल श्लोकोके लिए देखिए "महान् प्रहरी", १३-१०-१९२१ ।



## अन्य नेता

इस बातमें तनिक भी सन्देह नहीं है कि बम्बई सरकार नेताओंको जेल भेजनेके काममें बड़े ढंगके साथ लगी हुई है। सो इस तरह कि पीर तुराव अली शाह और पीर मुजहिदको गिरफ्तार करके उसने दो ऐसे मुसलमानोंको गिरफ्तार किया है जिनके अनुयायियोंकी सख्या बहुत बड़ी है और जिनके प्रभावका उपयोग साधारण लोगोंकी हिंसा-वृत्तिको रोकनेके लिए किया जाता था। कहनेकी जरूरत नहीं कि कर्नाटकमें श्रीयुत देशपाण्डेके अद्वितीय प्रभावका उपयोग भी शान्ति-रक्षाके लिए था। इसके बारेमें कोई भी यही सोचेगा कि बम्बई सरकारको अब अपनी नरमीपर शायद शर्म आने लगी और वह अवतककी कसर निकालनेकी कोशिश कर रही है। धारवाड-निर्णय और सिन्ध तथा कर्नाटककी गिरफ्तारियोंसे लगता है कि बम्बई सरकार लोगोंको हिंसा-के लिए निमन्त्रण-सा दे रही है। लेकिन हमें यह उम्मीद करनी चाहिए कि इसका मौका अब उसके हाथसे निकल गया है। मालूम होता है कि देश अब इस बातको समझ गया है कि उसका हित किस बातमें है। और अब वह सरकारके हाथका खिलौना न बन जायेगा। अगर हिन्दू और मुसलमान एक रहते हैं, जनता अहिंसाके सिद्धान्तको सोच-समझकर बुद्धिपूर्वक अपना लेती है और स्वदेशीका काम तरतीबके साथ होने लगता है तो फिर कोई भी ताकत हमको इसी साल स्वराज्य प्राप्त करनेसे नहीं रोक सकती।

## मजिस्ट्रेटकी क्षमा-याचना

पाठकोंको याद होगा कि बुलन्दशहरके मजिस्ट्रेटने श्री त्यागीको थप्पड़ लगवाये थे<sup>१</sup>, हालाँकि उस समय उनके मुकदमेकी सुनवाई हो रही थी और इसलिए वे मजिस्ट्रेटके सरक्षणमें थे। मजिस्ट्रेटने इसके लिए मुजरिमसे क्षमा-याचना की। अब मुझे उसका पाठ मिल गया है। वह इस प्रकार है

अदालतमें हाजिर मुजरिम,

आजकी कार्रवाई आगे चलनेसे पहले मैं कुछ कहना चाहता हूँ।

ऐसा मैं दो कारणोंसे कर रहा हूँ—एक तो इस कारणसे कि मैं तुम्हारे मामलेकी सुनवाई कर रहा हूँ और यह ठीक नहीं है कि तुम या कोई भी ऐसा सन्देह करे कि तुम्हारी सुनवाई न्यायपूर्वक और उचित ढंगसे नहीं होगी। दूसरा कारण यह है कि सरकारका कोई भी अधिकारी यह नहीं चाहेगा कि कोई भी ऐसी घटना हो जिससे समाजके किसी भी हिस्सेको शिकायतका कोई उचित अवसर मिले—विशेषकर इसलिए कि बहुतसे सिद्धान्तहीन और मौकेका नाजायज फायदा उठानेवाले लोग ऐसी घटनाओंको नमक-मिर्च लगाकर पेश करनेको तैयार बैठे हैं।

पहली सुनवाईके समय मैं अवीर हो रहा था और तुम उद्धत थे। मैंने तुम्हें थप्पड़ लगवाकर गलती की और उसके लिए मुझे खेद है।

१. देखिए “टिप्पणियाँ”, १३-१०-१९२१ का उप-शीर्षक “विपरीत दृश्य”।

अब मैं तुम्हें बता दूँ कि अगर अदालतके प्रति तुम्हारा व्यवहार आदर-पूर्ण रहेगा तो मैं भी तुम्हारे साथ शिष्टतापूर्ण व्यवहार करूँगा। अगर तुम ठीक व्यवहार नहीं करोगे तो मैं उचित तरीकेसे उसका निराकरण करनेकी कोशिश करूँगा। जो भी हो, तुम्हारे मामलेकी धर्मपूर्वक, उचित सुनवाई की जायेगी, और ठीक ज़रूरत आनेपर तुमको अगर कोई सगत बात कहनी होगी तो उसे कहनेका तुम्हें पूरा मौका दिया जायेगा।

यहाँ मैं इतना और बता दूँ कि तुमपर जो अभियोग है, उस अभियोगसे इस अदालतमें या किसी अन्य अदालतमें यदि तुम निर्दोष साबित हुए तो तुम्हारे समाजके लोग इस जिलेमें जो अच्छा काम कर रहे हैं, उसका खयाल रखने हुए मैं मलावार-सहायता कोषमें ५० रुपये दूँगा।

डब्ल्यू० ई० जे० डॉव्स

मैं स्पष्ट देना चाहता हूँ कि जैसे सर माइकेल ओ'डायरको कीमिलकी शानमें गुन्तागी लानेके लिए धमा-मांगेपर मजबूर किया गया था, वैसे ही उक्त मजिस्ट्रेट-पर भी दानरा सरकार धमा-याचना कराई गई है। इस धमा-याचनाकी शब्दावलीमें हार्दिकता या भावनाका अभाव था क्योंकि मजिस्ट्रेटने उसी दिनकी सुनवाईके दौरान अभियुक्तके बयानके एक हिस्सेको, जो उसे पसन्द नहीं था, कार्रवाईके विवरणसे निष्कालकर उसकी प्रत्येक सुनवाई करनेका अपना वचन तोड़ दिया। उसने जो अभियुक्तके दोषमात्र मित्र होनेकी शर्तपर वफादार लोगोंका खयाल करके मलावार सहायता कोषमें ५० रुपये देनेकी बात कही, उसमें मित्र होता है कि वह सही रास्तेपर आ ही नहीं सकता। उस दानरा उद्देश्य उस अपराधको धोना था जो मजिस्ट्रेटने किया था। वफादार लोगोंका अभियुक्तके दोषी अथवा निर्दोष मित्र होनेमें क्या सम्बन्ध हो सकता था? फिर उस दानके पीछे अभियुक्तके निर्दोष होनेकी शर्त लगानेकी क्या जरूरत थी? मजिस्ट्रेटने जो अभियुक्तको थप्पड़ लगावाये, उसमें एक बहुत गम्भीर सवाल उठ खड़ा होता है। क्या ऐसा कोई व्यक्ति किसी सभ्य सरकारमें एक दिन भी मजिस्ट्रेटके पदपर आसीन रह सकता था? उदाहरणके लिए, क्या इंग्लैंडके मुख्य न्यायाधीश महोदय, जिस कैदीके मामलेकी सुनवाई हो रही हो, उसे थप्पड़ लगवानेके बाद अपने पदपर आसीन रह सकते? अगर भारत सरकार बिल्कुल नियम-विधान रहित और सर्वथा गैरजिम्मेदार सरकार नहीं होती तो मजिस्ट्रेटको तुरन्त मुअत्तिल करके उसपर एक जरायमपेशा आदमीकी तरह मुकदमा चलाया जाता। एक न्यायाधीश द्वारा किसी अभियुक्तके मुकदमेकी सुनवाईके दौरान उस अभियुक्तको पिटवाना कोई मामूली बात नहीं है और उसे यों ही टाला नहीं जा सकता।

सहयोग करते जानेमें भी धीरजकी कोई हद होती है। क्या सम्बन्धित भारतीय मन्त्रियोंकी आत्मा, मजिस्ट्रेटने राष्ट्रके प्रति जो अपराध किया है उसके लिए उन्हें धिक्कार नहीं देती? या वे ऐसा मानते हैं कि चूँकि मजिस्ट्रेट उनके विभागमें नहीं है, इसलिए उनपर उसकी कोई जिम्मेदारी नहीं है?

असहयोगीका कर्तव्य सीधा-सादा है। सरकारी अधिकारियों द्वारा कानून और नैतिकताको भग करनेके ऐसे एक-एक मामलेसे हमें अपने काममें और भी सकल्पके साथ जुट जानेकी प्रेरणा मिलनी चाहिए। जिस प्रणालीके अन्तर्गत ऐसा बर्बरतापूर्ण आचरण सम्भव है, वह प्रणाली जबतक जड़मूलसे नष्ट नहीं हो जाती तबतक हम सन्तुष्ट नहीं हो सकते।

### अभियुक्तका बयान

अपने मामलेकी दूसरी सुनवाईसे दो दिन पूर्व श्री त्यागीने मजिस्ट्रेटको निम्न-लिखित बयान भेजा

बन्देमातरम्,

बुलन्दशहरके जिला मजिस्ट्रेटके न्यायालयमें।

भारतीय दण्ड-संहिताके खण्ड १२४ और १५३के अधीन अभियुक्त

महावीर त्यागीकी ओरसे

मैं, महावीर त्यागी, एक निर्दोष अभियुक्त, निम्नलिखित बयान देनेपर मजबूर हो गया हूँ। इस बयानमें मैं कहना चाहता हूँ कि उक्त मजिस्ट्रेटने अपने अत्याचार और अयोग्यताका परिचय देते हुए इसी ३ तारीखको खुली अदालतमें मेरे साथ ऐसा व्यवहार किया जो मेरे आत्म-सम्मान, धर्म और राष्ट्रीयताको चोट पहुँचानेवाला था। उसने मुझे “सावधान” मुद्रामें खड़े रहनेको मजबूर किया और मुझे धमकी दी कि तुम्हें पुलिससे ठोकरे लगवाऊंगा और सचमुच मुझे थप्पड़ लगवाये भी। मजिस्ट्रेटका यह कार्य सर्वथा गैर-कानूनी और बर्बरतापूर्ण था। इसलिए अपने राष्ट्रीय, धार्मिक और व्यक्तिगत सम्मान तथा स्वाभिमानकी रक्षा करनेके लिए मैंने, विरोधके तौरपर, मौनव्रत धारण करनेका निश्चय किया है, और तय किया है कि जिस अदालतने सारे कानून-कायदे ताकपर रख दिये हैं उसमें मैं अपना मुँह नहीं खोलूँगा।

(टिप्पणी — यहाँ बयानमें से अदालतने अभियुक्तकी इच्छाके खिलाफ निम्न-लिखित शब्द निकाल दिये और उसपर हस्ताक्षर और तारीख दिलवा दी: “जैसी कि पजाबमें मेरी बहनोकी बेहुरमती की गई और वह बेहुरमती इन्साफके लिए दरबार-ए-इलाहीमें पेश है”, वैसे ही) मैं अपनी बेहुरमतीको भी, जो उन बहनोकी बेहुरमतीके मुकाबले कुछ नहीं है, दरबार-ए-इलाहीके इन्साफपर छोड़ता हूँ। यह सम्भव है कि मेरे साथ जो दुर्व्यवहार किया गया, उसका उद्देश्य जनताको भडकाना रहा हो, लेकिन मैं अपने अनुभवसे यही कहूँगा कि अब भारतकी जनता काफी समझदार हो गई है। वह हर अत्याचार बरदाश्त कर सकती है, लेकिन महात्मा (गांधी) ने उसके लिए जो अहिंसात्मक कार्यक्रम निर्धारित कर दिया है, उससे वह एक पग भी पीछे नहीं हटेगी।

अपने देशकी आजादीके लिए ईश्वरसे प्रार्थना करता हुआ —

बुलन्दशहर जेल,  
४ अक्टूबर, १९२१

मैं हूँ,  
मौनव्रती  
महावीर त्यागी



जाये, वे चाहते थे, हम अपने पेटके बल रेगे, अपनी नाकसे लकीर खींचे। यह उनके “आतंक” के खेलका हिस्सा था। जब हम आमने-सामने डटकर आतंकका सामना करते हैं तो वह ऐसे विलीन हो जाता है मानो कोई परछाई हो। यह हो सकता है कि हम सभी अपने भीतर वैसा साहस विकसित नहीं कर पाये, लेकिन मेरा निश्चित विश्वास है कि अगर हमसे कुछ भी ऐसा साहस न जगे कि हम प्रतिकारके लिए अपना हाथ उठाये बिना चट्टानकी तरह अडिग रह सके तो इस वर्ष स्वराज्य मिलना असम्भव है। जब अत्याचारीके प्रहारका कोई उत्तर नहीं मिलता, कोई उस पर उलट कर प्रहार नहीं करता तो वह स्वयं ही उस प्रहारका शिकार होता है— ठीक वैसे ही जैसे कोई हवामे जोरसे अपना हाथ मारे तो उसका हाथ उखड़ जाता है, और किसीका कुछ नहीं बिगड़ता।

### एक प्रसंगोचित सवाल

और जैसे हमें उपर्युक्त ढंगके ठंडे साहसकी जरूरत है, वैसे ही अगर हम सविनय अवज्ञा करने लायक बनना चाहते हैं तो हमें पूर्ण अनुशासनकी जरूरत है और अपने भीतर स्वेच्छासे आज्ञा पालन करनेका गुण विकसित करना है। सविनय अवज्ञा अहिंसाकी सक्रिय अभिव्यक्ति है। सविनय अवज्ञा बलवानोकी अहिंसाको कमजोरीकी निष्क्रिय यानी निपेधात्मक अहिंसासे अलग करके दिखाती है। और जैसे कमजोरीसे हम स्वराज्य नहीं पा सकते, वैसे ही निपेधात्मक अहिंसा हमें कभी अपने लक्ष्यतक नहीं पहुँचा सकती।

तो क्या हममें आवश्यक अनुशासन है? जैसा कि एक मित्रने मुझसे पूछा, क्या हमने स्वयं अपने ही नियमों और प्रस्तावोंपर चलनेकी भावना विकसित की है? पिछले बारह महीनोंमें वैसे हमने बहुत अधिक प्रगति की है, लेकिन निश्चय ही इतनी प्रगति नहीं की है कि हम निश्चित भावसे सविनय अवज्ञा प्रारम्भ कर सकें। जो नियम हम स्वेच्छासे बनाते हैं और जिनका पालन नहीं करनेपर हमें अपनी अन्तरात्माके धिक्कारके अलावा और किसी दण्डका भय नहीं है, उन्हें कर्त्तव्यके बन्धनकी तरह उन नियमोंसे भी अधिक बन्धनकारी मानना चाहिए जो हमपर किसीके द्वारा थोप दिये जाते हैं या जिन्हें भग करनेपर जुर्माना वगैरह देकर हम अपने कर्त्तव्यसे छुट्टी पा जाते हैं। तो इससे निष्कर्ष यही निकलता है कि अगर हमने स्वयं अपने नियमोंका पालन करना नहीं सीखा है, दूसरे शब्दोंमें, अगर हमने अपना वचन निभाना नहीं सीखा है, तो इसका मतलब यह है कि हम उस अवज्ञाके योग्य नहीं हैं जिसे किसी भी तरह सविनय अवज्ञा कहा जा सकता है। इसलिए मैं सभी कांग्रेसियोंसे, सभी असहयोगियोंसे, और सबसे बढ़कर अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीके सभी सदस्योंसे कहता हूँ कि वे, चाहे स्त्री हो या पुरुष, कठिनसे-कठिन आत्म-निरीक्षण करे और जहाँ उनसे चूक हुई हो वहाँ अपनेमें सुधार करके अपने आपको कांग्रेस और अपने स्वीकृत धर्मके सच्चे अनुगामी बनाये।

### आगामी बैठक

अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीकी आगामी बैठकमें, जहाँतक उन तीन लक्ष्योंका सम्बन्ध है जिन्हें हमें इसी साल प्राप्त करना है, लगभग हमारे भाग्यका निवटारा हो

जायेगा। उसमें कोई ऐसा कार्यक्रम तैयार होना चाहिए जिसे अगर हम स्वीकार कर ले तो फिर अपने प्राणोंकी बाजी लगाकर भी पूरा करे। मैं आशा करता हूँ कि हर सदस्य अपने निर्वाचन क्षेत्रोंसे सम्बन्धित सभी बातोंकी पूरी-पूरी जानकारी लेकर आयेगा। और मैं यह आशा करता हूँ कि हर कोई, जहाँतक उस कार्यक्रमके अन्तर्गत उसके अपने दायित्वोंका सम्बन्ध है, अपने मनको सब-कुछ स्वीकार कर लेनेके लिए तैयार करके आयेगा। हर सदस्यको, चाहे वह स्त्री हो या पुरुष, समझना चाहिए कि यह जनताका और विशेष रूपसे अपने निर्वाचकोंका ऐसा सच्चा प्रतिनिधि है जैसे सच्चे प्रतिनिधि होनेका दावा नई कांसिलोंके सदस्य किसी तरह नहीं कर सकते। अगर उसे जनताके एक प्रतिनिधिकी हैसियतमें दो महीनेमें राष्ट्रीय लक्ष्यकी प्राप्तिमें अपनी उचित भूमिका निभानी है तो उसे अपनी जिम्मेदारीका अर्थ ठीकसे समझ लेना चाहिए।

### और भी हस्ताक्षर

गरानी-प्रस्ताव सम्बन्धी एक जापानमें<sup>१</sup> अपने हस्ताक्षर दाखिल करानेके लिए मेरे पान नारों और पत्राका ताता लग गया है। ये तार देशवन्धु दाम-जैमे बड़ेसे-बड़े लोगोंसे लेकर नाधारणने-नाधारण लोगोंतक ने भेजे हैं। मैं सभी नाम नहीं बता रहा हूँ, क्योंकि यह जरूरी नहीं समझता। यह इस बातको प्रकट करनेका एक रास्ता था कि निम्न मुताबान मुल्के आदि ही इस सरकारकी सेवा करना पापमय नहीं मानते, और गरानी-प्रस्तावों हमी निम्न अली बन्धु और उनके मायी अभियुक्त ही नहीं हैं। अगर सरकार हस्ताक्षरकर्त्ताओंको गिरफ्तार करे तो बहुत-से दूसरे लोग भी इस सम्मानको प्राप्त करनेके लिए घोषणापत्रपर हस्ताक्षर करनेकी तैयार हैं।

### कांग्रेसकी वित्तीय स्थिति

अन्वगारेमें मैंने तिलक स्वराज्य कोषके लिए उगाही और उस रकमकी व्यवस्था-के बारेमें आलोचना पटी है। वेशक जनताका इस कोषके बारेमें और कांग्रेसके अन्य चन्दोंके सम्बन्धमें जाननेका हक है। मेरे विचारमें, कांग्रेसकी वित्तीय स्थिति आज जितनी सन्तोषजनक कभी नहीं रही। श्री सोपारीवालाको सारे भारतमें कांग्रेसका लेखा-परीक्षक नियुक्त किया गया है। जब श्री सोपारीवाला कांग्रेसकी सभी शाखाओंका निरीक्षण करके स्थितिके बारेमें अपनी रिपोर्ट दे देंगे तब इस विषयपर अधिक निश्चितता-पूर्वक कुछ कहा जा सकेगा। उगाहीके बारेमें १ जुलाईको जो घोषणा की गई थी<sup>२</sup>, वह अवतक कायम है। श्री दामका तार पढ़नेमें मैंने एक गलती की थी। मैंने यह पढ़ा था कि पन्द्रह लाख इकट्ठा किया जा चुका है और दस लाख और इकट्ठा हुआ ही समझा जाये। उनसे मिलनेपर मुझे मालूम हुआ कि पन्द्रह लाखका तो निश्चित वादा किया गया है और वे इस सख्याको पचीस लाखतक ले जानेकी आशा करते हैं। जब मैं पिछली बार कलकत्ता गया, उस समयतक श्री दास पन्द्रह

१ देखिए “एक जापान”, ४-१०-१९२१।

२ देखिए एण्ड २०।

लाखकी वह रकम इकट्ठा नहीं कर पाये थे, जिसका निश्चित वादा किया गया है। लेकिन निश्चय ही उन्हें यह रकम इकट्ठा कर लेनेकी आशा थी और दस लाख अतिरिक्त भी। खैर, यह दस लाख न भी मिले तो भी, एक करोड़ रुपये इकट्ठा हो जाना तो निश्चित ही है। अन्य प्रान्तोंके बारेमें बताई गई राशियाँ कम करके बताई गई थी। अधिकांश पैसा निश्चय ही अब इकट्ठा किया जा चुका है। कुछ देनदारियाँ अभी बाकी हैं। हर प्रान्तको अपनी वित्तीय स्थितिकी जानकारी है। हर प्रान्त अपना हिसाब-किताब अलग रखता है और उसकी जाँच कोई भी सदस्य कर सकता है। मुझे मालूम है कि कुछ प्रान्तोंमें समय-समयपर हिसाब प्रकाशित होता रहता है और स्थानीय लेखा-परीक्षक उसकी जाँच भी करते हैं। अधिकांश प्रान्तोंने अपना-अपना बजट बना लिया है, और वे स्वीकृत बजटके अनुसार ही खर्च करते हैं। यह सम्भव है कि कुछ प्रान्तोंने दूसरे प्रान्तोंके मुकाबले अधिक लापरवाहीसे खर्च किया हो, यह भी सम्भव है कि कोई बाहरी आदमी हर प्रान्तमें यह सिद्ध कर दिखाये कि वहाँके किसी-न-किसी-विभागमें फिजलखर्ची हुई है। लेकिन इतना तो मैं निश्चित तौरपर जानता हूँ कि अधिकांश प्रान्तोंमें प्रान्तीय सगठनोंके सदस्योंकी जानकारीमें और उनकी स्वीकृतिसे ही खर्च किया गया है और किया जा रहा है। जहाँतक मैं जानता हूँ, हर प्रान्तमें अध्यक्षपदपर बड़े-बड़े ईमानदार लोग हैं। सर्वश्री जमनालाल बजाज और उमर सोवानीके रूपमें अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीको ऐसे कोषाध्यक्ष प्राप्त हैं जिन्हें सर्वत्र सम्मानकी दृष्टिसे देखा जाता है और सर्वश्री नेहरू, अन्सारी तथा राजगोपालाचारीके रूपमें उसे ऐसे मन्त्री मिले हुए हैं जिनसे अधिक योग्य, अध्यक्षायी या ईमानदार आदमी मिलने असम्भव है। इसलिए मैं अपने व्यस्त पाठकोको, जो कांग्रेसकी वित्तीय स्थिति-की इतनी अधिक चिन्ता करते हैं, बेहिचक यह आश्वासन दे सकता हूँ कि कांग्रेसके अधिकारियोंने कांग्रेसके सभी कोषोंकी उगाही और उसकी समुचित व्यवस्थाके लिए वह सब-कुछ कर लिया है जो मनुष्यके वशमें है।

### परराष्ट्र नीति

कार्यसमितिने परराष्ट्र-नीतिसे सम्बन्ध रखनेवाले अपने प्रस्तावका जो मसविदा तैयार किया है और जगह-जगह भेजा है, उससे देशमें कुछ सनसनी-सी फैल गई है। कार्यकारिणी समितिको इसपर गम्भीरताके साथ चर्चा करते हुए देखकर कुछ लोगोंको आश्चर्य हुआ। इससे यह जाहिर होता है कि उनकी रायमें भारत अभी स्वराज्यके योग्य नहीं है। इससे पहले भी मैंने यह दिखलानेका प्रयत्न किया है कि प्रत्येक व्यक्ति और राष्ट्र हमेशा स्वराज्यके योग्य रहता है, या दूसरे ढंगसे यो कहे कि किसी भी राष्ट्रको किसी दूसरे राष्ट्रकी मुहाफिजत या निगहबानीकी जरूरत नहीं है। आज जबकि हम स्वराज्य स्थापित करनेकी अपनी योजनाओंको अजाम दे रहे हैं, अपनी परराष्ट्र-नीतिपर विचार करना और उसे निर्धारित करना हमारे लिए जरूरी है। निश्चय ही हम इस बातके लिए बाध्य हैं कि दुनियाको हम अधिकारपूर्वक यह बता दें कि हम उनके साथ कैसा नाता रखना चाहते हैं। अगर हम अपने पड़ोसी देशोंसे निर्भर हैं, या अपने-आपको शक्तिशाली महसूस करते हुए भी हम उनके खिलाफ कुछ

नहीं करना चाहते हैं तो हमें यह बात उनसे स्पष्ट बतानी चाहिए। इसी तरह नगराजों यह बतानी भी हमारा कर्तव्य है कि हम अपने मिपाहियोंको फ्रांस और मेमोपोटामियाके मैदान-जंगम भेजना चाहते हैं या नहीं। जिन-जिन बातोंका राष्ट्रसे सम्बन्ध है उनके विषयमें अपने विचारोंको प्रकट करनेमें हमें डरनेकी कोई जरूरत नहीं।

छुधियानासे एक सज्जनने एक खामी प्रश्न-माला ही मुझे भेजी है, जिससे यह पता चलता है कि जन-मानस इस प्रश्नपर कितना उद्वेलित है। वे पूछते हैं

१ भारतकी परराष्ट्र नीतिका सचालन केवल भारतके ही हितको मद्दे-नजर रखकर किया जायेगा या और किसी बातपर ध्यान रखकर ?

दूसरी बातोंकी अपेक्षा स्वभावतः भारतके हितपर प्रधान रूपसे दृष्टि रखी जावेगी।

२ इंग्लैंड अथवा दूसरे देशोंके लिए लड़ाई लड़नेमें क्या भारतके धन-जनका उपयोग होना चाहिए ?

हां, अगर भारत गन्धियोंकी शर्तोंके अनुसार दूसरे देशोंकी तरफमें लड़ाई लड़नेको वेना हुआ हो।

३ क्या देशका कानून किसी विशेष सम्प्रदाय, सगठन या समाजके हितोंके अधीन माना जायेगा ?

हृग्गिज नहीं। पर, इसी तरह देशका कानून ऐसा हो सकता है, जिसमें हमारे पड़ोसी मित्रराष्ट्रोंको सहायता देनेकी व्यवस्था हो — उसी तरह जिस तरह अगर आज हम स्वतन्त्र होते तो अपनी सामर्थ्य-भर टर्कोंको धन-जनसे सहायता देना चाहते।

४ क्या किसी भी सरकारको किसी भी धर्म, जाति या वर्गकी रक्षाका साधन-स्वरूप होना चाहिए ?

स्वराज्य-सरकारका नाम तो तभी सार्थक हो सकता है जब वह भारतमें वर्तमान धर्मों और उसमें बसनेवाली जातियोंकी रक्षा करे।

५ जब शास्त्र या शरीअत किसी बातका विधान करे और देशकी आवश्यकता उसके विरुद्ध हो तब निपटारा कैसे होगा ?

मवाल बेटुका है। किसी सम्प्रदायकी या उसके धर्मकी जो आवश्यकता है, वही देशकी आवश्यकता होगी।

६ क्या जमींदारों और उनकी रैंथतका सम्बन्ध विरोधभावपर ही आधारित होना चाहिए ?

मैं तो यही आशा करता हूँ कि स्वराज्यके अन्तर्गत उनका सम्बन्ध ऐसा नहीं होगा, उनके सम्बन्ध अच्छे होंगे और एक दूसरेके लिए लाभप्रद।

७ क्या देशभक्तिकी कोई मर्यादा भी होनी चाहिए, और अगर हाँ, तो कौसी ?

देशभक्ति सदा ही ईश्वरभक्तिकी तुलनामें गौण है।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, २०-१०-१९२१

## १३७. क्या हिन्दू-मुस्लिम एकता बनावटी है ?

‘मॉडर्न रिव्यू’ के ताजे अकमे सम्पादकीय टिप्पणीमें हिन्दू-मुस्लिम एकताकी कुछ टीका की गई है, जिसका उत्तर देना जरूरी है। प्रतिभावान् सम्पादकने उस टिप्पणीका शीर्षक रखा है “बनावटी”। और स्पष्टतः वे इस निष्कर्षपर पहुँचे हैं कि यह एकता सिर्फ नामके लिए ही है। लेकिन मेरे विचारसे यह बनावटी नहीं है, इतना ही नहीं बल्कि इसके विपरीत एक ऐसी वास्तविकता है जो बड़ी तेजीसे स्थायी रूप ग्रहण करती जा रही है। मैंने ‘यंग इंडिया’ के स्तम्भोंमें यह रवीकार किया है कि यह अभी भी एक सुकुमार पौदा है, जिसकी बड़ी सावधानीसे देख-रेख करनेकी जरूरत है। लेकिन निश्चय ही यह कोई बनावटी या दिखावटी चीज नहीं है—भले ही इसका कारण सिर्फ यही हो कि दोनों जातियाँ महसूस करती हैं कि आज वे एक ही विपत्तिसे घिरी हुई हैं।

दुर्भाग्यवश यह बात आज भी सत्य है कि साम्प्रदायिक भावनाका बड़ा जबरदस्त बोलवाला है, पारस्परिक अविश्वासकी भावना अब भी वर्तमान है। पुरानी यादे अभी भी जीवित हैं। यह आज भी सच है कि चुनावोंमें उम्मीदवारोंकी योग्यताका नहीं, धर्मका ही ज्यादा खयाल किया जाता है। लेकिन इन तथ्योंको स्वीकार करनेका मतलब है—इस एकताके मार्गमें आनेवाली कठिनाइयोंको स्वीकार करना। जब दोनों पक्ष उन कठिनाइयोंको जानते हैं और उनके बावजूद ईमानदारीके साथ एकता स्थापित करनेकी कोशिश कर रहे हैं, तब इस प्रयासको या सीमित सफलताको बनावटी कहना ठीक नहीं है।

यह कहना ठीक नहीं है कि खिलाफत सगठनोंने गो-हत्याके विरुद्ध जो अपील की, उसकी ओर मुसलमानोंने कोई ध्यान नहीं दिया और उसका उनपर कोई असर नहीं हुआ। अब्बल तो क्या यह एक बहुत ही उत्साहवर्धक बात नहीं है कि खिलाफत कार्यकर्त्ता, जो स्वयं मुसलमान हैं, गो-हत्या बन्द करवानेके लिए काम कर रहे हैं? दूसरे, मैं सम्पादक महोदयको विश्वास दिलाता हूँ कि यह अपील भारतके लगभग सभी हिस्सोंमें आश्चर्यजनक रूपसे सफल रही। क्या यह कोई छोटी बात है कि गोरक्षाका पूरा भार मुसलमान कार्यकर्त्ताओंने अपने सिर ले लिया है? क्या यह हिन्दुओंकी आत्माको आनन्दसे आलौडित कर देनेवाली बात नहीं थी कि सर्वश्री छोटानी और खत्रीने बम्बईमें अपने सहर्षामियोंके हाथोंसे सैकड़ों गौओंको बचाया और उन्हें कृतज्ञताके भावमें भरे हिन्दुओंको सौंप दिया?

यह बेगक सच है कि मौलाना मुहम्मद अली और मैं दोनों ही इस बातकी मावधानी रखते हैं कि “एक दूसरेकी दुखती रग न पकड़ें।” लेकिन पारस्परिक व्यवहारमें हमारी माफगोईका जवाब मुश्किलसे मिलेगा। सम्पादक महोदयने इस एकताको बड़ी निष्पक्षतापूर्वक “ताशका घर” कहा है, लेकिन हमारे लिए वह ऐसा नहीं है। हम तो उसे ऐसा ठोस तथ्य मानते हैं कि उसे अक्षुण्ण बनाये रखनेके लिए मर मिटनेको भी तैयार हैं। मैं पाठकोंको सूचित कर दूँ कि हमारी इन तमाम यात्राओंके दौरान हमारे

बीच कभी कोई भामुटाव नहीं हुआ है, कभी एक-दूसरेमें किसी तरहका दुराव-छिपाव करनेकी जरूरत नहीं पड़ी। लेकिन उात सम्पादकीयमें सबसे धूर प्रहार निम्नलिखित वाक्योंमें किया गया है

अगर उनके भाषणोंके गूढार्थकी ओर ध्यान दें तो यह बात आसानीसे स्पष्ट हो जायेगी कि उनमें से एक मुख्यतः दूर देश टर्कीमें खिलाफतकी दुर्दशाकी चिन्तासे परेजान है तो दूसरेका मुख्य लक्ष्य यहां भारतमें स्वराज्यकी स्थापना है।

मेरा दावा है कि हम दोनोंके लिए खिलाफतका मवाल मुख्य मवाल है — मौलाना मुहम्मद अलीके लिए इसलिए कि यह उनका धर्म है, और मेरे लिए इस कारणसे कि खिलाफतके लिए अपना जीवन उत्सर्ग करके मैं मुसलमानोंके छुरेसे गीओंकी रक्षा मुतिश्चित्त करूँगा, जो मेरा धर्म है। हम दोनोंको स्वराज्य भी समान रूपसे प्यारा है, क्योंकि हम अपने-अपने धर्मकी रक्षा स्वराज्य द्वारा ही कर सकते हैं। यह शायद एक निम्न काटिका विचार लगे, लेकिन इसमें कहीं कोई दुराव-छिपाव नहीं है। मेरे लेखे भारतकी शक्तिमें नहारे खिलाफतकी प्रतिष्ठाको फिरसे कायम कर देना स्वराज्यकी प्राप्ति ही है। जैसे धर्मका आधार प्रेम है, वैसे ही हमारी मैत्रीका आधार भी स्नेह ही है। प्रेमके अधिकांशके बलपर मैं मुसलमानोंकी मैत्री पाना चाहता हूँ। अगर एक समुदाय भी प्रेमके मार्गपर आग्रहपूर्वक उठा रहा तो एकता हमारे राष्ट्रीय जीवनमें एक निश्चित तथ्य बन जायेगी। मौलाना मुहम्मद अलीके बारेमें यह कहना अन्याय है कि वे ऐसी चुन उर्दू बोलते हैं जो अधिकांश बंगाली मुसलमानोंकी समझमें नहीं आती। मैं जानता हूँ कि वे अपने उर्दू भाषणोंको यथासम्भव अधिकसे-अधिक सरल करनेकी कोशिश करते रहे हैं।

दुर्भाग्यवश यह सच है कि हमारे बीच अभी भी ऐसे हिन्दू और मुसलमान हैं जो एक-दूसरेके भयके कारण विदेशी शासनका रहना आवश्यक मानते हैं। और स्वराज्य-प्राप्तिमें जो विलम्ब हो रहा है, उसका यह कोई छोटा कारण नहीं है। अभीतक हम उस बातको स्पष्ट रूपसे नहीं समझ पाये हैं कि दोनों समुदायोंके आपसमें खुलकर लड़नेकी सम्भावना वर्तमान विदेशी शासनकी अपेक्षा एक छोटी बुराई है। और अगर हम महज ब्रिटिश सरकारके बीचमें खड़े रहनेके कारण ही एक-दूसरेसे नहीं लड़ रहे हैं तो हमें जितनी जल्दी खुलकर लड़ लेनेकी मुक्ति कर दिया जाये, दोनों ही समुदायोंके पीछेके लिए धर्मके लिए और देशके लिए उतना ही अच्छा हागा। अगर हम अपना आपा खोये बिना आपसमें लड़े तो यह कोई नई बात नहीं होगी। इंग्लैंडमें अग्रेज लोग उन्नीस वर्षोंतक लगातार आपसमें लड़ते रहे और तभी वे जगडेसे छुट्टी पाकर शांतिपूर्ण कार्योंके लिए प्रवृत्त हुए। फ्रांसीसी लोग आपसमें ऐसी बर्बरता और नृशंसासे लड़े, जिसे हालका कोई भी युद्ध मात नहीं कर सकता। और अमेरिकावालोंने भी अपना सब कायम करनेमें पहले यही सब किया। हमें आपसमें लड़ाई होनेके भयसे पुसत्व-हीनतामें नहीं चिपके रहना चाहिए। 'मॉडर्न रिव्यू' के योग्य टिप्पणीकारको भी एकतासे उतना ही प्रेम है जितना कि हममें से किसीको, और वे कहते हैं कि आवश्यकता "आमूल-चल परिवर्तनकी, सब-कुछको बदल देने और नये सिरेसे ही निर्माण करनेकी"

है। लेकिन उपाय गोजनेकी जिम्मेदारी वे पाठकोपर ही टाट देते हैं। क्या अ-छा होता, अगर उन्होंने कुछ ठोस मुझात रिये होंते। स्पष्टतः, वे चाहेंगे कि अंग्रेजी यह मिफें शुरुआतके तीरपर ही हों, किन्तु हिन्दू जोर मगलमान आपसमें शादी-पिताए और खान-पानका सम्बन्ध स्थापित करें। यदि यही जामूद-तुल परिणामन है जा वे चाहते हैं, और यदि यह स्वराज्य-प्राप्तिकी एग पूव-गत है तो मुझे लगता है कि तमें उनके लिए कमसे-कम सी मालतक प्रतीक्षा करनी पड़ेगी। यह ना हिन्दुओंमें अपना धर्म छोड देनेको कहनेके बराबर है। मैं यह नहीं कहता कि ऐसा करना गलत है। लेकिन यह अवश्य कहता हूं कि व्यापहारिक गजनीनिकी सीमामें नमानेवाग मुबार नहीं है। और अगर ऐसा परिवर्तन कभी आया भी तो उमरा मालूम हिन्दू-मगलमान एतना नहीं होगा। और वर्तमान आन्दोलनका उद्देश्य है कि निष्ठानान मगलमान अपना धर्म ज्योता-त्यों कायम रखे और निष्ठायान हिन्दू अपना धर्म। और नव भी दावाते बीच एकता रहे। उमीलिए मैंने मभाजोंमें उपस्थित लोगोंमें जागरूकता है कि अली-बन्धु और मैं, सभी हिन्दुओं और मुसलमानोंके लिए हिन्दू-मुस्लिम एतनाही एक मिनाह हैं। हम दोनों अपने-अपने धर्ममें प्रबल निष्ठा रखनेका दावा करते हैं। दोनों भाव्योता मैं बहुत अधिक आदर करता हूँ, फिर भी मैं उनके तिनो भी ढङ्गमें अपनी घेटीकी शादी नहीं कर सकता, और मैं जानता हूँ वे भी कुछ ऐसा सोचकर कि हिन्दू होनेके बावजूद मैंने अपनेमें उतना परिवर्तन कर लिया है कि उनकी लडकीका हाथ अपने लडकेके हाथमें दिलानेको लालायित हूँ, अपनी लडकी मेरे लडकेको ब्याह नहीं देगे। मैं उनके सामिप भोजनमें शामिल नहीं होता, और वे मेरी उस कट्टरताका—अगर मेरे इस समयको कट्टरता कहा जा सके तो—बडी नाबधानीसे मयाह रखते हैं। और फिर भी मैं नहीं जानता कि किन्हीं तीन व्यक्तियोंके हृदय उम तरह एकात्म हैं जिस तरह अली-बन्धुओंका और मेरा हृदय है। और मैं पाठकोको भरोसा दिलाता हूँ कि यह एकता बनावटी नहीं, बल्कि ऐसी स्थायी मैत्री है जो एक दूसरेके विचारों और आचार-व्यवहारके प्रति विशिष्ट आदरभाव और सहिष्णुतापर आधारित है। और मुझे ऐसा कोई भय नहीं है कि जब अंग्रेजोंका सुरक्षादायी हाथ मेरे ऊपरसे हट जायेगा तो अली-बन्धु या उनके मित्र मेरी स्वतन्त्रतापर हाथ डालेंगे या मेरे धर्मपर आघात करेंगे। और मेरी इस निर्भयताका प्रथम आधार तो ईश्वर और उमका यह आश्वासन है कि मेरी सृष्टिका जो जीव मुझसे डरकर चलनेकी कोशिश करेगा वह सर्वदा सुरक्षित रहेगा, और दूसरा आधार है अली-बन्धुओं और उनके मित्रोंका सच्चा और खरा आचरण, हालांकि मैं जानता हूँ कि अली-बन्धुओंमें से कोई भी एक मुझ-जैसे बारह आदमियोंके लिए शारीरिक दृष्टिसे भारी पड़ेगा। और इस विजेप उदाहरणको मैंने सामान्य रूपसे सारे भारतपर लागू किया है और दिखाया है कि हिन्दू-मुस्लिम एकता तभी सम्भव है जब हममें पारस्परिक सहिष्णुता हो और अपने आपमें, और इसलिए सामान्य रूपसे मानव-प्रकृतिकी नेकीमें, विश्वास हो।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, २०-१०-१९२१

## १३८. मोपला उपद्रवका मतलब

स्कॉटलैंडके एक सज्जनने इस बातपर मेरी खबर ली है कि मैंने इन स्तम्भोमे मोपला विद्रोहपर काफी नहीं लिखा। वे कहते हैं, इसका परिणाम यह हुआ कि ग्रेट ब्रिटेनमे जो लोग भारतीय मामलोमे दिलचस्पी रखते हैं वे यह मान बैठे हैं कि भारतमे एक इस्लामी सल्तनत कायम हो गई है। ऐसा नहीं कि यह फटकार सर्वथा अकारण है, किन्तु साथ ही यह बात भी नहीं है कि मैंने इस मामलेमे अपने कर्तव्यसे जी चुराया है। बात इतनी ही है कि मैंने यहाँ अपने आपको असहाय पाया है। मैं कालीकट जाकर झगडेकी तहतक पहुँचना चाहता था, और मेरा विश्वास था कि मैं ऐसा कर सकता था। लेकिन सरकारकी इच्छा कुछ और ही थी। मुझे दुःखके साथ यह मानना पड़ता है कि जो लोग मौकेपर मौजूद हैं वे इस उपद्रवको समाप्त नहीं करना चाहते हैं। इतना तो निश्चित है कि वे असहयोगियोंको इस फसादको शान्तिपूर्ण ढंगसे समाप्त करनेका श्रेय नहीं देना चाहते। वे एक बार फिर दिखा देना चाहते हैं कि भारतमे अगर कोई शान्ति कायम रख सकता है तो ब्रिटिश सैनिक ही, और तब मैं विरोध करनेके लिए सरकारके निर्देशोंकी अवज्ञा करके उपद्रवग्रस्त क्षेत्रोमे नहीं जा पाया।

मौकेपर मौजूद लोगोके वारेमे ऐसा कोई खयाल रखना मेरे लिए सुखकर नहीं। मेरा यह स्वभाव नहीं कि मैं मनुष्यको दुराचारी मानूँ। लेकिन मेरे सामने नौकरशाहीके दुराचारके इतने प्रमाण उपस्थित हैं कि मैं मानता हूँ वह अपना लक्ष्य सिद्ध करनेके लिए कुछ भी कर सकती है। मैं शब्दशः सच कह रहा हूँ कि चम्पारन जानेसे पहले चम्पारनके किसानोके खिलाफ की गई बर्बरताकी जो कहानियाँ कही जाती थी उनपर मुझे जरा भी विश्वास नहीं होता था। लेकिन जब मैं वहाँ गया तो मैंने स्थितिको, जितना बताया गया था उससे भी बदतर पाया। मैं यह कतई मान नहीं सका कि विलकुल निर्दोष लोगोको उस तरह बिना चेतावनी दिये नृशंसतापूर्वक मौतके घाट उतार दिया जा सकता था, — जैसा कि जलियाँवाला बागमे किया गया। मैं नहीं मान सका कि आदमीको पेटके बल रेगनेको मजबूर किया जा सकता था। लेकिन पचाव पहुँचकर मैंने आतंकित मनसे देखा कि जो-कुछ मुझे बताया गया था, उससे भी बुरी बातें हुई थी। और यह सब कहनेको तो शान्ति और सुव्यवस्थाके नामपर किया गया था, लेकिन वास्तवमे उसका उद्देश्य था झूठी प्रतिष्ठा, एक झूठी प्रणाली और एक अस्वाभाविक व्यापार-व्यवसायको कायम रखना। यह सत्य है कि एक शक्तिशाली लेफ्टिनेंट गवर्नरने चम्पारनमे प्रबल विरोधके बावजूद लोगोको न्याय दिलाया। लेकिन, यह एक अपवाद था जो कुछ असाधारण कारणोसे सम्भव हो पाया था। और इसलिए मैं समझता हूँ कि यह मोपला उपद्रव उस प्रणालीके लिए वरदान-स्वरूप आया है जो अपनी ही विशालताके भारसे टूटती जा रही है।

मोपला उपद्रव हिन्दुओं और मुसलमानों के लिए एक परीक्षा है। हिन्दुओं के मंत्रीभाऊपर जो यह भार आ पड़ा है उमड़ने लगा वह झेल पायेगा? क्या मुसलमानों का अन्तरतल मोपलों के इस आचरणको तार्क्ष्य करता है? मत्त गया है, मत्त तो समय ही बतायेगा। मजदूर होकर दार्शनिक भावमें उस हानीको मोचित रूपमें स्वीकार-भर कर लेना हिन्दुओंकी मंत्रीकी मज्जी परीक्षा नहीं है। हिन्दुधर्म उनका साक्ष्य होना चाहिए, उसनी आस्था होनी चाहिए कि वे समझे कि ऐसे परमात्मतापूर्ण विप्लवोंके बावजूद वे अपने धर्मकी रक्षा कर सकते हैं। और मुसलमानोंको तो स्वभावतः मोपलों के ऐसे आचरणपर, उस तरह जबरदस्ती लोगोंसे धर्म-परिग्रहण करने और लड़पाट करने-पर लज्जा और अपमानका अनुभव करना ही चाहिए। उन्हें अपने शान्तिपूर्वक और कारगर ढंगसे काम करना चाहिए कि—परमात्मसे धर्मात्मा मुसलमानों के लिए भी ऐसे काम करना असम्भव हो जाये। भेग अपना विद्यमान ता मत्त है कि हिन्दुधर्म आम तौरपर मोपलों के इस पागलपनको बहुत शान्त और निरद्विग्न भावमें मत्तग किया है और मुसलमत मुसलमानोंको पैगम्बर के उपदेशानुसार मोपलों द्वारा उस तरह अनर्थ करनेपर मचमुच बड़ा दुःख है।

मोपला विद्रोहसे एक और भी सबक मिलता है—यह कि हर व्यक्ति को आत्म-रक्षाका कौशल मिथाना चाहिए। और उस दृष्टिसे हमारा शरीरको प्रतिहार करनेके लिए तैयार करनेकी वजाय हमारी मानसिक स्थितिको उनके उपयुक्त बनाना चाहिए। और अभीतक हमें जो मानसिक प्रशिक्षण दिया गया है, वह है ऐसी स्थितिमें अपने-आपको असहाय महसूस करना। बहादुरी शरीरका नहीं, आत्माका गुण है। मैंने बहुत ही हट्टे-फट्टे और बलिष्ठ लोगोंको भी कायर पाया है और बहुत ही क्षीणकाय लोगोंको भी अद्भुत साहसी पाया है। मैंने दीर्घकाल और बलिष्ठ शरीरवाले कायर पुरुषोंको एक अंग्रेज छोकरेके सामने कांपते देखा है, और भरी हुई पिस्तील सामने तनी पाकर दुम दबाकर भागते भी देखा है। मैंने एमिली हॉवहाउसको, पक्षाघातसे पीड़ित होनेके बावजूद, प्रबलतम साहसका परिचय देते देखा है। उस महिलाने अकेले ही बहादुर बोंबर जनरलों और बोंबर औरतोंके दूटते हुए साहसको कायम रखा। हममें से शारीरिक रूपसे दुर्बलसे-दुर्बल लोगोंको भी खतरोंका सामना करना और यह दिखा देना सिखाया जाना चाहिए कि हम किस धातुके बने हुए हैं। दोनोंमें से कौन-सी चीज अधिक घृणित थी, मोपला भाइयोंकी अज्ञानजनित धर्मान्धता, या उन हिन्दू भाइयोंकी कायरता जिन्होंने असहाय होकर कलमा पढ़ा, या अपनी शिखा काटने दी अथवा अपना वस्त्र बदलने दिया? कोई मेरी बातोंका गलत अर्थ न लगाये। मैं चाहता हूँ कि हिन्दू-मुसलमान दोनों ऐसे उद्वेगहीन साहसका विकास करे जिससे वे किसीको मारे बिना खुद हँसते-हँसते मर सके। लेकिन अगर किसीमें ऐसा साहस न हो तो मैं चाहता हूँ कि वह खतरेका सामना होनेपर कायरतापूर्वक भाग जानेके वजाय मारने और मरनेकी कला सीखे। कारण, जो खतरेका सामना होनेपर भाग खड़ा होता है वह मानसिक रूपसे हिसा करता है। वह भाग खड़ा होता है इसलिए कि उसमें अपने वैरीको मारते हुए खुद मर मिटनेका साहस नहीं है।

मोपला उपद्रवसे हमें एक और भी सवक मिलता है। ऐसा नहीं हो सकता कि हम अपने देशभाइयोंके किसी अशको बिल्कुल अन्धकारमें छोड़ दे और फिर आशा करे कि उनकी यह अवस्था खुद हमारे ही सिर विपत्ति बनकर नहीं टूटेगी। हमारे अग्रेज “मालिको” को इस बातमें कोई दिलचस्पी नहीं थी कि मोपला लोग भी ढगके नागरिक बने और सहिष्णुताका गुण सीखे और इस्लामके सत्यको ग्रहण करे। लेकिन हम भी सदियोंसे अपने इन अज्ञान देशभाइयोंकी उपेक्षा ही करते आये हैं। हमने प्यारकी इस पुकारको नहीं सुना और यह प्रयत्न नहीं किया कि कहीं कोई भी ममताकी मानवीय भावनासे अनभिज्ञ या अन्न और वस्त्रके अभावसे पीड़ित न रह जाये। अगर हम समयपर नहीं जगते तो हम देखेंगे कि अज्ञानके अन्धकारमें डूबे सभी वर्ग ऐसे ही भयकर कृत्य कर रहे हैं। वर्तमान जागरण सभी वर्गोंको प्रभावित कर रहा है। अगर हम अपने कियेका प्रायश्चित्त नहीं करते और अछूतो और तथाकथित अर्ध जंगली कहे जानेवाले कबीलोंके प्रति जल्दी ही न्याय नहीं करते तो वे, हमने उनके प्रति जो अन्याय किया है, उसकी कहानी दुनियाको सुनायेंगे।

[अग्रेजीसे]

यग इंडिया, २०-१०-१९२१

## १३९. पाठकोसे

इस अकमें अन्यत्र मैं यह कह चुका हूँ कि अब मैं जहाँतक मुझसे बन सकेगा यह वर्ष गुजरातमें ही बिताना चाहता हूँ और सो भी आश्रममें।

ऐसा करनेका उद्देश्य यही है कि मैं यथासम्भव एकान्तका सेवन कर सकूँ, सोच-विचार कर सकूँ, लिख सकूँ और जिससे मिलना चाहिए उससे मिल सकूँ। यदि मुझे देखनेके लिए सारा दिन ही लोग आते रहे तो मैं यह काम नहीं कर सकता। लोगोका मेरे प्रति ऐसा प्रेमभाव है कि वे आश्रममें मुझसे मिलनेके लिए आते ही रहते हैं। यदि ऐसा हो तो मुझे जितना काम करना है उतना नहीं हो सकता।

इसलिए ‘नवजीवन’के उन पाठकोसे, जो आश्रममें प्रायः आते रहते हैं, मेरी प्रार्थना है कि महज मुझे देखनेके खातिर वे न आये। इसकी अपेक्षा अधिक अच्छी बात तो यह है कि वे मुझे देखने आनेके लिए जितना समय नष्ट करते हैं उतना वे पीजने, कातने और बुननेमें लगाये। जिन्हें मुझसे कुछ भी पूछना है वे अगर लिखकर पूछेंगे तो भी उन्हें जवाब मिलेगा।

जिनका आये बिना चल ही नहीं सकता वे यदि पूछकर आयें तो उनका समय वचेगा, अथवा वे शामके तीन बजेसे लेकर चार बजेतक आ सकते हैं, सवेरे तो, कोई मुझसे खास तौरपर पूछे बिना न आये, क्योंकि सवेरेका समय मैं लिखने-पढ़ने आदिमें बिताता हूँ।

जब हम, जो जनताकी सेवा करना चाहते हैं, जनताके हितकी दृष्टिसे अपना और दूसरोका अच्छेसे-अच्छा उपयोग करेंगे तभी इस बाकी समयमें अपना कार्य पूरा

कर सकेंगे। ऐसा करनेके लिए मैं 'नवजीवन' के पाठ होने तो मरती-पुरी उम्मीद रखता ही हूँ और मैं मानता हूँ कि यदि 'नवजीवन' के सभी पाठकों 'नवजीवन' में दी गई सलाहका पूरा उपयोग करें और उसे अपने-अपने तरीके से भी अपने-अपने-अपने को प्राप्त कर सकेंगे हैं। मृत्यु, धर्म और परिवर्तन अत्यन्त आवश्यक है। यदि हम इस वर्ष स्वराज्य प्राप्त न कर सकें तो उसका एकनाश तब ही होगा।

उद्योगी स्त्री-पुरुषोंको उस बानस प्रसार करना चाहिए कि उनका समय कैसे व्यतीत होता है और उनका दैनिक हिमायत करना चाहिए। उनके एक क्षण भी व्यर्थ नहीं जाने देना चाहिए, अत्यन्त बानसोंमें नहीं गिरना चाहिए और अपनी आजीविका कमाते हुए भी देशके हितों पर ध्यान रखना चाहिए। उनका ही नहीं, बल्कि हम सब सिर्फ देशकार्यमें ही लगाना चाहिए।

[गुजरातीमें]

नवजीवन, २०-१०-१९२१

## १४०. टिप्पणियाँ

### सूरतका अनुभव

मैं एक दिनके लिए सूरत हो आया हूँ। जहाँ मैं मात्र अनुभव प्राप्त करनेके लिए गया था।

नवसारी, कठोड आदि स्थानोंसे भी ऐसी ही मांगें की गई थी, जिनमें मैं उसे स्वीकार नहीं कर सका। यदि गुजरातमें भी मैं प्रत्येक स्थानपर जाता-आता रहूँ तो जिस उद्देश्यको दृष्टिमें रखकर मैंने फिलहाल भ्रमण बन्द कर देनेका इरादा किया है वह उद्देश्य पूरा नहीं होगा। मेरे लिए तो यही उचित है कि मैं आश्रममें बैठे-बैठे ही जो लिख पाऊँ सो लिखूँ और जो सुझाव दें सकूँ, सो दूँ।

मैं बहुत बोल चुका हूँ। यदि मेरी उपस्थितिसे किसी स्थानके लोगोंको अधिक बल मिलता है तो मेरे खयालसे उन्हें अब उस बलके बिना भी काम चला लेना चाहिए। यह ज्यादा जरूरी है कि हम लोगोंने अभी जितना बल प्राप्त कर लिया है हम उसीमें इजाफा करें और उसका जितना उपयोग किया जा सकता है, करें, ऐसा करनेपर ही हम इसी वर्ष स्वराज्य प्राप्त करनेके अपने निश्चयको पूरा कर सकेंगे। देशमें जो जागृति आई है उसके ठीक-ठीक उपयोग होते रहनेमें ही स्वराज्य निहित है, ऐसी मेरी मान्यता है। इसलिए लिख-पढ़कर दी गई मेरी सलाह और बातनेके द्वारा दिये गये मेरे उदाहरणके रूपमें ही मेरी सेवाओंका अधिक उपयोग अब जनता कर सकेगी।

मैं सूरत गया था, सो मात्र जाँच करनेके उद्देश्यसे ही गया था। सूरत किस हदतक स्वराज्य प्राप्त करनेके लिए तैयार हो गया है सो देखनेके लिए मैंने सूरतमें

श्वेत टोपियोंके विशाल समुद्रको देखा और देखा कि वहाँ खादीका ठीक-ठीक उपयोग किया जाता है। लेकिन यह देखकर मैं मुग्न नहीं हुआ। सूरतके स्त्रीवर्गमें खादीका प्रचार बहुत कम है। वे सब अच्छी-खासी सरयामे सभामे आईं, तथापि उनके शरीरोपर मुझे विदेशी कपड़ेकी साडियाँ दिखाई दी। फिर भी सूरत जिलेमें काफी अच्छा काम हुआ है। मुझे लगता है कि इस समय प्रतिस्पर्धा सूरत और खेडाके बीच है। इतना होनेपर भी मेरा विचार है कि सविनय अवज्ञा करने योग्य शक्ति सूरतके लोगोमें नहीं आई है। सूरतके समस्त कार्यकर्त्ता पीजने, कातने और बुननेमें प्रवीण नहीं हैं। सूरतमें हजारों व्यक्तियोंको अभी इस बातका विश्वास नहीं हुआ है कि यदि वे जेल जायेंगे तो उनके पीछे उनके परिवारके लोग सार्वजनिक सहायताके बिना पीजने और कातनेके कामके द्वारा अपनी आजीविका प्राप्त कर सकेंगे।

लेकिन मैं यह मानता हूँ कि सूरत एक मामले ऐसी तैयारी कर सकता है। सूरत जिलेमें लोग स्वदेशीकी कीमत समझ गये हैं, अब केवल स्वदेशीको सुदृढ़ आधार-पर प्रतिष्ठित करनेकी आवश्यकता है। इसके लिए, मैं मानता हूँ कि सूरत जिलेके कार्यकर्त्ताओंको उसमें जुट जाना चाहिए। इस समय जो स्कूल चालू हैं उनमें कातने-बुननेको प्रमुखता दी जानी चाहिए। शिक्षकोंको भी इसी काममें जुट जाना चाहिए। सूतका प्रकार, नम्बर, मजबूती आदि पहचाननेवाले व्यक्ति एक नहीं अनेक मिलने चाहिए। जबतक हम खादीमय नहीं बनते, हमारी स्त्रियोंमें खादी पहननेका चाव पैदा नहीं हो जाता तबतक हम स्वराज्य प्राप्त करने योग्य नहीं बनते। क्योंकि तबतक भुखमरीका उपचार हमारे हाथ नहीं लगेगा, तबतक हम कगालकी सेवा करने योग्य नहीं बनेंगे, और जबतक हम इस योग्य नहीं बन पाते तबतक हम सविनय अवज्ञा करनेके योग्य नहीं हैं।

सूरतमें एक सवाल पृछा गया था “यदि स्त्री-पुरुष खादीका अधिक इस्तेमाल न करे, कातने नहीं तो क्या करना चाहिए?” इसका उत्तर सीधा है। क्या हम यह सवाल पृछनेवाले स्वयं भी कातते और बुनते हैं? यदि दूसरोको समझाने-बुझानेमें कोई लाभ दिखाई न दे तो क्या हमें अपना प्रत्येक क्षण कातने, बुनने और पीजनेके कामको शास्त्रका रूप देने और उसमें कुशलता हासिल करनेमें नहीं लगाना चाहिए। हम यह मानकर क्यों न चले कि अपनी परिपूर्णताके द्वारा हम दूसरोको परिपूर्ण बना सकेंगे? बाड बाँधनेसे ही वेले चढती है। प्रत्येक जिलेमें हमें शुद्ध रूपसे पीजने, कातने और बुननेवाले सौ व्यक्ति भी नहीं मिलते, तब फिर स्वदेशी आन्दोलन जोरोपर नहीं है अथवा लोगोको खादीमें दिलचस्पी नहीं है—यह कहना निरर्थक है। सौके बाद हम लाख पैदा कर सकेंगे। लेकिन यदि एक भी न हो तो? इसलिए सूरत जिलेके कार्यकर्त्ताओंको मेरी तो यह सलाह है कि वे स्वयं स्वदेशीमें पूर्णता प्राप्त करें और दूसरोको भी इसमें परिपूर्ण बनायें, इतना तो वे इसी मासमें कर सकेंगे। इससे स्वदेशी खुद-ब-खुद प्रत्येक स्थानपर व्यापक हो जायेगी। और यदि प्रयत्न करनेपर भी हमें सफलता नहीं मिलती तो हम जानेंगे कि हम अभी योग्य नहीं बने हैं। हम जब कभी करे, काम तो हमें यही करना होगा।

## राँदेरमें अमहयोग

मैं जब सूरतकी जाँच करने गया था तब मैं राँदेर भी हो आया था। मैं राँदेर इससे पहले भी हो आया हूँ और उस समय मैंने राँदेरके आलम्यके सम्बन्धमें निराशा अभिव्यक्त की थी।' वह राँदेर अब बदल गया है। अब राँदेरमें गुनर राष्ट्रीय स्कूल है। राँदेरमें शराबकी दुकानें बन्द हो गई हैं। और जहाँ दंगे वही पुरुषोंके शरीरपर तादीके वस्त्र दिखाई देने हैं। राँदेरमें कोई विदेशी तपटा बिन्दु नहीं बेच सकता, यदि ऐसा कहे तो ठीक होगा। राँदेरमें मुसलमानोंकी आबादी बहुत ज्यादा है। कितने ही करोड़पति मुसलमान वहाँ रहते हैं। उन्होंने लगभग ६०,००० रुपयेका विदेशी तपटा स्मर्ना भेज दिया है। पब्लिक मुसलमानोंके लड़के शराबकी दुकानोंपर घरना देते थे। उन तरह राँदेरमें अमहयोग आन्दोलनमें हर तरहके प्रगति की है और यह गमन्त प्रगति दो मामलों में हुई, यदि ऐसा कहे तो अनन्त न होगा। मीलाना शीकत अलीके वहाँ जानेके बाद उत्साही यह लहर आई। राँदेरके लोगोंने अगोरा कोषमें २५,००० रुपये दिये हैं, किन्तु यह बहुत छोटी रकम है। राँदेरकी शक्ति लाखों रुपये देनेकी है। और उसे लेकर मोराना आजाद सोवानी साहबने उन्हें खूब फटकारा भी है। मुझे उम्मीद है कि राँदेरमें लोगोंमें देरसे जागृति आई है तथापि वे हर बातमें सूरत जिल्लेके लोगोंने आगे बढ जायेंगे। प्रथम ध्यान पानेके लिए राँदेरके प्रत्येक युवक और युवतीके हाथमें चरखा अथवा करपा होना ही चाहिए। जो धनवान हो वह यह श्रम न करे, ऐसा विचार तो हमारे मनमें आना ही नहीं चाहिए। इस विचारसे हम आलसी और दीन हो गये हैं। धनवानोंको भी लोकहितके लिए उद्यम करना चाहिए। औरगजेबका कोई काम करनेकी जरूरत नहीं थी, तथापि वह टोपी सीता था। हम तो दरिद्र हो चुके हैं, इसलिए श्रम करना हमारा दोहरा फर्ज है। विदेशी वस्त्र अपनाकर हम गुलाम बन गये, अतएव स्वदेशीकी खातिर पीजने, कातने और बुननेमें श्रम करना हमारा दोहरा कर्तव्य है।

## मिथ्या श्रम

सूरतमें एक भाईने मुझे दस रुपये दिये, सो यह कह कर कि ये रुपये मन्त्रतके रुपये हैं। मेरे नामकी मन्त्रत मानकर कोई व्यक्ति स्वस्थ हो गया था। ये रुपये सार्वजनिक उपयोगके लिए थे, इसलिए मैंने वे रुपये ले तो लिये लेकिन जिन्होंने मुझे ये रुपये दिये उन्हें मैंने फिर कभी ऐसे पैसे न लानेकी बात कही। हमारा देश बहुतसे वहमोंके तले कुचला हुआ पड़ा है। इनमें मेरे नामसे एक और जुड जाये यह बात मेरे लिए बहुत दुःखदायक होगी। वहममें इजाफा करके हम राष्ट्रकी उन्नति नहीं कर सकते। मन्त्रत माननेका रिवाज बहुत ही पुराना है। उसमें श्रद्धाका तत्त्व निहित है, इसलिए यह ठीक भले ही जान पड़े, लेकिन यह रिवाज प्रोत्साहन देने लायक नहीं है—ऐसा मेरा विश्वास है। इसलिए जहाँ-जहाँ लोग मेरे नामसे मन्त्रत मानते हो, वहाँ-वहाँ उन्हें ऐसा करनेसे रोका जाना चाहिए। मन्त्रत ऐसी वस्तु है कि उसे

चाहे जिसके नामसे प्रचलित किया जा सकता है। “मैं ठीक हो जाऊँगा तो फलाँको भेंट चढाऊँगा,” ऐसी मन्नत माननेवाला कोई तो ठीक होगा ही और फिर वह बेचारा भेंट चढायेगा ही। लेकिन ठीक होनेके साथ मन्नतका क्या सम्बन्ध हो सकता है? मन्नत माननेपर कोई स्वस्थ न हो और मुझे कुछ जुर्माना ले सके तब तो ठीक होनेपर पैसा देनेकी बात मेरी समझमें आ सकती है और यदि ऐसा रिवाज प्रचलित हो जाये तो मैं दण्ड भरते-भरते ही अधमरा हो जाऊँ और लोकसेवाके कामका ही न रहूँ। लेकिन, चूँकि, जो लोग ठीक नहीं होंगे मैं उनको दण्ड भरनेके लिए तैयार नहीं हूँ, इसलिए ठीक होनेवाले भी मुझे भेंट न दे—ऐसी मेरी कामना है। मुझे तो यही उचित लगता है कि सार्वजनिक सभाके लिए भी इस तरह मिलनेवाले पैसोको हमें अस्वीकार कर देना चाहिए।

जो बात मन्नतके सम्बन्धमें लागू होती है वही पूजाके सम्बन्धमें भी होती है। चरणस्पर्श, साष्टांग नमस्कार, आरती आदि क्रियाएँ भी त्याज्य हैं। लाखों व्यक्ति आरती उतारने और चरणस्पर्श करनेमें जुट जाये तो राष्ट्रका कितना समय नष्ट हो जाये? मैं तो दर्शन करनेवालोसे त्रस्त हो जाता हूँ। यदि सब “दर्शन” करनेवाले साष्टांग प्रणाम करने लगें तब तो मैं पागल ही हो जाऊँ अथवा फिर मुझे नमस्कार करनेवालेकी ओर न देखनेका अभद्रतापूर्ण व्यवहार करना चाहिए। इसलिए मेरी सलाह है कि हमें सीधे खड़े रहकर दूरसे नमस्कार अथवा सलाम करनेके अतिरिक्त अन्य विनय वरतनेकी आदत ही छोड़ देनी चाहिए। इससे जनताको कोई नुकसान न होगा। एक दूसरेके प्रति मान तो केवल मनकी भावना है। हम प्रसंग आनेपर ही आदरकी भावनाको अभिव्यक्ति दे सकते हैं। जहाँतक मेरा सवाल है मैं तो, यदि मैं तनिक भी योग्य होऊँ, एक ही पूजा चाहता हूँ, और वह यह है कि मैं जो-कुछ कहता हूँ, उसमें से जो भी बात जनताको पसन्द आये वह उसे ग्रहण करे और इस तरह स्वराज्यको प्राप्त करे। यही सच्ची और करने लायक पूजा है। दूसरी खोटी हो सकती है इसलिए त्याज्य है।

### राष्ट्रीय स्कूलोंकी राष्ट्रीयता

राष्ट्रीय शालाओंकी राष्ट्रीयता किस बातमें है, इस विषयपर कुछ समय पहले एक सज्जनने मुझे कुछ सवाल किये थे। उनमें से जानने योग्य प्रश्नोके उत्तर नीचे दिये जाते हैं

सवाल—जो लड़के राष्ट्रीय शिक्षा-मन्दिरोंसे शिक्षा प्राप्त कर चुकेगे उन्हें अपने जीवनके लिए किसी व्यवसायकी खोजसे छुट्टी मिलेगी?

जवाब—हाँ, मिलनी तो चाहिए। जिस विद्यासे इतनी भी मुक्ति नहीं मिलती वह विद्या ही नहीं है। विद्या उसीका नाम है जिससे त्रिविध—आर्थिक, सामाजिक और आध्यात्मिक—मुक्ति मिलती है। जिसे पहले प्रकारकी मुक्ति नहीं मिली उसे दूसरे प्रकारकी नहीं मिल सकती।

राष्ट्रीय सस्थाके सेवकके लिए क्या स्वार्थ-त्याग धर्म न होना चाहिए?

अवश्य होना चाहिए। मेरा तो यह विश्वास है कि जो स्वार्थ-त्याग नहीं कर सकता वह राष्ट्रका सेवक नहीं हो सकता।

तथा स्वातंत्र्यको अपना जीवन देनेवाले लिए समर्पण न करना चाहिए ?

यह नियम सर्वत्र के लिए प्रयुक्त नहीं होता। अंग्रेजों का व्यवहार भारत की रीति से होता है तब जो लोग प्रार्थना करते हैं वे भी भयभीत नहीं होते। वे सब सेवा ही करने हैं।

हम यह मानते हैं कि सरकार की स्कूलों में दिये जानेवाले ज्ञान के साथ चरित्र का नामजोर नहीं होना, क्या इसका अर्थ यह नहीं कि राष्ट्रीय पाठशालाओं में चरित्र को प्रधानपद मिलना चाहिए ?

हां, बेशक यही अर्थ है। ज्ञान भी चरित्र के लिए दिया जाना चाहिए। ज्ञान साधन है, चरित्र मान्य है।

अतएव आप राष्ट्रीय शिक्षाओं में चरित्र को आवश्यक मानेंगे ?

जरूर।

इससे क्या मदिरापान करनेवाला जीर बोरे पीनेवाला शिक्षक तय्यार नहीं ? ?

नहीं सम्बन्धी हमारा मतलब उतना ऊंचा तो उठ ही नहीं है कि अगर पीनेवाले शिक्षकों का त्याग कर देंगे। बीबी के लिए ऐसा करने की हिम्मत मने नहीं होती। बीबी पीनेवाला दूसरी तरफ से शीश्यान्त हो जाता है, ऐसा भेग अनुभव है। और यह भी जरूरी है कि शीश्यान्त नजर आने लगें तब ही शीश्यान्त नोरीदार न बन जाये।

मैट्रिक पास करते ही बीमार पड़ जाना और बी० ए० होने ही बेहतर हो जाना, यह हालत क्या सोचनीय नहीं है ?

यदि भेग बड़ा चले तो मैं रोगी विद्यार्थियों का अक्षय-ज्ञान बन्द ही कर दूँ।

क्या राष्ट्रीय शिक्षा पानेवाले विद्यार्थियों की समस्त शक्तियों का विकास न होना चाहिए ?

जरूर होना चाहिए। मन दुरुस्त तो मन दुरुस्त ? अगर मन दुरुस्त होने से ही आत्मा दुरुस्त — यही भीमा नियम मान्य होता है।

२१ वर्ष से कम उम्र के विवाहित विद्यार्थियों के राष्ट्रीय स्कूलों में दाखिल होने पर क्या प्रतिबन्ध नहीं लगाया जाना चाहिए ?

होना तो चाहिए। पाठशाला का विद्याभ्यास विवाहित जीवन का विरोधी है।

क्या ऐसी शिक्षा न दी जानी चाहिए कि विधुर दूसरा विवाह न करें ?

हाँ, ऐसी शिक्षा कमसे-कम मुझे तो बहुत पसन्द है।

राष्ट्रीय स्कूलों में शारीरिक दण्ड को स्थान मिलना चाहिए ?

हरगिज नहीं।

अगर विद्यार्थी के मन में राष्ट्रीय शिक्षा के प्रति तिरस्कार-भाव पैदा हो जाये तो इसमें दोष किसका है ?

दोष आम तौर पर तो विद्यार्थी और शिक्षक दोनों का होता है, परन्तु ज्यादातर शिक्षक का।

यस पाठ्यक्रममें भाग लेना अनिवार्य प्रयुक्त नहीं हो जाती ?

यह तो तोरी बात है। भाग लेना तो सब बात ही मांग रहा है। जो कि विद्यार्थी पाठ्यक्रम में नहीं आता, उसका भाग लेना योग्य, मंगल होगा, है, यह बात तो सब लोग जानते हैं। परन्तु जो भी, गैर, अंग्रेज, अथवा अन्य देशों के लोग हैं, वे भी भाग ले सकते हैं।

यस पाठ्यक्रम पर मतोंमें अन्तर क्या नहीं है ? यदि वाइसरायका चेतन हज़ार रुपये है तो क्या पाठ्यक्रम दो हज़ार नहीं मिलना चाहिए ?

पाठ्यक्रम तो रीति-रिवाजों का है, यह शिक्षार्थी स्वयं नहीं होते। पाठ्यक्रम तो जो भी होना ही पड़ेगा चाहिए। उसमें तो सिर्फ मान-भयाने का ही भाग है। पाठ्यक्रम में जो भी होना ही पड़ेगा चाहिए। उसमें तो सिर्फ मान-भयाने का ही भाग है।

यस पाठ्यक्रम में जो भी प्रश्न हों वे भी सिर्फ मान-भयाने का ही भाग है। उसमें तो सिर्फ मान-भयाने का ही भाग है।

यस पाठ्यक्रम में जो भी प्रश्न हों वे भी सिर्फ मान-भयाने का ही भाग है। उसमें तो सिर्फ मान-भयाने का ही भाग है।

यस पाठ्यक्रम में जो भी प्रश्न हों वे भी सिर्फ मान-भयाने का ही भाग है। उसमें तो सिर्फ मान-भयाने का ही भाग है।

### युनकरोंकी युशामद

एक दिन मैंने देखा कि जिन तरह हम बुनकर, व्यापारी, विद्यार्थी आदिकी युशामद का करते हैं उसी प्रकार यदि बुनकरोंकी युशामद भी करे तो क्या ठीक न होगा ? इस विषयपर मैं पहले ही विचार करता हूँ और बार-बार इसकी चर्चा इसलिए नहीं करता क्योंकि बुनकरोंमें पढ़नेवाले लोग नहीं हैं। उसमें कोई शक नहीं कि अगर तारीखमें और उसमें भी बुनकर वगैरह देशसेवाकी प्रवृत्ति उदय हो जाये, तो हम स्वदेशीता काम बहुत जल्दी पूरा कर देंगे। देशमें लाखों बुनकर—हिन्दू और मुसलमान—यदि विदेशीका पोषण कर रहे हैं। वे लाखों रुपयेके विदेशी सूतमें कपड़ा बुनते हैं। कुछ हमारे मित्रोंके सूतको भी काममें लाते हैं। वे यदि सिर्फ हाथकते सूतको ही बुनते रहे और उसमें पुधार करते जाये तो आज देश चमक उठे और लोगोंके घरमें करोड़ों रुपया भर जाये।

यदि अनेके बुनकर योग ही मचेत हो जाये और केवल हाथका ही कता हुआ सूत इस्तेमाल करे तो करोड़ों सूत कातनेवालोंको थोड़ा-थोड़ा लाभ हो, इतना ही नहीं

बल्कि उनके द्वारा लाखों पिजारों या धुनियों, गंगा लोन्नेवाओं, जोर तजारों गांधी देनेवालोंका धन्धा जीवित हो जाये, तजारों नगर और बस्तीयोंकी जाजीरिहमें वृद्धि हो जाये। सम्पूर्ण स्वदेशीका अर्थ यह है कि देशमें केवल गांधी कपड़े ही वापस न आ जाये, बल्कि उनके द्वारा दूसरे करोड़ों कपड़ोंका उद्योग देशमें फैले और देशकी नष्ट हुई प्राचीन सुन्दर कलाएँ फिरसे सजीव हो उठें। आज तो हम केवल राजकीय मजदूर बनकर ही रह गये हैं।

इस हालतमें यह बात तो हर कोई समझ सकता है कि बुनोपाओंकी हम तत्पर झुकाकर जनताकी सेवामें लगाना बड़े ही महत्त्वका काम है। उनको स्वदेश-नायमें शरीक करनेका अच्छे-बुरा उपाय तो यह है कि हम मुर ही बुनोता काम करने लें। हम अपने स्वार्थको लेकर बुनकर भाग्याके पाग जायें, यह एरा बान है और उन्हीके भलेके लिए जायें, यह दूसरी बात है। उनका भजन तो हम उनके कपड़ोंकी सीखकर, उनके तत्त्व और विश्वासको समझकर तथा यह बात बुनोपाओंकी समझाकर ही कर सकते हैं।

[गुजरातीसे]

नवजीवन, २०-१०-१९२१

## १४१. पत्र : 'वाँम्बे क्रॉनिकल' को

सावरमती

२१ अक्टूबर, १९२१

अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीके अध्यक्षका निर्णय और वक्तव्य मुझे मिल गया है और मैंने उनके सम्बन्धमें पण्डित मोतीलाल नेहरूका वास्तव्य भी पढ़ लिया है। मेरी वित्तम सम्मतिमें अध्यक्षके रुखका बिल्कुल कोई औचित्य नहीं है, उनका समर्थन नहीं किया जा सकता। अध्यक्षके निर्णयके सम्बन्धमें अन्तिम निर्णय देना कांग्रेस महा-समितिका काम है। किन्तु ४ नवम्बरको अखिल भारतीय कांग्रेस समितिकी बैठक बुलानेके कार्यसमितिके प्रस्तावको रद्द करना या बदलना किसी भी तरह संवैधानिक व्यवहारके अनुकूल नहीं होगा। पण्डित मोतीलाल नेहरूने जो रुख अपनाया है मैं उसका पूरा समर्थन करता हूँ और मुझे आशा है कि कांग्रेस महामितिके सभी सदस्य ४ नवम्बरको दिल्लीकी बैठकमें भाग लेंगे। मैं यह भी मानता हूँ कि अध्यक्ष पूरी ईमानदारीसे अनुभव करते हैं कि मद्रास और बंगालके चुनावोंमें हस्तक्षेप न करके कार्यसमितिके अनुचित काम किया है। साथ ही, कार्यसमिति भी उतनी ही ईमानदारीके साथ महसूस करती थी कि उसे हस्तक्षेप नहीं करना चाहिए था। अन्तिम निर्णय तो केवल कांग्रेस महासमिति ही कर सकती है।

[अंग्रेजीसे]

वाँम्बे क्रॉनिकल, २४-१०-१९२१

## १४२. आशावाद

आशावाद आस्तिकता है। सिर्फ नास्तिक ही निराशावादी हो सकता है। आशावादी ईश्वरका डर मानता है, विनयपूर्वक अपने अन्तर्नादको सुनता है, उसके अनुसार आचरण करता है और मानता है कि 'ईश्वर जो करता है अच्छा ही करता है।'

निराशावादी कहता है कि 'मैं करता हूँ', अगर सफलता न मिले तो अपनेको छोड़ वह अन्य सब लोगोंको दोष देता है, भ्रमवश कहता है कि 'कैसे पता, ईश्वर है या नहीं' तथा अपनेको भला और दुनियाको बुरा मानकर और यह कहते हुए कि मेरी किसीने कद्र नहीं की अन्ततः आत्मघात कर लेता है। और यदि न करे तो भी मुर्देकी तरह जीवन बिताता है।

आशावादी प्रेममें मगन रहता है। किसीको अपना दुश्मन नहीं मानता। इससे वह निडर होकर वन और नगरमें भ्रमण करता है। हिसक जानवरो तथा उन जैसे मनुष्योंसे भी वह नहीं डरता, क्योंकि उसकी आत्माको न तो साँप काट सकता है और न पापीका खजर भेद सकता है। शरीरकी तो वह चिन्ता ही नहीं करता। क्योंकि वह तो कायाको काँचकी गुडिया समझता है और जानता है कि एक-न-एक दिन तो यह फूटने ही वाली है। इसलिए वह उसकी रक्षाके निमित्त ससारको पीड़ित नहीं करता, वह न किसीको परेशान करता है, न किसीकी हत्या करता है। वह अपने हृदयमें निरन्तर वीणाका मधुर गान सुनता है और आनन्द-सागरमें डूबा रहता है।

निराशावादी स्वयं राग-द्वेषसे भरपूर होता है। इसलिए वह हरएकको अपना दुश्मन मानता है और हरएकसे डरता है। अन्तर्नाद तो उसके होता ही नहीं। किसी मधु-मक्खीकी तरह वह डहर-उधर भिन्नाता हुआ बाहरी सुखोका उपभोग करते हुए घूमता है और उमसे ऊँचकर रोज नया सुख खोजता है। और इस तरह प्रेम-रहित तथा मित्र-रहित होकर इस दुनियासे कूच कर जाता है, और उसके नामकी यादतक किसीको नहीं आती।

मेरे ऐसे विचार होनेके कारण, मुझे उम्मीद है, कोई यह नहीं समझेगा कि मैंने कभी किसीसे यह कहा होगा कि यदि इस वर्ष स्वराज्य न मिला तो मैं आत्म-हत्या कर लूँगा। विषय-सगसे मुक्ति पानेके अलावा अन्य किसी प्रसंगपर आत्महत्याको मैं महापाप और कायरता मानता हूँ। और यदि हिन्दुस्तान स्वराज्य न प्राप्त करे तो भला मैं आत्महत्या क्यों करूँ? हिन्दुस्तानको गरज हो तो स्वराज्य ले। स्वराज्यकी कीमत हिन्दुस्तानको मालूम हो चुकी है, उसने स्वराज्यका स्वाद भी चख लिया है। अब, उसे गरज हो तो उसकी कीमत चुकाये और स्वराज्य ले। कोई दे या न दे, वह ले या न ले, इसके लिए मुझे आत्महत्या करनेकी क्या जरूरत है?

हाँ, एक बात मैंने अपने मित्रोंसे जरूर कही है। यह सच है कि मुझे पूछा गया था कि यदि जनवरीमें स्वराज्य न मिला तो आप क्या करेंगे? मैंने कहा कि मुझे

हिन्दुस्तानपर उतना अधिक विचार है कि मैं तो २१ दिमम्बर तक भी नहीं मानूँगा कि भारत हर हाथमें स्वराज्य पाता करके रहता। उस जगह मैं यह नहीं कह सकता कि जनवरीमें मैं गया करूँगा। मुझे तो क्या ज्ञान था कि मैं जनवरीमें जनतासे मिला हो किनी ज्ञान स्वामीने जाकर रहे या स्वराज्यनानाते मगधनमें यथाशक्ति जनताका हाथ बढ़ाऊँ। यदि हम किसी तरह हमें स्वराज्य प्राप्त न कर सके तो मुझे अगले वर्ष जीवित रहना अच्छा नहीं लगेगा। ऐसी जगहमें मेरी आत्माको उतना अधिक कष्ट होगा कि उसमें मेरे प्राण ही उड़ जायेंगे — छट जायें, यही मैं चाहूँगा।

मैंने हिन्दुस्तानके दुःखों — आर्थिक और नैतिक दोनों प्रकारके दुःखों का उतना अनुभव किया है कि उनकी रफ्तारमें अगर मैं ज्यादा भरोसा नहीं हो गया है तो उम्मा कारण केवल यही है कि मैं जनता द्वारा दी गई आज्ञाके वाक्यपर जी रहा हूँ। “आज हम आत्मशुद्ध होयें” और “आज हमारे लक्ष्यों आगोंके गरीबोंपर कुछ नम्रगी चढ़ेगी, इस आज्ञाके, और केवल इस आज्ञाके भरोसे मैं जीवित हूँ। इस आज्ञाका पूरा करनेके लिए एक साल काफी है, ऐसा भरोसा था।” दिमम्बरमें एक बड़ी बातों मानने और कहनेवाला अकेला मैं ही एक व्यक्ति था।

दिमम्बरमें सब लोगोंने उस वचनको गणन कर लिया। अब अगर कांग्रेस अपनी प्रतिज्ञाको पूरा न करे तो फिर मुझे जैसी ही क्या हाज़त होगी? अगर कांग्रेस दिवाला निकाल दे तो मरा भी दिवाला निकाला कहा जा सकता है। कांग्रेसकी आज्ञापर मैंने हुडी निकाल दी है और अगर वही उसे स्वीकार न करे, तो फिर? मेरी कामना है कि स्वराज्य न मिलनेसे जनवरीकी पहली तारीखको मुझे जो दुःख होगा वही सबको हो। सब लोगोको धर्म और अनाजके जमावकी पीडा अवश्य होती चाहिए।

इसपर एक मित्रने मुझे पूछा, उसका धर्म क्या कायरता नहीं है? पर मुझे तो इसमें कायरता नहीं दिखाई देती, वरिष्ठ कर्मणा प्रतिबिम्बित दिखाई देती है। उसमें मुझे व्यावहारिकता नजर आती है। जहाँ मेराही कदम न हो वहाँ मेरा क्या रहता? जिस जीवनसे लाभ नहीं वह जीना किस कामका? जीर्ण और जर्जर शरीरको बसन्त-मालती आदि औपध खिलाकर जाकृतिमात्रको जबरदस्ती बनाये रखनेकी अपेक्षा अगर वह शरीर गगाजलपर जीकर क्षीण हो जाये तो इसमें क्या बुराई है? आजकल जहाँतक मैं देखता हूँ तहाँतक मेरे मुँहसे “स्वदेशीका पालन करो और स्वराज्य लो” के अलावा ओर कोई बात निकल ही नहीं सकती। उसके सिवा मुझे दूसरा कुछ दिखाई ही न देता हो तो इसमें मेरा क्या दोष?

अब हम आखिरी सीढ़ीतक आ पहुँचे हैं। यहाँ खूब अच्छी तरह पैर जमाये बिना — शक्ति प्राप्त किये बिना — आगे पैर उठाना मानो पीछे हटना है। मुझे याद है कि जब मैं सिंहगढ़के पहाड़पर चढ़ रहा था तब एक मुकाम ऐसा आया कि जहाँसे मेरा कदम आगे बढ़ता ही नहीं था। वहाँ दम लेकर, बल प्राप्त करनेपर ही, मैं आगे बढ़ सका।

हमारी भी ठीक यही दगा है। स्वदेशीका पालन किये बिना हमे आगे बढ़नेके लिए बल प्राप्त हो ही नहीं सकता। अतएव, मेरा जीवित रहना, मेरा ममाजमे रहना, स्वदेशीपर ही अवलम्बित है।

आज मैं इसी तरह सोचता हूँ यह है मेरी आजकी मनोदशा। कलकी बात तो परमात्मा जानता है।

[गुजरातीमे]

नवजीवन, २३-१०-१९२१

## १४३. मिल मजदूरोसे

भाइयो,

दीरा पूरा करके मैं अहमदाबाद आया हूँ, तबसे सुन रहा हूँ कि शराब पीनेकी आदत और सब लोगोमे तो कम हो गई है, लेकिन जिन दुकानोपर मिल-मजदूर जाते हैं वहाँ तो धन्वा पहलेकी तरह ही चल रहा है। इतना ही नहीं वे स्वयसेवको-की परवाह ही नहीं करते, उन्हें गाली देते हैं और मारते भी हैं। मुझे मालूम नहीं कि इसमे कितना सत्य है। मेरा विश्वास है कि मजदूर भाइयोमे सैकड़ो लोग होंगे जो ऐसे व्यवहारको पसन्द नहीं करेंगे।

आपके लिए जो मेहनत कर रहे हैं वे इस आगासे मेहनत कर रहे हैं कि आप अच्छे बने और मुखी हों, आप अपनी खराब आदत छोड़े, पैसा बचाना सीखें, कर्जदार न रहें, अच्छे घरोमे रहें, आपके बच्चे पढ़े-लिखें, आप स्वच्छ रहें, आप स्वयं फुर्सतके समय अच्छी पुस्तकें पढ़ें, उनपर विचार करें और हर तरहमे समाजमे सुगोभित हों।

आपको मदद करनेवाले आपको सिर्फ अधिक वेतन अथवा वोनस आदि दिलवाकर सन्तोष मान लें, सो बात नहीं। आप यदि केवल वेतन बढ़ानेके लिए ही उनकी सेवाको स्वीकार करें और अपने जीवनमे सुधार न करें तो आप उनकी सेवाको खो बैठेंगे और आज जो जनमत आपकी तरफ है, वह भी आपका पक्ष नहीं लेगा।

आप अच्छे बने इतना ही नहीं बल्कि आपको देशमे चल रहे आत्मशुद्धिके धार्मिक आन्दोलनमे भी भाग लेना चाहिए। आप खिलाफतके प्रति, पंजाबके प्रति और अपने स्वराज्य-सम्बन्धी कर्तव्यको समझे और उसका पालन करें। आप ऐसा करना चाहते हों तो आपको बुरी आदत छोड़ देनी चाहिए। हम ईश्वरके नामपर लड़ रहे हैं। क्या ईश्वर शराबी, जुआरी अथवा विपयीकी मदद करनेवाला है? शराबी मुसलमान खिलाफतका क्या भला करेगा? शराबी हिन्दू अपने मुसलमान भाईकी क्या मदद करेगा?

मैं आपके मालिकोसे जब-जब आपका वेतन बढ़ाने अथवा वोनस देनेकी बात करता हूँ तब-तब वे मुझसे कहते हैं, आप वेतन बढ़वाकर करोगे क्या? क्या मजदूर उससे अच्छी खुराक खायेगे? अच्छे कपड़े पहनेगे? अपने बच्चोको पढायेगे? अथवा उससे वे ज्यादा शराब पीयेगे? यह सुनता हूँ तब मेरा सर शर्मसे झुक जाता है।

आपको मुझे ऐसी विषम स्थितिमें उधार देना चाहिए, जोर यह आप समझें और कर ही कर सकते हैं।

आप पाठक तो सम्भवतः शराब नहीं पीते होंगे, अब आप अपने गार्भियोंके लिए कैसे जवाबदार हो सकते हैं? इस प्रश्नका उत्तर यह है कि गार्भोंके लिए जवाबदार बननेमें ही स्वराज्य है। आप ही अपने गाथी मजदूरोंको समझा-बुझा सकते हैं, उनको सुधारनेका बोझ आपपर ही होना चाहिए और इस तरह अगर आप अपने बीन लगातार सुधार करते चले जायेंगे तभी बेतनमें वृद्धि और बोनस आदिनी बातें अच्छी लगेंगी। अगर आप सुधार नहीं कर सकते तो गौतमन हमेशाके लिए आपके भाव नहीं रह सकता, यह एक ऐसी बात है जिसे आप अच्छी तरह समझ सकते हैं। अनाथ मुझे उम्मीद है कि आप शराबके इस दुर्गुणका गृह प्रदूषण करके निवारण करेंगे।

आपका दितेन्द्र,

मोहनदास करमचन्द गाथी

[गुजरातीसे]

नवजीवन, २३-१०-१९२१

## १४४. टिप्पणियाँ

### यात्रा करनेकी शर्तें

गुजरातके विभिन्न भागोंकी यात्रा करनेकी माँगें निरन्तर मेरे पान आती रहती हैं। मुझे डाकोरजी आदि स्थानोंसे आमन्त्रण मिले हैं और पेटराद और सोजिनाने भी। लेकिन इस मासके अन्ततक तो मैंने इन सबसे कामा माँग ली है। बादमें, मुझे दिल्ली जाना है। वहाँसे वापस आनेपर मैं गुजरातमें थोड़ा घूमना-फिरना चाहूँगा। गुजरातसे मैं निराश नहीं हो गया हूँ। मुझे अब भी यह आशा है कि गुजरात उस वर्म-युद्धमें पूरा-पूरा वलिदान देगा और इसीलिए मैं यह आशा करता हूँ कि मुझे केवल उसी स्थानके लोग आनेको कहेंगे जहाँ स्त्री-पुरुष त्योहार तथा अन्य सभी अवसरोंपर घर और बाहर खादी ही व्यवहारमें लाते हों। सभी लोग मेरे वक्तका ध्यान रखें, ऐसी मेरी कामना है। यदि एक जिला भी पूरी तरहसे तैयार होगा तो उसकी मार्फत हम अच्छी तरह सघर्ष चलाकर विजय प्राप्त कर सकेंगे और ऐसे जिलेमें मैं उस अवधिके दौरान रहनेको तैयार हूँ। उस तैयारीकी शर्तें निम्नलिखित हैं

१ वहाँके हिन्दू और मुसलमान परस्पर सगे भाइयोंके समान रहते हों — और ऐसा परस्पर डरके कारण नहीं, एक-दूसरेके प्रेमके कारण हो।

२ वहाँके हिन्दू मुसलमान, पारसी सब अन्त करणपूर्वक यह मानते हों कि खिलाफतमें हिन्दुस्तानकी मार्फत विजय केवल शान्तिमय युद्धसे ही सम्भव है।

३ वहाँके लोगोंको इस बातका अनुभव हो जाना चाहिए कि उनमें हिसाकी भावनाके साथ ही फाँसीके तख्तेपर लटकनेकी हिम्मतका होना भी जरूरी है। और

प्रतिशत ऐसा एक व्यक्ति तो वहाँ होना ही चाहिए। इसका अर्थ यह हुआ कि पाँच लाखकी आवादीवाले जिलेमें इस प्रकार शान्तभावसे मरनेवालोंकी संख्या कमसे-कम पाँच हजार होनी चाहिए।

४ वहाँके हिन्दू अस्पृश्यताको पाप समझते हैं और भगी ढेढ आदिके साथ ममतापूर्ण व्यवहार करते हैं।

यह हुआ मानसिक आचरण। इसके अलावा उनकी सच्चाई और उत्साहके प्रमाणस्वरूप

५ वहाँके नव्वे प्रतिशत स्त्री-पुरुष विदेशी कपड़ेका उपयोग न करते हैं और अपने हाथसे कते सूत और अपने जिलेमें तैयार खादीके वस्त्र पहनते हैं। उनके बीच प्रति दस व्यक्तिके हिसाबसे एक चरखा चलता है।

इन सभी शर्तोंका पालन करना बहुत आसान है और यदि एक जिलेके लोग भी यह करें तो स्वराज्य लगभग हाथमें आ जाये और यदि समस्त गुजरात इस तरह तैयार हो जाये तो हम निश्चय ही स्वराज्य प्राप्त कर लें। इसी तरह यदि किसी एक भी जिलेमें दस व्यक्तियोंमें से अपने प्राणोंकी आहुति देनेवाला एक भी व्यक्ति हो तो हमें स्वराज्य अवश्य मिल जायेगा। पाठक समझ सकेंगे कि इन सबका केवल एक ही कारण है और वह यह कि हम अपने युद्धकी सत्य और अहिंसामय मानते हैं। यदि सत्य और अहिंसा हमारे दिलोंमें समा गये हैं तो उपर्युक्त शर्तोंका पालन हमारे लिए खेलके समान है। इतना तो सभी याद रखें कि हम अपने विरोधियोंका, फिर चाहे वे अंग्रेज हों अथवा हमारे ही वर्णके सरकारके सहयोगी, अपमान नहीं करेंगे, उन्हें भला-बुरा नहीं कहेंगे, उनका तिरस्कार नहीं करेंगे। हमें अपने बलके आधार-पर ही जूझना है, उनका अहित नहीं करना है।

हमारी लड़ाई सभ्यताकी है और सुसभ्य व्यक्तिके लिए इस जगतमें कोई शत्रु नहीं है — कदापि नहीं।

### दिवाली

दिवाली अब नजदीक आ गई है। उसकी तैयारी कैसे की जाये, यह मैं पहले एक-दो बार बतला चुका हूँ, लेकिन, फिर भी आज उसपर कुछ लिखता हूँ। दिवाली-के लिए हमें पवित्र बनना चाहिए। चरखेकी पूजा ही लक्ष्मी-पूजा है, अर्थात् हरएक घरमें अच्छेसे-अच्छा चरखा दाखिल कर देना चाहिए। और उसपर नित्य कुछ सूत हमें कातना चाहिए। दिवालीपर तो घरके सब आदमियोंको बारी-बारीसे दिन-भर चरखा कातना चाहिए। और उसमें से जो सूत निकले उसे हमें अपनी बहियोंमें देशके खातेमें जमा करना चाहिए।

बच्चोंको दिवालीपर कोई-न-कोई नई चीज अवश्य ही मिलनी चाहिए। इसलिए हमें हाथसे कते सूतकी खादीकी गुड़ियाँ लड़कियोंको देनी चाहिए और खादीके सुन्दर वस्ते बालकोंको देने चाहिए। हाथके सूतकी रस्सियाँ बनाकर बच्चोंको रस्सा-खैचके

खेलके लिए देनी चाहिए। गादीका उनके लिए एक-एक रंग तो जरूर ही बनवा लेना चाहिए। लेकिन हा, गादीकां जरूरतके मताधिक ही उपयोगमें लाना है।

अगर वच्चे पढाये गाये तो उनका कहना चाहिए कि पढाये चढ़ानेके दिन तो स्वराज्य मिलने और भुगमरी मिटनेपर ही आ गतने है। जबतक इनमें भुगमरी नहीं मिट जाती तबतक हम पढाओके लिए अपना पैसा खर्च नहीं कर पाते। लेकिन हमें इस दिन अपने यहाँका मैगपन अवश्य दूर करना चाहिए। उमरी लिए अबतक हमारे पास जितने भी विदेशी कपडे बन रहे हैं उनका मिताइकर दिवालीके दिन उनकी एक राखी होली कर जलानी चाहिए और उस तरह अपने मैलाको जलता देखकर आनन्दित होना चाहिए।

लेकिन एक जैन-भाई लिखते हैं कि उस होलीमें बहुतसे जीवजन्तु जल जाते हैं। इस तरह जाँहिगा हो रही है, वह देनी नहीं जा सकती। उमरी तो अगर हम विदेशी कपडोंको इकट्ठा करके रंग छेंते तो क्या कुछ घुमरु है? जैनियोंके मतमान दृष्टिकोणको देखते हुए यह गवाल ठीक ही है। छेंटेमें-छेंटा जन्तु भी वापने-जंता ही है, और उस पर दया करना हमारा धर्म है, यह शास्त्रयन नृत्य है। लेकिन ऐसा मानकर हम निश्चेष्ट नहीं बैठ सकते। हम चूल्हा तो जलाने ही हैं और मुँह भी चलाते हैं। जिन तरह नाश हिंसाका रूप है, उमरी तरह उत्पत्ति भी हिंसाका रूप है। क्योंकि उत्पत्तिके बिना नाश नहीं और नाशके बिना उत्पत्ति नहीं हो सकती। अपने जिवेका फल तो सबको भोगना ही पडता है। अगर हम इन बातका स्वीकार कर ले कि विदेशी कपडोंका व्यवहार त्याज्य है तो फिर उनके जलानेमें बहुत ही थोड़ी हिंसा होते हुए भी जब दो हिंसाजोमे से किसी एकको पसन्द करनेका समय आता है, तब हमें अल्पतम हिंसाको स्वीकार करके आगे बढ़ना पडता है। अगर विदेशी कपडे इकट्ठे करके एक तरफ डाल दिये जायें और उनमें दीमक रग जायें तो वहाँ नाश और उत्पत्तिकी क्रिया इतनी तेजीके साथ होने लगेगी कि होलीसे जितने जीवोंका नाश होता है उमकी बनिस्वत इसमें कई गुना ज्यादा नाश होगा। किसी आदमीको भूखो मरने देनेकी अपेक्षा उसका तुरन्त नाश कर देनेमें कम हिंसा है। इसीलिए मैंने यह बतलाया था कि हमारे समागममें रहनेवाले मनुष्यका अन्न-जल बन्द कर देना हमारी लड़ाईके नियमके विरुद्ध है। लेकिन इस विषयपर मैं अभी इससे ज्यादा बात नहीं करना चाहता, मैं फिर कभी समय मिलनेपर इसपर विस्तारसे चर्चा करूँगा। अभी तो इतना ही कहता हूँ कि विदेशी कपडे जलाना हर एक दृष्टिसे कमसे-कम हिंसा है और यह हिन्दुस्तानके और इसलिए ससारके भलेके लिए एक बहुत ही जरूरी क्रिया है।

लेकिन दिवालीके दिनोमें मुसलमान क्या करें? यह तो हिन्दुओंका त्यौहार है। इसीलिए मुसलमानोंसे मेरा कहना है कि वे भी इसमें दिलचस्पी लें। इस त्यौहारमें जो धर्म-विधि है वह तो हिन्दुओंकी ही रहेगी, लेकिन यह हिन्दुओंके उत्सवका दिन है, इसलिए इसमें मुसलमान भी शरीक हों और जितने परिमाणमें उसका उपयोग सारे देशके लिए किया जाता है उतने अंशमें तो वे ही नहीं बल्कि सभी जातियाँ शामिल हों। मुस्लिम नव वर्षके अथवा पारसी नव वर्षके दिन अथवा ईसाई नव वर्षके दिन हमें इन मतावलम्बियोंके लिए शुभ कामना करनी चाहिए और इस अवसरपर ये

लोग जो सार्वजनिक उत्सव करे उसमें भाग लेना चाहिए। एक दूसरेके सुख-दुःखमें शरीक होना तो हमारा काम ही है। इसीलिए मुझे उम्मीद है कि हिन्दुओंके इस त्यौहारपर सभी कौमिल मिलकर स्वदेशीको हर तरहसे अपनायेगी।

### गीतामें चरखा

मैंने गत अकमें कविवरके चरखा सम्बन्धी विचारोंके प्रत्युत्तरमें कुछ कहनेका प्रयत्न किया था, उसमें मैंने यह बताया था कि मैं तो 'गीता' में भी चरखा ही देखता हूँ। अपनी इस बातके आधारके रूपमें मैंने तीसरे अव्यायके कुछ श्लोकोंको उद्धृत किया। मैं यह भी जानता हूँ कि मैं उनका जो अर्थ करता हूँ वह 'गीता' की टीकाओंमें प्रत्यक्ष रूपसे देखनेमें नहीं आता। तथापि यह अर्थ मैंने आज ही नहीं निकाला है, अपितु १९०९ में मैं इसका यह अर्थ मानता आया हूँ। इन श्लोकोंका भावार्थ यह है कि जो यज्ञ किये बिना भोजन करता है वह चोरी करता है। इसमें यदि यज्ञके अर्थको समझ ले तो मैंने जो अर्थ किया है उसे स्वीकार करनेमें कोई दिक्कत नहीं आयेगी। "यज्ञसे वर्षा होती है"<sup>१</sup> इसका सीधा-सादा अर्थ तो यह है कि यदि व्यक्ति श्रम करे तो पेड़ लगेगा और पेड़ वर्षामें सहायक होगा। लोककल्याणके अर्थके लिए किया गया शारीरिक श्रम ही सच्चा यज्ञ है। पशुओं अथवा फलादिका भोग देकर किया गया यज्ञ शुद्ध यज्ञ नहीं है। सार्वजनिक शुद्ध यज्ञोंमें खेती एक है। अपनी मेहनतसे उत्पन्न फसलमें से किसान थोड़ा ही ग्रहण करता है। उसकी मुख्य मेहनत जाने-अनजाने लोकमग्नहके लिए है। सब उतनी मेहनत नहीं कर सकते, इसके लिए सर्दी और गर्मीको बरदाश्त कर सकनेवाले शरीरकी जरूरत है। लेकिन चरखा तो सब कोई चला सकते हैं। श्री राय-जैमे वैज्ञानिकने भी अत्यन्त सरस शब्दोंमें यह बताया है कि चरखेके द्वारा भले ही व्यक्ति अपना भरण-पोषण न कर सके परन्तु प्रजाका तो कर सकता है। और आज जब कि हिन्दुस्तानके नाशकी घड़ी आ गई है उस समय अगर कोई वस्तु इस स्थितिको सुधार सकती है तो वह केवल चरखा ही है और इसीलिए वह सच्चा यज्ञ है। "ऐसे प्रवर्तित चक्रका जो अनुसरण नहीं करता वह व्यक्ति केवल अपने ही लिए और इसलिए व्यर्थ जीता है।"<sup>२</sup> यह चक्र वर्तमान युगमें चरखा ही है। जब यह श्लोक रचा गया था तब भले ही महाकवि और ऋषिके मनमें चरखेकी कल्पना न रही हो परन्तु कवि तो समयकी परिधिमें नहीं बँधता, उसकी रचना अनन्त कालके लिए होती है और इसीलिए उनके काव्यसे ऐसे अर्थ भी सिद्ध होते हैं जो उसकी अपनी कल्पनामें नहीं होते। यही उसके काव्यकी पूर्णता और विशेषता है। सिद्धान्त रूपमें ऐसे वचन शाश्वत होते हैं, उनके फल अनेक हैं और मेरा यह नम्र अभिप्राय है कि अमूल्य अमृत वचनोंमें से हमें अनेक सुन्दर अर्थ-फल निकालनेका अधिकार है। कवि और किकर, मालिक और मजदूर, सेठ और नौकर, सेठानी और दासी सबको लोक-कल्याणके अर्थ श्रम अवश्य करना चाहिए। करोड़पति भले अपने लिए शरीर-श्रम न करे, चरखा न चलाये

१ देखिए "महान प्रहरी", १३-१०-१९२१।

२ भगवद्गीता, ३-१४।

३ भगवद्गीता, ३-१६।

लेकिन उमे देशके अर्थ, लोकके अर्थ, चरणा नयाना ही चाहिए, नहीं तो 'गीता' के वाक्यके अनुसार वह व्यर्थ ही जीता है।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, २३-१०-१९२१

## १४५. भाषण : अहमदावादमें स्वदेशीपर'

२३ आगुवर, १९२१

महात्मा गांधीने कहा . स्वदेशीके सम्बन्धमें अर्थ काफी ज्यादा कहा-सुना जा चुका है, और अगर १२ महीनेतक दिन-रात समय-असमयका गयाल न किये बिना स्वदेशीका प्रचार करनेके वाद भी मैं इनपर लोगोका विश्वास नहीं जमा पाया हूँ तब तो अब इस समय मेरे गला फाड़कर चिल्लानेसे कोई फायदा नहीं; विशेष रूपसे इसलिए कि स्पष्ट है कि इस सभामें ऐसे कुछ व्यक्ति हैं जिन्होंने मेरे सन्देशको एक कानसे सुनकर दूसरेसे निकाल दिया है। मैं 'नवजीवन' के स्तम्भोंमें हर मप्ताह इस अपरिवर्तनीय सत्यको विविध रूपोंमें पेश करता रहा हूँ कि यदि हम भारतमें राम-राज्य स्थापित करना चाहते हैं तो स्त्रियोंको उठकर सादी पहननेका प्रयत्न करना चाहिए। मेरी समझमें राम-राज्यकी स्थापनाके लिए इससे अच्छा दूसरा कोई साधन नहीं हो सकता। यदि आप सीताके पदचिह्नोपर चलतीं तो आज भारतका इतिहास इससे बहुत भिन्न होता। सीताकी भावना वनवासके कष्टोंमें भी अविचल रही। वह अपनी इच्छासे वनमें गई थीं। यदि आज भारतकी स्त्रियोंमें वैसी ही दृढ़ता होती तो कुछ समयमें ही धर्म-राज्य स्थापित हो जाता।

यदि आप चाहती हैं कि लोग आपका वैसा ही आदर करे जैसा सीताका करते थे तो आप यह काहिली छोड़ दें और अधिकाधिक लगन और उत्साहसे चरला चलानेमें जुट जायें।

अपने सतत अव्यवसायसे चरला चलाकर आप जो सूत कातेंगी उससे भारतके वस्त्रहीन लोगोके तन ढकेगे और इस देशपर आर्थिक गुलामीकी जो केचुली चढ़ गई है, वह उतर जायेगी।

महात्मा गांधीने आगे कहा : सेवा करना स्त्रियोंके लिए एक प्रकारसे धर्म बन गया है। यहाँ हममें जो ग्रेजुएट पुरुष हैं वे देशकी मुक्तिके लिए उत्तना काम नहीं कर सकते जितना काम सेवाकी भावनासे अनुप्राणित स्त्रियाँ कर सकती हैं। भारतको ऐसे स्त्री-पुरुषोकी जरूरत है जो मजदूरोंमें खुलकर आ जा सके और उनके सुख-दुखमें सम्मिलित हो सके। आप भिखारियोंको बिना सोचे-समझे जो दान देती हैं उससे उनका

काम करनेका उत्साह चला जाता है और इससे उनके आत्मविश्वासके नष्ट होनेका खतरा भी रहता है। देशसे भिक्षा-वृत्तिको दूर करनेका केवल एक उपाय यह है कि हम भिक्षारियोंको चरखा चलाने और मेहनत करके अपनी रोजी कमानेके लिए तैयार करे। भारतके नगे लोगोका खयाल करके ही मैंने यह एक छोटी घोंती-मात्र पहननेका निश्चय किया है और जबतक देशके करोड़ों अघनगे लोगोको कपड़ा देनेके उद्देश्यसे सभी कोई चरखा नहीं चलाने लगते तबतक मैं चैन नहीं लूंगा। मैं इस घोंतीको लपेट कर कंसा लगता हूँ यदि आप यह देखनेकी उत्सुकतासे यहां आकर्षित होती हैं, यदि आप केवल दिखावेके लिए खादी पहनती हैं, तो आप मुझे धोखा देती हैं। आप अपने असली विचारोंको छिपाकर मुझे और अपनी अन्तरात्माको भी धोखा दे सकती हैं, लेकिन मनुष्यकी बुद्धि जितने भी उपाय ढूँढ़ सकती है उनमें से किसीका भी आश्रय लेकर आप ईश्वरको धोखा नहीं दे सकतीं। हमारे पास पहलेसे जो विदेशी कपड़े रखे हैं उनको तो हम पहन ले, ऐसा सोचकर आपका विदेशी वस्त्र पहनते जाना बेमतलब है। यदि हमारे घरमें शराबकी एक बोतल रखी है, तो क्या हम शराब पियेंगे? जब हमें एक बार यह विश्वास हो जाता है कि विदेशी कपड़ा अपवित्र है तब हम कोई भी ठीक जेँचनेवाला बहाना देकर विदेशी कपड़ेके प्रयोगको उचित नहीं ठहरा सकते। क्या सीताने अशोक वाटिकामें बल्कल वस्त्रोंकी तुलनामें कीमती वस्त्रोंको अस्वीकार नहीं कर दिया था? उन्होंने बड़ी वीरतासे अपने सतीत्वकी रक्षा की थी, अनेक प्रलोभनोंको ठुकराया था और धमकियोंकी परवाह नहीं की थी। इसी कारण 'सीताराम' कहकर हम जो अभिवादन करते हैं उसमें सीताको पहला स्थान मिला है। यदि आप भोजन बनानेकी कलामें निपुण हैं तो आप बढ़ियासे-बढ़िया सूत कातनेमें भी निपुण हो सकती हैं। मैं आशा करता हूँ कि कांग्रेसके अगले अधिवेशनमें मैं आप सबको खादी पहने हुए देखूंगा। अबतक मैंने आपसे जो भी चीज मांगी है वह आपने मुझे खुशी-खुशी दी है और अब जब मैं आपसे आपके विदेशी कपड़े माँगता हूँ तब मैं आपसे यही आशा करता हूँ कि आप मेरी इस माँगका उत्तर भी उसी उदारतासे देंगी।

[अंग्रेजीसे]

हिन्दू, ११-११-१९२१

१४६. सन्देश : वम्बई राष्ट्रीय कालेजके अध्यापकोंको<sup>१</sup>

२४ अगस्त, १९२१

धुनो, बुनो, कातो,  
कातो, बुनो, तुनो,  
बुनो, धुनो, कातो।

[अगेजीसे]

सेवन मथ्स विद महात्मा गांधी

१४७. पत्र : बनारसीदास चतुर्वेदीको

सावरमती

२४ अगस्त, १९२१

भाईश्री बनारसीदासजी,

आपका पत्र मिला। मैं चाहता हूँ अब आप भी जहागीर पीटीटको कुछ भी न लिखें।

आपका,

मोहनदास गांधी

गांधीजीके स्वाक्षरोमें मूल पत्र (जी० एन० २५६०) की फोटो-नकलसे।

१४८. पत्र : डी० बी० शुक्लको<sup>२</sup>

सावरमती

मंगलवार, आश्विन वदी ९ [२५ अक्टूबर, १९२१]

भाईश्री,

आपने मुझसे काठियावाडमें आनेका आग्रह किया है। मेरा भी मन तो बहुत होता है कि मैं स्वयं आकर काठियावाडकी जनतामें जो उत्साह फैला हुआ है, उसने

१ राष्ट्रीय कालेजके अध्यापकोंने गांधीजीसे पूछा था कि अवकाश वितानेका सबसे अच्छा और उपयोगी तरीका क्या है। वह गांधीजीका मौनवार था, इसलिए उत्तरमें ये तीन पंक्तियाँ लिख दी।

२. श्री शुक्लने गांधीजीका यह पत्र गुजरातीके दीपावली अंकमें प्रकाशनार्थ भेजा था, किसी कारणसे वह दीपावली अंकमें तो प्रकाशित नहीं हो सका किन्तु बादके एक अंकमें 'काठियावाडको गांधीजीका सन्देश' — शीर्षकसे प्रकाशित हुआ था।

जो आत्मशुद्धि की है उसका अनुभव करें और पवित्र खादीधारी हजारों बहनोके दर्शन करें।

लेकिन आप जानते हैं कि अभी तो मैं लाचार हूँ। इतना ही कह सकता हूँ कि पहला अवसर प्राप्त होते ही आ जाऊँगा। लेकिन मैं अत्यन्त लोभी बन गया हूँ, यह बात तो अब सारा हिन्दुस्तान जानता है। जबतक एक भी पुरुष विदेशी कपड़ेका इस्तेमाल करता है अथवा एक भी घर चरखेके बिना है अथवा एक भी गली करघे अथवा पीजनमे विहीन है तबतक मेरा लोभ शान्त नहीं हो सकता। आपने बहुत किया है लेकिन इतना तो नहीं कर पाये हैं, यह मैं जानता हूँ। इसीसे मेरा विशेष अनुरोध है कि सब लोग अन्य प्रवृत्तियोंको छोड़कर भी स्वदेशीको पूर्ण बनानेकी ओर ध्यान दें। स्वयंसेवक जबतक रुई पीजनेवाले तथा कातनेवाले नहीं बनते तबतक वे पूरा काम नहीं कर सकते, मैं अपनी अपूर्णताको देखते हुए ही यह कह सकता हूँ।

मैं गुनता हूँ कि काठियावाडमे अब भी अन्त्यजोंका तिरस्कार चालू है। उन्हें गाडीमे अभी भी तकलीफें उठानी पड़ती हैं। उनके साथ हम सगे भाई-बहनका-सा व्यवहार नहीं करते और जबतक यह प्रेम-भावना हममे जाग्रत नहीं होती तबतक आत्मशुद्धिकी बातको मैं कृत्रिम ही मानता हूँ। मैं प्रार्थना करता हूँ कि काठियावाड धर्मके नामपर चलनेवाली इस घाघलीका बहिष्कार करे।

मेरा विश्वास है कि काठियावाडको ब्रिटिश भारतमे चल रहे आन्दोलनके अन्त-गंत जारी अन्य प्रवृत्तियोंको छूनेकी कोई जरूरत नहीं है। वहाँ किसी-किसी स्थान-पर राजा-प्रजाके बीच मन-मुटाव है, यह मुझे मालूम है। मुझे तो विश्वास है कि अगर लोग चुपचाप उपर्युक्त दोनों कार्योंमें जुटे रहेंगे तो दूसरी कठिनाइयाँ स्वयमेव दूर हो जायेंगी। इस बीच लोगोंको मेरी सलाह है कि जो कठिनाइयाँ आये उन्हें वे सहन कर लें।

राजाओंकी स्थिति जनताकी अपेक्षा अधिक विषम है, ऐसी मेरी मान्यता है, और जब मैं देशी राज्योंमे चलनेवाली अन्धाधुन्वीकी बात सुनता हूँ तब मैं उसे ब्रिटिश साम्राज्यमें प्रवर्तित महान अन्धाधुन्वीकी ही प्रतिध्वनि मानता हूँ। लेकिन हम इस समय इन प्रश्नमे जाये ही क्यों? जो अनिवार्य दुःख है, उन्हें हम अगर ईश्वरको पहचानते हैं तो उसकी ही झोलीमे क्यों न डाल दें? जो ईश्वरका भय रखता है वह अन्य प्रकारके भयसे मुक्त रहता है, इसलिए मेरी इच्छा है कि आप भय-मात्रको छोड़ दें।

आपके छोटेभाई  
मोहनदासके प्रणाम

[ गुजरातीसे ]

गुजराती, ६-११-१९२१

## १४९. टिप्पणियाँ

### नगरपालिकाओं कावधान !

अहमदाबाद, सूरत और नजिदादी नगरपालिकाओंमें सम्बन्धित सम्बन्ध नगरपालिका टिप्पणीसे स्पष्ट हो गया है कि जो बात दिनोंके उजाहरी तहत बिलकुल ग्राह्य है, वह उसे भी देखनेको तैयार नहीं है। उम्मा तागाजाही उम्मा जनताकी जागृत भावनामें मेल नहीं खाता। व्यक्तिगत रूपसे कर-दाताओंको नगरपालिकाके सदस्योंपर, जो मानते हैं कि उन्होंने अपना कर्त्तव्य निभाया है, मुकदमा चलानेके लिए उताड़ना किमी भी तरह शोभनीय नहीं कहा जा सकता। नगरपालिकाके लिए नहीं रागता तो यह था कि वह नगरपालिकाओंको अपनी राह चलने देती और गुद आगे बढ़कर उम्मा मोड़ नहीं लेती। लेकिन इस सरकारी टिप्पणीका उद्देश्य तो सफ़ट पैदा करना ही है। सदस्योंको यह चुनौती स्वीकार करके सरकारको उन बातके लिए ललकारना चाहिए कि अगर हिम्मत हो तो वह नगरपालिकाओंकी अवहेलना करके देगे। अगर नगरपालिकाएँ अपनी व्यवस्था ठीकसे न चलाना चाहें तो उन्हें बैसा करनेका भी अधिकार होना चाहिए। अगर किसी नगरकी व्यवस्था ठीक नहीं है तो उनमें कर-दाताओंकी गलती भी उतनी ही है जितनी कि नगरपालिकाके सदस्योंकी है। लेकिन हमारी बुद्धिमान सरकार एक ओर तो नगरपालिकाओंके स्वतन्त्र अस्तित्वको स्वीकार करती है और दूसरी ओर कानूनके शब्दार्थमें चिपटी रहना चाहती है, हालाँकि यह शब्दार्थ भाव और असली तत्त्वको मारनेवाला होता है। यह सरकार नगरपालिकाओंको अपना शासन स्वयं चलाने देनेके बजाय उस समयतक रुद ही उनका शासन चलाना चाहेंगी जबतक कि बैसा करनेमें सरकारको कुछ खोना नहीं पड़ता। अब नगरपालिकाओंको यह चुनौती स्वीकार करके अपनी ओरसे उचित कार्रवाई करनेकी तैयारी करनी चाहिए। हो सकता है, सरकारको कुछ कर-दाताओंमें कुछ मुकदमे करवानेमें कामयाबी हासिल हो जाये। वह जो कमसे-कम कर सकती है, वह यही है। और अधिकने-अधिक वह यह कर सकती है कि सम्बन्धित नगरपालिकाओंको भग कर दे। और अगर विरोध करनेवालोका दल मजबूत लोगोका दल है तो सरकारकी ऐसी कार्रवाईको स्वागत करनेके लायक ही मानना चाहिए। अगर मान लिया जाये कि हाँ, वे इतने मजबूत हैं, तो उन्हें सीधे कर-दाताओंको यह समझाना चाहिए कि क्या कुछ हो रहा है, और सघर्षकी तैयारी करनी चाहिए। अगर सरकार ऐसी कोई कार्रवाई करे और नगरपालिकाके सदस्यगण अपनी ओरसे कार्रवाई करनेको तैयार रहे तो मुझे सरकारी टिप्पणीमें भी स्वराज्यकी झाँकी दिखाई देती है। जबतक नगरपालिकाओंको भग नहीं किया जाता तबतक उन्हें सब अधिकार है, और उनके भग किये जानेपर, अगर हम यह मान ले कि कर-दाता लोग मजबूत और समझदार हैं और उनमें एकता है तो सरकार शक्तिहीन हो जायेगी। कर-दाताओंमें ये सारे गुण हैं, लेकिन उन्हें काम करनेके लिए संगठित करनेकी जरूरत है। अभीतक जनता अफसरो और तथाकथित

प्रतिनिधियोंके बीच फुटबालकी तरह ठोकरे खाती रही है। असहयोग वह चीज है जो जनताको इस खेलमें खिलाडीकी तरह शामिल होनेमें सक्षम बनाती है। प्रतिनिधिगण जनताका या तो सच्चा प्रतिनिधित्व करे अन्यथा वे समाप्त हो जायेंगे।

### कांग्रेस अधिवेशनके दर्शक

कांग्रेसकी स्वागत समिति इस बार कांग्रेस अधिवेशनको विशुद्ध कामकाजी अधिवेशन बनानेके लिए कोशिश कर रही है। ऐसा करनेकी फिक्रमें उसने अपनी सख्या भी सीमित कर दी है और दर्शकोकी भी। प्रतिनिधियोंकी सख्या सीमित कर देनेपर दर्शकोकी सख्या सीमित न करना असम्भव था। इसलिए समितिके सामने — चुनावका एक तरीका ढूँढ निकालनेका सवाल था। इस दृष्टिसे एक ही पैमाना — यानी आर्थिक पैमाना — तय करना सम्भव था। कुछ विशिष्ट अतिथियोंको निशुल्क टिकट देनेकी व्यवस्था भी करनी ही थी। इसके पीछे विचार सिर्फ दर्शकोकी सख्या सीमित करनेका है, न कि पैसा जमा करनेका। यह पहली ही बार होगा कि इस वार्षिक जलसेका उपयोग वर्षभरके खर्चके लिए धन-संग्रह करनेके लिए नहीं किया जायेगा। बहुत बड़े पैमानेपर तैयारी हो रही है, जिसमें प्रतिदिन आठ आनेके टिकटपर प्रदर्शनी, संगीत-सम्मेलन और आजके सभी जाने-माने वक्ताओ द्वारा सामयिक विषयोपर व्याख्यान आदि देखने-सुननेका प्रबन्ध भी शामिल है। प्रतिबन्धक शुल्क कांग्रेस अधिवेशनमें सिर्फ दर्शकोपर ही लगाया गया है। इसके पीछे विचार यह है कि दर्शक लोग अधिवेशन देखनेके लिए अजियाँ देना बन्द करे। मैं चाहता हूँ कि जनता स्वागत समितिकी स्थितिको समझे। उसके कंधेपर नये सविधानके अन्तर्गत असाधारण परिस्थितियोंमें पहला अधिवेशन आयोजित करनेका भार आ पड़ा है। कांग्रेस अधिवेशनकी सफलता मुख्यतः जनताके प्रत्येक व्यक्तिके स्वेच्छाप्रेरित हार्दिक सहयोगपर ही निर्भर है।

### खादीकी टोपीके खिलाफ जिहाद

कराचीके श्री धरमदास ऊवाराम लिखते हैं कि फोर्ब्स कैम्बेल कम्पनीने उन्हें खादी-टोपी पहननेकी हिमाकत करनेके आरोपमें अपनी नौकरीसे हटा दिया है। उन्हें मैं इस साहसके लिए बधाई देता हूँ कि उन्होंने बर्खास्तगी मजूर कर ली लेकिन टोपी पहनना छोड़नेसे इनकार कर दिया। अगर हमारा नैतिक बल टूट नहीं गया होता तो सभी क्लर्क, चाहे वे कहीं भी काम करते हों, एक ही साथ इसी तरह खादी टोपीको अपनाकर खुदको बर्खास्त करनेकी अपने-अपने मालिकोंको चुनौती देते। इसके परिणाम-स्वरूप लोग सचमुच जो अवश्यम्भावी है उसे पहचान लेते और एक सर्वथा निर्दोष पहनावेके खिलाफ जिहाद बोलनेकी गलती उनकी समझमें आ जाती। दरअसल, यह जिहाद नौकरी करनेवालोंको आतंकित करने और उन्हें दब्लू, बल्कि पुसत्वहीन बनाकर रखनेके खयालसे बोला गया है। मद्रासमें लोक-शिक्षा निदेशक महोदय इस्पेक्टरोंको स्कूलोंमें चरखेका प्रवेश करानेकी इजाजत नहीं दे रहे हैं — भले ही उसका कारण सिर्फ इतना हो कि निदेशक महोदयके अनुसार चरखेको राजनीतिक महत्व दिया जाता है। इस तर्कके आधारपर नशाबन्दीपर किसी भाषणको भी वर्जित मानना चाहिए, क्योंकि असहयोगियोंके लिए इसका एक राजनीतिक महत्व है। स्वदेशी-

के खिलाफ तरह-तरहके अभियान चला देनेसे प्रकट होता है कि सरकारों यह अच्छी नहीं लगती। दूसरे जद्दांमे, सरकार भारत की आर्थिक स्थित्यन्तता महन नहीं कर सकती। क्या इन उद्घाषणोंसे देसते हुए, हमें स्वदेशी कार्यक्रमपर अमल करनेके लिए कृतसकलप नहीं हो जाना चाहिए ?

### फौजी लोग

अली-बन्धुओ और उनके साथियोंपर चलाये गये मृत्युभेदा ताल और एक शापन<sup>१</sup> बैरकोमे पहुँच चुका है, और फौजी लोग यह पूछ रहे हैं कि अगर ये मोहरी छोड़ देगे तो उनका भरण-पोषण कैसे होगा। एक पत्रलेखक उनकी आरम्भे पूछना है कि स्वराज्यके अन्तर्गत उनका क्या होगा। जहातक पहली जिजायाती बात है कार्य-समितिने उन्हें रास्ता दिखा दिया है। हर सिपाही आगानीमे चुनकर और धुनिया बन सकता है। धुननेके लिए बाहोंमे ताकतकी जरूरत है जो हर सिपाहीमे होगी ही। और बम्बईमे तो कोई भी धुनिया प्रतिदिन दो से तीन रुपयेके बीच कमा लेता है। पजाबके बहुनसे चुनकारोंने करघे छोड़ दिये हैं और सिपाहोंके टट्टू बनकर तलवारे उठा ली हैं। मैं करघेको ऐसी तलवारसे गार दर्जा श्रेयस्कर मानता हूँ। जिस सिपाहीको यह निर्णय करनेवा अधिकार नहीं हो कि उसे कब और किन लोगों अथवा किस जातिके खिलाफ तलवार उठानी पड़ेगी, उनके धन्नेको मैं गरा धन्धा नहीं कह सकता। सिपाहियोंकी सेवाका उपयोग हमारी रक्षा करनेकी अपेक्षा हमें गुलाम बनानेके लिए ही अधिक किया गया है, जब कि आज कोई भी चुनकर अपने देशका सच्चा मुक्तिदाता, और इस तरह, सच्चा सिपाही बन सकता है।

एक मित्रका सुझाव है कि कांग्रेसने जो बुनाई और धुनाईकी सलाह दी है, उसमे खेती भी जोड़ देनी चाहिए। यह तात्कालिक उपाय नहीं हो सकता, क्योंकि खेती आसानीसे नहीं शुरू की जा सकती और इसमे पूँजीकी भी जरूरत है और इस कारण यह काम हमारे उद्देश्यकी दृष्टिमे अव्यवहार्य ही हो जाता है।

स्वराज्यके अन्तर्गत क्या होगा, इसका जवाब आसान है। तब सिपाही किरायेके टट्टू नहीं होंगे। वे सिर्फ बाहरी दुश्मनोसे बचाव और जानमालकी हिफाजतके लिए राष्ट्रीय सैनिक बनकर रहेगे। राष्ट्रके मामलोको दिशा देनेमे उनकी एक अपनी आवाज होगी। और निश्चय ही तब उन्हें निरीह तुर्कों या अरबोका गला काटनेके लिए देशसे बाहर पश्चिमे नहीं भेजा जायेगा और न उतने ही निरीह चीनियों और बर्मियोंका गला काटनेके लिए पूर्वमे ही भेजा जायेगा।

### श्री त्यागीके बचावमें

श्री भगवानदास<sup>२</sup> इस आन्दोलनको काफी गहरी दिलचस्पीसे देखते रहे हैं। उन्होंने श्री त्यागीके बचावमे निम्नलिखित विद्वत्तापूर्ण पत्र<sup>३</sup> लिखा है।

१ कराची-प्रस्तावपर, देखिए “एक शापन”, ४-१०-१९२१।

२ १८६६-१९५८, लेखक, दार्शनिक, काशी विद्यापीठ, बनारसके आचार्य।

३ यहाँ नहीं दिया जा रहा है।

पाठक ध्यान देंगे कि पिछले हफ्ते श्री त्यागीका वयान देखते ही मैंने कुछ भूल-सुधार कर ली थी।<sup>१</sup> मैंने आगाही इसलिए जरूरी समझी कि मुझे ऐसा अनुभव है कि हमारा मौन कमजोरीका परिणाम हुआ करता है। दुर्भाग्यवश यह इक्के-दुक्के लोगोतक ही सीमित नहीं है, बल्कि एक राष्ट्रीय दोष बन गया है। जब मैंने श्री त्यागीका उदाहरण दिया तो उसका मतलब इस दोषका सिर्फ सबसे ताजा नमूना पेश करना था। जैसा कि मैं पहले भी बता चुका हूँ, मोपलोका पागलपन तो बुरा है ही, लेकिन दूसरे लोग उस पागलपनके आगे झुक गये, यह और भी बुरा है। वे जोर-जवर-दस्तीसे मजबूर होकर अपना मजहब बदलनेकी कहानी कहनेको जीवित ही क्यों रहे? कोई दूसरा व्यक्ति तो हमारे लिए हमारे धर्मकी रक्षा नहीं कर सकता। हमसे हर एक स्त्री या पुरुषको अपना रक्षक आप होना चाहिए। जिस ईश्वरने हमें धर्म दिया है, उसने उसकी रक्षा करनेकी भी शक्ति हमें दी है। हर व्यक्तिमें प्रहार करनेकी शक्ति नहीं है, परन्तु चाहे लूला-लगडा हो, या अन्वा-गूगा हो, मर मिटनेकी शक्ति तो सभीमें है। मजिस्ट्रेटने श्री त्यागीपर जो कायरतापूर्ण प्रहार करवाया, वह उनकी मर्दानगीपर प्रहार था और इस तरह धर्मपर। उन्हें कुछ-न-कुछ करके — चाहे उसे अवज्ञा कहिए या अविनय या उद्धतता — मजिस्ट्रेटको और भी तमाचे लगवानेके लिए ललकारना चाहिए था और “एक शान्तिपूर्ण दृश्य” उपस्थित कर देना चाहिए था। यह सबसे सच्चा असहयोग होता। लेकिन मैं श्री त्यागीको या किसीको भी दोष नहीं देता। हमारी मर्दानगीको तो जानबूझकर खत्म किया गया है। हमें इस तरह वेवस कर दिया गया है कि हमें सब-कुछ चुपचाप सहना ही पडता है। अहिंसाके आधुनिक स्वरूपके प्रणेताके नाते मुझे इस बातकी बहुत फिक्र है कि अहिंसाकी आडमें हम अपनी कमजोरियोंको ही देवत्वका गुण न मानने लगे। जबतक हम इस क्षेत्रमें कुछ निश्चित काम नहीं कर लेते तबतक मैं इस वास्तव लोगोपर बधाइयोंकी वर्षा न करना ही अच्छा मानूँगा। जहाँतक बाकीका सवाल है, सत्ताका भय और आतंक त्यागनेकी दृष्टिसे हमने जो प्रगति की है, उसके लिए तो हमें हर तरहसे प्रसन्न होना चाहिए। असहयोग कमजोरी और बलवानों, दोनोंके हाथमें एक मजबूत शस्त्र देता है। और जबतक हम यह महसूस करते हैं कि हम किसी अपमानके आगे झुक गये तो वह हमारी अपनी कमजोरी थी, और हमने हर बार इस कमजोरीपर विजय पानेकी कोशिश की तबतक हमें अपने आचरणपर लज्जित नहीं होना चाहिए।

बाबू भगवानदास यह जाननेको बहुत उत्सुक हैं कि भयसे अधिक बुरा और क्या हो सकता था। मेरे मनमें तब कायरताकी बात थी।

इस सम्बन्धमें एक बात काफी दिलचस्प लगती है। बाबू भगवानदासने श्री त्यागीका वक्तव्य तो देखा था, किन्तु उन्हें मेरे द्वारा भूल-सुधारकी कोई जानकारी नहीं थी। इसलिए मैंने जल्दवाजीमें श्री त्यागीके मामलेमें जो कमजोरी देखी, उसकी भर्त्सना-के खिलाफ उन्होंने प्रतिवाद करके ठीक ही किया, किन्तु दूसरी ओर मौलाना मुहम्मद

१ देखिए “टिप्पणियाँ”, २०-१०-१९२१ का उप शीर्षक “मजिस्ट्रेटकी क्षमा पात्रना” और “अभियुक्तका वयान” ।

अलीने, जैसा कि उनके अन्यत्र प्रकाशित पत्रों<sup>१</sup> प्राप्त होंगा, बड़ी तत्पन्त्यासे इस वातावरण विरोध किया है कि श्री त्यागीके कामको "अवज्ञा" (डिफायंग) कहा गया है। मेरी टिप्पणीके अन्तमें जो बचाव (डिफेंस) शब्द आया है, वह जगानकी भूल है।<sup>१</sup> दर-असल यह "अवज्ञा" (डिफायंग) होना चाहिए था। ये प्रतिवाद मुझे बहुत अच्छे लगे हैं, क्योंकि मैं उन्हें राष्ट्रकी इस इच्छाका प्रतीक मानता हूँ कि जहाँ भूल हो, वहाँ वह उसे सुधारनेको आतुर है। मोलाना साहबको ऐसे ज़िम्मे भी कार्यका श्रेय स्वीकार नहीं है जो सम्स्कृतिकी कड़ीसे-कड़ी कसौटीपर तारा न उतारे। और उधर बाबू भगवानदास मुझे किसी ऐसे कार्यके पीछे भयका दोष दिखानेकी उजाजन नहीं देंगे जिसे बहादुरीकी अहिंसाके सर्वथा अनुकूल समझा जा सकता है। अब हम उस आशा और मंगल-कामनाके साथ यह विवाद बन्द करें कि हमारा देश बहादुर बने और बिनयी तथा सर्वथा बीरोचित आचरण करनेवाला भी बने।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, २७-१०-१९२१

## १५०. पत्र-लेखकोंको

विशनदास चट्टा: आपको और कही जानेसे पहले भारतके प्रमुख केन्द्रोंमें जाकर देशी कलाका अव्ययन करना चाहिए। आप देखेंगे कि जर्मनीके चरखेपर हमारे चरखेसे ज्यादा सूत नहीं काता जा सकता।

भगोरथ मिश्र: जब आप पूरी प्रणालीको घुरा समझकर उससे असहयोग कर रहे हैं, तब ऐसा नहीं हो सकता कि किसी दूसरी प्रणालीके आ जानेके कारण आप फिर पहलीवाली प्रणालीसे सहयोग करने लगे। उस हालतमें तो आपको दोनोंसे असहयोग करना होगा। मेरी इस "धमकी" का यही कारण है कि अगर भारतमें अहिंसा सर्वव्यापी हो जाये और उसीकी चपेटमें आकर मैं दुनियासे उठ न जाऊँ तो मैं हिमालयकी गुफाओंमें शरण ले लूँगा।

एम० एस० शकररमण: विधि-विधान अक्सर ईश्वर पूजनमें सहायक होते हैं। प्रार्थना आत्माकी तीव्रतम अभीप्सा है और हमारे विकासके लिए सर्वथा अनिवार्य है।

बिन्दुमाधव: एक बारमें एक ही काम करो, यह सुनहरा नियम है। अगर हम कुछ वस्तुओंका वर्जन कर दें, तब जिन शेष वस्तुओंका वर्जन करना चाहते हैं उनका भी वर्जन सहज ही कर सकेंगे। जड़ काट देनेपर तना तो एक ही धक्केमें गिराया जा सकता है।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, २७-१०-१९२१

१. देखिए "जेलसे लिखा एक पत्र", २७-१०-१९२१।

२. देखिए "टिप्पणियाँ", १३-१०-१९२१ का उप-शीर्षक "उनकी विसर्गति"।

## १५१. जेलसे लिखा एक पत्र

जेल  
कराची

१८ अक्तूबर, १९२१

प्यारे बापू,

स्वभावतः, मैं आपको एक लम्बे अर्सेसे लिखनेकी सोचता रहा हूँ, लेकिन किसी-न-किसी वजहसे हर दिन टालता रहा। लेकिन, वाल्टेयरमें मेरी गिरफ्तारी-पर मेरी पत्नीने जो-कुछ किया और उसके बाद उसकी जो गतिविधि रही, उसके बारेमें अखबारोंमें आपकी कलमसे लिखी बातें पढ़नेके बाद आपको पत्र लिखनेकी इच्छा किसी तरह दबा नहीं सका। आप खुद ही सार्वजनिक रूपसे स्वीकार कर चुके हैं कि मेरे लिए पत्र लिखना कितना मुश्किल है। इसलिए, भले ही बहुत थोड़े शब्दोंमें सही, किन्तु आपको यह बताये बिना नहीं रह सकता कि आपने मेरे दिलको कितनी गहराईतक छू लिया है। शायद मैं आपको एक बार बता चुका हूँ कि हमारा "प्रेम-विवाह" टूटा था, जिसका भारतमें आम चलन नहीं है। इसके अतिरिक्त भी हमारे विवाहित जीवनका हर साल मेरी पत्नीको मेरी अधिकाधिक निकटकी सगिनी बनाता गया, और नजरबन्दी तथा कारावासके पिछले कुछ घटनापूर्ण वर्षोंको उसने जिस साहसके साथ झेला है, और १९१९में हमारी रिहाईके बाद हम जिन "खतरों" में रहते आये हैं उनका उसने जिस हिम्मतके साथ सामना किया है, उसके कारण वह मुझे और भी प्यारी हो गई है। लेकिन, मैं आपको सच बता रहा हूँ कि उस दिन जब उस छोटेसे रेलवे पुलिस स्टेशनके अन्दर आकर उसने बड़ी हिम्मत और बेपरवाहीसे मुझसे अपनी और लड़कियोंकी फिक्र न करनेको कहा और अलविदा कहकर, कुल एक-दो मिनटमें ही, दृढ़ताके साथ गाडीकी ओर चल पड़ी तबसे वह मुझको इतनी प्यारी लगने लगी है, जिसका आधा भी पहले कभी नहीं लगी थी। खैर, मैंने आपके लेखोंमें अपना या हम दोनों "भाइयों"का उल्लेख एकाधिक बार पाया है। आपने सबमें हमारी तारीफ ही की है, और मुझमें ऐसा कोई वनावटोपन नहीं है कि मैं यह बात आपसे छिपा लूँ कि ऐसी हर चर्चासे मुझे बहुत खुशी हुई और मेरा दिल जोरोसे धड़कने लगा। मैंने कई बार हमारे लिए आपकी "हिमायत" या "सफाई" भी अखबारोंमें पढ़ी है। इन लेखोंमें आपने हमारे आलोचकोंके आक्रमणका जोरदार विरोध किया है और ऐसे समयमें हमारा हौसला बढ़ाया जब हम अपना आपा खोने लगे थे। लेकिन हमारी तारीफ अथवा हिमायतके रूपमें लिखी गई आपकी किसी बातसे मेरे दिलको

उतनी खुशी नहीं हुई जितनी मेरी अजीज और बहादुर पन्तीके चार-चार जिक्रमे हुई। असलियत तो यह है कि इसने मेरे दिलको इस कदर छू लिया है कि आपने उसकी तारीफमें जो भरमानेवाली बातें कही हैं, उनके लिए आपको माफी देनेके लिए भी तैयार हो गया हूँ और उनपर आपसे रश्क न करनेके लिए भी तैयार हूँ। खैर। मैं सिर्फ यही उम्मीद करता हूँ कि यह मुश्किल इम्तिहान जल्दी पूरा हो जायेगा और जिससे वह अपना काम करनेके लिए फिरसे आजाद हो जाये और आपसे और भी ज्यादा भरमानेवाली तारीफें पाये।

हां, पता नहीं, आपने तैरमोके नाम मेरा वह पत्र देगा है या नहीं जिनमें मैंने मजिस्ट्रेट द्वारा की जानेवाली तहकीकातके चौथे दिनके वाक्यातका ज़्यादा दिया है। आप जानते हैं कि “कानिका” तकने मेरी तकरीरकी किननी गलत रिपोर्ट दी थी, इसलिए आप शायद यह समझ सकते हैं कि ऐसे “नौसि-खिये” अखबारनवीसोंकी रिपोर्टोंकी बिनापर किन्हीं मामलों और वाक्यातके बारेमें अपनी राय कायम कर लेना कितना खतरनाक है, जो शाटंहेंड बिल्कुल नहीं जानते और जब बात बहुत रोचक और आकर्षक रूप धारण कर लेती है तब उसे देखने-सुननेमें इस कदर मशगूल हो जाते हैं कि अपने अखबारके लिए उसे लिख लेनेके कामकी उपेक्षा कर देते हैं। जिन दिनों मैं जेलमें नहीं था उन दिनों न तो इतना वक्त मेरे पास था और न इतना सन्न ही मुझमें था कि अपनी तकरीरकी रिपोर्टोंकी गलतियाँ हर रोज सुधारता चलता। अब चूँकि जेलकी जिन्दगीमें मुझे ज्यादा अवकाश मिलता है और कौदीका जीवन बितानेकी तैयारी करनेके लिए अधिक सन्नकी आदत डालना लाजमी हो गया है, इसलिए मैं इन गलतियोंको बिना ठीक किये नहीं रह सकता। लेकिन लोगोंको भी सिर्फ इसीलिए छपनेवाली हर बातको आँख मूँदकर सच नहीं समझ लेना चाहिए। जब मैंने अदालतकी चौथे दिनकी कार्यवाहीकी बिल्कुल नाकाफी, गलत-सलत और पूरी तरह गुमराह करनेवाली रिपोर्ट पढ़ी तो मुझे लगा कि कुछ लोग तो हमें जरूर ही गलत समझेंगे, और तैरसीको लिखे पत्रमें मैंने जहाँ इस बातका जिक्र किया था कि “कानिका”ने किस तरह मेरे बयानकी रिपोर्ट देनेमें दर्जनो जगह पूरेके-पूरे जुमले और पैरे ऊलजलूल ढगसे घर दिये हैं, वहाँ वह हालात भी बयान किये थे जिनकी वजहसे अदालतकी शानमें “गुस्ताखी”की नौबत आई। लेकिन दरअसल हम “शरारत”पर “आमादा” नहीं थे। तीन दिनतक अदालतकी कार्यवाही बड़े आरामसे चलती रही और तीनो दिन अगर सरकारी वकीलकी निगाहमें हम इसीलिए गुनहगार ठहरे हो कि हमने “अपना बचाव” किया तो अलबत्ता अदालत भी हमपर “गुस्ताखी” करनेका इल्जाम लगा सकती है। लेकिन कठिनाई मौलाना हुसैन अहमद साहबके बयानसे शुरू हुई। अदालतने किसी योग्य दुभाषियेको बुलानेसे इनकार कर दिया। इसका नतीजा यह हुआ कि

किचलू उर्दूमें घोलनेका आग्रह करते रहे, जब कि मजिस्ट्रेट दूसरे साथी-मुजरिमके वयानसे शुरुआत करना चाहता था, क्योंकि उसका कहना था कि उसके लिए दुभाषियेकी जरूरत नहीं पड़ेगी। जगले दिन माहील बिलकुल बदल गया, हालांकि हमें इस बातका बिलकुल इत्म नहीं है कि रात-भरमें ऐसी कौन-सी बात हो गई, जिसने फिजांको बिलकुल बदल दिया। "गुस्ताखी" अदालतने की। किचलूको वयान देते समय हर नये जुमलेपर टोका गया, और मजिस्ट्रेटने उनका वयान लिखनेने इनकार कर दिया, हालांकि उनका वयान बिलकुल मेरे ही वयानकी तरह था। फिर यह शकराचार्यने इस बातकी जिद करने लगा कि अगर उनको कोई वयान देना है तो वे खड़े होकर दें, लेकिन शकराचार्यने कह दिया कि धार्मिक फारणोसे वे ऐसा नहीं कर सकते। इसी बातने मुझे मजबूर कर दिया कि मैं जिना गरम हुए मजिस्ट्रेटकी बातकी मुखालफत करूं। मैंने उससे पूछा कि हिन्दु-जोंके बीच जिस घर्माधिकारी व्यक्तिका स्थान शकराचार्यकी तरह ऊँचा हो, क्या आप उसमें अदालतके अदव-कायदे मनवानेकी तब भी जिद करेंगे, जब ऐसा करनेमें उन व्यक्तिको उस कानूनकी अवहेलना करनी पड़े जिसे वह दंडी कानून मानता है। आप जिस कौमके हैं उस कौमके पुरखोंका भारतमें पुराना इतिहास यह है कि वे महज उस कानूनकी अवहेलना होनेके डरसे, जिसे वे दंडी कानून मानते थे, अपनी जन्मभूमि छोड़कर यहां आ बसे थे। ब्रिटिश अदालतका अदव कायम रखनेमें आपको इतना ज्यादा विश्वास है। क्या आप खुदाको नहीं मानते? अखबारनें तिरफ मेरा यही प्रश्न-सूचक वाक्य छपा "क्या आप खुदाको नहीं मानते?" मेरी आरजू-मिश्रितके जवाबमें उसने किया यह कि मुझे गन्देसे-गन्दे लहजेमें घंट जानेको हुक्म दिया। मैंने घंठनेसे इनकार जरूर किया, लेकिन यह कभी नहीं कहा कि "देखता हूँ, आप क्या कर लेते हैं।" मैंने यह कहा था कि आप ताकतका इस्तेमाल कर सकते हैं, लेकिन ऐसा कोई कानून नहीं है जो किसी मुजरिमको घंठनेके लिए मजबूर कर सके। बेचारे शौकतने मजिस्ट्रेटकी काफी मान-मनीती की, और यह गुजारिश की कि वह वयान देते वक्त उसे टोके नहीं, क्योंकि इससे वह बिलकुल गडबडा जाता है। लेकिन स्पष्ट ही मजिस्ट्रेट इस बातपर बिलकुल आमादा था कि पिछले दिनके मेरे वयानकी तरहकी कोई बात रिकार्डमें न लिखी जाये या उन सहयोग करनेवाले और दूसरे लोगों द्वारा सुनी भी जाये जो अदालतमें मौजूद थे। जब मौलाना हुसैन अहमद साहबने अपना वयान शुरू किया तो न तो उसने अदालतके दुभाषियेसे उसका तर्जुमा कराया (जो पहले ही यह मान चुका था कि उसमें इस्लामी कानूनकी व्याख्याका तर्जुमा कर सकनेकी लियाकत नहीं है), न इस बातकी जरा-सी भी कोशिश की कि मौलाना जो-कुछ कह रहे थे उसे समझे। लिखा कुछ भी नहीं गया लेकिन इतना सब काफी नहीं था। यो तो उसने जो उपेक्षाका रख अपना

रखा था, वही काफी चुभनेवाला था, लेकिन उसने उसके साथ-साथ एक या दो बार सीधे-सीधे तोहीन करनेवाली बातें भी कहीं, जंगे, "यहां पूरा 'कुरान' सुनानेकी कोई जरूरत नहीं है।" मौलाना निसार अहमद साहबके मुत्तसर-से वयानका हथ भी कुछ अच्छा नहीं हुआ। और यह मजिस्ट्रेट फायदे-कानूनकी पावन्दोकी तरफसे इतना लापरवाह था कि उसने मेरे वयानका बाकी हिस्सा, जो खुद उसीके कहनेपर मैंने शार्टहेड-टाइपिस्ट मिलनेपर उसे लिपिकर देनेका वादा किया था, देखे बिना ही हमें सेशन-मुपुदं कर दिया। लेकिन अमलमें यह सब-कुछ तो तमाशा-भर था, क्योंकि दूसरे ही दिन जब अभी सबूत पक्षकी ओरसे गवाहोंके वयान लेनेका काम आधा भी नहीं हो पाया था, उसने दो गवाहोंके नाम सम्मन जारी करनेके लिए सरकारी वकीलकी अर्जीपर यह हुसम जारी कर दिया कि कार्यवाहीकी व्यय ही लम्बा करनेसे कोई फायदा नहीं है और इन गवाहोंको सेशन अदालतके सामने बुलानेसे काम चल जायेगा। मजिस्ट्रेट साहब काफी पहले ही अपनी राय कायम कर चुके थे। और २९ तारीखको जांच पूरी होनेसे पहले ही खुद जुडीशियल कमिशनर सेशन अदालतके लिए हालका मुआयना करने आये और सरकारी वकीलके साथ अगली योजनाओंके बारेमें चर्चा करते रहे। जैसा मैंने अदालतसे कहा, यदि फांसीकी टिकटी तैयार करनेके लिए वे बढइयोको भी भेज देते तो ज्यादा अच्छा होता। इस्लामी कानूनका जिक्र आते ही मजिस्ट्रेटका सब खत्म हो जाता और वह कहने लगता "इन फतवोंसे हमारा कोई सरोकार नहीं है।" शौकत इस कदर बीसला गया कि उसे उससे कहना पडा, "ऐसी छोटी-छोटी बातें मुझसे पूछनेसे क्या फायदा? मुझसे तो यह पूछो कि ऐसी हालतोंमें इस्लामी कानूनमें क्या व्यवस्था दी गई है।" लेकिन सब बेकार गया; यहांतक कि खुद शौकत तक ज्यादा देर जक्त नहीं कर पाया और "पूरे तमाशे पर" लानत देने लगा। लेकिन क्या आप यह यकीन कर सकते हैं कि इस तहकीकातके पूरे होनेके फौरन बाद जब मजिस्ट्रेट कुछ वक्तके लिए हटा तो वह फिरसे एक नया ही आदमी बन गया। 'शौकतके खिलाफ दूसरे मुकदमेमें और मेरे खिलाफ अगले मुकदमेमें वह फिर वैसा ही आदमी बन गया जैसा वह तीसरे दिन था। मैं यह नहीं बता सकता कि दूसरी बार यह कायापलट कैसे हुई। लेकिन आपको इस बातसे अदालत (जिसमें मुजरिम भी शामिल हैं) के "सामान्य" माहौलका अन्दाज हो जायेगा कि आखिरी दिन सरकारी वकीलने जल्दी-जल्दी मेरे पास आकर मुझसे कहा, "आपको एक बार फिर अदालतके सामने आनेमें तो कोई एतराज नहीं है? एक गवाहने गलत सबूत पेश कर दी है और मैं उसे दुबारा बुलाना चाहता हूँ।" मैं राजी हो गया और बोला, "आप जैसा कहे।" ओर जब खुफिया पुलिसके रिपोर्टरने दुबारा हलफ उठाकर यह कहा कि वह जो चीज दाखिल

कर रहा है वह मेरी तकरीर ही है तो मैंने मजिस्ट्रेटसे खुशी-खुशी कह दिया कि क्योंकि पहले एक दूसरे ही दस्तावेजको फसम खाकर मेरी तकरीरके नामसे दाखिल किया गया था, इसलिए मैं गलतवयानीके इल्जामपर मुकदमा चलानेकी मांग करनेका अपना अधिकार उठा रखता हूँ, तो मजिस्ट्रेटने भी उतने ही खुशनुमा तरीकेसे मेरा शुक्रिया-अवा कर दिया। असलियत यह है, जैसा कि हम सभी जानते हैं, मजिस्ट्रेट हमेशा स्वचालित यन्त्रकी तरह होता है (और उस घटनापूर्ण दिन मैंने उसे बताया था कि मुझे इस बातका बड़ा अफसोस है कि मेरे एक देशवासीको ऐसा गन्दा काम पूरा करनेके लिए इस्तेमाल किया जा रहा है), लेकिन मेरे बयानके दूसरे दिन वह बिल्कुल "बँधा-बँधाया" सा आया। मुझे पता लगा है कि उसी दिनसे ऐसे लोगोंने भी, जिनसे उसे अपनी बफादारी और फरमावरदारीके लिए शायसी मिलनेकी उम्मीद थी, ऐसे ऐतिहासिक महत्वके मुकदमेको, जिसे नई व्यवस्थाके अधीन "इन्साफ"की मिसाल पेश करनेकी मशासे चलाया गया था, कायदे-कानूनकी परवाह न करके बिगाड़ देनेपर उसके खिलाफ नाराजी जाहिर की है। इसलिए, स्थितिको जितना हो सके, सुधारनेके लिए इलाहाबादके रॉस एल्स्टन और आलिम आ रहे हैं और लाहौरसे एक योग्य दुभाषिया आ रहा है। लेकिन यह सब-कुछ तमाशा था और इसमें किसी भी बातसे सुधार नहीं हो सकता है। अपनी ओरसे गुस्ताखी करनेकी न कोई हमारी मशा है और न हम शरारतपर आमादा हैं। न ही हम ऐसे ढोर बने रहना चाहते हैं जिन्हें जो जैसे चाहे हांक ले, और अहिंसा भी ऐसी नरमी नहीं मांगती। अभी तो हिंसाके हामियोंको बहुत-सी बातोंका जवाब देना है और बहुतसे मुसलमानोंकी आँखें तो फँसलेके उस दिन खुलेगी जब खुद उनके मामलेमें "हिंसाकी वास्तविक सीमा एक बार फिर तय की जायेगी। परन्तु अहिंसावादियोंको भी अभी काफी बातोंका जवाब देना है और मुझे तो अभीसे दिखाई पड़ रहा है कि 'अहिंसाका देवदूत' अहिंसाके उन कमजोर समर्थकोंका भ्रम दूर करनेमें लगा हुआ है जो कायरताको अहिंसाका नाम देनेकी कोशिश करते हैं।"

और अब अलविदा। देवदास और छोटे बच्चोंको प्यार और 'बा' को स्नेहपूर्ण सलाम।

वह चेक खिलाफत-कोषके लिए ही भेजा गया होगा। मेरी माँ और बीबी-को किसी माली इमदादकी जरूरत नहीं है लेकिन हम ऐसे भिखारी हैं जो अपने उसूलके लिए सब-कुछ हज्म कर जायेंगे। खुद आपको हमारा प्यार-भरा सलाम।

हमेशा आपका,  
मुहम्मद अली

मुझे यकीन है कि पाठक यह समझ लेंगे कि ऊपरका पत्र उनके सामने रखनेके अनेक कारण होंगे। मेरा अपना ख्याल है कि यह ऐसा भा।पूर्ण दस्तावेज है जिससे मीलानाकी पूरी हस्ती उभर कर सामने आ जाती है। यह पत्र मजिस्ट्रेटको सुझावन भेजे जानेकी अनुमति देनी पड़ी। मेरी यह उच्छा नहीं हुई कि मैं पत्रका एक हस्तक भी निकाल दूँ।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, २७-१०-१९२१

## १५२. युवराजका सम्मान करें

इस लेखका शीर्षक देखकर पाठक आश्चर्य न करें। मान लीजिए युवराज एक ऊँचे पदपर आसीन आपके सगे भाई ही होते, मान लीजिए पड़ोसी लोग अपने नीच स्वार्थोंकी सिद्धिके लिए उनका दुरुपयोग करनेको होते, यह भी फर्ज लीजिए कि वे मेरे पड़ोसियोंके हाथोंमें होते, मेरी आवाज उनतक ठीकसे पहुँच नहीं पाती और उक्त पड़ोसी लोग उन्हें मेरे गाँव ला रहे होते, तो उनके प्रति सच्चा सम्मान क्या यह नहीं होगा कि उनसे नाजायज फायदा उठानेके सिलमिलेमें उनके 'सम्मान' में आयोजित समस्त समारोहोंसे मैं अलग रहूँ और हर सम्भव तरीकेमें उन्हें यह जताऊँ कि लोग उनसे नाजायज फायदा उठाने जा रहे हैं? अगर मैं अपने पड़ोसियों द्वारा विछाये गये जालमें पाँव रखनेके विरुद्ध उन्हें सचेत न करूँ तो क्या यह उनके प्रति धोखेबाजी नहीं होगी?

मुझे इसमें तनिक भी सन्देह नहीं है कि युवराजकी यात्राका नाजायज फायदा उठाकर भारतमें ब्रिटिश शासनके "कल्याणकारी" रूपका प्रचार किया जा रहा है। और अगर महाविभव युवराजको उनके व्यक्तिगत आमोद-प्रमोद और क्रीडाके लिए लाया जा रहा है तो यह हमारे प्रति अन्याय है। इसके लिए यह अवसर सर्वथा अनुपयुक्त है। सर्वसाधारणका मन आज उस प्रणालीके प्रति असन्तोषकी भावनासे भरा हुआ है, जिसके अन्तर्गत उसपर शासन किया जा रहा है। खुलना और रायलसीमाके इलाकेमें अकाल पड़ा हुआ है और मलाबारमें सशस्त्र सघर्ष चल रहा है। भारतके प्रति यह अन्याय है कि सिर्फ एक तमाशेपर करोडों रुपये खर्च किये जायें जब कि करोडों लोग बहुत समयसे भुखमरीकी अवस्थामें रह रहे हों। इस तमाशेके लिए आठ लाख रुपये खर्च करनेकी स्वीकृति तो सिर्फ बम्बईकी कौंसिलने ही दे दी है।

युवराजके आगमनपर उनका स्वागत करनेके लिए देशमें सर्वत्र दमनचक्रको गति दे दी गई है। सिन्धमें कोई छप्पन असहयोगी जेलोंमें हैं। कुछ बहादुरसे-बहादुर मुसलमानोंपर इसलिए मुकदमें चल रहे हैं कि उनके विचार अमुक ढंगके क्यों हैं। बगालके उन्नीस कार्यकर्त्ताओंको अभी हालमें जेल भेजा गया है। इनमें अपने वहाँके प्रमुख बैरिस्टर श्री सेनगुप्त भी हैं। एक मुसलमान पीर और तीन अन्य आत्मत्यागी कार्यकर्त्ताओंको ऐसे ही "अपराध" पर जेल भेज दिया गया है। कर्नाटकके भी बहुतसे नेताओं

तो जेल भेज दिया गया है, और अब उसके प्रमुख नेतापर महज वे ही बातें कहनेके कारण मुकदमा चल रहा है जो बातें मैं इन स्तम्भोंमें बार-बार कहता आया हूँ और कारेनी गोंग भी सारे देशमें गत बारह महीनोंसे कहते आ रहे हैं। मध्य प्रान्तके भी बहुतसे नेताओंको इसी तरह जेलोंमें बन्द कर दिया गया है। आ० पराजपे जो एक अत्यन्त लोकप्रिय डाक्टर हैं और अपनी आत्मत्यागकी भावनाके लिए प्रसिद्ध हैं, किसी आम जरायमपेशा आदमीकी तरह कठोर कारावास भोग रहे हैं। और कोई यह न समझे कि जेल भेजे गये असहयोगियोंकी यह पूरी सूची है — और भी बहुतसे लोग हैं। इन लोगोंकी कैद चाहे असली अपराधकी द्योतक हो या बढ़ते हुए असन्तोषकी, लेकिन युवराजके आगमनके बारेमें जो कमने-कम कहा जा सकता है वह यह कि उनकी यात्राके लिए बहुत ही अनुपयुक्त अवसर चुना गया है। इस बातमें किसी तरहके मन्देहकी गुजारा ही नहीं है कि लोग नहीं चाहते कि इस समय युवराज यहाँ आयें। उन्होंने अपना मत स्पष्ट शब्दोंमें प्रकट कर दिया है। उन्होंने घोषित किया है कि जिन दिन युवराज बम्बईमें उतरे, उस दिन वहाँ हड़ताल की जाये। लोगोंके ऐसे तीव्र विरोधके बावजूद युवराजको यहाँ लाना लोगोंकी इच्छाके विरुद्ध किया गया कार्य है।

इन परिस्थितियोंमें हम क्या करें? हमें युवराजके सम्मानमें आयोजित सभी समारोहोंका बहिष्कार करनेका प्रयत्न करना चाहिए। इस उद्देश्यसे आयोजित सदाब्रतों, भोजों और जलसों तथा आतिथ्याजियोंमें हमें सकल्प पूर्वक अलग रहना चाहिए। हमें विशेष प्रकाशकी व्यवस्था नहीं करनी चाहिए और न प्रकाशका आयोजन देखनेके लिए अपने बच्चोंको बाहर जाने देना चाहिए। इन उद्देश्यसे हमें करोड़ों पैसे छापकर लोगोंके बीच बँटवाना चाहिए, और इस तरह उन्हें बताना चाहिए कि इस मामलेमें उनका क्या कर्त्तव्य है। जिस दिन युवराज बम्बईमें उतरे उस दिन अगर बम्बई मिलकुल वीरान दिखाई दे तो यही उनका मच्चा सम्मान होगा।

लेकिन युवराजको व्यक्तिके रूपमें हमें अलग करके देखना है। व्यक्तिके रूपमें उनके प्रति हमारे मनमें कोई दुर्भावना नहीं है। वे शायद भारतकी भावनाके बारेमें कुछ भी नहीं जानते हों, उन्हें यहाँ चल रहे दमनचक्रकी शायद कोई जानकारी न हो। और उतना ही सम्भव यह भी है कि वे इस तथ्यसे अनभिज्ञ हों कि पञ्जाबका घाव अभी बिल्कुल हरा है, खिलाफतके मामलेमें भारतके साथ जो धोखेवाजी की गई उसकी स्मृति अब भी एक-एक भारतीयके हृदयमें ज्योंकी-त्यों बनी हुई है, और जैसा कि सरकारने खुद कहा, नई कौंसिलोंके सदस्य यद्यपि कहनेको निर्वाचित सदस्य हैं, किन्तु दरअसल मतदाता सूचियोंमें जिनके नाम दर्ज हैं, उनमें से चन्द लाख व्यक्तियोंका भी वे प्रतिनिधित्व नहीं करते! युवराजको शारीरिक रूपसे कोई क्षति पहुँचाने या ऐसी कोई कोशिश करनेका मतलब न केवल क्रूरता और अमानवीयता होगी, बल्कि ऐसा करके हम अपने-आपको और युवराजको धोखा देंगे, क्योंकि हमने स्वेच्छासे यह शपथ ली है कि हम अहिंसापर दृढ़ बने रहेंगे। अगर हम युवराजको जरा भी चोट पहुँचाते हैं या उनका अपमान करते हैं तो वह भारत और इस्लामके साथ इतना बड़ा अन्याय होगा जितना बड़ा कोई अन्याय अंग्रेजोंने भी इनके प्रति नहीं किया है।

वे लोग तो खैर इसके अलावा और कुछ जानते ही नहीं। लेकिन हम तो अज्ञानता ऐसा कोई बहाना नहीं कर सकते। हमने तो पूरी तरह मोच-गमनाकर ईश्वर और मनुष्यकी साक्षीमें यह प्रतिज्ञा की है कि जिग प्रणालीको नष्ट करनेके लिए हम हर-चन्द कोशिश कर रहे हैं, उस प्रणालीसे किसी भी तरहमें सम्बन्ध किसी भी व्यक्तिको हम कोई चोट नहीं पहुँचायेगे। इसलिए हमारा कर्त्तव्य है कि अपने ही शरीरकी तरह युवराजके शरीरकी सुरक्षाके लिए भी हम हर सम्भव सावधानी करते।

हम जानते हैं कि हमारी सारी कोशिशके बावजूद ऐसे कुछ लोग अवश्य होंगे जो किसी भी भय या आशासे अथवा अपनी मर्जीसे विभिन्न समारोहोंमें शामिल होना चाहेंगे। उन्हें भी अपनी इच्छाके अनुसार चलनेका उतना ही अधिकार है, जितना हमें है। हम जो स्वतन्त्रता प्राप्त करना चाहते हैं, हम जिसका उपभोग करना चाहते हैं, उस स्वतन्त्रताकी कसौटी ही यह है। तो यह मदान्व नौकरशाही हमें जितना परेशान करना चाहे, करती रहे, पर हम अधिकसे-अधिक समयसे काम लेते रहे। और अगर हम नौकरशाही द्वारा आयोजित तमाशोंसे बिल्कुल अलग रहकर अपने इस दृढ निश्चयका परिचय देंगे कि हमारा उममें कोई सरोकार नहीं है, और साथ ही यदि हम अपनेसे भिन्न मत रखनेवालोंके प्रति सहिष्णुता करते तो उमसे हमारा उद्देश्य बहुत कारगर ढंगसे आगे बढ़ेगा।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, २७-१०-१९२१

## १५३. असहयोगका रहस्य

इसमें कोई शक नहीं कि असहयोग एक ऐसी तालीम है जिससे लोकमत विकसित और एक स्पष्ट स्वरूप पाता जा रहा है। और ज्यों ही उसका इतना संगठन हुआ कि उसके द्वारा कारगर कदम उठाया जा सके, त्यों ही हमें स्वराज्य मिल जायेगा। हिंसात्मक वायुमण्डलमें लोकमतका संगठन नहीं किया जा सकता। जिस प्रकार वे लोग जिन्हें मोपलाने बलपूर्वक कलमा पढाया, मुसलमान नहीं माने जा सकते, उसी प्रकार वे लोग भी, जो अपनेको शौकिया या मजबूरीसे असहयोगी कहते हैं, सच्चे असहयोगी नहीं हैं। वे सहायक नहीं, उलटे बाधक हैं। अगर लोगोपर हम अपनी इच्छा जबरदस्ती थोपेंगे तो हमारा यह जुल्म इस नौकरशाहीके अगभूत मुट्ठी-भर अंग्रेजोंके जुल्मसे भी खराब होगा। इन अंग्रेजोंका जोर-जुल्म तो मुट्ठी-भर लोगोका जुल्म है, जो विरोधके बीच अपने अस्तित्वकी रक्षाके लिए लड़ रहे हैं। परन्तु हमारा जुल्म तो बहुसंख्यक लोगो द्वारा थोपा गया होगा और इसलिए वह उस जुल्मसे ज्यादा बुरा और वाकई ज्यादा अधर्ममय होगा। अतएव हमें अपने आन्दोलनमें से हर किस्मके दवावको बिल्कुल निकाल देना चाहिए। अगर हम लोग केवल मुट्ठी-भर ही हों, परन्तु हो असहयोगके सिद्धान्तके पक्के पाबन्द, तो हमें विरोधी मतको अपने पक्षमें करते हुए चाहे प्राण गँवाने पड़े किन्तु हम फिर भी सचमुच अपने उद्देश्यकी रक्षा कर सकेंगे और

साथ ही उसके प्रतिनिधि कहे जा सकेंगे। किन्तु यदि हम लोगोको दबाव डालकर अपने दलमें शामिल करेंगे तो हम ऐसा करके अपने उद्देश्यको भ्रष्ट करेंगे और ईश्वरसे विमुख होंगे। और यदि हमें इसमें सफलता मिली दिखे तो वास्तवमें हम एक अधिक बड़ी निरकुश सत्ताकी स्थापनामें ही सफल होंगे।

अगर हम असहिष्णुता दिखाकर दूसरोको अपना मत प्रकट न करने देंगे तो हम अपने उद्देश्यकी पूर्तिमें बाधा डालेंगे। क्योंकि उस अवस्थामें हम यह कभी न जान सकेंगे कि कौन हमारे साथ है और कौन खिलाफ है। इसलिए सफलताकी सबसे अनिवार्य शर्त यही है कि हम लोगोको अपनी राय ज्यादासे-ज्यादा आजादीसे प्रकट करनेके लिए उत्साहित करें। हम अपने वर्तमान 'अवीश्वरो' से कमसे-कम इतना सबक तो सीख ही सकते हैं। उनकी दण्डसहितामें उन विचारोके लिए कड़ीसे-कड़ी सजाएँ रखी गई हैं जिन्हें वे पसन्द नहीं करते हैं। और उन्होंने हमारे कुछ निहायत शरीफ देशभाइयोको महज इसलिए गिरफ्तार किया है कि उन्होंने अपनी राय प्रकट की है। हमारा यह असहयोग उस शासन-प्रणालीका खुल्लमखुल्ला विरोधी है। अतएव हम खास इसी लड़ाईमें, जिसे हम मत-प्रकाशनकी पाबन्दीके खिलाफ लड़ रहे हैं, खुद ही दूसरोकी रायपर उस पाबन्दीको लगानेका अपराध न करें। इन विचारोके प्रकट करनेका कारण यह है कि जब कोई सज्जन हमारे मतके प्रतिकूल अपनी राय प्रकट करते हैं तब उनका नाम प्रकाशित करनेमें मुझे बड़ी बेचैनी मालूम होती है। मैं इन लोगोको उन पाठकोकी मानसिक हिसाका भाजन नहीं बनाना चाहता जो उनके मतोको पसन्द न करते हों। हमको इतना साहस और उदारता अवश्य रखनी चाहिए कि हम खुद अपने प्रति तथा अपने विषयमें कहीं गई तमाम गन्दी बातोको मुन और पढ़ सकें। इससे हमें उनके विचारोको बदलनेका मौका मिलता है। मुझे एक पत्रलेखकने एक बहुत बड़ी प्रश्न-सूची भेजी है, मैं यह प्रयत्न इस पत्रलेखकसे ही आरम्भ करना चाहता हूँ। प्रश्न हमारे प्रचलित आन्दोलनके सम्बन्धमें किये गये हैं और सार्वजनिक रूपसे चर्चा किये जानेके योग्य हैं। लेखकने आरम्भ इस प्रकार किया है—

आप इस बातको स्वीकार करेंगे कि आपको माननेवाले और न माननेवाले दोनों तरहके लोग आपकी राजनैतिक हलचलोके उद्देश्यके सम्बन्धमें अनिश्चयकी अवस्थामें हैं। इसलिए क्या आप नीचे लिखे प्रश्नोका उत्तर देकर उनका भ्रम दूर करनेकी उदारता दिखायेंगे?

१ क्या आप चाकई महात्मा हैं?

मुझे तो नहीं मालूम होता कि मैं महात्मा हूँ। हाँ, यह मैं जरूर जानता हूँ कि मैं ईश्वरकी सृष्टिका एक अति विनम्र जीव हूँ।

२ अगर आप महात्मा हैं तो क्या आप "महात्मा" शब्दकी परिभाषा बतायेंगे?

किसी महात्मासे मेरा परिचय नहीं, अतः मैं उनकी परिभाषा नहीं बता सकता।

३. अगर आप महात्मा नहीं हैं तो क्या कभी आपने अपने अनुयायियों को कहा है कि 'मैं महात्मा नहीं हूँ।'

ज्यो-ज्यो मैं इसके खिलाफ आवाज उठाता हूँ त्या-न्या उमका प्रयोग बढ़ता जाता है।

४ क्या साधारण जनता आपके 'आत्म-चा' को प्राप्त कर सकती है ?

उसके पास तो वह बल पहले ही बहुतायतमें है। एक दफा फ्रांसिसी वैज्ञानिकों का एक दल जानकी राजमें निकला और घूमता-फिरता भागत आ पहुँचा। दलके सदस्यों ने अपनी अपेक्षाके अनुसार उस जानकी विद्व-मण्डलीमें गोजनेका भगीरथ प्रयत्न किया, परन्तु वे इसमें कृतकार्य न हुए। पर उन्हें वह अचानक एक पंचमके झोपड़ेमें मिल गया।

५. आप कहते हैं कि ये 'यन्त्र' तो सन्ध्याके लिए अभिशाप सिद्ध हुए हैं। तब आप रेलगाडी और मोटरमें क्यों सफर करते हैं ?

कुछ बातें ऐसी हैं जिनके फन्देमें, प्रयत्न करते हुए भी, एकबारगी नहीं छूट सकते। मेरा यह पार्थिव ढाँचा जिसमें मैं बन्द हूँ, मेरे जीवनमें अनेक परेशानियों और चिन्ताओंका कारण है, परन्तु मैं उनको सहन करनेके लिए जीर, जैसा आप जानते हैं, उनके आगे झुकनेके लिए भी मजबूर हूँ। परन्तु क्या आपको वास्तवमें इस बातमें शक है कि 'इस पिछले महायुद्धमें जो आयोजित नर-महार हुआ उसका कारण यह 'यन्त्र-युग' ही है ?' विपाकत मैं तथा अन्य दूषित वस्तुओंमें हमारी एक इंच भी प्रगति नहीं हुई है।

६ क्या यह बात सच है कि पहले आप रेलगाडीमें तीसरे दरजेके डिब्बेमें बैठकर यात्रा करते थे और अब आप स्पेशल गाडीमें और पहले दरजेके डिब्बेमें बैठकर चलते हैं ?

अफसोस ! आपको यह सही खबर मिली है। स्पेशल गाडियोंका कारण तो यह महात्मापन है और दूसरे दर्जेके डिब्बोंतक पहुँचनेके अध पतनका कारण यह पार्थिव कलेवर।

७ काउंट टॉल्स्टॉयको आप किस दृष्टिसे देखते हैं ?

मैं उनको अत्यन्त आदरकी दृष्टिसे देखता हूँ और अपने जीवनकी कितनी ही बातोंके लिए मैं उनका ऋणी हूँ।

८ आप स्वराज्यकी व्याख्या क्यों नहीं करते ? क्या आप यह नहीं समझते कि कमसे-कम अपने अनुयायियोंके लिए तो आप इस शब्दकी व्याख्या करनेके लिए बाध्य हैं ?

पहले तो, यह शब्द ऐसा नहीं है जिसकी व्याख्या की जा सके। दूसरे, अगर प्रश्नकर्त्ता 'यंग इंडिया' की फाइल देखे तो उसमें उनको उसकी व्यावहारिक व्याख्या मिल जायेगी। तथापि मैं यहाँ दूसरी व्याख्या करनेका प्रयत्न करता हूँ। स्वराज्यका अर्थ है—मत प्रकट करनेकी और कार्य करनेकी ऐसी पूरी आजादी जिससे दूसरेके

मत-प्राप्तानके और कार्य करनेके अधिकारमे हस्तक्षेप न होता हो। इसलिए इसका अर्थ यह है कि आगदनीके तमाम गांधनो और खर्चपर हिन्दुस्तानका पूरा नियन्त्रण रहे और दूसरे देश उसके काममे हस्तक्षेप न करे और वह भी दूसरे देशोंके काममें हस्तक्षेप न करे।

९ जब स्वराज्य प्राप्त हो जायेगा तब आप क्या करेंगे ?

मैं तो निश्चय ही बहुत लम्बी छुट्टी लेना पसन्द करूँगा और वह शायद विलकुल उचित भी होगी।

१० स्वराज्य प्राप्त हो जानेपर मुसलमानोंके राजनैतिक और धार्मिक हितोंकी रक्षा किस तरह की जायेगी ?

उनके लिए किसी तरहकी रक्षाकी जरूरत नहीं रहेगी, क्योंकि हरएक हिन्दुस्तानी दूसरे हिन्दुस्तानीकी तरह ही आजाद रहेगा और उस हालतमे परस्पर सहिष्णुता, सम्मान और प्रेम होगा, इसलिए परस्पर विश्वास भी होगा।

११ क्या आप सचमुच यह मानते हैं कि १९२१के अक्टूबरकी ३१ तारीखतक या इस सालमे जो दिन आप मुकर्रर कर दें, उस दिन सरकार अपना बोरिया-बिस्तरा बांधकर हिन्दुस्तानसे खाना हो जायेगी ?

सरकार तो एक प्रणाली है और मैं जरूर यह मानता हूँ कि अगर भारतके हिन्दू, मुसलमान, सिख, पारसी, ईसाई और यहूदी चाहे तो वह ३१ अक्टूबरसे पहले भी नष्ट की जा सकती है। मैं तो अब भी यह आशा करता हूँ कि वे इस वर्षके समाप्त होनेके पहले ही उसका नाश कर देंगे। लेकिन उस नई शासन-प्रणालीमे किसी भी अंग्रेजका, जो हिन्दुस्तानमे उनका वफादार नीकर बनकर रहना चाहेगा, हिन्दुस्तान छोड़नेकी जरूरत नहीं होगी।

१२ क्या आप ऐसा खयाल नहीं करते कि सरकार इतनी कमजोर है कि वह आपके आन्दोलनको नहीं रोक सकती ?

हाँ, मैं जरूर ही ऐसा मानता हूँ और वह दिनपर-दिन कमजोर होती जा रही है।

१३ अगर खुद आपके लडकेपर (ईश्वर न करे) राजद्रोहका नहीं, बल्कि खूनका मुकदमा चलाया जाये, तो क्या आप उसको बिना सफाईके ही रहने देंगे ?

हाँ, वाकई मुझे भरोसा है कि ऐसा करनेका साहस मुझमे है। मैंने अपने कितने ही प्रिय मित्रोंको ऐसी सलाह देनेकी कठोरता की है। और मैं आन्ध्र जिलेके अपने एक प्रिय मित्रको यह सलाह दे भी चुका हूँ कि वे अपने दीवानी मुकदमेमे, जो उनपर केवल राजनैतिक द्वेषके कारण दायर किया गया है, हर्गिज सफाई न दे, चाहे उनकी तमाम कीमती जायदाद भी क्यों न चली जाये।

१४ अगर कोई व्यक्ति (मिसालके तौरपर) आपके लडकेके कुछ रुपये धोखा देकर ठग ले और रफूचक्कर हो जाये तो वह क्या करेगा ?

मेरा लडका अगर अच्छा असहयोगी है, तो निश्चय ही उन रुपयेको उस चोरके पास छोड़ देगा। नौ महीने पहले मीलाना शीकत अलीके ६००) किसीने चुरा लिये

ये। वे चुरानेवाले गल्लसको जानते भी थे। परन्तु उन्होंने उग्र रूपसे ज्ञापित किया ही छोड़ दिया।

१५. आपके सत्याग्रहका पञ्चावधि क्या असर हुआ है?

सर माइकेल ओ'डायर सत्याग्रहके सन्देशका पञ्चावधि नहीं पहुँचने देना चाहते थे। इससे कुछ पञ्चावी लोग उत्तेजित हो गये और कुछ लोग अगनेको काबू में न रख सके। सर माइकेल ओ'डायर तो उनसे भी ज्यादा भड़क उठे। और उन्होंने अपने सहायकके द्वारा बे-गुनाह लोगोंकी हत्या करवा डाली। लेकिन सत्याग्रह तो एक बड़ी पीण्डिक दवा है और अब पञ्चावधि वैसी ही मजबूतता दिखाई देती है जैसी भारतके दूसरे प्रान्तोंमें है और वहाँके लोगोंके मिजाज तेज होते हुए भी वहाँ ऐसा आत्मसमय दिखाई दे रहा है, जो दूसरे प्रान्तोंके लिए स्पृहणीय है।

१६ क्या आप वाकई मानते हैं कि यह असहयोग शान्तिमय बना रह सकता है?

जरूर। मिन्य, कर्नाटक और पूर्व-प्रगालमें, गिरफ्तारियोंके समय और उनके बाद भी लोगोंने जो आश्चर्यजनक समय दिखाया है वह इस बातका गमन है।

१७. हिन्दुओंको बलात् मुसलमान बनाने और उनके घरोंमें लूटपाट मचानेका हिन्दू-मुस्लिम एकतापर क्या प्रभाव पड़ा है?

इससे हिन्दुओंके धैर्यको गहरा धक्का पहुँचा है, परन्तु उन्होंने उसे सहन कर लिया है। उनके धीरजका ज्योत्स्नता बना रहना साबित करता है कि उस एकताका आधार जान है। मोपलोकी इस धर्मान्धताको कोई भी मुसलमान अच्छा नहीं कहता।

१८. मलाबारमें हिन्दुओं और मुसलमानोंकी एकतामें जो यह भग हुआ है उसका वास्तविक कारण क्या है?

जहाँ उत्पात हुआ है वहाँ एकताका भग नहीं हुआ। मोपले आज तक कभी हिन्दुओंको अपना भाई नहीं समझ सके थे। उत्पातके वे ही कारण हैं जो १९१९ में पञ्चावधि में थे। मलाबारमें असहयोगका सन्देश अभी बिलकुल अनिश्चित रूपसे ही पहुँच पाया था तभी अधिकारियोंने उसकी गति बन्द कर दी। मोपले मलाबारके हिन्दुओंके साथ कभी खास तौरपर मेल-जोलसे नहीं रहे। वे पहले भी उन्हें लूट चुके हैं। इस्लामके सम्बन्धमें उनकी कल्पना बड़ी अपरिपक्व है। सरकारने उन्हें बिलकुल अँधेरेमें रखा था और मुसलमानों और हिन्दुओंने भी उनकी हालतपर कभी ध्यान नहीं दिया था। वे स्वभावके उग्र और वीर हैं, परन्तु अज्ञानी हैं। इससे उन्होंने खिलाफतके ध्येयको समझनेमें गलती की और यह बेरहमीका जगली एवं धर्म-विरुद्ध काम कर डाला। मोपलोके इस वर्तमान व्यवहारको देखकर इस्लाम या भारतके शेष मुसलमानोंके बारेमें निर्णय करना अनुचित होगा।

१९ क्या आप बता सकते हैं कि आपने खिलाफत और पञ्चावधि के अत्याचारोंका जो गठ-बन्धन किया, उसका क्या कारण है?

खिलाफतके अन्यायका जन्म पञ्चावधि के अत्याचारोंसे पहले हुआ है और मैंने उस प्रश्नको १९१८ में दिल्लीकी युद्ध-परिषद्में अपना प्रश्न बनाया। (वाइसरायके नाम

मेरी खुली-चिट्ठी देखिए)<sup>१</sup> असहयोगकी बात पजावके अन्यायको निश्चित स्वरूप मिलनेके पहले १९१९ में ही दिल्लीमें उठ चुकी थी। जब यह बात साफ हो गई कि पजावके अत्याचारोंके लिए तेज इलाजकी उतनी ही जरूरत है जितनी कि खिलाफतके लिए है, तब दोनोंका गठबन्धन कर दिया गया।

२० क्या आप बता सकते हैं कि जब दूसरे मुसलमानी देशोंके मुसलमान खिलाफतकी चिन्ता करते दिखाई नहीं देते तब भारतके ही मुसलमान क्यों इतना जोश दिखाते हैं?

मैं यह बात नहीं जानता कि भारतके बाहरके मुसलमान खिलाफतकी चिन्ता नहीं करते, परन्तु अगर वे उसकी चिन्ता नहीं करते और भारतीय मुसलमान करते हैं तो मैं तो इसे इस बातका सबूत समझता हूँ कि भारतके मुसलमानोंमें बाहरी मुसलमानोंकी अपेक्षा धार्मिक चेतना अधिक विकसित हुई है।

२१ टर्कोंके मुलतानने मुसलमानोंके तीर्थस्थानोंकी रक्षा नहीं की, क्या तब भी वे खलीफा माने जानेका हक रखते हैं?

इस सवालका जवाब देना एक हिन्दूके लिए ठीक नहीं है। तथापि अगर मैं उत्तर देनेकी धृष्टता करूँ तो तुर्कोंने खिलाफतकी रक्षा सैकड़ों वर्षोंतक बड़ी दिलेरीसे की है और इसीलिए उसपर उनका अधिकार है। मुलतानने चाहे गफलत की हो, परन्तु तुर्कोंने तो नहीं की है। खिलाफत आन्दोलन किसी व्यक्तिके लिए नहीं किया जा रहा है, बल्कि एक भावनाके लिए किया जा रहा है। इसमें उसके भौतिक, आध्यात्मिक और राजनैतिक तीनों रूप आ जाते हैं। यदि तुर्क उसकी रक्षा नहीं कर सकते, और दुनियाके मुसलमान अपने मत-बल या सक्रिय सहानुभूतिसे तुर्कोंका साथ नहीं देते तो इसमें दोनोंकी ऐसी क्षति होगी कि फिर उसकी पूर्ति कभी नहीं हो सकेगी। और अगर ऐसा हुआ तो यह मारे समारके लिए एक घोर विपत्ति होगी, क्योंकि मेरा यह विश्वास है कि इस्लाम भी दुनियामें अपना वंश ही स्थान रखता है जैसा कि ईसाई-धर्म तथा दूसरे मजहब रखते हैं। शूरताका तत्त्व है कि इस विपत्तिके मांगेपर तुर्कोंकी सहायता की जाये।

२२ क्या अर्थशास्त्रका यह नियम गलत है कि मनुष्यको अच्छीसे-अच्छी और सस्तीसे-सस्ती चीजें ही खरीदनी चाहिए?

आधुनिक अर्थशास्त्रियोंका यह सिद्धान्त एक अत्यन्त निष्ठुर सिद्धान्त है। हम सदा किसी ऐसे स्वार्थपूर्ण विचारसे मानवीय व्यवहार चलाते भी हैं। (मिमालके तीरपर) एक अंग्रेज कोयलेकी खानमें इटलीके कम मजदूरी लेनेवाले मजदूरको छोड़कर अंग्रेज मजदूरको ही नौकर रखता है और उसे ज्यादा मजदूरी देता है। (और यह ठीक भी है)। इंग्लैंडमें मस्ते मजदूर लानेकी जरा भी कोशिश करनेमें अवश्य ही कान्ति हो जायेगी। किसी ज्यादा वेतन पानेवाले परन्तु वफादार नौकरको इसलिए निकाल देना कि दूसरा उससे अच्छा और सस्ता नौकर मिल सकता है, मेरी नजरमें

तो पाप है, चाहे यह दूसरा नीकर उतना ही बकादार भी क्यों न हो। जो अर्थशास्त्र नैतिकता और मानवकी भावनाका ग्याल नहीं करता वह एक ऐसे मोमके पुतलेकी तरह है जो दिखाई तो सजीव देता है, परन्तु जो होना निर्जीव है। जब-जब ऐसा आनवानका अवसर उपस्थित हुआ है तब-तब अर्थशास्त्रके ऐसे नये बने नियम व्यवहारमें टूटे हैं; और जो राष्ट्र या व्यक्ति उन्हें अपने व्यवहारके मूलभूत सिद्धान्त मानेगे, उनका अवश्य सर्वनाश होगा। मुगलमान लोग अपनी धर्म-विधिके अनुसार पात्रों को खानेको ज्यादा कीमत देकर लेते हैं और हिन्दू लोग उम्र भोजनको नहीं गढ़ण करने जाँ शुद्ध और पवित्र विधिसे न बनाया गया है। दोनोंके उस समयमें जम्मा कुछ अच्छाई है। हम जब इंग्लैंड और जापानका सगना कपड़ा खरीदने लगे, तभी चीपट हो गये। अब हमसे तभी जान आ सकती है जब हम उसी कपड़ेको जिसे हमारे पड़ोसियोंने अपनी शोपडियोंमें तैयार किया है, खरीदना धर्मत आवश्यक समझे।

२३ क्या 'धरना देना' अहिंसात्मक है?

अधिकांश जगह वह अवश्य ही शान्तिमय रहा है। धरना देनेमें हिंसाका आश्रय लेना अत्यन्त आमान बात तो है, परन्तु स्वयंसेवकोंने नव जगह बहुत ही समयमें काम लिया है।

२४. जब कि देशमें कितने ही लोग अर्थनग्न रह रहे हैं और अगले जाड़ेके खयाल-पात्रसे थरथर काँप रहे हैं, तब क्या आप कपड़ोंकी होलियाँ जलानेमें (आध्यात्मिक अथवा अन्य प्रकारकी) अच्छाई लोगोंको बताते हैं?

हाँ, बताता हूँ, क्योंकि मैं मानता हूँ कि उनकी अर्थनग्नताका कारण हम भारतीयों द्वारा जीवनके इस मूलभूत सिद्धान्तकी अक्षम्य अवहेलना करना कि "जिम प्रकार हम अपने ही घरका पका खाना खाते हैं उसी प्रकार हमें अपने ही हाथके कते सूतका कपड़ा भी पहनना चाहिए।" अगर मैं उन्हें अपनी विदेशी उत्तारन दूँ तो इससे उनकी व्यथाकी अवधि और भी बढ़ जायेगी। लेकिन इन होलियोंसे उत्पन्न होनेवाली गरमी अगले जाड़ेतक ठहरेगी और अगर ये होलियाँ बराबर तबतक जलती ही रही जबतक कपड़ेका अन्तिम टुकड़ा नहीं जल जाता, तो वह गरमी चिरस्थायी हो जायेगी और हम देखेंगे कि आगे आनेवाले हर जाड़ेमें यह देश क्रमशः अधिकाधिक शक्तिमान होता जायेगा।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, २७-१०-१९२१

## १५४. हिन्दू शास्त्रोमे अस्पृश्यता

ऊपर जो पत्र<sup>१</sup> दिया गया है मैं उसे प्रसन्नतापूर्वक प्रकाशित करता हूँ ताकि 'यग इडिया' के पाठकोको दूसरे पक्षकी जानकारी भी मिल सके। श्री अय्यर एक विद्वान् वकील है, और उनसे अपेक्षा तो यह है कि अपने पत्रमे उन्होंने मेरी स्थिति-की जानकारीका जैसा परिचय दिया है उससे वह ज्यादा अच्छा होना चाहिए था। मद्रास प्रान्तमे मेरे जो भाषण हुए उनमे मैंने इस बातपर जोर दिया था कि अस्पृश्यो-के विरुद्ध विवेकहीन ओर निर्दयतापूर्ण द्वेषभाव दिखाया जाता है। हमारी माताएँ और वहने जब 'अस्पृश्य' होती है तब हम उनसे जैसा व्यवहार करते हैं क्या हम वैसा ही व्यवहार "अस्पृश्य" पंचमोसे भी करते हैं? मैं अब भी यह स्वीकार करता हूँ कि मैंने पण्डितोकी तरह शास्त्रोका अध्ययन नहीं किया है किन्तु मैं हिन्दूधर्मके रहस्यको समझनेका दावा करता हूँ। और मैं पूर्ण विनम्रतासे किन्तु पूरी शक्तिसे कहना चाहता हूँ कि अस्पृश्यता अपने उस रूपमे जिसमे हम उसे कायम रखते आये हैं और रख रहे हैं, हिन्दूधर्मके लिए एक गम्भीर कलक है। वह 'स्मृतियो' के अवाछनीय दुरुपयोगकी सूचक है और सबके प्रति प्रेम-भाव, जो हिन्दूधर्मका आधार है, उसके विपरीत है। इसलिए मैं अस्पृश्यताके वर्तमान रूपको राक्षसी कृत्य कहनेमे नहीं झिझकता। मैं श्री अय्यरसे कहता हूँ कि वे अपनी ईश्वर-प्रदत्त प्रतिभाका उपयोग अपने बहिष्कृत देशवासियोकी सेवामे करे ओर मैं उन्हें विश्वास दिलाता हूँ कि हिन्दू शास्त्रोमे मानवजीवनका जो अर्थ मुझे दिखाई दिया है वही उनको भी दिखाई देगा।

[अग्रेजीसे]

यग इडिया, २७-१०-१९२१

## १५५. पत्र : मथुरादास त्रिकमजीको

२७ अक्तूबर, १९२१

यदि मैंने पडरिपुओको जीत ही लिया हो तो मैं जो करता हूँ उसे लोग अनु-भव-वाक्य मानकर स्वीकार कर लेंगे। लेकिन स्वयं मुझे ऐसी विजय प्राप्त करनेकी कोई प्रतीति नहीं है। अभी क्या मैंने सर्पादिके भयको छोड़ दिया है? नहीं छोड़ा है, यह बात मेरी आत्माकी मूर्च्छितावस्थाकी द्योतक है।

[गुजरातीसे]

वापुनी प्रसादी

१ यह पत्र, जो यग इडियाके २०-१०-१९२१ और २७-१०-१९२१ के अंकोमे प्रकाशित हुआ था, आर० कृष्णस्वामी अय्यरने अस्पृश्यताका समर्थन करते हुए लिखा था। उन्होंने मनुस्मृति और अन्य शास्त्रोका उद्धरण देते हुए अपनी बात सिद्ध करनेकी कोशिश की थी। पत्र यहाँ नहीं दिया जा रहा है।

## १५६. भाषण : अहमदावादमें स्वदेशीपर

२९ आतूबर, १९२१

भाइयो और बहनो,

आज मुझे एक भी शब्द नहीं कहना है। मैं नये शब्द ढूँढ भी नहीं सकता। मेरी मानसिक स्थिति मुझे कभी भी भाषण देने अथवा जुलूममें भाग लेनेके लिए जानेकी अनुमति नहीं देती और फिर बम्बई, अहमदावाद अथवा गुजरातमें मुझे भाषण देने अथवा जुलूममें भाग लेनेके लिए जानेकी जरूरत भी क्या है?

मैं गुजरातमें रहता ही नहीं ऐसा जानकर ही आप लोगोंको काम करना चाहिए। अगर अभी भी गुजरातके लोगोंको मुझमें बल प्राप्त करनेकी आवश्यकता जान पड़ती हो तो मुझे स्वीकार करना चाहिए कि इस वयं स्वराज्य नहीं मिलनेवाला। स्वराज्यका अर्थ ही यह है कि गुजरात अपने पांवपर खड़ा हो और मुझे भी भूल जानेके लिए तैयार हो। बालक अथवा बूढ़, सब ऐसी निर्भयताका प्रदर्शन करें कि अच्छे और बड़े-बड़े व्यक्ति भी अगर जेल चले जायें अथवा उनका पतन हो जायें तो भी वे डरे नहीं और कहे कि गांधी द्वारा शुरू की गई यह लड़ाई अब हमारी है, भले ही वह पागल हो गया हो और उसकी बुद्धि भ्रान्त हो गई हो लेकिन हम तो वैसा कदापि नहीं करेंगे। जब ऐसी स्थिति उत्पन्न हो जायें तभी स्वराज्य हुआ कहा जा सकता है।

मुझे जब यहाँ आनेके लिए कहा गया तब मैंने कहा कि बल्लभभाईसे पूछो। मैं तो इस नेताकी इच्छाके अधीन हूँ। मुझे आज यहाँ बोलना है अथवा नहीं, इसकी खबर तो उस नेताको ही है जो आज सारे गुजरातको हिला रहा है। उनकी इच्छाकी अवगणना करके मैं कभी कोई काम नहीं कर सकता। मैं उन्हें सलाह दे सकता हूँ, उनके सामने सुझाव रख सकता हूँ, लेकिन उनकी इच्छाके विरुद्ध जाकर मैं कोई काम नहीं कर सकता। किसीका भी विश्वास न करना, यह बुद्धिका पहला लक्षण है लेकिन किसीका विश्वास करनेके बाद तो सब-कुछ उसीपर छोड़ देना चाहिए, इसके बाद नुकताचीनी करते रहनेसे काम नहीं चलेगा।

और तो मैं आज आपसे क्या कहूँ? मुझे जो कहना था सो तो मैंने इतनेमें ही कह दिया। भट्टी सुलगाना मुझे अच्छा लगता है। आप मुझसे भले किसी भी भट्टीमें दियासलाई लगानेको कहे तो मैं लगा दूंगा। मैं अहिंसावादी हूँ। मेरी रंग-रंगमें अहिंसा और प्रेम समाया हुआ है। किसीका अनिष्ट करनेकी मेरी इच्छा नहीं है। मैंने कभी किसीका बुरा नहीं चाहा है, कभी किसीको मारनेका विचार नहीं किया है। मैं अहिंसावादी हूँ तथापि विदेशी कपड़े जलाना मुझे प्रिय है क्योंकि जब हम विदेशी कपड़ा जलाते हैं तब हम पाप नहीं करते बल्कि आत्मशुद्धि करते हैं। नहाने, खाने अथवा रसोई बनानेमें भी पाप तो है। उसी प्रकार विदेशी कपड़े जलानेमें पाप भले ही हो, लेकिन आज इसके बिना काम नहीं चल सकता। श्वासोच्छ्वास लिए बिना,

पानी पिने बिना जरा भी पानी पाने बिना गुजारा नहीं होता — ये सब तो अनिवार्य हैं, ऐसा समझते हैं हम पाप करने हुए भी ये सब काम करते ही हैं। हिन्दू तो शरीर-के चपलते लट जाना भी पान्द करते हैं, लेकिन इसके लिए कोई आत्महत्या नहीं करता।

आज तुमभीतो जजीरतो ताज्जनेके लिए इसके बिना अन्य कोई रास्ता नहीं है। हम तो उसे, सम्भव हो तो रजदेशीके बिना भी तुरन्त तोड़ उलाना चाहेंगे। लेकिन यह कैसे हो सक्ता है? खुद गुजरातके प्रमुख नगरमें ही जबतक फुटेक भाई और बहुत विदेशी नृतके रने लपटे पटनकर जुलूममें अग्रा नभामें आनेका साहस करते हैं, तबतक यह बात कैसे हो सकती है? मित्रके कपड़े भी कोई हमारे लिए नहीं, बल्कि पीड़ितोंके लिए हैं। मित्रों लपटाको अपने लिए रखकर अगर हम शरीरोंको गंदी देने जायेंगे तो वे हमसे पूछेंगे, "आप क्यों जादी नहीं पहनते? हमें मोटी जादी देने हो और आपका तो अच्छी और महीन मज्जल, जगन्नाथी और केलिकोके बिना ही चलाता।" मैं कह चुका हूँ कि जिसे शरीराकी सेवा करनी है उसे शृंगार-मात्रका त्याग करना चाहिए। उस समय ऐसी स्थिति आयेगी कि गरीब दलील पैदा नहीं कर सकेगा, उस मित्रका लपटा नहीं मागेगा। वह शर्मिन्दा होगा और रतंगा कि हमें भी जादी दो।

जिस अहमदाबादमें तो राजा स्त्रियां और पुरुष अब भी विदेशी कपड़े पहनते हैं। उनके अनिश्चित स्त्रियांके दिशामें तो अनेक विचित्र भावनाएँ उठनी रहती हैं, उदाहरणके लिए वे सोचती हैं कि अगर हम आजतक पहने वस्त्रोंको जग्रा देंगी तो यह अपमान होना। भद्रा मैलको जगानेमें क्या अपशकुन हो सकता है? मैलका नश्र भी कैसे किया जा सकता है? धमको उठटी दृष्टिमें देखनेका ही यह परिणाम है। घन्ते लटे हुए अनाजका नश्र नहीं किया जाता, तो फिर जो विदेशी कपड़ा हमारी गुणगामीका परिचायक है उसका नश्र भी कैसे किया जा सकता है?

अब हमारे सामने पूरे दो महीने भी नहीं रह गये हैं। दिगम्बरकी २५ तारीखको कांग्रेसका अखिबेजान होगा। अगर उस समयतक हम स्वराज्यके झंडेको न फहरा सकें तो कांग्रेस बुझना किस कामका? यह कार्य हम किस तरह कर सकते हैं? मैंने बन्धुभाईमें कहा कि चित्तरजन दामने कांग्रेसकी अध्यक्षताको स्वीकार करनेका तार नहीं दिया, उसका कारण है। वह बगालको शर्मिन्दा करना चाहते हैं। वे बगालमें कह रहे हैं कि "आप मुझे बगालमें दूर भारतके पश्चिमी छोरको भेज रहे हैं, तो वहाँ जाकर मैं क्या हिमाव दूंगा? मैं बगालको शर्मिन्दा नहीं करना चाहता। ममस्त भारतमें कांग्रेसके अध्यक्ष-पदके लिए बगाली को चुना है, इसका क्या कारण है? वह कारण यही हो सकता है कि बगालमें कुछ तो ऐसा होगा, जिससे बाहर भी उसकी कीमत आँकी जाती है?" देशबन्धु दास इस तरह बगालसे विनती कर रहे हैं। उनका तार भेजना [या न भेजना] इस बातपर निर्भर है कि लोग उनकी इस विनतीका क्या उत्तर देते हैं।

जिस तरह अली-भाई अमृतसरकी कांग्रेसमें अन्तिम क्षणोंमें हाजिर हो सके थे उसी तरह अगर हम अहमदाबादकी कांग्रेसमें अली-भाई, मौलाना मुजिद और अन्य

लोग जो जेल जानेकी तैयारीमें हैं अथवा जा चुके हैं—ऐसे सब अगहयागियातन स्वागत नहीं कर सकते तो हमारा कामेगात आयोजन करना किस कामका ?

जैसा कि मैंने बम्बईमें कहा है, अगर यह होली हृदयमें गुल्लक रही होलीकी परिचायक है तो अच्छी है। वालक जिस तरह पटांगे चलाकर मग होते हैं अगर हम भी उसी तरह होली जलाकर खुश हो तो हमें हमें क्या हासिल हो सकता है ? अगर ऐसा हो तो यह होली व्ययकी जाला है, निरा उत्पात है। लेकिन अगर यह हृदयमें गुल्लकती होलीकी परिचायक है तो मैं पूछूंगा कि आज जो बहने उन मगामें विदेशी कपड़े पहनकर आई हैं, क्या वे ऐसा माहम कर सकती थी ?

घरकी रोटी मोटी-पतली, चाहे कमी भी क्यों न हो, खाकर जिस तरह लोग सन्तुष्ट होते हैं उसी तरह जब बहने मोटी-महीन जैसी मिले बँसी, गादी पहनने लगेंगी और मुझसे पूछेंगी कि मुहम्मद अली और योहान अली क्यों नहीं छूटते, अन्य योद्धा क्यों नहीं छूटते, मगराज्य क्यों नहीं मिलता, तब मैं कहूंगा कि स्वदेशीमें अब कुछ दम नहीं है। तब मैं आपको कोई और उपाय बताऊंगा। आज तो हिन्दुस्तान, गुजरात अथवा अहमदावादमें कोई मुझमें प्रश्न नहीं कर सकता।

हममें खूब जागृति आ गई है, गादीका उपयोग भी बहुत बढ़ गया है, यह सब सही है, लेकिन अगर मुझसे पूछा जाये कि अहमदावादमें ऐसे कितने लोग हैं जिन्होंने सारे विदेशी कपड़े जला दिये हैं तो मैं कहूँगा कि मैं नहीं जानता। लेकिन ऐसे लोग दस-बारहमें ज्यादा नहीं होंगे। पूरे गुजरातमें हजार-एक बहने गादी पहनने लगी हैं, लेकिन उससे क्या ? मारे गुजरातमें एक हजार स्त्रियाँ किन्तु गिनतीमें आती हैं ? गुजरातमें कितने स्त्री-पुरुष समय मिलनेपर चरखा चलाते हैं ?

डा० राय लिखते हैं कि मेरे कारखानेमें सब स्त्री-पुरुष चरखा चलाने लगे हैं और वे कहते हैं कि चरखेमें जो चमत्कार दिखाई दिया है वह अन्य यन्त्रोंमें कभी नहीं देखा। क्या अहमदावादके स्त्री-पुरुषोंने स्वराज्यके लिए इतना किया है कि वे मुझसे स्वराज्यके बारेमें प्रश्न पूछ सकें ?

स्वदेशी करोड़ोंके लिए कल्याणकारक है, हिन्दू-मुस्लिम एकताकी निशानी है, गरीब लोगोंके प्रति दयाभावकी सूचक है। नेताओंके पकड़े जानेपर हमें सरकारी इमारतें जलाने अथवा मारपीट करनेकी बात कभी नहीं सूझनी चाहिए। अगर सरकार मुझे इस सभासे पकड़कर ले जाना चाहे तो ऐसी स्थिति होनी चाहिए कि एक सिपाही भी सबके बीचसे मुझे निर्भयतापूर्वक ले जा सके। उस समय किसीकी आँखसे आँसू न टपके, बल्कि तब सबके चेहरोपर अधिक कान्ति आ जाये और सब समझे कि हाँ, अब स्वराज्य आया।

उस समय सब अपने विदेशी कपड़े निकाल फेंके, बहने अपनी लाज ढकनेके लिए जितना कपड़ा शरीरपर चाहिए उतना पहने रहें, बाकी सब यहाँ छोड़ती जाये और अन्य कपड़ोंको घर जाकर उतार दें। जिस प्रकार किसी अस्पृश्य वस्तुके छू जाने पर स्त्रियाँ नहा डालती हैं उसी तरह बहनोको चाहिए कि वे विदेशी कपड़ोंके स्पर्शसे बचे, उन्हें छुएँ तो नहा डालें और फिर कभी उन कपड़ोंको न पहननेका निश्चय करें।



गुजरातका एक भी तारलुग अगर ऐसी धोरना दिलायेगा तो ग्रय भी ग्रगज्य लेगा और दूसरोको भी दिलायेगा। आज हम जो आग गुलगा रहे हैं उमरो ऐसी शक्ति प्रगट हो कि हमें जो करना है सो हम करते रह।

[गुजरातीसे]

नवजीवन, ६-११-१९२१

## १५७. कितने पानीमें ?

अहमदाबाद, नडियाद और मूरतकी नगरपालिकाएं कितने पानीमें है, उस बातका अब थोड़े समयमें पता चल जाना चाहिए। तीनोंने ही शिक्षा-विभागपर सरकारी अकुशको माननेमें इनकार कर दिया है और अबतक उनकी शक्ति बढ़ी ही है। ऐसा कहा जाता है कि अब सरकारने उनकी कमीटी करनेका निश्चय किया है। सरकारने जो नोट जारी किया है उसमें नगरपालिकाओको धमकी दी गई है तथा कर-दाताओको भडकाया गया है। सरकारका कहना है कि जिन्होंने शिक्षाको [सरकारी नियन्त्रणसे] स्वतन्त्र रखनेके प्रस्तावका समर्थन किया है उन्होंने अपनेको जोखिममें डाला है और उनपर कोई भी कर-दाता दावा ठोक सकता है। ऐसी सूचनाके अर्थको तो हम जानते ही हैं। अब सरकारका दूसरा कदम यह होना चाहिए कि वह किमी कर-दाताको खडा करके उसके द्वारा नगरपालिकाके किमी मदम्यपर दावा दाखिल करवाये। मैं उम्मीद रखूंगा कि सरकारको ऐसा कोई भी कर-दाता न मिलेगा कि जो, अपना काम धर्म समझकर करनेवाले नगरपालिका-सदस्यपर दावा करेगा और यह उम्मीद भी करता हूँ कि अगर कोई ऐसा कर-दाता निकल आये तो इसमें वह मदस्य भयभीत न होगा। यदि ऐसे जोखिमोमें खेलनेकी शक्ति हममें न आई तो हम अपने आपको स्वराज्य प्राप्त करनेकी योग्यता रखनेवाला कैसे मान सकते हैं ?

सरकार जो दूसरा काम कर सकती है वह यह है कि नगरपालिकाओको रद्द करके आयोगकी नियुक्ति द्वारा शहरोका काम स्वयं करे। ज्यादासे-ज्यादा वह इतना ही कर सकती है। यदि सरकार ऐसा करती है तो उस परिस्थितिमें मुझे स्वराज्य पानेकी सम्भावना प्रतीत होती है। यदि सरकार ऐसा करेगी और यदि हम पूरी तरह तैयार होंगे तो हम युद्धका जो अवसर चाहते थे वह मानो हमें मिल गया और इस तरह अनायास ही प्राप्त हुआ यह अवसर किस योद्धाको प्रिय नहीं लगेगा ?

जिस तरह कोई डूबता हुआ मनुष्य तिनका पकडनेको लपकता है उसी तरह सरकार भी जो-कुछ उसकी पकडमें आता है उसे पकड लेती है और उसके फलस्वरूप और भी अधिक डूबती जाती है। क्या हम तैयार हैं ?

अगर इन तीनों शहरोके निवासी तैयार हो तो सरकारको हार माननी ही पड़ेगी। सरकारका किसीके द्वारा दावा करवाना तो बिल्कुल ही हास्यास्पद होगा। सरकारके सामने दूसरा कदम नगरपालिकाको समाप्त कर देना है। इस कदमका स्वागत किया जाना चाहिए। जबतक सरकार नगरपालिकाओको समाप्त नहीं करती है तब-

तक मत्ता मरम्माके लिये ही है। जोर जब यह उन्हें ममाप्त करेगी तब भी सत्ता सरकारों लिये ता नहीं जानेवाली है, वह नागरिकोंके हाथमें रहेगी। इसका नाम ही नागरिक मत्ता है। मदम्योंको जो मत्ता प्राप्त है वह सरकारकी दी हुई नहीं है, वह तो नागरिकोंकी दी हुई है।

जबतक नागरिक मजम नहीं हुए थे तबतक अधिकारी और सदस्य, दोनों ही अपने नामों नागरिकोंका कुछ गिनते ही न थे। वे नागरिकोंको जैसा नाच नचाना चाहते थे वैसा नचा मारते थे। अब जमाना बदल गया है। नागरिक अब उनके लिये उद्युत नहीं हैं अब वे 'पर सूत्रधार बन गये हैं, या, ऐसा कहें कि उन्हें पर जाना चाहिए। अतएव नगरपालिकाको ममाप्त करके सरकार मालपुए नहीं उठा सकती।

यह नागरिकोंमें कितनी जागृति जा गई है? क्या मदम्योंकी आवाज मचमुच नागरिकोंकी ही आवाज है? यह सब सामने आनेवाला है। मदम्योंको चाहिए कि वे नागरिकोंको मत्ताकी मितिआ आशय ममाथें और यह भी मुझाएँ कि उनका कर्तव्य क्या है। अब मैं तीन बातें करनी हूँ

१ यदि सरकार अपने म्मूय मोठे तो उनमें वच्चोंको न भेजा जाये।

२ सरकार मगरपालिकाको ममान करके अगर शहरकी मफाई आदिकी व्यवस्था अपने हाथमें लेना चाहे तो नागरिक लोम उसे कर न दें। वह बाहरमें पैसा लाकर भले मोचार्योंकी मफाई कराये।

३ यदि मरमा उमपर काविज हो जाये तो शहरकी व्यवस्थाका कार्य हम अपने हाथमें ले लें।

हमारी लडाई मत्यकी लडाई है। इसलिए न तो सरकार हमारे माथ विश्वासघात करके टिक सकती है और न हम ही ढोंग करके सरकारको नीचा दिखा सकते हैं। यदि नागरिकोंमें जागृति जा गई है तो उनका नाश कोई नहीं कर सकता। अगर नहीं जाई है तो यह काम मदम्य नहीं कर सकते। इसलिए अगर हम सरकारके प्रत्येक कदमने नागरिकोंको परिचित कराये, उनके माथ सलाह-मशविरा करके आगे बढ़ते जायें तो हम देख सकेंगे और सरकारको बता भी सकेंगे कि उनमें कोई शक्ति नहीं है। हमारी निर्यता ही सरकारकी शक्ति है। हमारी शक्ति अर्थात् इस बातका भान कि हम ही सरकार हैं और यह शक्ति यानी यह भान अहमदावादकी अढाई लाख, नडियादकी पैतीस हजार और सूरतकी एक लाख आवादीकी बौद्धिक, हादिक, सामाजिक और राजनैतिक शिक्षासे फलित होगा। वे बुद्धिमें यह समझें कि किसका विश्वास करे और किमका न करे, हृदयसे यह जाने कि दुग्के पीछे मुख मिलता है, वे बुद्धि और हृदयसे जाने कि जिम तरह कुटुम्ब-व्यवहारको शुद्ध होना चाहिए वैसे ही समाज-व्यवहार भी शुद्ध होना चाहिए। इसलिए जिस तरह घर साफ होना चाहिए उसी तरह मुहल्ला और शहर भी साफ होना चाहिए। जैसे कुटुम्बमें किसी प्रकारका लडाई-झगडा नहीं होना चाहिए वैसे ही समाजमें भी लडाई-झगडा नहीं होना चाहिए, जैसे कुटुम्बके लिए वैसे ही समाजके लिए भी मरना सीखना चाहिए और इस तरह उन्हें

समझना चाहिए कि अगर राजा-प्रजाके बीचका व्यवहार मलिन हो जाये अर्थात् वह ऊँच और नीचका, मालिक और नीकरका, सरदार और गुलामका हो जाये तो उस राजाका अर्थात् राज्यपद्धतिका त्याग करना चाहिए। यही बात हमारे अन्य गव्व तरहके व्यवहारके सम्बन्धमे भी लागू की जा सकती है।

[गुजरातीसे]

नवजीवन, ३०-१०-१९२१

## १५८. बोध वनाम अक्षरज्ञान

मेरी विषम स्थितिका कोई अन्त ही नहीं है। गोटेलके एक गरागिया' भाईने १२ अप्रैलको मुझे एक पत्र लिखा था। मैंने यह पत्र बचाकर रख लिया था। वह प्रकाशित करनेके उद्देश्यमे नहीं लिखा गया था, किन्तु उममे ऐसी बातोंकी चर्चा की गई है, जिनपर मुझे कार्रवाई करनी चाहिए। मेरी पूरी यात्राके दौरान वह पत्र मेरे साथ-साथ घूमा है। मैं हर हफ्ते उसे देगता था और फिर यह कहकर छोड़ देता था कि वादमे देखूंगा। पत्र छोटे और सुन्दर अक्षरोमे लिखा हुआ है लेकिन काफी लम्बा है। मुझे नी पत्रोंका पत्र लिखनेवाले व्यक्तिको इस बातकी उम्मीद कदाचित् ही करनी चाहिए कि मैं उसे पढ़ूंगा और उसपर विचार करूंगा। इस पत्रके आरम्भिक वाक्य मुझे अच्छे लगे इसीसे मैंने उसे सुरक्षित रखा और अब इसे पूरा पढ़ सका हूँ।

मेरी इच्छा है कि ये भाई और इनकी तरह लिखनेवाले दूसरे लोग मेरी स्थितिको ध्यानमे रखे। उन्हें इस नियमको याद रखना चाहिए कि जो लोग साफ-साफ अक्षरोमे एक ही पन्नेपर अपने विचार पेन करेंगे उन्हें जल्दी उत्तर मिलेगा। अगर अच्छेसे-अच्छे विचारोंको एक ही वाक्यमे रखा जा सकता है तो हम अपनी इच्छाको एक ही वाक्यमे क्यों प्रकट नहीं कर सकते? जैसे-जैसे हम आगे बढ़ेंगे वैसे-वैसे हमें मालूम होगा कि हम जनकार्यको कमसे-कम शब्दोंका उपयोग करके भी चला सकते हैं। अंग्रेजीकी 'सैनिक' भाषा जितनी सक्षिप्त है उतनी सक्षिप्त भाषा मैंने कहीं नहीं देखी है। मैंने सैनिक आदेशोंको एक शब्दमे दिये जाते देखा है। वे जिन शब्दोंका उपयोग करते हैं उन्हें ओर छोटा रूप दे देते हैं। इसके सबल कारण है। जहाँ कार्य करना होता है वहाँ शब्द-जाल कमसे-कम होता है। "कमांडिंग ऑफिसर" को "कमांडिंग आफिसर" कहना गुनाह करने जैसा माना जाता है, पत्रोंमे उसे "सी० ओ०" ही लिखा जाता है।

मतलब यह कि जहाँ समझ है, बोध है, वहाँ शब्दोंकी — अक्षरज्ञानकी — बहुत कम जरूरत है। जिसने मोक्षको समझ लिया है, जिसने आत्माका साक्षात्कार कर लिया है, क्या वह 'वेदों'का अध्ययन करेगा? जिसका पेट भरा हुआ है, उसे खडीसे क्या सरोकार? जिसने हिमालयके दर्शन कर लिये हैं उसे हिमालयका मार्ग-निर्देशन

करनेवाली पुस्तकें तथा मन्त्र ? इत्यादि मैंने गरागिया और काठियों आदिके सम्प्रदानमें यह किया था कि उन्हें अपनी उपस्थिति के लिए अक्षरज्ञानकी अपेक्षा समस्त-शक्तिके प्रित्तवाली अधिक जरूरत है।

आपका इन बातों का ज्ञानिया भावों मुझे किया है, "अगर अक्षरज्ञानकी अपेक्षा समस्तारी ज्ञाना जरूरत है तो यह भी आप ही दीजिए। हममें घराबका और अफीमका प्रयत्न है आत्मन्य है। दूसरी जानियारी भाति हम अन्य प्रपचोंमें पीड़ित नहीं हैं। आप आत्मरक्षारी शक्तिको बढ़ाना चाहते हैं, नो तो हमें विगमतमें मिली है। हमें अगर जराही शक्तिारी प्रतीति हो जाये तो हम फिरसे हिन्दुस्तानके मच्चें सेवक बन जायें। हम बनना तो चाहते हैं। मैंने क्यों तो कहिए ? " पत्रका सार इतना ही है।

ये छ महीनेके बाद इन प्रश्नका उत्तर देने बैठे हैं, इसलिए मेरा काय आसान हो गया है तथाकि मैंने इन छ महीनामें तो बहुत किया है। अगर उमें समस्त-ब्रह्मके सार पटा गया हो तो अब एक भी अक्षर ज्ञानवा वाली नहीं बचा, और अगर कोई मेरे सब ज्ञानों एक साथ पढ जाये तो मेरा दृढ विश्वास है कि वह यह टीका कर सकता है कि "यह व्यक्ति तो दिन-प्रतिदिन एक ही बात करता है। शायद यह इसीलिए 'नवजीवन' का सम्पादन बना है ? " टीकाकारकी यह टीका बिल्कुल सही है। मैंने 'नवजीवन' के सम्पादन कायका यह बोज अपने ऊपर एक ही मत्स्यको कहनेके लिए लिया है।

काठियावाड़में मेरा और वधेराके प्रदेशमें जन्म लेनेके कारण मैं काठियाओं, मेरो और वधेराके गुण-दोषाने भलीभाति परिचित हूँ। वे लोग ही अगर सच्चे हो जायें तो वे नौराष्ट्रों तो जाग्रत कर ही सकते हैं और हिन्दकी भी भारी सेवा कर सकते हैं। मुद्दु माणिक और जोधा माणिक तो अपने तुच्छ अग्रिकारोंके लिए हाथके टूट जानेपर पाँवमें बन्दूक दाग कर दड़े थे, ऐसी दन्तकथा है। उनमें कमालकी बहादुरी थी। उनके गीत आज भी गाये जाते हैं नो इसलिए नहीं कि उनका निशाना अचूक था बल्कि इसलिए कि उनमें शत्रुके बहुमन्यक दलके सामने टिके रहनेकी और मौतको अपनी जेबमें डाँटकर लड़नेकी शक्ति थी। यूनानमें तो पर्मापोलीकी एक ही लड़ाई हुई लेकिन वरडामें तो मुझे स्थान-स्थानपर ऐसी लड़ाइयाँ दिखाई देती हैं।

काठी राजपूताने मैं एक ही आया रखता हूँ। आपके पूर्वज तो गरासके लिए लड़ते हुए मरे। आप अपने उत्तराधिकारको सुशोभित करना चाहते हैं तो हिन्दुस्तान-जैसे गरासके लिए मारनेका विचार छोड़कर मरनेकी तैयारी कर शुद्ध क्षत्रिय बने। मारना क्षत्रियका धर्म नहीं है। जो क्षत्रिय अपनेसे दुर्बलको मारता है वह क्षत्रिय नहीं, हन्यारा है। जो दुर्बलकी रक्षा करनेके लिए बलवानसे भिडता है और उसे मारता है, उसका मारना क्षम्य होता है। लेकिन जो बलवानको न मारकर दुर्बलकी रक्षा करते हुए अपने प्राण दे देता है, वह मच्चा क्षत्रिय है। मरना — पलायन न करना — उसका धर्म है। दूसरेके मनमें मरणका भय उत्पन्न करना उसका धर्म नहीं है। उसका

१ नौराष्ट्रमें।

२ राजकी औरसे राजवंशियोंको उनके निर्वाहके लिए दी गई जमीन।

धर्म तो स्वयं भयका त्याग करना है। उसीलिए वह रक्षा करनेको तैयार होता है। रक्षा करनेवालेके लिए कुश्ती मीसनेकी अपेक्षा गरण-भयको छोड़नेकी ज्यादा जरूरत है। सिरसे पैरतक शस्त्रोंमें लैस और वग्नरमें गुरक्षित किसी राक्षसके विरुद्ध एक नि शस्त्र काठी युवक क्या करेगा ? वह उसके हाथमें एक गरीब लड़कीको जाने देगा या उस राक्षसके हाथों मृत्युका आलिङ्गनकर, लड़कीको ईश्वरके भरोसे छोड़, उस लड़कीको भी नि शस्त्र-बलका पाठ पढ़ाता जायेगा ? सीताकी दृष्टि भगवे वग्नर पहने हुए दो बालकोपर जाकर क्यों टिक गई और उसने राक्षसों-जैसे विशालकाय मनुष्योंका अनादर क्यों किया ? सीताको रामके आत्मबलकी प्रतीति हो गई थी। वह भोली कुमारिका उस समय यह कहा जानती थी कि उनमें शिवका धनुष तोड़ डालनेकी शक्ति है।

लेकिन रामकी भाँति ऐसी रक्षा कौन कर सकता है ? वह व्यक्ति जो ब्रह्मचारी है, जिसने निद्राको जीत लिया है, जो अल्पाहारी है, जो निर्व्यसनी है, मत्तवादी है, अल्पभाषी है और जो निरन्तर पर-दु गके विचारसे दु खी होता है तथा जो अन्य लोगोंको न मिल सके ऐसी वस्तुका त्याग करनेकी इच्छा रखता है और सदा अपरिग्रही रहता है। इतना दयाभाव रखनेके लिए कुछ लोगोंको दयाका सागर बनना पड़ेगा। मैं स्वीकार करता हूँ कि इसके लिए अगर राजपूत चाहे तो ज्यादा जल्दी तैयार हो सकते हैं। लेकिन इस समय तो हिन्दुस्तानमें एक ही वर्ण है और वह नया वर्ण है — गुलामोंका।

जबतक हिन्दुस्तान गुलाम है, तबतक क्षत्रियको न तो सोना अच्छा लग सकता है, न उठना-बैठना और पहनना ही अच्छा लग सकता है। जिसे ऐसा क्षत्रिय बनना हो वह बन सकता है। चारों वर्णों और समस्त धर्मावलम्बियोंको अपनी रक्षा करनेके लिए तो क्षत्रिय बन ही जाना चाहिए। क्षत्रिय जाति दूसरोंके दु खोंको उठा लेती है, दूसरोंकी भी रक्षा करती है। हम सब क्षत्रिय नहीं बन सकते, कुछ तो दुर्बल ही रहेंगे। हमारी इस लड़ाईमें मानो क्षत्रियोंकी जन-गणना होनेवाली है। हमारा हिसाब देनेका दिन आ गया है। लेकिन जो चरखा चलाना नहीं जानता वह कभी भी इस युगके भारतको मुक्त करनेवाला क्षत्रिय नहीं बन सकता।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ३०-१०-१९२१

## १५९. टिप्पणियाँ

### ढेड़ लोगोंको सन्देश

मरकारने इन शीर्षान्ते टेडोमें एक गुजराती पत्रिका वितरित की है। इसमें कहा गया है, लोगोंमें ऐसी अफवाह है कि यदि वे लाग अगहयोग आन्दोलनमें शामिल नहीं होंगे तो उनके घरानों जला दिया जायेगा, यह अफवाह भी है कि सरकार उनकी रक्षा नहीं करेगी। पत्रिकामें कहा गया है कि यह अफवाह झूठी है और "कोई भेदभाव किये बिना नमस्त्र जातियोंके लोगोंके प्रितानके लिए जितना सम्भव है उतना करनेके लिए तत्पर उठाये जा रहे हैं।"

यदि किसीने टेड नाइयोंको धमकी दी है अथवा किसीने उनके घरमें आग लगाई है तो उसे अमहसूसी नहीं कहा जा सकता, उसे हिन्दू अथवा भारतीय भी नहीं कहा जा सकता। 'यै यह बात मान ही नहीं सकता कि कोई ऐसी धमकी दे भी सकता है। लेकिन यदि ऐसी धमकी दी भी गई हो तो मरकार उनकी क्या रक्षा कर सकती है? उतने क्या किया है? निम्न डेडको रेलामें उद्धत हिन्दू गाली देते हैं मरकार उसे क्या रक्षण दे पाती है? तानहरियोंमें जिन्हें पहचान लेनेके बाद अधिकारी लोग स्वयं ही परेमान करते हैं, उन्हें क्या रक्षण दिया जाता है? जो कुँआ, मकान और स्कूल रहित हैं, उनकी मरकार क्या रक्षा करती है? उनकी हालतमें सरकारने क्या सुधार किया है, यह बात मैं अवश्य जानना चाहूँगा।

हाँ, मरकारने एक काम तो जरूर किया है। इसमें सन्देह नहीं कि उसने उनमें बहुत बेगार ली है, उनमें से कुछेकको गो-मास-भक्षी बना दिया है, उनकी खराब आदतोंको पोषित किया है। उनकी नैतिक स्थितिमें लवलेष भी सुधार नहीं किया है। हाँ, अब उन्हें टाउनहालमें मभा करनेकी अनुमति अवश्य दी है। इसका कारण युवराजको सम्मान दिया जाना है। इसमें तो केवल सरकारका स्वार्थ ही है। जहाँतक मुझे जानकारी है, बम्बईके टाउनहालमें उनके द्वारा मभा आयोजित करनेका यह पहला अवसर है। यह तो केवल तृणामद अथवा धूस है। और उन सभीको जो युवराजके सम्मानमें शामिल होना चाहते हैं, शामिल करनेके लिए सरकार आतुर है। यह एक निर्दोष युवराजका अपमान करना है, अपने स्वाथके निमित्त उसका दुरुपयोग करना है। युवराजका किम तरहसे सम्मान किया जानेवाला है अगर इसकी उन्हें खबर हो तो मैं नहीं जानता कि वे भारत आना पसन्द भी करेंगे अथवा नहीं। इतना होने पर भी यदि वे आते हैं तो यह बात अग्रेज जनताकी शिक्षाकी चरम परिणति है कि जहाँ कर्त्तव्यका मवाल आता है वहाँ राजा और प्रजा दोनों ही वर्ग हर तरहका वलिदान देनेके लिए तैयार हो जाते हैं। ऐसा त्याग यदि नीच स्वार्थसे प्रेरित होकर न किया गया हो तो त्याग करनेवाला मोक्षका अधिकारी होता है।

लेकिन मेरा उद्देश्य ब्रिटिश सरकार अथवा ब्रिटिश जनताकी भूल बताना कम और हिन्दुओंको अपने कर्त्तव्यका भान कराना अधिक है। हिन्दू धर्मावलम्बियोंने अपने

धर्मको नहीं पहचाना है इसीलिए डेढ़ भाइयोंको प्रलोभन देकर फँगानेका प्रयत्न किया जाता है और इस रस्साकशीमें मुझे अनेक बार कलह होती दिखाई देती है। अतएव ये दो प्रसंग — सरकारी सन्देश और टाउनहालकी सभा — ऐसे हैं जिनसे अन्त्यज और अन्त्यजेतर हिन्दुओंको शिक्षा ग्रहण करनी चाहिए। अन्त्यजोंको ऐसे सन्देशों अथवा टाउनहालकी सभासे भ्रमित नहीं होना चाहिए। वे जिसे अपना अधिकार समझते हैं उसके लिए वे अवश्य ही हिन्दू समाजसे शिष्टतापूर्वक लड़ें किन्तु साथ ही हिन्दू समाजके नियमोंका पालन करें, मासादिका — मुख्य रूपसे गोमासका — त्याग करें, मैला काम करनेके बाद शरीरको साफ करें और व्यभिचार आदि छोड़कर अपने अन्तःकरणको भी निर्मल बनायें। अन्य हिन्दू अन्त्यज भाइयोंके साथ प्यार करें, उन्हें कांग्रेस महासमितिके सदस्य बनायें, उनकी पीड़ाको समझें, उन्हें कोई भी कष्ट पहुँचाये तो उससे उनकी रक्षा करें, उन्हें सगे भाइयोंके समान मानें और ऐसा न समझें कि उनका स्पर्श करना पाप है।

लेकिन एक विचारवान विवेकी हिन्दूने मेरे साथ बात करते हुए बताया कि हिन्दू धर्ममें स्पर्श-मात्रसे — प्राणके स्पन्दन-भरसे — भी सामनेके व्यक्तिपर असर होता है इसीसे उनके दूर रहनेका सुझाव दिया गया है। “ऐसे सूक्ष्म प्रभावसे अपने आपकी रक्षा करके ही हिन्दू लोग हजारों वर्षतक जीवित रह सके हैं और मुन्दर शास्त्रोंकी रचना कर सके हैं”, ऐसा उन्होंने कहा।

एक दृष्टिसे विचार करनेपर यह बात सच है। मैलके स्पर्शसे, दुर्जनके सगसे हम मलिन होते हैं और सत्सगसे हम शुद्ध होते हैं, लेकिन यह सब तिरस्कारको पोषित करनेके लिए नहीं लिखा है। यह तो केवल एकान्त-सेवनके लिए, सयमके लिए लिखा गया है। हमें अपनी आत्माको स्वच्छ करना है और यह हम अन्त्यज भाइयोंकी सेवा कर, उनकी उन्नति करके अधिक अच्छी तरह कर सकते हैं। सफाई करनेके लिए हम गटरमें भी हाथ डालते हैं तथापि उसका स्पर्श हमारे लिए हानिकार नहीं है। इसके अलावा यदि हम दूसरोंके दोषोंका विचार करके सबसे अलग रहनेका प्रयत्न करते हैं तो हम निरक्षर पाखण्डी बन जाते हैं क्योंकि दूसरोंके दोषोंका वर्णन करते समय हम अपनेको इतना सम्पूर्ण मान लेते हैं कि हमारे लिए कुछ करनेको नहीं रह जाता अर्थात् हम नीचसे-नीच बन जाते हैं। डेढ़-भगी तो हमारी आत्मामें ही पड़े हुए हैं, हमें उनका त्याग करना है, उनसे स्पर्श कर जानेपर हमें नहाना है। बाहरके डेढ़-भगियोंमें मैला साफ करनेके वावजूद अनेक ऐसे सरल, ऐसे सज्जन और नीतिमान हैं कि वे पूजा करने लायक हैं। डेढ़-भगीको दुर्गुणोंका और अन्य वर्णोंको सद्गुणोंका कोई ठेका नहीं मिला हुआ है। इसलिए हिन्दू शास्त्रोंमें निहित कुछेक विचारों और वाक्योंको बिना समझे केवल उनका अक्षरार्थ पालन करके पतित न बनें, इस बातकी हमें खूब सावधानी रखनी है।

### स्वदेशी और ब्रह्मचर्य

एक मित्र लिखते हैं कि देशमें स्वदेशीका जोर तो बढ़ता जाता है लेकिन ब्रह्मचर्यके पालनमें कोई वृद्धि दिखाई नहीं देती। जबतक स्त्री-पुरुष अपने मनपर अकुश

नहीं रख सकते तबतक स्वराज्य कैसे मिलेगा ? यह विचार सुन्दर प्रतीत होता है, लेकिन इसमें कार्य-कारण जैसा सम्बन्ध नहीं है। स्वदेशी और ब्रह्मचर्य दो अलग विषय हैं। खादी विदेशी कपड़ेकी तुलनामें पवित्र है। चरोतरका गेहूँ अमेरिकाके गेहूँसे पवित्र है लेकिन जिस तरह चरोतरका गेहूँ खानेवाला व्यक्ति पाखण्डी और विषयी हो सकता है उसी तरह पवित्र खादी पहननेवाला भी हो सकता है। स्वदेशीमें अथवा खादीमें इससे अधिक पवित्रताका आरोप करके हम नुकसान उठायेगे। यदि खादीकी पोशाक सम्पूर्णताकी परिचायक मानी जाने लगेगी तो स्वदेशीका प्रचार करना ही असम्भव हो जायेगा। अच्छे-बुरे, रोगी-निरोगी, पुण्यवान-पापी सबमें खादी पहनने जितनी पवित्रता तो आनी ही चाहिए। इसमें देशभक्ति, देशवासीके प्रति — पड़ोसीके प्रति — दयाधर्म और मित्रभाव भी आ जाता है, इससे इसे भी मैंने आत्मशुद्धि माना है। और यदि करोड़ों लोग यह अल्प आत्मशुद्धि करे तो उनके सम्मिलित पुण्यका परिमाण इतना अधिक हो जायेगा कि हम अपना जन्मसिद्ध अधिकार, जिसे हम आज खो बैठे हैं, वापस प्राप्त कर लेंगे। इस समय तो हम पूर्ण-अपूर्ण स्वराज्य प्राप्त करनेके लिए जी-जानसे जुटे हुए हैं, इसे प्राप्त करनेके लिए स्वदेशी आवश्यक है और पर्याप्त है।

ब्रह्मचर्यका पालन थोड़े लोग ही करेंगे। सब इसका पालन करे, यह अपेक्षणीय है। सब इसका पालन करे तो हम विश्व-साम्राज्य लेकर बैठ जायें। यह हमारा धर्म है लेकिन हम उसे स्वदेशीके साथ जोड़कर — स्वदेशी, जो अत्यन्त सहूल है — ब्रह्मचर्य जितना दुरुह न बना दे।

इस तरह दोनोंमें निहित अन्तरको कहने और सुननेके बाद मैं कहना चाहूँगा कि हर तरहका कार्य करनेवाले स्त्री-पुरुष स्वराज्य प्राप्तितक ब्रह्मचर्यका पालन करे। हम कार्य करनेवाले लोग इतने कम हैं, गहरे उतरनेपर मालूम होगा कि हम गरीब भी इतने ज्यादा हैं कि हमारे पास न तो सन्तानोत्पत्तिके लिए अवकाश है और न उसके लालन-पालनकी शक्ति ही है। रोगीको सन्तानोत्पत्ति हो, इससे किसीको क्या लाभ ? क्षयसे पीड़ित व्यक्ति सन्तान पैदा करे तो यह कितना अत्याचार है ? तो फिर गुलाम सन्ततिके वारेमें तो कहना ही क्या ? सबसे ज्यादा दुःखकी बात तो यह है कि हम विषयोके उपभोगका, रतिभोगका विचार करते समय सन्तानका विचार ही नहीं करते। हम अपने विषयोके इतने अधिक गुलाम बन गये हैं कि हम विवेकको छोड़ बैठे हैं। सन्तानोत्पत्ति तो हमारी स्वच्छन्दताका परिणाम है। यह कोई किसी सयमीके स्वल्प मात्रामे अपने गृहस्थ-धर्मके पालनका ऐसा योग्य अथवा पवित्र फल नहीं है जिसकी कि उसने इच्छा की हो, अधिकतर तो यह फल अनपेक्षित और दुःख ही होता है।

मेरा इतना दृढ़ विश्वास है कि जिन्होंने जनताकी सेवामें अपना जीवन समर्पित कर दिया है, उन मतवालोंके लिए विषय भोगकी अपेक्षा करना सम्भव ही नहीं है। वे इतना समय निकाल भी कहाँसे सकते हैं ? इसी आशासे मैं स्वराज्य-यज्ञमें यथाशक्ति बलिदान कर रहा हूँ। यदि जनताके हाथमें सत्ता देना ही अन्तिम उद्देश्य हो तो मुझे विश्वास है कि मैं ऐसा बालक नहीं हूँ जो उस खिलौनेको प्राप्त करनेके मिथ्या प्रयासमें पड़ूँ। मेरी मान्यता है कि आजके कार्यकर्त्ता यदि इस स्थूल स्वतन्त्रताको प्राप्त करनेके

उद्देश्यको लेकर काम करेंगे तो देखेंगे कि जवतक वे सत्यवादी, दयावान, धूरवीर, निडर, सरल और स्वदेशी नहीं बनते तबतक स्वराज्य नहीं मिलेगा। उस प्रयासमें कुछेक लोगोंको रत्नचिन्तामणि मिले बिना न रहेगी। उस प्रयासमें प्रजाकी ऊर्ध्वगति है, ऐसा जानकर ही मैं इसमें पड़ा हुआ हूँ और शान्त हूँ। इसलिए मैं यह अवश्य चाहता हूँ कि स्वयंसेवक व स्वयंसेविकाएँ स्वराज्य प्राप्त होने तक ब्रह्मचर्याज्ञ व्रत लें। लेकिन अपने मनको अथवा हृदयको धोखा देकर न ले, मेरे कहनेमें भी न ले, अपितु यदि वे बहुत सोच-समझकर और दृढ़ होकर यह व्रत लेंगे तो उसका पालन कर सकेंगे और फल प्राप्त करेंगे।

### राम और रहीम

एक सिस भाई लिखते हैं कि स्वदेशीकी बात ठीक है, परन्तु आप तो स्वयं ईश्वरके माननेवाले हैं। फिर आप ईश्वरका नाम पहले क्यों नहीं रखते? नव लोगोंको अपने खुदा, ईश्वर, राम अथवा वे जिस नामसे अपने परमात्माको पहचानते हों, उस नामकी माला जपनेके लिए क्यों नहीं कहते? यह बात सच है, मैं ऐसी बात उनसे नहीं कहता। परन्तु मेरा यह दृढ़ विश्वास है कि केवल शब्दोंके उच्चारण मात्रसे स्वर्ग नहीं मिल सकता। शब्दोच्चारणके लिए योग्यताकी जरूरत है। हम जवतक विदेशी वस्त्र पहनते हैं तबतक, मेरा खयाल है कि हम हिन्दुस्तानमें रहकर ईश्वरका या खुदाका नाम जपनेके लायक नहीं हो सकते। अगर एक आदमी दूसरेके गलेपर छुरी फेरते हुए रामनाम जपता है तो वह रामको लज्जित करता है। इसी प्रकार एक भारतीयके हाथके कटे सूतसे बने कपड़ेको छोड़कर सकड़ो कोम दूरसे अपने कपड़े मँगाना अपने भाईके गलेपर छुरी चलाना है। वह व्यक्ति भी ईश्वरका नाम लेने योग्य नहीं है। इस प्रसंगमें चरखेके महत्त्वको मैं पहले ही बता चुका हूँ। चरखा कातना एक ऐसी शान्तिमय विधि है कि हम अपने हाथको सूतके साथ मिलाते हुए अपने हृदयको ईश्वरके नामके साथ जोड़ सकते हैं। ईश्वर-भक्तिको भी, ब्रह्मचर्यकी तरह, स्वदेशीके साथ नहीं जोड़ा जा सकता। ईश्वरका नाम न लेनेवाला मनुष्य भी अगर स्वदेशीका पालन करे तो वह तो उसका फल पाता ही है, पर अगर नास्तिक भी स्वदेशीका पालन करे तो वह भी उसका उतना ही फल प्राप्त कर सकता है तथा खुदको और देशको उन्नत कर सकता है। जिसके मनमें ईश्वरका नाम है, जिसके हृदयमें ईश्वर निवास करता है, वह स्वयं तो बहुत लाभ उठाता ही है, देशको भी लाभ पहुँचाता है। स्वदेशी हमें ईश्वरकी ओर ले जानेवाली शक्ति है, क्योंकि वह हमें ऊपरकी ओर ले जाती है। उक्त मित्रके सुझावपर मैंने इतना लिखा सो यह वतलानेके लिए कि अगर हम ईश्वरकी आराधना नहीं करते तो हम अपने युद्धको धर्म-युद्ध नहीं कह सकेंगे। हम लोग तो एक दूसरेके धर्मकी रक्षा करनेके हेतुसे लड़ रहे हैं, हमें तो ईश्वरका नाम भूलना ही न चाहिए। उसकी रटन तो हमारे हृदयमें नित्य होती रहनी चाहिए। हमारे हृदयमें जितनी बार धड़कन होती है उतनी बार अर्थात् निरन्तर हमें उसका चिन्तन करते रहना चाहिए। इसमें स्वदेशी सहायक है, परन्तु दोनों एक बात नहीं है। स्वदेशी देहका धर्म है, ईश्वर स्तवन आत्माका गुण है।

### “पीपल्स फेअर”

‘पीपल्स फेअर’ का अर्थ है ‘मेला’। दो पारसी बहने लिखती हैं कि माननीय युवराजके आगमनके समय मेला लगाया जानेवाला है। कुछ लोग समझते हैं कि उनमें हम लोग शरीक हो सकते हैं। उनका कहना है कि युवराजके सम्मान-समारम्भमें शरीक न होनेकी बात तो समझमें आ सकती है लेकिन नगरपालिकाके खर्चसे जो आतिशवाजी, मेले आदि हो उनमें क्यों न जायें? यह दलील ठीक नहीं है। क्योंकि अगर रुपयेकी ही बात हो तो युवराजका जो सम्मान किया जानेवाला है वह हमारे ही खर्चमें होगा। सरकार जो रुपया खर्च करती है वह तो हमारा ही है। हमारी दलील तो यह है कि यदि लोगोंका रुपया उनकी मलाहमें खर्च नहीं किया जाता है तो उसमें किये जानेवाले मेलोंमें हमें शरीक नहीं होना चाहिए। अगर कोई लुटेरा अपने खर्चसे हमें भोज दे तो क्या उसमें हमें जाना चाहिए? इसी प्रकार युवराजका सम्मान और उनके सम्मानमें आयोजित किये जानेवाले मेलोंमें मुझे तो कोई फर्क नहीं दिखाई देता। यदि एक त्यागनेके लायक है, तो दोनोंको ही त्यागना चाहिए।

### चरखा और बुद्धि

कविवर श्री रवीन्द्रनाथ ठाकुरने अपने लेखमें एक वाक्य लिखा है<sup>१</sup>, जिसकी जगह-जगहमें मेरे पास आलोचनाएँ आ रही हैं। वह वाक्य यह है कि चरखा कातने-वालेकी बुद्धि कुठित हो जाती है। उसकी टीका-टिप्पणियोंको मैं प्रकाशित करना नहीं चाहता क्योंकि कविवरका यह वाक्य एक अनुमान-मात्र है। हिन्दुस्तानमें आज लाखों चरमे चल रहे हैं। उनमें बगील, डाक्टर और तत्त्वज्ञानी लोग भी हैं और मुझे मालूम है कि ऐसे लोग तमाम प्रान्तोंमें हैं। इन लोगोंके अनुभवका सबूत कविवरके अनुमानके खिलाफ है। वस, इतना ही कह देना काफी है कि मैंने सैकड़ों विद्यार्थियोंसे पूछा है और उन्होंने चरखको बुद्धिका विरोधक नहीं पाया है। डाक्टरों और बगीलोंका अनुभव भी यही कहता है। बगालके एक प्रख्यात उपन्यास लेखक मेरे पास सिर्फ अपना अनुभव बयान करनेके लिए ही आये थे। उन्होंने मुझे बताया कि ‘मैं नियमित रूपसे चरखा कातता हूँ और उसमें मेरी उपन्यास लिखनेकी शक्तिका विकास ही हुआ है।’ इन सब प्रान्तोंसे जो-कुछ सिद्ध हो सकता है उससे अधिक मैं सिद्ध करना ही नहीं चाहता। मैं तो सिर्फ यही बताना चाहता हूँ कि बुद्धिमान मनुष्यकी बुद्धि हर तरहका शारीरिक कार्य करनेमें अधिक तेज होती है और अगर वह काम लोकोपयोगी हो तो पुनीत भी होती है। ऐसे शारीरिक कार्योंमें चरखा अच्छा, हलका और मधुर कार्य होनेके कारण उत्तम है और हिन्दुस्तानकी वर्तमान अवस्थामें तो वह कल्पद्रुमके समान है।

### “इस्माइली फिरका जमातसे अपील”

इस शीर्षकके अन्तर्गत लिखते हुए श्री फिदाहुसैन दाऊदभाई पूनावाला कहते हैं कि खोजा, वीरा और अन्य सब मुसलमानोंका यह फर्ज है कि वे स्वदेशीमें पुरा-पुरा सहयोग दें, यदि वे ऐसा नहीं करते तो इसके लिए उन्हें भविष्यमें कष्ट सहन करना

होगा। मेरा भी [कुछ] ऐसा ही विश्वास है। जो स्वदेशीको पूर्णतया अगीठार नहीं करते वे, निस्सन्देह, पिछड़ जायेंगे। यह अपील काफी लम्बी है। मैंने तो केवल सार ही प्रस्तुत किया है। और चूंकि उसमें दी गई सब दलीले सर्वप्रसिद्ध हैं इसलिए मैंने सारी अपीलको प्रकाशित करना जरूरी नहीं समझा है।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ३०-१०-१९२१

१६०. पत्र : मियाँ मुहम्मद हाजी जान मुहम्मद छोटानीको

३१ अक्टूबर, १९२१

प्रिय छोटानी मियाँ,

आपका वह पत्र मिला जिसमें आपने एक लाख चरखे देनेकी बात कही है। उसके लिए धन्यवाद। आपने बहुत बड़ा दान दिया है और मुझे यकीन है कि उस बातका भारतीयो—खासकर मुसलमानोंके मनपर बहुत असर होगा। बम्बई प्रान्तीय कांग्रेस कमेटीके पास आपका पत्र भेजते हुए मैं मन्त्रियोंको आपकी इस इच्छाका खयाल रखनेको लिख दूंगा कि मैमन समाजके लोगोंको प्राथमिकता दी जाये। मुझे नहीं मालूम कि आपने अपने मनमें कुछ तय कर रखा है या नहीं कि इस काममें आप कितना पैसा खर्च करना चाहते हैं, मेरा तो अनुभव यह है कि सस्ता चरखा बादमें चलकर बड़ा खर्चीला हो जाता है। एक अच्छे, ठोस और वजनदार चरखेपर छ रुपयेसे कम लागत नहीं बैठेगी। इसलिए अगर आप इतना बड़ा दान न देना चाहे तो मेरी सलाह है कि चरखोंकी संख्या कम कर दीजिए। मैं तो यह सलाह भी दूंगा कि आप जो रकम खर्च करना चाहते हो वह सब सूत कतवानेपर ही खर्च न करे बल्कि गरीब औरतों जो सूत काते उस सूतको ज्यादा ऊँचे भावपर खरीदनेमें और इस कामको अजाम देनेके लिए विशेष कार्यकर्त्ताओंको नियुक्त करनेमें करे। इस तरह आप अपने दानकी रकमका उपयोग लगभग अपनी ही देखरेखमें और अधिकसे-अधिक मितव्ययिताके साथ कर सकेंगे। काठियावाड़में ऐसा ही किया जा रहा है। कहनेकी जरूरत नहीं कि ये बातें सिर्फ आपके मार्ग-दर्शनके लिए लिख रहा हूँ, इनसे आपके कार्यके मूल्यमें और उसकी महत्तामें कोई फर्क नहीं पड़ता।

हृदयसे आपका,  
मो० क० गांधी

अंग्रेजी पत्र (एस० एन० ७६४९) की फोटो नकलसे।

## १६१. पत्र : महादेव देसाईको

नववर्ष दिवस<sup>१</sup>

मौनवार [ ३१ अक्टूबर, १९२१ ]

भाईश्री महादेव,

वर्ष-प्रतिपदा और मौनवार, इन दोनोंका मिलन मेरे लिए तो बहुत शुभ है। आजमे मेरे चरखेका व्रत शुरू हुआ है। प्रतिदिन दूसरी बारका भोजन करनेमे पहले आधा घटा कातूंगा और अगर न कात पाया तो भोजन ही न करूंगा। यह कोई बहुत बड़ी बात नहीं है तथापि चूँकि मैंने व्रत लिया है इसीलिए मेरा कातना कुछ नियमित रूपमे चलेगा। जब मैं रेलमे होऊँ तब यह बन्धन नहीं होगा।

दीवालीके उल्लासमें लिखा हुआ तुम्हारा पत्र और भजन मिले। ये किमलिए लिखे ? तुम्हारा धर्म तो जल्दमे-जल्द रोग-शय्यामे उठनेका था। इस कामके लिए तुम दुर्गाको अथवा किसी अन्य व्यक्तिको कैसे जगा सकते हो ? तुम्हारे तार भी मिले। एक तारमे 'एम्बलेजन यूनिवर्सिटी' शब्द लिखे हुए मिले जिन्हे कोई भी न समझ सका। विजय-राघवाचार्य चालाक आदमी नहीं है और ऋषि भी नहीं हैं। 'नॉट' शब्द तो भूलसे रह गया होगा, लेकिन जब मैंने उन्हें एक कड़ा तार भेजा तब उन्होंने उत्तरमे अपनी भूल क्यों न सुधारी ?

नये वर्षमे तुम तन, मन और हृदयमे स्वस्थ रहो—यह मेरा तुम दोनोंको आशीर्वाद है।

वापूके आशीर्वाद

गुजराती पत्र (एम० एन० ११८२३) की फोटो-नकलसे।

## १६२. तार : पारसी रुस्तमजीको

१ नवम्बर, १९२१

पारसी रुस्तमजी<sup>१</sup>

डर्वन

न्यासको भेजे गये अधिकार पत्रमें फेरफारकी आवश्यकता। वुनाई शालाके लिए चालीस हजारके उपयोगका अधिकार दे तथा और रुपया भेजे।

गांधी

अंग्रेजी प्रति (एस० एन० ७७२५) की फोटो-नकलसे।

१ विक्रम सम्बत्के अनुसार कार्तिक मासकी प्रथम तिथि।

२ नेटालके भारतीय व्यापारी जिन्होंने दक्षिण आफ्रिकाके सत्याग्रहमें प्रमुख भाग लिया था।

## १६३. पत्र : मथुरादास त्रिकमजीको

१ नवम्बर, १९२१

प्रातः कालका समय है। तुम्हारा पत्र मेरे पास पड़ा हुआ है। तुम्हें अपने लिखेपर माफी माँगनेकी क्या जरूरत है?

मेरे लेख अथवा मेरे व्यवहारमें अनजाने ही अहंकारकी गन्ध हो सकती है। मैं नहीं जानता कि कैसे, लेकिन 'क्लेश' शब्दका अर्थ यहाँ कुछ अलग ही करना चाहिए। परदुःखसे मुझे व्यथा होती है। कष्टका गुण ही यह होता है कि जब भी व्यक्ति दूसरोके दुःखको मिटानेमें अममर्थ होता है तब-तब वह अमह्य पीडाका अनुभव करता है। मनकी दशाके वर्णनमें तर्क-शास्त्रकी बात लागू नहीं होती। मैंने अपनी भावनाओका हृद्ग्रह चित्रण किया है। ये भावनाएँ दोषपूर्ण हो सकती हैं। लेकिन यह लिखते समय मेरे मनमें मोक्षकी भावना भी थी—मोक्षकी भावना उस समय कोई मन्द न थी लेकिन सच्ची बात यह है कि मैं मोक्षार्थी हूँ, किन्तु इस जन्ममें आज भी मोक्षके लायक नहीं बन पाया हूँ। मेरी तपश्चर्या इतनी बलवान नहीं है। विकारोंको मैं वशमें रख सकता हूँ लेकिन मैं विकार-रहित नहीं हुआ हूँ। स्वादपर काबू पा सकता हूँ लेकिन जीभका स्वाद लेना वन्द नहीं हुआ है। जो विषयेन्द्रियोंको काबूमें रखता है वह सयमी है। लेकिन जिमकी इन्द्रियाँ अभ्यासके द्वारा विषयोका उपभोग करनेमें असमर्थ हो गई हैं वह तो सयमातीत है, वह मानो मोक्षकी दशामें अवतीर्ण हो गया है। स्वराज्यके लालचमें भी मोक्षके लिए प्रयत्न करना नहीं छोड़ेंगा लेकिन इससे यह तो नहीं कहा जा सकता कि मुझे मोक्ष मिला है? इसलिए मेरी भाषामें अवश्य तुम्हें त्रुटियाँ दिखाई देंगी। स्वराज्य प्राप्त करनेका प्रयास भी मेरे लिए मोक्ष प्राप्त करनेका ही प्रयास है। तुम्हें लिखता हूँ, यह भी इसीके अन्तर्गत आता है। यदि तुम्हें यह पत्र लिखनेका कार्य अपने मोक्षके प्रयत्नमें बाधा जान पड़े तो मेरी कलम इसी क्षण रुक जायेगी—ऐसी है मोक्षके प्रति मेरी लगन! ऐसा होनेपर भी मन तो मदिरापान किये हुए वन्दरके समान है, इसलिए उसको रोकनेके लिए खाली पुरुषार्थ ही काफी नहीं है। कर्म भी आड़े ही आते रहते होंगे।

जो वचन दे और उसका पालन न करे उसके साथ व्यवहार वन्द कर दे, इस न्यायका मैंने अपने "आशावाद" नामक लेखमें सुझाव दिया है। यह अनासक्तका लक्षण है। अगर मैं अगले वर्ष भी हिन्दके वातावरणको प्रतिकूल पाऊँ और तिसपर भी इसी बातको दोहराता जाऊँ तो यह बलात्कार करनेके समान होगा। उस हालतमें पहले मुझे इसके योग्य बनना चाहिए। इसीसे मीनको सर्वोत्तम भाषण माना गया है। मैं जो कहूँगा वह मेरे लिए बिल्कुल स्वाभाविक होगा, ऐसा मैं अवश्य मानता हूँ क्योंकि जिसे मैं सत्य मानूँगा, मैं वही कहूँगा और कहूँगा।

लेकिन "आजका लाभ ले लो, कल किसने देखा है", स्वेच्छाचारी और सयमी दोनों ही अपने-अपने जीवन व्यवहारमें इस नियमका उपयोग करते हैं।

नया वर्ष तुम सबके लिए फलदायक हो।

[गुजरातीसे]

वापुनी प्रसादी

## १६४. पत्र : वालजीभाई देसाईको

रेलमें

बुधवार [२ नवम्बर, १९२१]

प्रेमने राजस्थान सेवा सघके पतेपर 'यग इंडिया' के अग्रिम प्रूफ भेजनेके लिए कहना। अगर वे बुधवार रातको डाकमें डाले जाये या वृहस्पतिवारको बहुत सवेरे, तो उम्मी दिनकी सवेरेकी मेलसे अजमेर पहुँच जायेगे।

मोहनदासके वन्देमातरम्

भाईश्री ५ वालजी देसाई

'यग इंडिया'

अहमदाबाद

गुजराती पत्र (सी० डब्ल्यू० ६०४०) की फोटो-नकलसे।

सौजन्य वालजीभाई गोविन्दजी देसाई।

## १६५. टिप्पणियाँ

### अनशन

जेलमें अनशन करनेमें अमहयोगी कैदी जो जतदी कर डालते हैं उसके खतरेके विरुद्ध मैं जितनी भी चेतावनी दूँ वह कम है। इस अनशनका समर्थन हम यह कहकर तो कर ही नहीं सकते कि वह जेलकी तकलीफदेह बन्दिशोंको हटवानेका एक उपाय है। क्योंकि अगर जेलमें वे बन्दिशे न हो, जिनको हम अपने साधारण जीवनमें नहीं मानना चाहते, तो वह जेल ही क्या है। अनशन तो तभी ठीक कहा जा सकता है जब हमारे साथ अमानुषिक व्यवहार किया जाता हो अथवा हमे हमारे धर्मके खिलाफ खाना खिलाया जाता हो या ऐसा खाना खिलाया जाता हो जो मनुष्यके खाने योग्य न हो। हम खाना खानेसे तब भी इनकार कर सकते हैं जब वह हमे अपमान-

१ पत्रपर "अजमेर ३ नवम्बर, १९२१" की मुहर लगी हुई है। यह पत्र गांधीजीने दिल्ली जाते हुए रास्तेमें लिखा था।

जनक रीतिसे दिया जाये। अथवा यों कहें कि जब उसको लेनेसे हम भूखके गुलाम साबित होते हों तब हमें खाना लेनेसे इनकार कर देना चाहिए।

आखिर कैद हो गई

चटगाँवके नेता और असम-ब्रगाल रेलवेके हड़ताल-आन्दोलनके प्राण श्री सेन-गुप्तको उनके अठारह साथियोंके साथ आखिर कैदकी सजा दे दी गई। लेकिन बहुत दिनकी नहीं। उन्हें और उनके साथियोंको सिर्फ तीन-तीन मासकी सख्त कैदकी सजा दी गई है। श्रीमती सेनगुप्त अपने पतिके विषयमें लिखती हैं कि वे सजा होनेके खयालसे बहुत प्रसन्न थे। जब मैं चटगाँव गया था तब मुझे बताया गया था कि चटगाँवके लोगोंने तो स्वराज्य प्रायः प्राप्त कर लिया है। यह “प्रायः” शब्द बड़ा भ्रामक है। उसका अर्थ पूर्णताके समीप या पूर्णतासे अत्यन्त दूर, दोनों ही हो सकते हैं। फिर भी हम उसका प्रयोग दोनोंमें से किसी भी अवस्थाके लिए कर सकते हैं। परन्तु यदि चटगाँवके लोग सचमुच ही पूर्ण स्वराज्य प्राप्त करना चाहते हों तो उन्हें अपने [पहनने-ओढ़नेके] तमाम कपड़े अपने घरोंमें खुद ही अपने हाथसे सूत कातकर बुन लेने चाहिए और विदेशी कपड़ा बेचनेवालोंको प्रलोभन न देना चाहिए। चटगाँवकी अदालतें सूनी और सरकारी पाठशालाएँ खाली हो जानी चाहिए। अगर वे इतना कर सकें तो उन्हें ‘सविनय अवज्ञा’ करनेकी भी जरूरत न रहेगी। परन्तु शायद उनमें इतनी एकता या शक्ति न हो। फिर भी यदि जनताका एक बड़ा बहुमत स्वराज्य चाहता हो तो उसे थोड़ेसे लोग रोक नहीं सकते। किन्तु अधिक लोगोंको उसका अधिकारी बननेके लिए सविनय अवज्ञा रूपी कठिन तपस्याकी अग्निमें से निकलना होगा।

कष्ट-सहन किसलिए ?

हम इन कैदकी सजाओंका सच्चा मतलब समझनेमें गलती न करें। यद्यपि इनसे सरकार सचमुच तग होती है, तथापि इनको प्राप्त करनेमें हमारा हेतु ‘सरकारको तग करना’ नहीं होता है। हम नियम पालन तथा तपस्याके लिए जेल जाते हैं। हम इसलिए जेल जाते हैं कि हम उस सरकारकी अधीनतामें जेलसे बाहर रहना बुरा मानते हैं, जिसे हम तमाम बुराइयोंसे भरी हुई मानते हैं। इसलिए अब हमें कोई भी ऐसा उपाय करनेमें कसर न रखनी चाहिए जिससे सरकार यह जान ले कि अब हम किसी तरह भी उसकी अधीनतामें नहीं रहना चाहते और आजतक किसी भी सरकारने इतना खुला विरोध — चाहे वह कितना ही आदरयुक्त क्यों न हो — बरदाश्त नहीं किया है। इसलिए यह तो कहा ही जा सकता है कि अगर हम अभीतक जेलकी दीवारोंके बाहर हैं तो उसके लिए हम भी उतने ही जिम्मेवार हैं जितनी कि सरकार है। हम एक सस्थाके सदस्यकी हैसियतसे सावधानीसे काम करते जा रहे हैं। हम अभीतक सरकारके कई कानून अपनी खुशीसे मान रहे हैं। मसलन, मद्रास सरकारकी आज्ञाका उल्लंघन करके गिरफ्तार होनेसे मुझे कोई नहीं रोक सकता था।

१. देखिए “टिप्पणियाँ”, २९-९-१९२१ का उप-शीर्षक “पीड़ित मद्रास”।

किन्तु खुद मैंने ही उसे टाला। इसी प्रकार सिपाहियोंके बैरकोमे बगैर इजाजत और उनमे अनुचित रूपसे प्रवेश करके कैद होनेसे भी मुझे अपनी दूरदर्शिता या कमजोरीके सिवा कोई नहीं रोक सकता। मेरा तो यह निश्चित विश्वास है कि ये बैरके राष्ट्रीय सम्पत्ति है, और उस सरकारकी सम्पत्ति नहीं है जिसे मैं जनताकी सच्ची प्रतिनिधि नहीं समझता। इसलिए एक ओर एक खराब सरकारके अन्तर्गत जेलसे बाहर रहना दुःखदायक है यह कहना और दूसरी ओर ऐसे कारणोंसे जो पूर्णतः नैतिक नहीं हैं, बल्कि अधिकांशमे समयोपयोगी हैं, कैदको जान-बूझकर टालना, इन दोनों बातोंमे ऊपर ही ऊपर देखनेसे विरोध मालूम होता है। इस तरह हम कैदसे इसलिए बचते हैं कि एक तो हमारे विचारसे राष्ट्र अभी पूर्ण सविनय विद्रोहके लिये तैयार नहीं हुआ है और दूसरे हम यह समझते हैं कि देशमे अभी स्वेच्छापूर्ण आज्ञापालन और अहिंसाका वातावरण पक्का नहीं बना है और तीसरे, हमने अभी कोई ऐसा सुसंगठित रचनात्मक कार्य नहीं किया है जिससे लोगोंमे आत्मविश्वास उत्पन्न हो जाये। इसलिए हम अभी सविनय अवज्ञा, जो एक शान्तिपूर्ण विद्रोह होगा, शुरू नहीं करते, बल्कि महज अपने कार्यक्रमके अनुसार सामान्य काम करते हुए और मत-प्रकाशनकी पूरी स्वतन्त्रताकी रक्षा करते हुए तथा बगावतके अतिरिक्त अन्य कार्योंको करते हुए कैद होते हैं।

इसलिए यह साफ है कि एक बुरी सरकारकी जेलोंसे हमारा बाहर रहना तभी तक ठीक कहा जा सकता है जबतक उसके लिए वैसे ही असाधारण कारण हों। और हमें पूरा स्वराज्य तो तभी मिलेगा जब या तो हम जेलोंमे चले जायेंगे या सरकारको अपनी इच्छाके सामने झुकायेंगे। इसलिए चाहे सरकार हमारे जेल जानेसे तग आती हो, चाहे प्रसन्न होती हो, हमारे लिए तो सुरक्षा और सम्मानका स्थान बस एक जेल ही है। और यदि यह स्थिति हमें मजूर हो तो इसका अर्थ यह होता है कि हमें जब अपना कर्त्तव्य पालन करते हुए जेल जाना पड़े तब उससे हमें प्रसन्न ही होना चाहिए, क्योंकि उससे हममें बल बढ़ता है, तथा उस रूपमें हम अपने उचित कर्त्तव्य-पालनकी कीमत अदा करते हैं। और यदि अपनी सच्ची शक्तको प्रदर्शित करना ही उत्कृष्ट आन्दोलन हो तो हमें विश्वास होना चाहिए कि जब एक भी मनुष्य जेल जाता है तो उससे जनताकी शक्ति बढ़ती है और स्वराज्य नजदीक आता है।

### कुछ विलक्षण बात

मेरे कई मित्र आकर कानमे मुझसे कहते हैं कि युवराजके आनेके समय हमें कुछ-न-कुछ ऐसा काम करना चाहिए जिसमें कुछ विशेषता हो, जो सबको चकित कर दे। इसका मतलब यह नहीं है कि वह काम युवराजपर असर डालनेके लिए किया जाये या लोगोंको दिखानेके लिए किया जाये। परन्तु मैं तो युवराजके इस जबरदस्ती आगमनके अवसरका उपयोग अपने सब लोगोंको अधिक कार्यशील बनानेके लिए करना चाहता हूँ। युवराजपर तथा सारे सप्ताहपर उसका बहुत अच्छा असर होगा, क्योंकि इस तरह हम खुद अपने आपपर ही असर डालेंगे। स्वराज्यका सबसे नजदीकका रास्ता तो है सामाजिक और वैयक्तिक आत्म-संस्कार, आत्माभिव्यक्ति और स्वावलम्बन। मुझे यह कल्पना सचमुच बड़ी प्यारी मालूम होती है कि युवराजके आनेके पहले हम

सब जेलोको भर दे। परन्तु मुझे उसके लिए जोर-जोरसे स्वदेशीके प्रचारके सिवा दूसरा मार्ग ही नहीं दिखाई देता। निगन्देह उरा दिशामे हमारी प्रगति तो बहुत हुई है, परन्तु उसमे क्रान्तिकारी अथवा विजली-जैसी गति नहीं है। अब हमारा काम इस प्रकार चीटीकी चालसे नहीं चल सकता, बल्कि हमे दिन-दूनी और रात चाँगुनी प्रगतिकी परम आवश्यकता है। स्वदेशीकी भावनाके स्पर्ज-मात्रमे हमारा काम न चलेगा, वह हमारे मनमे पूरी तरह भर जानी चाहिए। तब हम आप ही आप हजारोकी मर्यामे इस तरह सविनय अवज्ञा भग करनेके लिए आगे बढ़ेंगे, मानो हमारे सबके मनमे एक ही खयाल हो। आज पूरा आत्मविश्वास न होनेके कारण हमे एक-एक पैर गिन-गिनकर रखना पड़ता है और यह ठीक भी है। असलमे अभी तो मुझे यह भी यकीन नहीं हुआ है कि हजारो लोग जेल जानेके लिए तैयार हैं या अहिंसाके मन्देगको यहाँतक समझ गये हैं कि उकसानेपर भी कदापि हिंसा न करेंगे।

### छंटनी

मद्रास सरकार सभी सास-खास लोगोंको छांट-छांटकर बड़ी तेजीसे बीन रही है। श्री याकूब हसन और डाक्टर वरदराजुलु उसके नये शिकार हैं। श्री याकूब हसनको सभी लोग एक अथक परिश्रमी खिलाफत कार्यकर्त्ता और राष्ट्रवादी व्यक्तिके रूपमे जानते हैं। वे कालीकटकी एक भीड़को हिंसा करनेसे रोकनेकी कोशिश करते हुए बाध्य होकर असहयोग करनेके कारण कैद भोग चुके हैं। क्षणिक कमजोरी दिखानेके कारण वे अपनी मियाद खतम होनेसे पहले ही रिहा कर दिये गये थे। उन्होंने ऐसी कमजोरीके कारण माफी मांगी थी जिसे श्री याकूब हसनकी स्थितिमे कोई भी आदमी दिखा सकता है। मद्रास सरकारने अब उनको यह दिखानेका मौका दिया है कि वे किस मिट्टीके बने हैं। डाक्टर वरदराजुलुको मद्रास अहातेके बाहर उतने लोग नहीं जानते, लेकिन स्थानीय रूपसे वे अपनी योग्यता और कर्मठताके लिए काफी प्रसिद्ध हैं और लोग उनके स्वार्थ-निरपेक्ष देशप्रेमके लिए उनका बड़ा आदर करते हैं। वे जी-जानमे जुट कर काम करनेवाले कार्यकर्त्ताओका एक दस्ता तैयार कर रहे थे और बड़े कारगर ढंगसे स्वदेशीका काम चला रहे थे। वे अपने किसी भाषणके कारण विलकुल ऐसे ही गिरफ्तार कर लिये गये हैं जैसे श्री याकूब हसन अपने तजीरके भाषणके कारण। हिंसात्मक कार्योकी शुरुआत हो जानेका खतरा अब प्रायः दूर हो गया है। लोग समझ गये हैं कि उनकी प्रगति विलकुल अहिंसक रहनेसे ही हो सकती है। इस प्रकारकी प्रत्येक गिरफ्तारीसे सरकारकी शान कम होती है और उसकी तौहीन होने अथवा उसका मजाक उड़नेकी गुंजाइश पैदा होती है। असहयोगियोके मजाक उड़ाने और तौहीन करनेसे उसका जितना नुकसान होता है वह उस नुकसानका आधा भी नहीं है जो स्वयं सरकार द्वारा इस प्रकार की गई गिरफ्तारियोसे होता है।

### विश्रामोपचार

और जनताके मनसे जेलोका आतंक निकल गया है। एक या दो व्यक्तियोको छोड़कर शायद ही कोई असहयोगी ऐसा होगा जिसने जेल जानेमे जरा-सी भी हिचक

दिखाई हो। उल्टे प्रायः लोग इसे आरामका इलाज मानते हैं। स्वराज्यकी स्थापनाके लिए सबसे अच्छी स्थिति वही होगी जिसमें अहिंसाका वातावरण हो—जो सबसे ज्यादा जरूरी है—लोगोंके मनसे जेलका आतंक निकल जाये और जेल जानेवालोंके कारण कामकी सरगर्मी और भी बढ़ जाये।

### स्वस्थ राष्ट्रीयताका सबूत

स्थितिका सही-सही अध्ययन करनेवाले दो पर्यवेक्षकोंके पत्रोंसे यह पता चलता है कि कैदकी सजाओंसे निराशाकी भावना पैदा होनेके वजाय राष्ट्रीयताके अधिक स्वस्थ विकासको प्रोत्साहन मिलता है। बारीसालसे एक मित्र लिखते हैं

हिन्दू-मुसलमानोंकी एकताके लिए, जो अब काफी पक्की है, और विदेशी वस्त्रोंके बहिष्कारके लिए, जो जनतामें अब पूरी तरह सफल हो चुका है, पूर्वी बंगाल पीर बादशाह मियाँकी गिरफ्तारीका बड़ा आभारी है।

इस बारेमें आन्ध्र देशका प्रमाण भी इतना ही सफल है। आन्ध्रके पत्रमें कहा गया है

यद्यपि स्वदेशीकी वास्तविक भावना अभी जनताके हृदयपर विजय नहीं प्राप्त कर सकी है फिर भी इस बातके काफी सबूत मौजूद हैं कि इस आन्दोलनके प्रति लोगोंकी आस्था बढ़ती जा रही है। कई स्थानोंमें आवश्यक खादी उपलब्ध नहीं है। बुनकर अभी स्वदेशी सूत बुननेके लिए पूरी तरह राजी नहीं हुए हैं, और जो राजी भी हैं उनके लिए काफी सूत नहीं मिलता। इस दिशामें एक बातसे प्रगति बढ़ गई प्रतीत होती है और वह है सरकार द्वारा दमनकी नीतिका आश्रय लेना। अनेक सुस्त और उदासीन लोग किसी-न-किसी कांग्रेस कार्यकर्त्ताके गिरफ्तार किये जाने और जेल भेजे जानेकी वजहसे क्रियाशील हो गये हैं और यदि बड़े पैमानेपर गिरफ्तारियाँ की जाने लगी तथा कैदकी सजाएँ दी जाने लगीं तो इसमें शक नहीं है कि सभी दिशाओंमें प्रगति और भी बढ़ जायेगी। जैसे-जैसे हम आगे बढ़ते जाते हैं वैसे-वैसे हम देखते हैं कि हिंसात्मक कार्योंका खतरा कम होता जाता है।

मुझे कराचीसे जो भी पत्र लिखता है वह इसी बातकी पुष्टि करता है कि लोगोंमें जैसे-जैसे अनुशासन और आत्म-नियन्त्रण बढ़ता जाता है और वे स्वदेशीको अपनाते जाते हैं वैसे-वैसे उनकी शक्ति भी बढ़ती जाती है। इन सबका कारण यह है कि इन विशिष्ट कैदियोंपर कराचीमें मुकदमा चलाया जा रहा है। इस मुकदमेके माध्यमसे सरकार और जन-साधारणको अहिंसाका और ऐसे माहमका सबक सिखाया जा रहा है जो प्रायः खुली अवज्ञा-जैसा ही है। ब्रिटिश भारतकी एक अदालतमें कराचीमें पहली बार यह बात कही गई है कि “हमारे मनमें तुम्हारी अदालतोंके लिए कोई इज्जत नहीं है।” इसमें भी बड़ी बात यह है कि न्यायाधीश अदालतके इस प्रकार खुले आम किये गये अपमानके सम्बन्धमें कुछ भी नहीं कर सका है। क्या? इसलिए

कि इस बातको कहनेवाले भारी-भरकम मनुष्य शोकत अलीके मनमें (न्यायाधीश) कैनेडीके प्रति व्यक्तिश किसी प्रकारका रोपका भाव नहीं था। उन्होंने यह कहकर वास्तवमें उस मनुष्यके प्रति, जो न्यायाधीशकी कुर्सीपर बैठा था अपनी आत्मीयताका परिचय दिया था कि वह जिस व्यवस्थाका अन्व-समर्थक है उससे वे घृणा करते हैं।

### तर्क-सगत परिणाम

इन सब दलीलोका तर्क-सगत परिणाम यही निकलता है कि हमें शीघ्रतासे बड़े पैमानेपर इच्छापूर्वक गिरफ्तार होनेके लिए अपने आपको सगठित कर लेना चाहिए। इसमें उद्वेगता, कठोरता अथवा छीना-झपटी नहीं की जानी चाहिए, हिंसा तो कभी की ही नहीं जानी चाहिए, बल्कि इसे बहुत शान्ति, सौम्यता, विनय, नम्रता, भक्तिभाव और साहसके साथ करना चाहिए। दिसम्बरके अन्ततक प्रत्येक कार्यकर्त्ताको जेलके भीतर पहुँच जाना चाहिए, वरन् तो कि उससे विशेष रूपसे यह न कहा जाये कि वह इस संघर्षके हितकी दृष्टिमें जेल जानेका प्रयास न करे। परन्तु, यह याद रखना चाहिए कि सविनय अवज्ञामें हम स्वयं गिरफ्तारीको न्योता देते हैं और इसीलिए बहुत थोड़े-से लोगोंको इससे बरी रखा जा सकता है।

### आवश्यक शर्तें

सविनय अवज्ञा केवल वे लोग ही कर सकते हैं जो राज्य द्वारा लागू किये गये परेशान करनेवाले ऐसे कानूनोत्तक का स्वेच्छासे पालन करनेमें विश्वास करते हों, जो उनकी आत्मा अथवा धर्मको ठेस नहीं पहुँचाते हों और जो उसी तरह स्वेच्छासे सविनय अवज्ञाका दण्ड सहनेके लिए तैयार हों। अवज्ञा विनयपूर्ण हो, इसके लिए जरूरी है कि उसमें हिंसा बिल्कुल न हो, क्योंकि उसका अन्तर्निहित सिद्धान्त यह है कि स्वयं कण्ट उठाकर, अर्थात् प्रेम द्वारा विरोधीका हृदय जीता जाये।

खिलाफत, पंजाब या स्वराज्यके प्रयोजनके लिए सविनय अवज्ञा करनेवालोंके मनमें हिन्दू-मुस्लिम एकताकी आवश्यकताके बारेमें पूर्ण निष्ठा होनी चाहिए और उसका आधार वक्तकी जरूरत नहीं, बल्कि सच्चा प्रेम होना चाहिए। सविनय अवज्ञा करनेवालोंको स्वदेशीमें विश्वास रखना चाहिए और इसीलिए उन्हें केवल हाथ-कटे सूतके बने कपड़े काममें लाने चाहिए। व्यावहारिक दृष्टिसे यदि भारतके ढाई सौ जिलोंमें से एक भी जिला इस कामके लिए तैयार नहीं है तो मैं इस साल स्वराज्य प्राप्त करना प्रायः असम्भव मानता हूँ। यदि एक भी जिला ऐसा मिल सके जिसकी नब्बे फीसदी आबादीने विदेशी कपड़ेका बिल्कुल बहिष्कार कर दिया हो और जो अपनी जरूरतका पूरा कपड़ा हाथसे कात-बुनकर तैयार करती हो, यदि उस जिलेकी पूरी आबादी, चाहे उसमें हिन्दू, मुसलमान, पारसी, सिख, ईसाई अथवा यहूदी कोई भी हो, बड़े मेल-जोलसे रहती हो, यदि उसकी पूरी हिन्दू आबादी छुआछूतके पापसे मुक्त हो चुकी हो और यदि उसके प्रत्येक दस निवासियोंमें से कमसे-कम एक व्यक्ति जेल जानेके लिए अथवा फाँसीके तख्तेपर चढ़नेके लिये तैयार हो, और जब उस जिलेमें सविनय, शान्तिपूर्वक और सम्मानपूर्वक ढंगसे सरकारकी मुखालफत की जा रही हो

तब यदि भारतके बाकी लोग अहिंसक और ऐक्यबद्ध रह सके तथा स्वदेशीके कार्यक्रम पूरे करते रहे तो मेरा विश्वास है कि इस वर्षके दौरान स्वराज्यकी स्थापना पूरी तरह सम्भव है। मैं आशा तो यही करता हूँ कि ऐसे कई जिले तैयार होंगे। जो भी हो, कार्यकर्त्ताओंको अब यही तरीका अपनाना चाहिए कि वे दूसरोकी चिन्ता छोड़कर अपने-अपने जिलोपर पूरा ध्यान लगाकर उनको तैयार करे। वे जबतक पूरी तरह तैयार न हो जाये, तबतक कैदको न्योता न दे, और यदि बिना बुलाये उसकी नौबत आ ही जाये तो उससे मुँह न मोड़े। उन्हें भाषण न देकर स्वदेशीका कार्यक्रम बिलकुल काम-काजी ढंगसे पूरा कर लेना चाहिए। जहाँ कार्यकर्त्ताओंको अपने जिलेमें किसी प्रकारका प्रोत्साहन न मिले वहाँ उनको हतोत्साह न होकर एक धुनाई, कताई और बुनाईके काममें ही महारत हासिल कर लेनी चाहिए। जिस समय उनके आसपासके लोग इसी सोच-विचारमें पड़े हो कि क्या किया जाये, उस समय यह उत्पादन ही उनके लिए सर्वश्रेष्ठ और सर्वांगपूर्ण कार्य होगा।

### फूट डालो और राज करो

मद्रासमें श्री याकूब हसनकी गिरफ्तारी और दिल्लीमें श्री अन्सारी, सिन्धमें पीर मुजद्दिद और बगालमें पीर बादशाह मियाँकी जेल-यात्रासे एक पाठकने यह निष्कर्ष निकाला है कि सरकार हमारे बीच फूट डालनेकी कोशिश कर रही है। वह हिन्दुओंको हाथ भी नहीं लगा रही है। इस प्रकार सरकार हिन्दुओंको अपना फरमा बरदार बना रही है और कांग्रेसकी बैठक होनेतक एक भी महत्त्वका ऐसा मुसलमान असहयोगी बाहर नहीं बचेगा जो कांग्रेसमें भाग ले सके और मुसलमानोंसे सम्बन्ध रखनेवाले प्रश्नोके बारेमें उसकी नीतिका मार्गदर्शन कर सके। मुझे आशा है कि इस पाठकका यह विश्लेषण सही नहीं है और सरकार ऐसी खतरनाक गलती नहीं करेगी। मेरा खयाल है कि सरकार अब समझ गई है कि वह हिन्दू और मुसलमान असहयोगियोंमें फूट नहीं डाल सकती। यदि उसने पीर बादशाह मियाँको गिरफ्तार किया है तो उसने डाक्टर बनर्जी, नृपेन बाबू और बाबू सेनगुप्तको भी पकड़ा है। जहाँ उसने श्री याकूब हसनको पकड़ा है वहाँ डाक्टर वरदराजुलुको भी गिरफ्तार किया है। लेकिन यदि सरकार सभी प्रमुख मुसलमानोंको जेलमें डाल ही देती है तो इससे तो दोनों सम्प्रदायोंका एका और भी मजबूत हो जायेगा और हिन्दुओंको खिलाफतकी लड़ाई अकेले चलानेका अद्वितीय मौका मिल जायेगा। यदि हिन्दुओंमें कुछ भी बल होगा तो वे शान्ति और सम्मानपूर्ण तरीकोसे सरकारको इस बातके लिए मजबूर कर देंगे कि वह उनको भी जेलमें डाल दे।

### सराहनीय दान

पाठकोने मेरे नाम छोटानी मियाँका वह पत्र जरूर देखा होगा जिसमें उन्होंने एक लाख चरखे देनेकी बात कही है। इतनी उदारतापूर्ण सहायता देनेके लिए छोटानी मियाँ हार्दिक बधाईके पात्र हैं। मैंने उन्हें यह बतानेकी चेष्टा की है कि इस प्रयोजनके लिए उन्होंने जो धन रख छोड़ा हो उसका उपयोग वे किस प्रकार कर सकते

हैं। उपयोगी ढंगसे एक लाख चरखे बाँटनेका काम आसान नहीं है। ये चरखे केवल उन्हीं लोगोको दिये जा सकते हैं जो हर दृष्टिसे गुपान हो। इसलिए पूर्णियाँ देने और सूत लेनेका प्रबन्ध किया जाना चाहिए।

### दो विद्यार्थी

श्री मुहम्मद हुसैन और श्री शफीक रहमान किदवाई राष्ट्रीय मुस्लिम विश्वविद्यालयके छात्र हैं। मौलाना मुहम्मद अलीने उनको आन्ध्र जिलेमें नियुक्त किया था। वे वहाँ बिना कोई दिखावा किये बहुत अच्छा काम कर रहे थे। वे तो जेल चले भी गये हैं जब कि उनके नेतापर अभी मुकदमा ही चल रहा है। वे जिन परिस्थितियोंमें जेल गये उसका सजीव चित्रण उस पत्रमें किया गया है जो उन्होंने जेल जाते-जाते रास्तेमें लिखकर मुझे भेजा है। उसे मैं ज्योंका-त्यों नीचे उद्धृत कर रहा हूँ

गुण्टकलसे आपको विदा करनेके बाद हम अडोनी चले गये जहाँ हमें डा० हरिसर्वोत्तम रावका तारसे यह निर्देश मिला कि हम कटप्पा आ जायें क्योंकि वहाँ तीन कांग्रेस-कार्यकर्त्ता गिरफ्तार हो गये थे। हम ग्यारह अक्टूबरको वहाँ चले गये और गण्टूरके कुछ साथियोंके साथ काम करने लगे। वहाँ हमने कई सभाएँ कीं और कांग्रेस तथा खिलाफत समितियाँ कायम कीं। २१ अक्टूबरको छ' हजारसे भी अधिक लोगोकी विशाल सभामें हमने फतवा वितरित किया और श्रोताओंने खड़े होकर कराची-प्रस्तावका समर्थन किया। वहाँ हमने १९०० लोगोके हस्ताक्षर लिये और अकारा भेजनेके लिए ढाई हजार रुपये जमा किये। २४ तारीखकी शामको सभी कार्यकर्त्ताओंपर दफा १४४ तामील कर दिया गया, जिसके द्वारा दो महीनेके लिए हमारे बोलनेपर पाबन्दी लगा दी गई। कल तडके हमें अदालतमें हाजिर होकर नेकचलनीकी जमानत देनेके लिए सम्मन दिये गये। उसके मुताबिक हम कचहरी चले गये और वहाँ कलक्टरकी इजाजतसे (यूरोपीय) पुलिस सुपरिटेण्डेंटसे दो घंटेतक गैर-रस्मी तौरपर बातचीत करते रहे। उसके बाद मुकदमा शुरू हुआ और हमपर दफा १०८ के भातहत देशद्रोहके लिए भड़कानेवाले भाषण करने और दफा १२४-क के अधीन फतवा बाँटकर ओर उसकी व्याख्या करके सैनिकोको देशद्रोहके लिए भड़कानेका इल्जाम लगाया गया। सबूतके दो गवाहोके बयान होनेके बाद हमने अपने बयान दिये और अदालत तीसरे पहर ४ बजेतक के लिए उठ गई। सभीको यह देखकर बड़ा ताज्जुब हुआ कि हमें बिना किसी पुलिस हिरासतके शहरमें अपने डेरेपर जाने दिया गया। चार बजे हम अदालतमें लौटे और मजिस्ट्रेटने हमसे जमानत देनेके लिए कहा, जिससे हमने इनकार कर दिया। इसपर मजिस्ट्रेटने हमें छ. महीनेकी सादी कैदकी सजा देते हुए कहा, "जनाब, आप-जैसे विचारोके लोगोको सजा देनेका काम बड़ा कष्टप्रद है।" इसके बाद उसने हमसे हाथ मिलाये। सुपरिटेण्डेंटने हमसे गले मिलते हुए कहा, "मैं भी इस देशकी भलाईके

लिए आपके कन्पेसे-कन्पा मित्राकर काम करना चाहता हूँ।” उसके बाद भी उन्होंने हमें हिरासतमें नहीं लिया। हम मस्जिदमें गये और नमाज पढ़नेके बाद नगरको जनताके साथ स्टेशन पहुँच गये, जहाँ हमें एक थानेदार और दो सिपाही मिले जो हमें चेल्लोरकी केन्द्रीय जेलमें ले जानेके लिए हमारा इन्तजार कर रहे थे। हमें पुलिससे ऐसे घर्तायकी कभी उम्मीद नहीं थी क्योंकि उसने श्री राम-मूर्ति और अन्य लोगोसे घटा फठोर घरताव किया था। हमें इस बातकी बड़ी खुशी हुई है कि हम अपने स्नेही और शत्रुय प्रिंसिपल मौलाना मुहम्मद अलीके नयशे-कदमपर चल सके हैं और हमने अपने आपको इस बातके लिए बड़ा मुबारकवाद दिया है कि फतवा चाँटकर और कराची-प्रस्तावका समर्थन करके सेनाको विद्रोह करनेके लिए उभाऊँके तयाकथित इल्जामपर सजा पानेवाले पहले लोग हमों हैं। हमने अपना कर्ज पूरा कर दिया है और आपसे विनती है कि आप हमें अपनी बुआएँ दें। हमारा दिल बड़ा खुश है और परवरदिगारसे यहो बुआ है कि यह हमें सभी तकलीफों और मुश्किलोंका सामना करनेकी हिम्मत और ताकत दे।”

मैं समझ नहीं पा रहा हूँ कि सबसे ज्यादा बघाई किसे दूँ, इन बहादुर नौजवानोंको, मजिस्ट्रेट और पुलिसको या उन प्रिंसिपलको जिसने इन नौजवानोंका चरित्र बनाया है। ऐसे मानूम लोगोंको जेल भेजनेवाली सरकारके लिए मैं यही कह सकता हूँ कि इस प्रकार वह खुद ऐसे ढगसे अपनी कन्न ग्योद रही है जिस ढगसे कोई असहयोगी भी नहीं ग्योद सकता।

### दस अनमोल कारण

बिहार सरकारके प्रचार विभागने हिन्दुस्तानीमें पच्चे निकाले हैं जिनमे विदेशी कपड़ेका बहिष्कार न करनेके दस कारण बताये गये हैं। पाठकोंको यह मालूम होना ही चाहिए कि सुधारोपर अमल किस ढगसे किया जा रहा है और जनताको किस तरह गुमराह किया जा रहा है। ये कारण इस प्रकार हैं

१ भारतमें जितना कपडा तैयार होता है वह हमारी जरूरतोंके लिए काफी नहीं है।

२ जिन लोगोंको काफी असेंसे महीन कपडे पहननेकी आदत है उन्हें भारतीय सूतमे बने कपडे पहननेमें भारी लगते हैं।

३ भारतीय कपडा-मिलें महीन कपडा बुननेके लिए विदेशी सूत ही काममें लाती हैं।

४ यदि हम विदेशी कपडे पहनना छोड दे तो हमारी वैसी ही दुर्दशा होगी जैसी सन् १९०५ में स्वदेशी आन्दोलनके फलस्वरूप हुई थी। उस समय भारतीय कपडा-मिलोंने दाम बढ़ाकर हमारा सारा धन खींच लिया था। इस प्रकार मिल-मालिक हमें बरवाद करके अपनी तिजोरियाँ भरेगे।

५ जवतक विदेशी कपडेका आयात होता रहेगा, भारतीय और विदेशी कपडो-मे होड बनी रहेगी और इस प्रकार मिल-मालिक दाम बहुत ज्यादा नहीं बढ़ा सकेगे।

६. हिन्दुस्तानमे इतनी कपडा-मिले अथवा हाथ-करघे नहीं हैं जो हमारी जरूरत-भरका पूरा कपडा तैयार कर सकें।

७ हाथसे सूत कातनेका काम लाभदायक नहीं है, क्योंकि इससे दो आने रोजसे ज्यादाकी आमदनी नहीं हो पाती।

८. हाथ-करघोसे बहुत थोडा कपडा बुना जाता है, इसलिए उनसे ज्यादा उत्पादन नहीं किया जा सकता।

९ इस प्रकारके बहिष्कारसे बड़ी अशान्ति और उत्तेजना फैलेगी और हिन्दु-स्तानकी तरक्की बहुत ज्यादा हदतक रुक जायेगी।

१० कपडेके दाम बढ़नेसे गरीबोको बडा कष्ट होगा और सारे देशमे असन्तोष फैलेगा।

मुझे आशा है कि लॉर्ड सिन्हाको<sup>१</sup> इन अनमोल कारणोंके बारेमे कोई जानकारी नहीं होगी, लेकिन वे इस जिम्मेदारीसे बच नहीं सकते। मैं यह मानता हूँ कि किसी एक व्यक्तिके लिए मानवीय सामर्थ्यको देखते हुए किसी बड़े प्रान्तके सभी विभागोके छोटे-छोटे कामोपर पूरा नियन्त्रण रखना सम्भव नहीं है। लेकिन यही तो वह वजह है कि किसी भी स्वाभिमानी मनुष्यको इस सरकारकी सेवा नहीं करनी चाहिए। यह व्यवस्था तो बनाई ही इसीलिए गई है ताकि विदेशी पूजीपतियो, विशेष रूपसे लकाशायरके उत्पादकोके लाभार्थ भारतका शोषण किया जा सके और विदेशी जुआ हमारे कन्धोपर कायम रखा जा सके। यदि प्रत्येक विभागमे इस प्रकार स्वार्थ-साधन करनेकी दृष्टिसे काम न किया जाता तो जिस परिपत्रका अनुवाद मैंने ऊपर दिया है उसका जारी किया जाना असम्भव होता। राष्ट्रीय सरकारका अत्यन्त स्वाभाविक कार्य होगा हाथ-करघो और चरखोकी सख्या बढ़ाना और बाजारोको हाथ कते सूतके हाथ-बुने कपडेसे भर देना। राष्ट्रीय सरकार मिल-मालिकोको अनुचित रूपसे दाम बढ़ानेसे रोकेंगी और इस महान् जन-जागृति और आन्दोलनका लाभ उठाकर इस महान् कुटीर उद्योगके पैर जमा देगी। इन अनमोल कारणोको गढ़नेवाले मनुष्यको ये बातें नहीं सूझी कि करोडो लोगोको तो अब भी कपडा पहननेको नहीं मिलता, कि कताईका लाभ तो फुर्सतके वक्त करनेके लिए है, कि करोडो लोगोको सूत कातनेके लिए कुछ भी नहीं देना पड़ेगा और चूँकि कताई वे स्वयं करेंगे इसीलिए हाथ-कते सूतका बना कपडा उन्हें अपेक्षाकृत वैसे ही सस्ता पड़ेगा जैसे होटलके भोजनसे घरका भोजन सस्ता पड़ता है। सरकारके इस परिपत्रसे हमें यही शिक्षा लेनी चाहिए कि हम स्वदेशीके पक्षमे किये जानेवाले अपने कार्योंको बढ़ा दें और उस व्यवस्थाका अन्त करनेमे जरा भी देर न करें जो धुनकी तरह हमारे राष्ट्रके परमावश्यक अंगोको खाए जा रही है।

१. सत्येन्द्रप्रसन्न सिन्हा (१८६४-१९२८), बिहार और उड़ीसाके गवर्नर १९२०-२१। वाइसरायकी कार्यकारिणीके प्रथम भारतीय सदस्य। अध्यक्ष, भारतीय राष्ट्रीय कांग्रेस, १९१५।

## कूकी कवायली

मैंने अपनी असम-यात्राके दौरान कूकी कवायलियोंका जो उल्लेख किया था मेरे एक मित्रने उसके सम्बन्धमे निकाली गई एक सरकारी विज्ञप्ति भेजी है। मुझे अफसोस है कि मैं उस टिप्पणीको प्रकाशित होनेके बाद बहुत दिनतक नहीं देख सका। परन्तु कुछ भी हो, मैं जो-कुछ लिख चुका हूँ उसका कोई भी अंश वापस लेनेके लिए तैयार नहीं हूँ। मुझे जिन लोगोंसे वह जानकारी मिली थी उनका कहना था कि वास्तविक तथ्य दबा दिये गये हैं। यदि कांग्रेसने जाँच न की होती तो मार्शल-लॉके अन्तर्गत की गई पजाव सरकारकी अमानुषिक करतूतोंका पता किसे चलता? जब-तक केई और मेलिसनने पर्दाफाश नहीं किया था तबतक जनताको इस बातका क्या पता था कि १८५७ के विद्रोहके दौरान सेनाने क्या-क्या जुलम ढाये थे। हमारे पड़ोसियोंको सजा देनेके लिए समय-समयपर जो अभियान किये जाते हैं उनके वास्तविक तथ्य किसे मालूम हैं? मैं यह कह सकता हूँ कि सैनिक भरतीके अन्धकार-पूर्ण दिनोंमें पजावमे जो अत्यन्त नृशंसतापूर्ण अत्याचार किये गये थे उनके बारेमे जनताको अब भी कोई जानकारी नहीं है, और यदि कुछ है तो अधिक नहीं है। मेरे पाम वे सबूत मौजूद हैं जो मैंने पजाव सरकारके सामने पेश किये थे, लेकिन मैंने जनताके सामने नहीं रखे हैं क्योंकि समय कम होनेसे व्यौरेकी जिन बातोंका पता चला था उनके बारेमे मैं आगे जाँच नहीं कर पाया था। मैंने ऐसे खण्डन बहुत देखे हैं जिनकी अमत्यता प्रामाण्यके आधारपर सिद्ध करना शायद सम्भव न हो। इसलिए मैंने सोच-समझकर असमके अत्यन्त प्रतिष्ठित व्यक्तियों द्वारा प्रस्तुत किये गये प्रमाणोंको ही माना है, उसकी तुलनामे सरकारकी ओरसे दिये गये अधिकृत किन्तु स्वार्थ-प्रेरित वक्तव्यको नहीं माना है और मैं कूकी कवायलियोंके सम्बन्धमे लिखी गई अपनी उस टिप्पणीपर अनिच्छापूर्वक कायम रहनेके लिए मजबूर हूँ जिसका खण्डन स्थानीय सरकारने किया है।

‘स्टेट्समैन’ के एक सवादात्ताने कूकियोंको बेहद बुरा बताया है। मुझे उस कवीलेके लोगोंके बारेमे कुछ भी पता नहीं है। मैं उनका समर्थन नहीं करता। हो सकता है कि वे जितने खराब बताये गये हैं उससे भी ज्यादा खराब हों। परन्तु यदि मैं दण्ड देनेके लिए भेजे गये अभियान-दलका नायक होता तो मुझे सूचना देनेवालोके कथनानुसार, जो अत्याचार इस अभियान-दलने किये हैं, मैं उनका अपराधी न होता।

## कर्मचारियोंके लिए

एक पत्र-लेखकने पूछा है

रेलवे कम्पनियों, यूरोपीय पेढ़ियों और अन्य ऐसे प्रतिष्ठानोंके कर्मचारियोंको, जो यह नहीं चाहते कि उनके कर्मचारी राष्ट्रीय कोषमें चन्दा दें या खादी पहनें, आप क्या यह सलाह देंगे कि वे कांग्रेसकी आज्ञाको स्वीकार कर इस्तीफा दे दें?

मैं तो यह समझता था कि सघर्षके इस अन्तिम चरणमें इस प्रश्नको हल करनेकी आवश्यकता नहीं रहेगी। मुझे ताज्जुब तो इस बातका है कि कोई व्यक्ति ऐसे किसी पदपर कैसे रह सकता है जिसपर रहकर वह अपने धर्मका पालन न कर सके या अपने आत्म-सम्मानको कायम न रख सके। सैकड़ों क्लर्क जीवनदायी खादीको पहनने अथवा राष्ट्रीय कोषमें खुले आम चन्दा देनेसे रोके जानेके बावजूद अपनी नौकरियाँ छोड़ना असम्भव मानते हैं, इससे प्रकट होता है कि हम कितने नीचे गिर गये हैं। आत्म-सम्मानकी आरम्भिक बातें सीखनेके लिए असहयोगके कठोर पाठकी आवश्यकता नहीं थी। लेकिन पिछले कुछ महीनोंसे असहयोगको विलकुल यही काम करना पड़ रहा है। मैं प्रत्येक कर्मचारीसे विशाखापट्टमके मैडिकल कालेजके बहादुर विद्यार्थियोंके उदाहरणका अनुकरण करनेकी सिफारिश करता हूँ जिन्होंने अपने विद्यालयमें बने रहनेकी खातिर खादीकी पोशाकको नहीं छोड़ा।<sup>१</sup>

### चिरला-पेरला

इन छोटे-छोटे स्थानोंके बहादुर लोग अब भी अपना सघर्ष जारी रखे हुए हैं।<sup>१</sup> उनके नेता श्री गोपालकृष्णय्या जेलमें हैं। लेकिन उन लोगोंने हिम्मत नहीं हारी है। वे अब भी अपने झोपड़ोमें मौजूद हैं। मेरे सामने एक पत्र रखा है, इसमें लेखकने लिखा है, “लोग डटे हुए हैं। उनके गाँवके कुछ अत्यन्त प्रमुख नेताओपर नगरपालिका-के कर न देनेके कारण हाल ही में मुकदमे चलाये गये हैं और वे लोग खुशी-खुशी जेल चले गये हैं। इससे उनका यह निश्चय और भी पक्का हो गया है कि वे वापस लौटकर गाँवमें नहीं जायेंगे। फिलहाल दोनों गाँव अपने इस निश्चयपर डटे हुए हैं कि तमाम हानियों, कठिनाइयों और कष्टोंके होते हुए भी अपनी बातपर कायम रहेंगे। कुछ ऐसे गरीब जरूर हैं जिनके झोपड़े गिर चुके हैं और कुछ ऐसे हैं जिनको नये झोपड़ोकी जरूरत है।” इसी तरहके लोगोकी शक्तिसे ही स्वराज्य स्थापित हो सकता है। नेताओके न रहनेपर निराशाकी भावना नहीं आनी चाहिए और गोलियोंके सामने भी घुटने नहीं टेकने चाहिए।

[अंग्रेजीसे]

यग इंडिया, ३-११-१९२१

१. देखिए “टिप्पणियाँ”, १७-११-१९२१ का उप-शीर्षक ‘बहादुर विद्यार्थी’ और २४-११-१९२१ का उप-शीर्षक “चिकित्सा-शास्त्रके छात्रोंके बारेमें कुछ और”।

२. देखिए “चिरला-पेरला”, २५-८-१९२१।

## १६६. एक और गोरखा हमला

प्रायः ऐसा मालूम होता है कि काण्ट-महामें, अतः स्वराज्यकी प्राप्तिमें, बंगाल प्रान्त आनेवाला है। हमें चांदपुरमें फूर कृत्यकी याद भी अभी ज्योंकी-त्यों बनी हुई है। अब ऐसे ही भयानक एक अन्य फूर कृत्यकी गबर चटगांवसे आई है। वहांकी जिला कांग्रेस समितिके मंत्री बाबू प्रान्तकुमार सेनके अपने शब्दोंमें यह इस प्रकार है

मैं इन पत्रमें आपको चटगांवकी वर्तमान स्थिति बताना चाहता हूँ। चटगांव जिला कांग्रेस समितिके सभापति श्रीयुक्त सेनगुप्त और मंत्री श्री महिमचन्द्र दास तथा दूसरे १६ सज्जन गत २ जुलाईको गिरफ्तार किये गये थे, उनका अपराध यह था कि वे एक जलूसमें बिना इजाजत शामिल हुए थे। स्पानीय हाकिमोंने जलूसके पहले पुलिस कानूनकी धारा ३०के अन्तर्गत एक नोटिस जारी किया था। पूर्वोक्त सज्जनोंका जलूसमें शरीक होना उस नोटिसकी मशाके खिलाफ माना गया। उनपर भारतीय दण्ड-विधानकी धारा १५१ और पुलिस कानूनकी धारा ३२ के अन्तर्गत आरोप लगाये गये थे। मुल्जिमोंने अपनी सफाई नहीं दी। फलतः २० अक्टूबरको उनमें से हरएकको तीन-तीन मासकी सख्त कैदकी सजा दे दी गई। फस्र्वेमें यह बात मालूम थी कि इन बन्दीको उसी रात अलीपुरकी केन्द्रीय जेलमें ले जाया जायेगा। अतः लोग शामके ४ बजेमें पहले ही जेलके फाटकके पास जमा होने लग गये थे। बाद्य-मडलियाँ, भजन-मडलियाँ और मक्कीर्तन मडलियाँ भी वहीं आ गई थीं। शामके बख्त सारे शहरमें रोशनी की गई और आतिशबाजी छोड़ी गई। लोगोंने यह सब कांग्रेस समितिकी सूचनाके बिना ही किया था। ८ बजनेके कुछ ही देर बाद कैदी लोग जेलके दरवाजेपर लाये गये और स्टेशनपर जानेके लिए पुलिसकी गाडियोंमें सवार कराये गये। उनके पीछे-पीछे बाद्य-मडलियाँ और भजन-मडलियोंका जलूस निकला। जलूसमें मशालें जल रही थीं और वह अत्यन्त शान्त और व्यवस्थित था।

जलूस ज्यों ही रेलवे स्टेशनके नजदीक पहुँचा, कोई सौ बन्दूकधारी गोरखोंकी टोली, एक स्थानसे जहाँ वह छुपी बंठी थी, बाहर निकली। किसी मनुष्यने, जिसका पता अभीतक नहीं लगा है, लैम्प बुझा दिये और गोरखे लोग 'मारो, मारो', 'लगाओ, लगाओ', चिल्लाते हुए किसी तरहकी चेतावनी दिये बिना एकदम पूरी खूबारीसे उन बेगुनाह और शान्त लोगोपर टूट पड़े . . पता लगा है कि कोई सौ लोगोके शरीरोपर जगह-जगह ऐसे घाव आये जिनमें से खून बह रहा था और कोई तीन सौ लोगोको ऐसी-चोटें लगीं जिनमें बहुत

दर्द था। उस समय जिला मजिस्ट्रेट श्री स्ट्रांग और सयुक्त जिला मजिस्ट्रेट श्री बरोज वहाँ मौजूद थे। लोगोने देखा कि अमन सभाका एक खास आदमी प्रहार कर रहा था और जोर जोरसे 'मारो, मारो,' चिल्ला रहा था और जब यह मारपीट खत्म हो गई तब वह जिला मजिस्ट्रेटके पास पहुँच गया। स्टेशनके बाहर मारपीट होनेके बाद एक यूरोपीय फौजी अफसर जो कि अनुमानतः गोरखोका कमांडर था, प्लेटफॉर्मपर आया। पहले तो उसने ऐसा दिखावा किया मानो वह कैदियोंके लिए रिजर्व किये हुए डिब्बेकी ओर जा रहा हो; परन्तु फिर वह एकाएक वापसी ओर मुड़ गया और जो लोग प्लेटफॉर्मपर टिकट लेकर गये थे उन्हें धक्का मार-मार कर हटाने लगा। प्लेटफॉर्मसे जाने या प्लेटफॉर्म खाली करनेकी कोई चेतावनी नहीं दी गई थी और न ऐसी कोई प्रार्थना ही की गई थी। यदि ऐसी भारी उत्तेजनाकी हालतमें लोग शान्त और अहिंसक न रहते तो प्लेटफॉर्मपर और प्लेटफॉर्मसे बाहर दोनों जगह कितने ही लोगोकी जाने चली गई होतीं . . .।

स्थानीय कांग्रेस कमेटी, चटगाँव-संघ और स्थानीय खिलाफत समितिकी एक असाधारण आवश्यक बैठक २१ अक्टूबरको हुई थी जिसमें इस घटनाकी तहकीकातके लिए एक निष्पक्ष जाँच समिति नियुक्त की गई . . .। जल्मी लोगोकी तस्वीरे खींचनेके लिए फोटोग्राफर नियुक्त कर दिये गये हैं। अगर आप कृपा करके हमें यह बता देंगे कि इस विषयमें अपनी शिकायतें दूर करानेके लिए हमें क्या कार्रवाई करनी चाहिए, तो हम आपके कृतज्ञ होंगे।

स्वदेशी-आन्दोलन पहलेसे भी अधिक जोरसे चलाया जा रहा है . . .।

अबतक कांग्रेस-आन्दोलनके सम्बन्धमें ३० लोगोको सजाएँ दी जा चुकी हैं, जिनमें से २७ अभीतक जेलमें हैं और छ. लोगोके मुकदमे अभी शुरू होने हैं।

ये तथ्य इतने यथार्थ रूपमें दिये गये हैं कि इनके विषयमें अत्युक्तिका सन्देह करना कठिन है। परन्तु हाकिमोपर उस बेहद सगदिलीका आरोप करना भी उतना ही कठिन है जिसका अनुमान प्रसन्नबाबूके विवरणसे होता है। यह तो स्पष्ट है कि लोग उस समय खुशी मना रहे थे। ईश्वरको धन्यवाद है कि अब हमारे दिलोसे जेलोका डर निकल गया है। इसलिए लोगोने अपने घरोंमें रोशनी की और उन कैदियोंको पहुँचानेके लिए जुलूस निकालकर स्टेशनपर गये। इसमें उनका इरादा दगा-फसाद करनेका नहीं हो सकता। लेकिन मजिस्ट्रेटको तो इतना ही सहन नहीं हुआ। उसने स्पष्टतः यह सोचा कि इन खुशियोंसे उसकी दी हुई सजाओका प्रतिरोधक प्रभाव ही समाप्त हो रहा है और आगे चलकर उसे सारे चटगाँवको एक जेलखाना बनाना पड़ेगा तब कही ये तमाम लोग जेलमें रखे जा सकेंगे। इसलिए उसने गोरखोसे प्रहार करवाया। इसके सिवा (यदि पूर्वोक्त रिपोर्टको सत्य माने) उस पशुता-पूर्ण व्यवहारका, जो उन बिल्कुल बेगुनाह खुशियाँ मनानेवाले लोगोके साथ किया गया, कोई

दूसरा कारण समझने आना कठिन है। यह भी स्पष्ट है कि कथित अमन-सभाओंके लोग नीकरशाहीके हाथकी कठपुतली बन रहे हैं। निस्सन्देह ये स्थितियाँ अत्यन्त विषम हैं। लेकिन इनके लिए हमें गया-गया सहन करना होगा यह तो हमने इस रास्तेपर कदम बढ़ानेके पहले ही गम्य लिया था। अब हमें उसे अवश्य सहन करना चाहिए। हमें यह अग्नि-परीक्षा देनी होगी और उसमें भे शूद्ध होकर निकलना होगा, तब हम अपने गन्तव्य स्थानपर पाँव रख पायेंगे। चटगावके लोगों और नेताओंने ऐसी उद्वेग-जनक स्थितियोंमें जो उदाहरण-स्वरूप आत्मसमय और शान्ति-भावका परिचय दिया है उनके लिए वे हार्दिक वधाईके पात्र हैं। मैं उन्हें इसके सिवा दूसरी कोई सलाह नहीं दे सकता कि इससे कठिन सकट उपस्थित होनेपर भी वे अपने सीधे रास्तेपर आगे ही बढ़ते रहे। हमारे पाम तो शिकायत दूर करानेका केवल एक ही रास्ता है और वह यह है कि हम ऐसे हर मौकेपर अधिकाधिक साहस और अधिकाधिक आत्मसमय दिखायें तथा तबतक ऐसा करते रहें जबतक जालिम अपनी ही कोशिशसे थक नहीं जाता। चटगावके अनहयोगियोंको अमन-सभाके सदस्यों या सरकारी लोगोंके प्रति रोष न करना चाहिए। वे तो सिर्फ अपने स्वभावके अनुसार काम करते हैं। असहयोगीका स्वभाव तो यह होता है कि वह न तो बदला ले और न झुके ही। उसे तो अपने चारों ओर उठते हुए तूफानमें भी अविचल सीधा खड़ा रहना चाहिए। अगर हम सच्चाईमें गायें और प्रार्थना कर सकें तो यह गीत गायें

जबतक तेरा वरद हस्त है मेरे सिरपर हे प्रभुवर !  
निश्चय ही वह पार लगावेगा प्रति पल आगे रहकर,  
कठिन-कंटीले मगसे, डरसे, दुर्गम गिरि, दारुण दुरासे—  
चाँह पकड़कर ले जायेगा तिमिर रात्रिमें वह सुखसे।<sup>१</sup>

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, ३-११-१९२१

## १६७. सहकार

इस बातकी ओर शायद बहुत कम कार्यकर्त्ताओंका ध्यान गया होगा कि कताईकी प्रगतिका मतलब है स्वेच्छापूर्ण सहकारका एक ऐसा उदाहरण जैसा दुनियांने कभी नहीं देखा होगा। इसका मतलब है बहुत विस्तृत क्षेत्रमें फैले और अपनी रोजीके लिए काम करते हुए करोड़ों लोगोंका आपसी सहकार। इसमें सन्देह नहीं कि कृषिके लिए बहुत अधिक सहकारी प्रयत्नकी जरूरत रही है, लेकिन हाथ-कताई तो और भी अधिक तथा और भी सच्चे सहकारकी अपेक्षा रखती है, गेहूँका उत्पादन मनुष्यके सच्चे प्रयत्नकी अपेक्षा प्रकृतिकी अनुकूलतापर अधिक निर्भर करता है। लेकिन, हमारी शोपडियोंमें सूतका उत्पादन सिर्फ इस बातपर निर्भर करता है कि मनुष्य कितनी ईमानदारीसे काम करता है। जबतक करोड़ों लोग स्वेच्छा और समझदारीसे आपसमें

सहकार नहीं करते, हाथ-कताईका काम चल पाना नामुमकिन है। हमें ऐसी अवस्थामें पहुँचना है जब अन्न-विक्रेताकी तरह कताई करनेवालेको भी अपने सूतकी विक्रीके लिए एक सुस्थिर बाजार मिल जाये और अगर वह पीजनेकी क्रिया नहीं जानता तो उसे उसकी जरूरतकी पूनियाँ मिलती रहे। अगर मैं कहता हूँ कि सर्वसाधारणकी बढ़ती हुई गरीबीको कताई ऐसे दूर कर देगी, मानो कोई जादू हो, तो क्या उसमें कोई आश्चर्यकी बात है? एक अंग्रेज मित्रने मुझे एक अखबारकी कतरन भेजी है। उसमें चीनकी यान्त्रिक प्रगति दिखाई गई है। स्पष्ट है, वे समझते हैं, कताईकी हिमायत करके मैं यन्त्रो-सम्बन्धी अपने विचारोका प्रचार कर रहा हूँ। मैं ऐसा कुछ नहीं कर रहा हूँ। अगर यन्त्रोके प्रयोगसे भारतकी गरीबी दूर हो सके और यन्त्रोके प्रयोगके परिणाम-स्वरूप जो बेकारी बढ़ती है, उससे बचा जा सके तो मैं बड़े-बड़े यन्त्रोके प्रयोगको भी पसन्द करूँगा। मैंने हाथ-कताईका सुझाव ऐसा मानकर दिया है कि यही वह एकमात्र तात्कालिक उपाय है जिससे गरीबी हटाई जा सकती है और रोज-गार तथा धनकी कमी दूर की जा सकती है। चरखा तो खुद ही एक मूल्यवान यन्त्र है, और मैंने भारतकी विशेष परिस्थितियोका खयाल करते हुए इसमें जैसा सुधार हो सकता है, अपनी तुच्छ बुद्धिके अनुसार वैसा सुधार करानेकी भी कोशिश की है। इसलिए भारत और मानवताके प्रेमीको जिस एक-मात्र सवालपर विचार करना है वह यह है कि भारतके दुःख और दीनताको दूर करनेकी व्यावहारिक योजना क्या होगी। मनुष्य अपनी मेघासे सिचाई अथवा कृषि-सम्बन्धी दूसरे सुधारोकी जैसी भी योजना बनाये, उससे भारतकी दूर-दूरतक फैली इतनी बड़ी आबादीको लाभ नहीं पहुँच सकता, और न जनसाधारणको, जिसे बराबर बेरोजगारीका सामना करना पड़ता है, रोजगार ही मिल सकता है। एक ऐसे राष्ट्रकी कल्पना कीजिए जो प्रतिदिन औसतन सिर्फ पाँच घंटे ही काम करता है और वह भी कोई अपनी इच्छासे नहीं, बल्कि परिस्थितियोसे मजबूर होकर। यही भारतकी सच्ची तस्वीर है।

अगर पाठक इस तस्वीरकी कल्पना करे तो शहरी जीवनकी व्यस्तता-भरी हलचल, कारखानोमें काम करनेवालोके थककर चकनाचूर कर देनेवाले श्रम या वागानोमें गुलामोकी जिन्दगी वितानेवालोकी मशक्कतके बारेमें न सोचेगे। यह तो भारतके विशाल मानव-समुद्रमें चन्द बूंदोके समान है। अगर वे दरिद्रता और भूखसे पीड़ित भारतके नर-ककालोकी तस्वीर अपनी आँखोके सामने खीचना चाहे तो उन्हें यहाँकी आबादीके उन अस्सी प्रतिशत लोगोका ध्यान करना चाहिए जो खेतोमें काम करते हैं और जिनके पास वर्षके कमसे-कम चार महीने प्रायः कोई धन्धा नहीं होता और इसलिए वे लगभग भुखमरीकी स्थितिमें रहते हैं। यह तो तबकी बात है, जब स्थिति सामान्य हो। बार-बार जो अकाल पड़ते रहते हैं, उनके कारण यह मजबूरीकी बेकारी और भी बढ़ जाती है। तो वह कौन-सा काम है जो ये पुरुष और स्त्रियाँ अपनी-अपनी झोपडियोमें आसानीसे कर सकती हैं, ताकि उनकी आयके जो अत्यन्त सीमित साधन हैं, उनमें कुछ वृद्धि हो सके? क्या किसीको अब भी इस बातमें सन्देह है कि वह काम हाथ-कताईके अलावा और कुछ नहीं हो सकता? और मैं एक बार फिर

कहता हूँ कि अगर कार्यकर्ता चाहे तो चन्द महीनोमें इसे सर्वव्यापी बनाया जा सकता है। जरूरत सिर्फ़ ऐसे विरोधवादी हैं जो इसका संगठन कर सकें। लोग उसके लिए तैयार बैठे हैं, और हाथ-कटाईके पक्षमें सबसे बड़ी बात यह है कि यह कोई नया और अनपेक्षित तरीका नहीं है, बल्कि लोग अभी हाल तक इसका उपयोग करते रहे हैं। अतः, इसे सफलतापूर्वक एक बार फिर घर-घरमें प्रवेश करा देनेके लिए युक्तिपूर्ण प्रयास, ईमानदारी और ऐसे जबरदस्त पैमानेपर सहकारकी आवश्यकता है, जैसा सहकार दुनियांमें आज तक नहीं देखा है। और अगर भारतमें यह सहकार आ जाये, तो इस बातसे कौन इनकार कर सकेगा कि भारतने इस एक ही कामसे स्वराज्य पा लिया है ?

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, ३-११-१९२१

## १६८. पत्र-लेखकोसे

अवधविहारी लालजी. मुझे खेद है कि मैं आपका पत्र प्रकाशित नहीं कर सकता क्योंकि 'यंग इंडिया' के मन्त्रालयमें हिन्दू धर्मके बारेमें वाद-विवाद आरम्भ करना असम्भव है। हिन्दू धर्मके बारेमें मुझे जो कुछ कहना था वह मैं अपने लेखमें लिख चुका हूँ। यदि आगे समय मिला तो और लिखूंगा। लेकिन उस लेखमें कहीं गई बातोंके पीछे मजा यह नहीं था कि दूसरे भी उसे प्रामाणिक मान लें। वह तो मैंने सनातन हिन्दू धर्मकी केवल अपनी परिभाषा देनेके विचारसे लिखा था। हो सकता है कि मैंने जो-कुछ लिखा वह बिल्कुल गलत हो और प्रत्येक सनातनी उसका खण्डन करे। परन्तु तब भी मुझे यही आशा करनी चाहिए कि मैं अपने विश्वासपर दृढ़ रह सकूंगा। यदि विनाशाल हिन्दू-बहुमत मेरे विचारोंको अस्वीकार कर दे तो मुझे जातिसे बहिष्कृत होने रहनेमें भी सन्तोष होगा।

जी० एस० राममूर्ति. अस्पृश्यताको कार्यक्रमसे दूसरा स्थान नहीं दिया जा सकता। जबतक इस दागको मिटाया नहीं जाता, स्वराज्य एक निरर्थक शब्दमात्र रहेगा। अपना कर्तव्य पूरा करनेमें कार्यकर्ताओंको सामाजिक बहिष्कार और लोक-वृणातक का स्वागत करना चाहिए। मैं अस्पृश्यता-निवारणको स्वराज्य प्राप्ति का और साथ-साथ खिलाफतके सवालके हलका बड़ा सशक्त साधन मानता हूँ। अशुद्ध हिन्दूवाद इस्लामकी शुद्धिमें सहायक नहीं हो सकता।

लाल. प्रार्थना निस्सन्देह राष्ट्रीय पुनरुत्थानमें बड़ी सहायक है। चरखा प्रार्थनामें सहायक होता है। बाधक तो वह कभी नहीं होता। यन्त्रवत्, बिना समझे की जानेवाली प्रार्थना तो व्यर्थ और निष्फल होती है, क्योंकि वह दोषोंमें रखकर लोगोंको आत्मतुष्ट और निष्क्रिय बना देती है। असहयोग सामूहिक-लोकशिक्षाका साधन है। जनसाधारणसे प्रार्थना करनेके लिए कहनेकी जरूरत नहीं है। उनकी प्रार्थनाओंमें तो केवल जीवन फूँकनेकी कसर है।

जे० भट्टाचार्य केवल यह दिखानेके लिए ही कि आपका पत्र कितना शानदार है, काश ! मैं उसे प्रकाशित कर पाता । लेकिन मेरा खयाल है कि उसे गलत समझा जायेगा । देशमें कुल मिलाकर बहुत अधिक अन्धानुकरण चल रहा है । आपने जो उदाहरण दिये हैं वे इस आन्दोलनपर लागू नहीं होते, क्योंकि इसमें तो प्रत्येक व्यक्तिको विशेष रूपसे अपने-आप सोच-विचारकर काम करनेकी प्रेरणा दी जाती है । स्वराज्यकी मेरी कल्पना यह नहीं है कि बहुतसे लोग एक व्यक्तिका अन्धानुकरण करें । कवि-[रवीन्द्रनाथ ठाकुर]ने इस प्रवृत्तिका ही विरोध किया है और वह उचित है, सर्वमान्य नेताओंकी आज्ञाको सोच-समझकर माननेका विरोध नहीं किया है ।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, ३-११-१९२१

## १६९. व्याख्याके सिद्धान्त

बनारस हिन्दू विश्वविद्यालयके प्रिंसिपल श्री आ० वा० ध्रुवने 'वसन्त' नामक गुजराती मासिकमें शास्त्रोंकी व्याख्या करनेके सही तरीके और उनमें अस्पृश्यताका जो स्थान है उसके बारेमें उस तरीकेको लागू करनेके सम्बन्धमें एक बड़ा विद्वत्तापूर्ण लेख लिखा है । मेरे पास बड़े लम्बे-लम्बे पत्र आये हैं जिनमें से कुछका रूप तो सैद्धान्तिक और पारिभाषिक है और कुछ मेरे विचारसे ऐसे व्यक्तियोंकी मिथ्या धारणापर आधारित है जो शास्त्रोंसे बिल्कुल अनभिज्ञ हैं । मैं यह जानता हूँ कि लिखनेवालोंने ये पत्र सदुद्देश्योंसे प्रेरित होकर ही लिखे हैं । 'यंग इंडिया' जैसे छोटेसे साप्ताहिक-पत्रके स्तम्भोंमें इन सब पत्रोंको प्रकाशित करना तो सम्भव नहीं है । परन्तु मैं इन पत्र-लेखकोंको किसी प्रामाणिक विद्वान्के जरिये अवश्य सन्तुष्ट करना चाहता हूँ । मेरे विचारसे आचार्य ध्रुव ऐसे ही प्रामाणिक विद्वान् हैं । उनकी विद्वत्ता उतनी ही निर्विवाद है, जितनी उनकी ईमानदारी और निष्पक्षता । जो लोग जल्दीसे-जल्दी अस्पृश्यताके प्रश्नका न्यायपूर्ण हल ढूँढना चाहते हैं उनके लिए उनका यह लेख निश्चय ही रुचिकर होगा । मैंने उसका अनुवाद 'यंग इंडिया' के लिए करा लिया है । पण्डित मदनमोहन मालवीयजी और ये विद्वान् प्रिंसिपल महोदय, जो कट्टर हिन्दू होनेका दावा करते हैं और कट्टर हिन्दू माने भी जाते हैं, दोनों ही हिन्दू धर्मपर 'लगे इस दागको मिटानेके हार्दिक समर्थक हैं, इस बातको देखकर मुझे जितनी शान्ति मिली है उतनी और किसी बातसे नही ।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, ३-११-१९२१

## १७०. शिक्षा और असहयोग

सम्पादक

‘घन इंडिया’

महोदय,

प्रसिद्ध पत्रकार श्री रामानन्द चटर्जी द्वारा सम्पादित बंगला-भासिक ‘प्रवासो’ के फातिक-अकमें एस० सी०के हस्ताक्षरोसे एक लेख छपा है, जिसमें हममें शिक्षाके क्षेत्रमें जो कार्य हो रहा है, उसका उल्लेख है। इस लेखमें एक अंग ऐसा है, जिनकी ओर मैं आपका ध्यान आकर्षित करना चाहता हूँ। मैं इसका अनुवाद नीचे दे रहा हूँ।

“किन्तु वर्तमान उदल-पुदलकी परिस्थितियोंमें भी हमने ज्ञानकी ज्योति जलाये रखी है—भले ही उसका प्रकाश मन्द हो। हमारे देश (भारत)के बुद्धिमान देशभक्तोंकी तरह वहाँ किनोने ऐसी कोई सलाह नहीं दी है कि अभी शिक्षाको बन्द रखा जाये। इस जानता है, जैसे पानी और तेलमें परस्पर विरोध है, युद्ध और शिक्षामें परस्पर वैसा कोई बड़ा विरोध नहीं है।”

मेरा अनुवाद अच्छा नहीं है, इसके लिए मैं क्षमा चाहता हूँ। किन्तु बंगलाकी उद्यत कतिपय पक्षियोंमें जो विचार दिया गया है, वह यही है।

मैं ठीक-ठीक नहीं समझ पा रहा हूँ कि लेखकका आशय इन पक्षियोंसे क्या है, और चूँकि श्री गांधी उन “बुद्धिमान देशभक्तों” में हैं, “जिन्होंने हमें फिलहाल अपनी शिक्षाको बन्द रखने” की सलाह दी है, अतः मैं उनसे नम्र निवेदन करता हूँ कि वे उद्यत अशके सम्बन्धमें अपने विचार व्यक्त करें। मेरे इस निवेदनका कारण यह है कि यही विचार हमारे समाजके एक वर्गका है, जो अपनेको “समझदार” और “विवेकशील” बताता है।

भवदीय,

फणीन्द्रनाथ दासगुप्त

पुरुलिया

“प्रवासी” ने जो विचार व्यक्त किया है, उससे मुझे कोई आश्चर्य नहीं होता। मेरी नम्र सम्मतिमें इससे एक ही साथ यह भी प्रकट होता है कि लेखकको इन “बुद्धिमान देशभक्तों” की स्थितिकी जानकारी नहीं है और यह भी कि उनके शिक्षा-सम्बन्धी विचार बहुत विकृत हैं। रूसी लोग अपनी वर्तमान सस्थाओंसे असहयोग नहीं कर रहे हैं, और फिर भी वहाँ युद्धकी स्थितिमें “ज्ञानकी ज्योति मन्द रूपमें ही जल रही है।” लेकिन वैसा तो हमारे असहयोग कार्यक्रमके अन्तर्गत खोले गये स्कूलोंमें भी हो रहा है। किन्तु जब इंग्लैंडकी जर्मनीसे लड़ाई चल रही थी, तब वहाँ क्या हुआ

था ? तब इंग्लैंडमे कितने स्कूलोमे पढाई हो रही थी ? मैं जानता हूँ कि वैरिस्टरीके सभी कालेज और कितने ही दूसरे कालेज करीब-करीब बन्द कर दिये गये थे । मैं जानता हूँ कि बोअर युद्धके समय एक भी बोअर बालकको किताबी शिक्षा नहीं मिल पाई थी । उनकी शिक्षा अपने देशकी खातिर कष्ट-सहनमे ही निहित थी । बात दर-असल यह है कि हमारा यह अहिंसात्मक आन्दोलन कुल मिलाकर इतने शान्त और विनयपूर्ण ढंगसे चल रहा है कि ऐसा हो सकता है कि जो लोग इंग सिद्धान्तमे विश्वास नहीं रखते वे उसी प्रणालीके अधीन अपने बच्चोको शिक्षा देते रहे जिस प्रणालीके खिलाफ हम "लडाई कर रहे हैं ।" और मैं आज ही बता देता हूँ कि इस विनयसे आन्दोलनको और भी अधिक बल मिल रहा है, भावी इतिहासकार इस बातकी साक्षी कृतज्ञताके साथ देगे । और अन्तमे, हमें उस शिक्षा-प्रणालीपर गर्व करनेका कोई कारण दिखाई नहीं देता, जिस प्रणालीके अन्तर्गत शिक्षाका लाभ हमारी विशाल आबादीके सिर्फ मुट्ठीभर लोगोको ही मिल पाता है । हम अपनी बेहोशीमे नहीं देख पा रहे हैं कि यह शिक्षा-प्रणाली हमारे देशपर कैसा विनाशकारी प्रभाव डाल रही है । इस प्रणालीमे ऐसी कोई चीज ढूँढ निकालनेकी मैंने बहुत कोशिश की है जो इस देशसे सम्बद्ध महत्वपूर्ण समस्याओके समाधानमे किसी तरह सहायक सिद्ध हो सके । लेकिन मुझे उसमे ऐसी कोई चीज नहीं मिली । आज ७, ८५१, ९४६ बच्चे स्कूलोमे शिक्षा पा रहे हैं । मेरा दावा है कि वर्तमान शिक्षा-प्रणाली ऐसी है कि अगले पचास वर्षोमे इस सख्याके दुगुनी होनेकी भी सम्भावना नहीं है । अगर शिक्षाको सर्वव्यापी बनाना है, तो वर्तमान प्रणालीमे आमूल परिवर्तन करना होगा । यह सिर्फ असहयोगसे ही सम्भव है । इससे किसी अधिक नरम उपचारसे भारतीय जनताकी अन्तरात्माको जाग्रत नहीं किया जा सकता ।

[अंग्रेजीसे ]

यंग इंडिया, ३-११-१९२१

## १७१. अफगानिस्तानमे हिन्दू

सम्पादक

‘यंग इंडिया’

महोदय,

यदि ऐसा कोई अत्यन्त साधारण हिन्दुस्तानी, जिसकी इस बातमें कोई आस्था न हो कि असहयोग द्वारा स्वराज्य प्राप्त किया जा सकता है, जो यह समझता हो कि खिलाफत आन्दोलनसे ऐसे लोगोके हाथ मजबूत हो रहे हैं जो हृदयसे एक मुस्लिम राज्यकी — जो मौजूदा ‘दानवी’ शासनसे कहीं ज्यादा मनमानी करनेवाला और अन्यायकारी होगा — स्थापनाका प्रयास कर रहे हैं, परन्तु इतनेपर भी जो भारतीय अपने ढंगसे देशको प्यार करता हो और जिसकी

और कुछ भी ध्यान दिया जाये तो क्या मैं आपसे नीचे लिखी बातें पूछ सकता हूँ ?

मैंने बेलो-लिखित 'जर्नल ऑफ ए पोलिटिकल मिशन टु अफगानिस्तान' में पढ़ा है कि हिन्दूकोयो, अर्थात् अफगानिस्तानके हिन्दुओंको अनेक अपमानजनक और अन्यायपूर्ण नियोग्यताओंके अधीन रहना पड़ता है, उदाहरणके लिए उन्हें "जजिया" देना पड़ता है, अलग तरहकी पोशाक पहननी पड़ती है, वे जीन कसे घोड़ेपर सवारी नहीं कर सकते, आदि। उस समय इन बातोंको अवश्य ही अफगानिस्तानकी मुस्लिम सरकारकी स्वीकृति प्राप्त थी। तबसे यदि स्थितिमें कुछ सुधार हो गया हो तो मुझे उसकी कोई जानकारी नहीं है। आपके अनेक 'खिलाफती' मित्र ऐसे हैं जो खुले आम हिन्दुस्तानपर अफगानिस्तानके आक्रमणके पक्षमें होनेका ऐलान कर चुके हैं। क्या आप हिन्दुओंको यह बतायेंगे कि अफगानिस्तानके हिन्दुओंपर लगी कानूनी नियोग्यताएँ हटा दी गई हैं या नहीं? यदि ये नियोग्यताएँ अभी नहीं हटाई गई हो तो क्या आपको इनके हटानेके लिए भी उतनी ही जोरदार दलीले नहीं देनी चाहिए जितनी आप मौजूदा "दानवी" सरकार द्वारा भारतीयोंसे किये जानेवाले तथाकथित "गुलामो जैसे" व्यवहारके सम्बन्धमें देते हैं? यह "दानवी" सरकार जिस जातिकी है उस जातिने हिन्दुस्तानियोंके साथ वैसा अनुचित व्यवहार कभी नहीं किया जैसा अफगानिस्तानके मुसलमान शासकोंने हिन्दुओंके साथ किया है।

मैं समझता हूँ कि छुआछूतके सम्बन्धमें आपने जो कठोर रुख अपनाया है उससे, खिलाफतके समर्थनकी अपेक्षा, अधिक भलाई हो सकेगी। यदि आप हिन्दुओंमें से छुआछूत और प्रान्तीय भेद-भावोंको मिटा सके तो आप मानव-जातिके एक बहुत बड़े हित साधक होंगे। मुसलमान तो स्वयं इतने सशक्त हैं कि अपनी रक्षा आप कर सकते हैं।

आपका,  
आर० सी० बनर्जी

रतनगज,  
२४ अक्टूबर, १९२१

अफगानिस्तानमे हिन्दुओंके साथ कैसा व्यवहार किया जाता है इसके बारेमे मुझे कुछ भी मालूम नहीं है, तथापि एक क्षणके लिए मैं इस पत्रके लेखकके कथनकी सत्यता स्वीकार करनेके लिए तैयार हूँ। परन्तु इसकी सगति तब होती जब हम हिन्दु-स्तानमे अफगान शासन लानेकी कोशिशमे लगे होते। मेरा सम्बन्ध तो केवल भारतके मौजूदा कुशासनसे है जिसने मुझे घोड़ेपर चढ़ने देकर भी मेरी स्थिति अपने ही देशमे गुलामो-जैसी कर रखी है। मुझे यह डर दिखाकर इस कुशासनका तख्ता उलटनेसे भी नहीं रोका जा सकता कि यहाँ अफगान शासन या कोई अन्य मुस्लिम शासन आ

जायेगा। इस पत्रके लेखक यह देखेंगे कि स्वराज्य प्राप्त कर लेनेपर हमारे अन्दर यह योग्यता भी आ जायेगी कि हम किसी अन्य कुशासनका भी मुकाबला कर सकें। उस समय, सैंडहर्स्टमें प्रशिक्षण पाये बिना भी, हम यह कला सीख जायेंगे कि देश और धर्मके लिए जानकी बाजी कैसे लगाई जाती है।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, ३-११-१९२१

## १७२. भाषण.: सविनय अवज्ञापर<sup>१</sup>

४ नवम्बर, १९२१

श्री गांधीने प्रस्ताव पेश करते हुए . . . कहा कि अगर मुझे पूछा जाये कि पिछले दस महीनेमें भारतने कितनी प्रगति की है तो मैं निस्संकोच कहूंगा, इस बीच उसने जबर्दस्त प्रगति की है। अगर आप सिर्फ इसी बातका अन्दाजा लगाने बैठें कि प्रगति कहाँतक हुई है, तब तो आप हर तरहसे गर्वका अनुभव कर सकते हैं, लेकिन अगर कोई मुझे एक वैद्यकी हैसियतसे स्वराज्य-प्राप्तिके लक्ष्यको दृष्टिमें रखते हुए इस प्रगतिका अन्दाजा लगानेको कहे और पूछे कि हम जिन तीन रोगोंसे पीड़ित हैं, उनसे छुटकारा पानेके खयालसे यह प्रगति पर्याप्त है या नहीं तो मुझे स्वीकार करना पड़ेगा कि जरूरतको देखते हुए अभी बहुत कम प्रगति हुई है। इसीलिए सविनय अवज्ञाका प्रस्ताव पेश करते हुए मुझे एक बार फिर पूरा जोर देकर कहना पड़ता है कि अबतक असहयोग कार्यक्रमके अन्तर्गत जो-कुछ करनेको कहा गया है, उसे पूरी तरह कर दिखाना है, और खासकर वह सब जिसका उल्लेख इस प्रस्तावमें है। इसके बाद उन्होंने मौलाना मुहम्मद अलीके निजी सचिव द्वारा भेजा गया तार पढ़ा, जिसमें बताया गया था कि उनके साथ आम कैदियोंकी तरह व्यवहार करनेके कारण उन्हें कितनी तकलीफें उठानी पड़ रही हैं। अतः श्री गांधीने सभीको आगाह किया कि अगर सविनय अवज्ञा प्रारम्भ करनी हो तो काफी सोच-समझकर ही वैसा करें। उन्होंने आगे कहा कि हमें सरकारसे किसी प्रकारकी नरमीकी आशा नहीं करनी चाहिए और न ऐसी आशा करनेका हमें अधिकार ही है। न हम सरकारके साथ कोई मुरौवत करनेको तैयार हैं, और न हमें उससे किसी मुरौवतकी आशा रखनी चाहिए। हमारे साथ जितना ही बड़ा अन्याय किया जायेगा, हमें जितनी ही अधिक यातना दी जायेगी और हम जितना ही अधिक धैर्य और अडिग संकल्प दिखायेंगे, हमें उतनी ही जल्दी स्वराज्य मिलेगा।

१ यह भाषण अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीकी दिल्लीकी बैठकमें दिया गया था।

२ देखिए “अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटी”, १०-११-१९२१।

सविनय अवज्ञाकी परिभाषा करते हुए श्री गांधीने आगे कहा कि यह सविनय क्रान्ति है, जिसका मतलब है कि जहाँ इसका प्रयोग किया जाता है वहाँ सरकारकी सत्ता समाप्त हो जाती है। सविनय अवज्ञा सरकार तथा उसके कानूनको खुली चुनौती है। यह एक बहुत बड़ा कदम है, और यद्यपि इस मामलेमें प्रान्तीय सगठनको पूरी आजादी दे दी गई है, फिर भी मेरी सलाह है कि अगर गुजरातमें मेरे जिलेमें सविनय अवज्ञा की जाती है तो आप सब अभी जरा रुककर देखें कि मैं वहाँ क्या करता हूँ, और उसके परिणामको देखनेके बाद आप उस उदाहरणका अनुकरण करें, जिससे आपको अब्भूत उपलब्धि देखकर सारी दुनियाकी आँखें खुल जायें। मैं जानता हूँ कि इस समय देशमें व्यापक पैमानेपर सविनय अवज्ञा असम्भव है, इसलिए पूरी तरह तैयार हुए बिना सारे देशकी जनता इसमें शामिल हो, इसके बजाय सिर्फ एक तहसील या जिला ही भली-भाँति तैयार होकर सविनय अवज्ञा प्रारम्भ करे, तो इससे मुझे पूरा सन्तोष प्राप्त होगा। अतः, श्री गांधीने उन्हें सावधानी बरतनेकी सलाह दी और एक तरहसे उनसे तबतक प्रतीक्षा करनेको कहा जबतक वे स्वयं अगले पन्द्रह दिनोंमें गुजरातमें आगे बढ़कर उन्हें नेतृत्व न दें। उन्होंने इस चेतावनीको फिर दुहराया कि प्रस्तावमें जैसा जबर्दस्त कदम उठानेकी बात है, उसे ध्यानमें रखते हुए वस्तुस्थितिको पूरी तरह सोचे-समझे बिना कुछ नहीं करना चाहिए, ताकि एक बार जब कदम बढ़ा दिया जाये तो फिर उसे वापस लेनेका सवाल न रहे। . . .

जब श्री गांधीने अपना प्रारम्भिक भाषण समाप्त किया, . . प्रस्तावमें बताई शर्तोंको ढीला करनेके लिए . . सशोधनकी बौछार हो गई . . . श्री गांधी तथा उनके विचारके समर्थकोने इस बातपर जोर दिया कि चूँकि हम प्रतिज्ञाबद्ध हैं और ऐसा मानते हैं कि स्वदेशीके कार्यक्रमको पूरी तरहसे सम्पन्न करके ही हम स्वराज्य प्राप्त कर सकते हैं, इसलिए अगर हम स्वदेशीके कार्यक्रममें पूरी निष्ठाके साथ दत्तचित्त रहनेकी बात हटा दें तो उसका मतलब अबतक हम जितना-कुछ बना पाये हैं उसकी नौवपर ही आघात करना होगा। बिना पूरी तैयारीके सारा देश सविनय अवज्ञा करे, इससे तो बहुत बेहतर है कि पूरी तैयारीके साथ सिर्फ एक तहसील या एक जिला ही इसका प्रयोग करे।

बहुत गरमागरम बहसके बाद . . स्वदेशी सम्बन्धी सख्त धाराओको हटानेके उद्देश्यसे पेश किये गये सभी सशोधन अस्वीकृत हो गये . . श्री गांधीने कहा कि हमें किसी ऐसे निष्कर्षपर पहुँचना चाहिए जिसे सभी सही मानें और जिसपर अमल करनेके लिए सभी लगन और ईमानदारीके साथ कोशिश करें।' . . .

[ अग्रेजीसे ]

हिन्दू, ७-११-१९२१

१ बैठकमें कार्य-समितिको यह सत्ता दे दी गई कि वह चाहे तो खास-खास मामलोंमें शर्तोंमें ढील दे सकती है।

## १७३. भाषण : अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीमें<sup>१</sup>

५ नवम्बर, १९२१

सरकारी नौकरी छोड़नेके सम्बन्धमें पेश किये गये प्रस्तावपर बोलते हुए श्री गांधीने कहा, यद्यपि प्रस्तावमें यह कहा गया है कि प्रत्येक नागरिकको सरकारी नौकरीके सम्बन्धमें सलाह देनेका जन्मसिद्ध अधिकार है, फिर भी कांग्रेस कमेटी कोई ऐसा फरमान जारी नहीं कर रही है कि सभी लोग सेनाकी बैरकोमें जाकर सैनिकोको वहांसे निकल आनेकी सलाह दें। और अगर ऐसा फरमान जारी नहीं किया गया है तो उसका कारण जेलका भय नहीं, बल्कि यह है कि इस समय कांग्रेस नौकरी छोड़नेवाले सभी सैनिकोकी आजीविकाकी व्यवस्था करनेमें असमर्थ है। किन्तु हरएक आदमीको पूरी स्वतन्त्रता है कि व्यक्तिगत रूपमें अपनी जिम्मेदारीपर वह बैरकोमें जाकर सैनिकोसे फौजी नौकरी छोड़नेके लिए कहे। खुद मैंने सैकड़ों सैनिकोको नौकरी छोड़नेकी सलाह दी है।

[ अंग्रेजीसे ]

अमृत बाजार पत्रिका, ८-११-१९२१

## १७४. भाषण : मथुरामें<sup>२</sup>

५ नवम्बर, १९२१

श्री गांधीने . . . अक्तूबरके अन्ततक स्वराज्य प्राप्त करनेके सवालपर बोलते हुए कहा, मैंने ऐसा कभी नहीं कहा कि मैं स्वयं ऐसी परिस्थितियाँ उत्पन्न कर दूंगा जिनका लाभ उठाकर आप स्वराज्य प्राप्त कर लेंगे। जो लोग भारतीय राष्ट्रीय कांग्रेसके पिछले अधिवेशनमें प्रतिनिधि बनकर गये थे, उन्होंने यह प्रतिज्ञा की थी कि कांग्रेस और देशके लोगोंने असहयोगका जो कार्यक्रम निश्चित किया है, उसको वे कार्य-रूप देंगे। उन्होंने अपनी यह प्रतिज्ञा पूरी नहीं की, इसलिए स्वराज्य न मिलनेके लिए उन्हें अपने-आपको दोषी मानना चाहिए। अभी देशने यह सिद्ध नहीं किया कि उसमें स्वराज्य पानेकी सामर्थ्य है। त्याग और अनुशासनका वह सीधा-सादा क्रम, जो उन्हें स्वराज्य दिलानेका एकमात्र साधन है, अभीतक पूरा नहीं किया गया है।

१ कमेटीकी यह बैठक दिल्लीमें हुई थी।

२ मथुरामें दिल्ली राजनीतिक सम्मेलनका उद्घाटन करते हुए गांधीजीने यह भाषण किया था। कान्फ्रेंसके अध्यक्ष पं० मोतीलाल नेहरू थे।

यह देखते हैं कि यह शोर भी अधिक जरूरी हो गया है कि यह शेष कार्यक्रमको इस पत्रको समाप्त करने पर ही पूरा करनेमें अपनी समस्त शक्ति लगा दे। और यदि देश ऐसा बन पाया तो मैं अपने प्राणोत्तरी बाजी लगाकर आपसे आश्वासन देता हूँ कि यह सब समाप्त होकर पढ़ते ही हमें स्वराज्य मिल जायेगा।

[१९०१]

हिन्दु, १-११-१९०१

## १७५ हिन्दुओंका कर्त्तव्य

माता-पिता अथवा आश्रमकी ओरने मुझे निम्नलिखित हृदयद्रावक पत्र<sup>१</sup> मिला है।

आपका पत्र प्रत्येक भारतीयता प्रियता को गीता है। इस पत्रका प्रभाव प्रत्येक हिन्दुता प्रियता में दृढ़ होता चाहिए। इस बालकको माता-पिता, इनके लिए उत्तम मां-बाप उत्तरदायी नहीं हैं, हम हैं। हमने अन्त्यर्जोंका विचार किया, उनका जूठा धारण हुआ अथवा गानेके लिए दिया और यह माता-पिता हमने ऐसा किया है। हमने उनके अन्त्यर्ज वेतन दिया है और उन्हें भीख मांगकर दिया गया है। हमने उनके जूठा धारण न निकाला, उन्हें अपना बच्चा माना भी। अपनी उत्तरदायीता का भ्रम बनाया। परिणाम यह हुआ कि अब अन्त्यर्ज या भिक्षा मांगकर पुनः होता है, जूठा भोजन पाकर गर्वका अनुभव करता है। नया हुआ आज जब उनके घरमें आता है तो उनके बच्चे सुशीसे नाचते हैं। जिस माता-पिता के गुण्यम अपनी गुण्यमीमें प्रगट होते हैं उसके पापका कोई विचार ही नहीं है। तो अत्यन्त हिन्दुजाति हर्ष है।

जिस बादाको अच्छा बननेके लिए, जूठा भोजन माननेसे इनकार करनेके लिए माता-पिता पढ़ें वह हमारा ही बादा था। इन लेखको पढ़कर हरेक मां-बापको विचार करना चाहिए कि उपर्युक्त बालकके न्यायपर अगर उनका अपना लड़का होता तो? और वह बालक कितना पवित्र था! मार खानेके बाद भी उसने मांस खानेसे इनकार किया। ऐसे बालकको अस्पृश्य माननेवालेकी मानसिक दशाका विचार कीजिए। वह स्वराज्यका उपयोग क्या करेगा? वह किसकी रक्षा करेगा?

लेकिन इस समय मैं अन्त्यर्जोंके हिन्दू माता-पिताओंको अस्पृश्यताके सम्बन्धमें कुछ नहीं कहना चाहता। क्या वे अन्त्यर्ज भाइयोंपर दया भी नहीं करेंगे? क्या उनको सडा-भांग और जूठा भोजन देना भी आस्योचित है? क्या उन्हें कमसे-कम वेतन देना आस्योचित है?

१ यहाँ उद्धृत नहीं किया गया है। अन्त्यर्ज आश्रमके एक अध्यापक द्वारा लिखे गये इस पत्रमें विद्यार्थियोंकी अपने घरोंमें जो दुर्दशा होती थी उसका वर्णन किया गया था। माता-पिताओंको उनकी सुधरी हुई आदतें अच्छी नहीं लगती थीं और वे उनके साथ दुर्व्यवहार करते थे।

मैं प्रत्येक माँ-बापसे प्रार्थना करता हूँ कि

- १ वे अन्त्यजोको पका हुआ भोजन न दे।
- २ केवल सूखा और बिना पका हुआ भोजन दे।
- ३ उन्हें विदेशी अथवा फटे-पुराने वस्त्र न दे।
- ४ उनका वेतन कम ही तो उसमें वृद्धि करे।
- ५ जो दे सो प्रेमपूर्वक दे।

जो अन्त्यज इस लेखको पढ़े उनसे मेरी प्रार्थना है कि वे जूठा और सड़ा हुआ अनाज अथवा माँस न लेने और न खानेका निश्चय करे और अपने बच्चोंको, उनके लिए जो राष्ट्रीय स्कूल खोले जायें उनमें भेजे।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ६-११-१९२१

## १७६. पत्र : महादेव देसाईको

दिल्ली

मौनवार, [ ७ नवम्बर, १९२१ ]<sup>१</sup>

चि० महादेव,

दिल अर्थात् आत्मा क्योंकि दिल अर्थात् हृदय। तन्दुरुस्त तो प्रचलित शब्द है। मुझे लिखना तो था शरीरकी तन्दुरुस्तीके बारेमें ही लेकिन केवल इतने-भरसे मुझे कैसे सन्तोष हो सकता था ?

परसराममें दोष होनेके बावजूद मैंने उसे पुत्रके रूपमें स्वीकार कर लिया है। तुम्हें तो मैंने मित्र ही माना है। दुर्गाको पहली ही मुलाकातमें बेटी माननेमें कोई सकोच नहीं हुआ। जमनालाल पुत्र बननेका दावा किया करता है लेकिन उसके सम्बन्धमें मेरे मनमें पितृत्वकी भावना आ ही नहीं सकती।

तुम्हारे एक भजनके बारेमें मुझे ऐसा लगा कि मैंने उसे कही पढ़ा है, तथापि कोई कारण नहीं कि वैसा ही भजन तुम्हें क्यों नहीं सूझ सकता ? लेकिन मैं तुम्हारा पत्र मिलनेसे पहले ही कल इसका उत्तर दे चुका हूँ ? बीमारीमें तुम्हारे मनमें आत्मा सम्बन्धी विचार ही आये, सो इसमें ही स्वराज्य आ गया। स्वराज्यका अलगसे विचार करनेकी कोई जरूरत ही न थी।

शरीर-धर्मको पूरा किये बिना निस्तार नहीं है। खाने, नहाने, भीख माँगते हुए घूमनेकी बातको हम बुरा नहीं समझते और मात्र मेहनत करके अन्न खानेकी बातसे द्वेष करते हैं। मनके यज्ञसे मनकी, आत्माके यज्ञसे आत्माकी और देहके यज्ञसे देहकी

१ 'दिल', 'तन्दुरुस्त' और 'भजन' के उल्लेखसे यह स्पष्ट है कि यह पत्र ३१-१०-१९२१ के तुरन्त बाद पढ़नेवाले मौनवारको लिखा गया था। देखिए "पत्र : महादेव देसाईको", ३१-१०-१९२१।

शुद्धि होती है। देहको जो अन्न मिलता है उसका बदला मनुष्य मनका काम करके नहीं दे सकता। जब अनाज मिलनेकी अपेक्षा किये बिना मनुष्य मजदूरी करता है तब वह यज्ञ होता है। इस युगमें, इस देशमें शरीर यज्ञ चरखेसे ही सम्भव है। क्योंकि उसीके अभावसे हिन्दुस्तानका शरीर जीर्ण हो गया है। जब हिन्दुस्तानकी आवोहवा बदल जायेगी और हमारी जखूरते बदल जायेगी तब हम दूसरा यज्ञ कर सकते हैं। यदि ऐसा हो कि इस देशमें पानी प्राप्त करनेके लिए हमेशा कुआँ खोदना पड़े तो कुआँ खोदनेकी क्रिया कुछ अंशमें यज्ञ बन जायेगी। लेकिन जबतक ऐसी स्थिति कायम है तबतक जिस तरह ब्रह्मचर्य आदि आवश्यक हैं उसी तरह शरीर-यज्ञ भी आवश्यक है। लेकिन चूँकि वह केवल शरीरका ही धर्म है इसलिए जब शरीर अनशन कर रहा हो तब वह इस यज्ञसे मुक्त रह सकता है [अन्यथा नहीं]। लेकिन जिस तरह मेरे जैसा व्यक्ति — सहज ही अथवा अपने मनको फुसला कर यह मान लेता है कि मैं तो निरन्तर २४ घंटे प्रार्थना ही करता रहता हूँ और उसके लिए एक निश्चित समय निर्धारित नहीं करता उस तरह अगर कोई व्यक्ति शरीर-यज्ञ किये बिना ही यह मानता है कि वह यज्ञ कर रहा है तो वह भूल करता है, क्योंकि प्रार्थना मानसिक या हार्दिक क्रिया है जब कि यह क्रिया तो केवल शरीर द्वारा ही सम्पादित की जा सकती है। हाँ, वह इस क्रियाको निष्ठापूर्वक एकाग्र मनसे न करे और लोगोको छले, यह एक अलग बात है लेकिन यह क्रिया उसे करनी तो अवश्य पड़ेगी। इतनेमें तुम्हारे इस सम्बन्धमें पूछे गये दोनो प्रश्नोका उत्तर आ जाता है।

मैंने श्री दासके तारको गलत समझा। छोटानी मियाँके पत्रके बारेमें भी मुझे गलतफहमी हुई। उनमें गलतफहमी पैदा करनेकी जानबूझ कर कोई कोशिश नहीं की गई थी। छोटानी मियाँसे जब मेरी बातचीत हुई उस समय भी उन्होंने मेरी गलत-फहमी दूर करनेकी कोशिश नहीं की। यह सच है कि हमने लम्बी बातचीत नहीं की। लेकिन जो अच्छी तरहसे समझता नहीं है वह भी सत्यका पूरा-पूरा पालन नहीं करता। मैं तो जानता हूँ कि यदि मैं मन, वचन और कर्मसे सत्य, अहिंसा और ब्रह्मचर्यका पालन कर सकूँ तो इसी वर्ष स्वराज्य मिल जाये, अथवा हममें से कोई ऐसा हो जाये तो भी, अथवा हम सब लोगोका तप मिलकर उसके लिए पर्याप्त हो तो भी, मैं अपने सम्बन्धमें ऐसी आशा नहीं छोड़ता। अपनी कोशिशमें तो मैं कोई कसर ।<sup>१</sup>

गुजराती प्रति (एस० एन० ११४२४) की फोटो-नकलसे।

## १७७. भाषण : लाहौरके राष्ट्रीय कालेजके दीक्षान्त समारोहमें'

९ नवम्बर, १९२१

भाषण प्रारम्भ करते हुए उन्होंने कहा कि मुझसे राष्ट्रीय कालेजके विद्यार्थियोंको उपाधि बाँटनेको कहा गया है, यह मेरा सौभाग्य है। मैं विद्यार्थियोंको बधाई देता हूँ, अपनी शुभ कामनाएँ देता हूँ और ईश्वरसे प्रार्थना करता हूँ कि वह उन्हें, आज उन्होंने जो प्रतिज्ञा की है, उसका पालन करनेकी शक्ति दे। आजसे उनके हृदयमें देश-सेवाका फौलादी निश्चय हो। मेरे लिए तो उपाधि स्वीकार करनेका सिर्फ एक ही मतलब है—अर्थात् देशकी स्वतन्त्रताके लिए ठोस काम करनेको तैयार रहनेका संकल्प लेना। सभी राष्ट्रोंका इतिहास इसी मार्गकी ओर इंगित करता है। मैंने तीन बड़ी लड़ाइयाँ देखी हैं और देखा है कि शिक्षाको किस तरह अपने समयके राष्ट्रीय विचारों और आदर्शोंके अनुरूप ढाल लिया जाता है। जब मैं पिछले सितम्बर माहके बारेमें सोचता हूँ, मुझे कोई दुःख नहीं होता। उस समय हमने यह तय किया था कि भावी भारतको कैसी शिक्षा देनी चाहिए। हम जितना चाहते थे, उतनी सफलता नहीं प्राप्त कर पाये हैं। कुछ स्कूलोंमें विद्यार्थियोंके साथ बुरा व्यवहार किया जाता है। इसके परिणाम स्वरूप एक विद्यार्थीने मुझको लिखा है कि मैंने तो आत्म-हत्या कर लेनेका निश्चय कर लिया है। 'यंग इंडिया'के पाठकोंको यह बात शायद याद होगी। अगर भविष्यमें किसी विद्यार्थीके साथ बुरा व्यवहार किया जाता है तो मुझे आशा है कि वह मुझे इस ढगका पत्र नहीं लिखेगा। विजगापट्टमसे मुझे एक तार मिला है, जिसमें बताया गया है कि मेडिकल स्कूलके विद्यार्थियोंने अब स्कूल न जानेका निश्चय कर लिया है, क्योंकि उनके प्रिंसिपलने उन्हें खदर पहननेके कारण स्कूलसे निकाल दिया था। उत्तरमें उन्हें उनके संकल्पपर बधाइयाँ भेजी हैं। सबसे अच्छा शल्य-चिकित्सक वह है जो अपने देशकी मुक्तिके लिए सबसे अच्छा उपाय करे। हैजे, प्लेग और मलेरियासे हजारों लोग मरते हैं, लेकिन मुझे इसकी कोई परवाह नहीं है। किन्तु अगर एक व्यक्ति भी गुलामीकी जिन्दगी बिता रहा है तो वह मेरे लिए बहुत दुःखकी बात है।

अगर लोग अगले दिसम्बर माहके बाद भी ऐसा महसूस नहीं करने लगते तो मुझे तो लगता है, जैसे मैं आत्म-हत्या कर लूँगा। किन्तु मैं ऐसा नहीं करूँगा, क्योंकि

१ यह समारोह ब्रेडलॉ हॉलमें हुआ था और इसकी अध्यक्षता लाला लाजपतरायने की थी। भाषण मूलतः हिन्दीमें दिया गया था किन्तु हिन्दी विवरण उपलब्ध न होनेके कारण अंग्रेजीसे ही अनुवाद करके दिया जा रहा है।

मुझे यह पसन्द नहीं कि कोई अपना अस्तित्व आप ही मिटा ले। मैं तो सिर्फ एक ही अवसरको ऐसा मानता हूँ, जब मनुष्यको अपने-आपको मिटा देना चाहिए। मेरा तात्पर्य उस अवसरसे है, जब कोई पुरुष परायी स्त्रीपर कुदृष्टि डाले। स्त्रीके लिए ऐसा अवसर मैं तब मानता हूँ जब वह देखे कि कोई पुरुष उसके साथ दुराचार करनेपर तुला हुआ है। ऐसे समयमें अपने-आपको मिटा देना ही उसके लिए अच्छा है। भारतीय स्त्रियाँ सीताकी तरह सती-साध्वी हैं।

अभी मैंने 'वन्देमातरम्' का सुन्दर गायन सुना। १९१५ में मैंने यही गायन मद्रासमें सुना था।<sup>१</sup> तभी मैंने अपने-आपसे पूछा था कि यह गीत हमारे लिए वास्तव-में क्या अर्थ रखता है। क्या हमें इस तरह गानेका अधिकार है? हम भारतमाताको नमन करते हैं और उससे सुरक्षाकी माँग करते हैं। लेकिन आज भारत किस अवस्थामें पड़ा हुआ है? उसकी लाखों सन्तानोंको सिर्फ एक ही समय भोजन मिलता है, और तो भी नमक और रोटीके अलावा और कुछ नहीं। उसके साथ खानेके लिए सब्जी वगैरह कुछ भी उन्हें मयस्सर नहीं। क्या हम ईमानदारीके साथ ऐसा कह सकते हैं कि हमारी मातृभूमि हमें सुरक्षा देती है? हम अपनी मातृभूमिकी अयोग्य सन्तान हैं।

पेशावरका एक छ फुट ऊँचा हट्टा-कट्टा हिन्दू मेरे सामने आकर खड़ा हो गया और शिकायत करने लगा कि सीमा प्रान्तके मुसलमानोंने उन लोगोकी स्त्रियोंके साथ दुर्व्यवहार किया। क्यों नहीं वह अपने घरकी स्त्रियोंकी रक्षा करते हुए मर मिटा? आज सुबहकी ही बात है कि एक व्यक्तिने मुझसे कहा कि अगर आप मुसलमानोंको मित्र बनाना चाहते हैं तो यह आपका पागलपन ही है। मैंने जवाब दिया कि मैं मुसलमानोंको इस कारण मित्र बनाना चाहता हूँ कि मुझमें साहस है। अगर कुछ मुसलमान कुछ बुरे काम करते हैं तो इस कारण सभी मुसलमानोंको उसके लिए दोषी ठहराना उचित नहीं है। यही बात हिन्दुओंके साथ भी लागू होती है, जो अस्पृश्योंके प्रति डायरवादी व्यवहार करनेके दोषी हैं। अगर पञ्जाबमें मुसलमानोंकी आबादी पचास प्रतिशतसे अधिक हो तो हिन्दुओंको उनसे डरनेकी जरूरत नहीं है। अगर हिन्दू मुसलमानोंके साथ कोई ज्यादती या बेईमानी नहीं करना चाहते तो फिर उन्हें मुसलमानोंसे डरना ही क्यों चाहिए? सभी प्राचीन सन्त-महात्माओंकी सीख यही है कि भला करोगे तो भला पाओगे और बुरा करोगे तो उससे भी बुरा पाओगे। चाहे दयानन्द<sup>२</sup> हो, या रामानुज अथवा मध्वाचार्य, सभीकी सीख यही है। अगर हिन्दू लोग ईमानदारीका व्यवहार करना चाहते हैं तो उन्हें किसीसे डरनेकी कोई जरूरत नहीं है। यही बात मुसलमानों और सिखोंपर भी लागू होती है।

१ देखिए खण्ड १३, पृष्ठ ६८।

२ स्वामी दयानन्द सरस्वती (१८२४-८३), आर्धसमाजके सस्थापक।

लालाजीने अपने भाषणके अन्तमें कहा था कि अगले दिसम्बरसे पहले ही वह समय आ रहा है, जब शायद मैं और लालाजी तथा दूसरे लोग भी गिरफ्तार कर लिये जायें। उस हालतमें आपको आगजनी और रेलकी पटरियाँ उखाड़नेपर आमादा नहीं हो जाना चाहिए, अग्रेज स्त्रियोंको दुरी दृष्टिसे नहीं देखना चाहिए, और न हड़ताल करनी चाहिए। अगर आपने ऐसा-कुछ किया तो उसका मतलब होगा, आप लोग कायर हैं। सच्चा वीर वह है जो शान्त है, अहिंसापर दृढ़ है। आपको अपने क्रोधपर नियन्त्रण रखना चाहिए, आपमें से हरएकको अपना नेता, अपना मार्ग-दर्शक आप ही बनना चाहिए। फिर तो स्वराज्य मिलकर रहेगा। आपको प्रह्लादका दृष्टान्त याद रखना चाहिए। उस बहादुर किशोरने तलवारधारी हिरण्यकशिपुके आगे झुकनेसे इनकार कर दिया था, क्योंकि उसका राम उसके साथ था।

अगर आपका कोई नेता क्रोधी या असहिष्णु बन जाये तो उसे नेतृत्वसे हटा देना चाहिए। आपको अपने भीतर वर्ड्सवर्थके "हैपी नारियर" ("प्रसन्नचित्त योद्धा") के गुण उतारने चाहिए। फिर तो स्वराज्य पाना कोई मुश्किल काम नहीं रह जायेगा।

स्वराज्यकी दूसरी शर्त है, चरखा। पंजाबमें लोग कहते हैं कि सूत कातना तो औरतोका काम है। लेकिन इंग्लैंडमें जिसने कताई-यन्त्र ईजाद किया वह हारग्रीवज नामक एक पुरुष ही था। इसी तरह कहते हैं, खाना बनाना औरतोका काम है। पेरिसके एक होटलमें एक रसोइया है जो पाक-शास्त्रका विशेषज्ञ है। वह पाक-कलाका किसी भी स्त्रीसे अधिक बड़ा जानकार है। उसे भारतके वाइसरायके बराबर तनखाह मिलती है। मैं नहीं जानता कि वाइसराय महोदयको जितनी मोटी तनखाह मिलती है, उसके योग्य वे हैं या नहीं, लेकिन यह अवश्य जानता हूँ कि पेरिसके उस रसोइयेको जितनी तनखाह मिलती है, उसके योग्य वह है। आपको याद रखना चाहिए कि कातना आपका कर्तव्य है। जिस क्षण आप चरखेका त्याग कर देंगे, समझ लीजिए, उसी क्षण आपने अपने धर्मका भी त्याग कर दिया। अगर आप भारतको स्वतन्त्र कराना चाहते हैं तो चरखेका प्रयोग कीजिए। जबतक आप चरखेको नहीं अपनाते, आप देशकी गरीबी दूर नहीं कर सकते। स्वदेशी बननेका मतलब है शुद्ध स्वदेशी वस्त्रोका उपयोग करना, न कि मिलके सूतसे तैयार वस्त्रोका। आपके राष्ट्रीय स्कूलोंमें कताई और बुनाई सिखाई जाती है। जब सविनय अवज्ञा प्रारम्भ होगी, उस समय पंजाबके हर विद्यार्थीको खद्दर पहनना अपना कर्तव्य मानना चाहिए।

लालाजीने मुझे दो शब्द विद्यार्थियोंसे कहनेका हुक्म दिया है। मैं पंजाबके विद्यार्थियोंको याद दिलाना चाहता हूँ कि आपको ब्रिटिश झंडेको सलामी देनेके लिए सज-बूर किया गया है। आपको एक-एक दिनमें अठारह-अठारह मील चलनेको विवश किया गया है। मार्शल लॉ के दौरान आपका तरह-तरहसे अपमान किया गया। अतः आपको विदेशी कपड़ेका इस्तेमाल करना हराम समझना चाहिए। अब आपको चरखा और करघा अपना लेना चाहिए।

महात्माजीका भाषण समाप्त होनेपर लाला लाजपतरायने धन्यवाद देते हुए कहा कि आपने इतनी दूर आकर हमारे सामने बोलनेका जो कष्ट किया, उसके लिए हम आपके आभारी हैं।

[अंग्रेजीसे]

हिन्दू, १९-११-१९२१

## १७८. टिप्पणियाँ

### चरखेकी उपयोगिता

दिल्लीमें अखिल भारतीय कांग्रेस महासमिति द्वारा स्वीकृत सविनय अवज्ञाके प्रस्तावमें स्वदेशीके सम्बन्धमें जो शर्तें रखी गई हैं उनका बड़ा विरोध किया गया था। यह विरोध इन दो शर्तोंके विषयमें था—एक, सविनय प्रतिरोध करनेवाला, उस प्रस्तावकी योजनाके अनुसार, चरखा कातनेका ज्ञान रखनेके लिए तथा सिर्फ हाथ-कत्ती और हाथ-बुनी खादी ही पहननेके लिए बाध्य है, और दूसरे यह कि जो जिला या तहसील सामूहिक सविनय अवज्ञा करना चाहे उसे अपनी जरूरत-भरका तमाम सूत और कपड़ा अपने हाथसे जरूर तैयार करना चाहिए। इस विरोधसे यह मालूम हो गया कि लोग अभीतक चरखेका महत्व नहीं समझ पाये हैं। भारतभूमिसे दरिद्रताको देश-निकाला देनेवाली अगर कोई वस्तु है तो वह चरखा ही है। कगाल लोग खुशी-खुशी कण्ट-सहन नहीं कर सकते। उन्हें समृद्धिकी पीड़ाका इतना ज्ञान नहीं है कि वे स्वेच्छापूर्वक भूख-प्यास अथवा दूसरे शारीरिक कण्ट-सहन करनेके सुखको समझ सकें। उनकी दृष्टिमें तो स्वराज्यका इतना ही अर्थ हो सकता है कि वे बिना भीख माँगे अपना पेट पालनेके लायक हो जायें। उनके हृदयमें अपनी वर्तमान स्थितिके प्रति असन्तोषकी भावनाको जाग्रत करना परन्तु उन्हें उसका कारण दूर करनेके साधन न देना, मानो विनाश, अराजकता, मारकाट और लूटमारको निश्चित रूपसे बुलावा देना है। और इनके खास शिकार होंगे खुद वे ही बेचारे दीन-दरिद्र। वस, अकेला चरखा ही उनके लिए अपनी आमदनीका दूसरा सहायक साधन हो सकता है। बुनाई-के द्वारा बहुतेरे, और धुनाईके द्वारा कुछ कम लोग, अपनी गुजरके लायक पूरी आमदनी कर सकते हैं। लेकिन कपड़ा बुनाईकी कला अभी नष्ट नहीं हुई है। कई लाख आदमी कपड़ा बुननेकी विद्या जानते हैं। लेकिन ठीक अर्थोंमें सूत कातना तो, बहुत ही कम लोग जानते हैं। हाँ, यह सच है कि आज हजारों लोग चरखा घुमा रहे हैं, परन्तु असलमें सूत कातनेवाले लोग सिर्फ थोड़े ही हैं। चारों ओर पुकार मच रही है कि हाथ-कत्ता सूत अच्छा नहीं आता—उससे ताना अच्छा नहीं बनता। जिस प्रकार अध-सिकी रोटी, रोटी नहीं होती उसी प्रकार खराब कत्ता कमजोर धागा सूत नहीं हो सकता। देशमें आज जो सूत कत रहा है उसमें सुधारकी अभी बहुत जरूरत

है और इसके लिए अभी हजारों आदिमियोंको अच्छी तरह सूत कातना जाननेकी जरूर है, जिससे वे अपने-अपने जिलेमें अच्छे किस्मका सूत कातवा सके। अतः जो लोग स्वराज्यकी स्थापनाके लिए सविनय अवज्ञा करे उन्हें अवश्य ही सूत कातना जानना चाहिए। गौर कीजिए, उनसे यह नहीं कहा गया है कि आप रोज सूत काता करे। हाँ, अगर वे ऐसा करे तो 'अधिकस्याधिक फलम्।' परन्तु उन्हें सूत — अच्छा कसदार सूत — कातना जरूर आना चाहिए। विरोधके होते हुए भी उस सशोधनका एक बहुत बड़े बहुमतसे नामजूर किया जाना मेरी दृष्टिमें तो एक शुभ शकुन है। उसे अस्वीकार करनेके पक्षमें एक दलील यह पेश की गई थी कि सिख भाई चरखा चलाना एक हीन काम समझते हैं और कपड़ा-बुनाईको नीची निगाहसे देखते हैं। मुझे जरूर यह आशा है कि यह खयाल उस सारी बहादुर जातिके खयालको जाहिर नहीं करता है। जो जाति एक ईमानदारीकी रोजी देनेवाले पेशेको तिरस्कारकी दृष्टिसे देखती है, वह एक ऐसी जाति है जो अपना कदम पतनकी ओर बढ़ा रही है। यदि अबतक सिर्फ औरते ही सूत कातती रही हैं तो इसका सबब यह है कि उन्हें फुरसत अधिक रहती है, यह नहीं कि वह एक नीचा काम है। इसके पीछे खयाल यह है कि जो शस्त्र तलवार चलाता है वह चरखा नहीं चलायेगा, किन्तु यह तो सैनिकके व्यवसायका विकृत अर्थ है। जिस तरह सरकारकी नौकरी करनेवाले सैनिक देशकी सेवा नहीं करते, उसी तरह जो तलवारसे अपनी रोजी कमाता है वह भी अपने समाजकी सेवा नहीं करता। तलवार चलाना तो एक अस्वाभाविक व्यवसाय है और सभ्य जाति केवल असाधारण अवसरोपर अपनी रक्षा-भरके लिए उसका अवलम्बन करती है। दूसरोको मारनेका धन्धा करके पेट पालनेकी अपेक्षा चरखा चलाकर पेट भरना हर हालतमें ज्यादा मर्दानगीका काम है। औरगजेब टोपियाँ सीता था। क्या वह कम बहादुर था? सिख भाइयोंके जिस गुणकी हम कद्र करते हैं वह दूसरोको मारनेकी उनकी सामर्थ्य नहीं है। स्वर्गीय सरदार लछमनसिंहको आनेवाली पीढियाँ 'वीर' मानेगी, क्योंकि उन्हें मरनेका मर्म मालूम था। ननकाना साहबके महन्तको आनेवाली पीढियाँ 'खूनी' कहेंगी। अतः मुझे आशा है कि कोई भी सूत कातनेके कामको हीन मानकर इस सुन्दर जीवनदायिनी कलाको सीखनेसे मुँह नहीं मोड़ेगा।

### मिलका कता बनाम हाथकता

हरएक सत्याग्रही तहसील या जिलेको अपना कपड़ा खुद ही तैयार करना चाहिए, इस शर्तपर प्रहारके मूलमें द्वेषके अतिरिक्त कुछ अन्य भी कारण थे, और अगर इस शर्तसे हमारा अभिप्राय यह हो कि हरएक तहसीलको सामूहिक सविनय अवज्ञामें शामिल होना चाहिए तो उस शर्तकी पूर्ति होना असम्भव होगा। किन्तु यह उम्मीद तो कोई भी नहीं करता कि इन वाक्यों वचे कुछ महीनोंमें हरएक तहसील सविनय अवज्ञा शुरू करनेके लिए और इसलिए अपनी जरूरतें खुद ही पूरी करनेके लिए तैयार हो सकेगी अथवा हर जिला तैयार हो सकेगा। वस, कुछ इन्नी-गिनी थोड़ी-सी तहसीलें ही तैयार हो जायें, तो काफी हैं। किन्तु अगर कुछ तहसीलें भी पूरी तरहसे स्वावलम्बी बनकर स्वराज्य लेनेके लिए तैयार न हो सकीं तो इस सालमें स्वराज्य लेना असम्भव ही

समझना चाहिए। जो तहसील अपना अन्न खुद ही पैदा करती है, अपना सूत खुद ही कातती है, अपना कपडा खुद ही धुनती है, और अपनी स्वाधीनताके लिए मुसीबतें उठानेके लिए भी तैयार है, वही वास्तवमें इस सालमें स्वराज्यकी स्थापनाके लिए तैयार है। और अगर एक तहसीलने भी अपने कार्यको पूरा कर लिया तो वह एक दीपककी तरह तमाम मकानको अपनी रोगनीसे जगमगा देगी। मैं तो नफलतापूर्वक सविनय अवज्ञा करना तबतक नामुमकिन ही समझता हूँ जबतक लगभग आदर्श परिस्थितियोंमें कोई ऐसा प्रयत्न न किया जाये जो दूसरे प्रान्तोंके लिए मार्ग-दर्शक हो। इसमें कोई शक नहीं कि भारतके कई भाग ऐसे हैं जहाँ ऊनी तथा सूती कपडोंके सूतकी कताई पूरी तरह चरखेपर ही होना फिलहाल नामुमकिन है। किन्तु जब उन भागोंमें, जहाँ फिलहाल यह काम हो सकता है, पूरी तरहसे सगठन हो जायेगा तब उन दूसरे भागोंके विषयमें शर्त कुछ ढीली कर देनेमें कुछ कठिनाई न होगी।

### हिन्दुस्तानी

अखिल भारतीय कांग्रेस महासमितिमें हिन्दुस्तानी — अर्थात् सर्व-साधारणकी भाषा — बड़ी तेजीसे विचार-प्रकाशनका माध्यम होती जा रही है। समितिमें बहुतसे सदस्य अंग्रेजीका एक भी शब्द नहीं समझते और मद्रास प्रान्तके सदस्य हिन्दुस्तानी नहीं समझते। बंगालके सदस्य कठिनाईसे हिन्दुस्तानी समझते हैं। वे हिन्दी-भाषामें बोलनेकी आवश्यकताको मानते भी हैं और जब समितिकी कार्यवाही हिन्दुस्तानीमें चल रही थी तब उन्होंने उसपर नाक-भौ नहीं चढाई। किन्तु द्रविड-भाइयोंके लिए तो वह एक प्रकारका सचमुच त्याग ही था। गत अधिवेशनमें मद्रासका सिर्फ एक ही सदस्य उपस्थित था और मलाबारसे भी अधिक लोग नहीं आ सके थे। किन्तु जब सब द्रविड सदस्य उपस्थित होंगे तब तो सचमुच बड़ी मुश्किल होगी। परन्तु फिर भी उसे दूर करनेका इसके सिवा दूसरा कोई मार्ग ही दिखाई नहीं देता कि द्रविड भाई जितनी जल्दी हो सके काफी हिन्दुस्तानी सीख ले। जो लोग अंग्रेजी नहीं जानते उनसे तो यह अपेक्षा की नहीं जा सकती कि वे अंग्रेजी पढ़ लेंगे और अब तो लोक-संस्थाओंकी नीति अविकाधिक यही होनी चाहिए कि उनमें ऐसे ही सदस्य रहे जो अंग्रेजी न जानते हो। इसलिए, हिन्दुस्तानीके भावनात्मक अथवा राष्ट्रीय महत्वकी बात छोड़ दें तो भी यह दिन-प्रतिदिन अधिकाधिक आवश्यक मालूम होता जा रहा है कि तमाम राष्ट्रीय कार्यकर्ताओंको हिन्दुस्तानी सीख लेनी चाहिए और राष्ट्रकी तमाम कार्यवाही हिन्दीमें ही की जानी चाहिए। किन्तु, यद्यपि गत अधिवेशनमें यह बात तय हुई थी, तथापि द्रविड और बंगाली सदस्य यह बात सुनना ही नहीं चाहते थे कि उनके अनुसार समिति कोई कड़ा नियम बना दे। हाँ, वे इतना तो खुशीमें सहन कर लेते हैं कि जिसका जी चाहे वह हिन्दुस्तानीमें बोले, परन्तु वे यह पसन्द नहीं करते कि समिति ऐसा प्रस्ताव स्वीकार करके लोगोंको उसके लिए मजबूर करे। आखिर यह बात कार्यकारिणी समितिपर छोड़ दी गई। किन्तु इस दुविधाके होते हुए ऐसे कोई सुझाव देना कार्यकारिणी समितिके लिए बहुत कठिन है जिसे सदस्य एकमतसे मजूर कर लें।

## श्री त्यागीका पत्र

मैं समझता था कि श्री त्यागीकी वीरतापर सन्देह प्रकट करते हुए मैंने जो-कुछ लिखा<sup>१</sup> था उससे उत्पन्न विवाद मैं समाप्त कर चुका हूँ। लेकिन, बन्दीके रूपमें मेरठ जाते हुए उन्होंने मुझे जो पत्र लिखा है उसका अविकल रूपान्तर पाठकोके समक्ष प्रस्तुत करते हुए मुझे बड़ी प्रसन्नता हो रही है

मैं 'यग इडिया' का वह अंक नहीं देख सका था जिसमें आपने अपने प्रिय मित्र मौलाना शौकत अलीकी हिमायत की है। भाग्यसे उस समय जेलमें होनेकी वजहसे वह मुझे कुछ देरसे मिला। मैंने यह दुःखद समाचार देखा जिसमें मेरे लिए आपने डरपोक और कायर शब्दोंका प्रयोग किया है। अपने सम्बन्धमें इन विशेषणोंका प्रयोग हुआ देखकर मुझे जितनी पीडा हुई है मैं आपसे उसका बयान नहीं कर सकता। मैं अपने मनको यह समझाकर तसल्ली देना चाहता हूँ कि आपने जो-कुछ भी लिखा है वह नेकनीयतीसे ही लिखा है। लेकिन मेरी आत्मा मानती ही नहीं। आपकी राय यह प्रतीत होती है कि थप्पड़ खानेके बाद मुझे अदालतसे बाहर चले जानेकी कोशिश करनी थी और उस कोशिशका फल भोगनेके लिए तैयार रहना था। मैं यह मानता हूँ कि मैं ऐसा कर सकता था। लेकिन यह निश्चित है कि ताकतके नशेमें चूर मजिस्ट्रेट मेरे ऊपर और भी अधिक हिंसाका प्रयोग करता और इस बातकी बहुत सभावना थी कि अधिक हिंसा देखकर दर्शक मजिस्ट्रेटपर हाथ छोड़ बैठते। उसका परिणाम यह होता कि गोली चल जाती और मेरा संयम टूटनेके कारण मेरे सैकड़ों देशवासी गोलियोंसे मारे जाते। केवल इसी विचारने मुझे रोके रखा। लेकिन फिर भी मैं बिल्कुल ही निष्क्रिय नहीं रहा। क्या आपने वह पत्र अभीतक नहीं देखा है जो इस घटनाके बाद ही मैंने मजिस्ट्रेटको लिखा था? हिंसाके प्रयोगके फौरन बाद मजिस्ट्रेटने जब मुझसे यह पूछा कि क्या मुझे कोई बयान देना है, तो मैंने तेज आवाजमें जवाब देते हुए यह कहा था, "मैं ऐसी अन्यायी और कानून न माननेवाली अदालतके सामने बयान देनेसे इनकार करता हूँ जो खुद मुलजिमपर हाथ छोडती है।" क्या यह कथन इस बातका सबूत नहीं है कि मैं दबा नहीं था? उस समय मैंने जो-कुछ भी किया वह देशकी भलाईके लिए ही किया था और मैंने मनमें कभी यह सोचा भी नहीं था कि वह मेरे कार्यसे नाखुश होगा। मैं ही जानता हूँ कि थप्पड़ खानेके बाद शान्त रह सकना मेरे लिए कितना मुश्किल था। यदि आप अब भी यह सोचते हैं कि मैंने गलती की तो आप मुझे क्षमा कर दें। देशको मेरा श्रद्धावन्त प्रणाम।

१ देखिए "टिप्पणियाँ", १३-१०-१९२१ का उप-शीर्षक "विपरीत दृश्य" तथा "टिप्पणियाँ" २०-१०-१९२१ का उप-शीर्षक "मजिस्ट्रेटकी क्षमा याचना" और "अभियुक्तका बयान"।

इसमें सन्देह नहीं कि श्री त्यागीके जो देशवासी वहाँ मौजूद थे और जिन्होंने उनका आचरण देखा था वे यह नमस्स गये थे कि उन्होंने जो-कुछ किया है वह देशके हितके लिए ही किया है। चूंकि मुझे यह पता नहीं था कि उन्होंने वादके अपने आचरणमें मजिस्ट्रेटको यह जना दिया था कि उनकी विनय एक वीर पुरुषकी विनय है अतः मैंने एक दूर बैठे आलोचकके रूपमें तथ्योंका जिग रूपमें वे मेरे पाम भेजे गये थे उसी रूपमें रिस्पेक्शन कर दिया था, जिससे इस बहादुर देशवासीके प्रति अनचाहे ही पोर अन्याय हो गया है और मैं उनसे हजार-हजार बार माफी माँगता हूँ। मैं यह जानता हूँ कि हर हफ्ते जिन तथ्यों अथवा कार्योंकी मैं सराहना अथवा आशेचना करता हूँ उनका चुनाव मैं बड़ी सावधानीके साथ करता हूँ। मैं यह भी जानता हूँ कि किसी निर्दोष व्यक्तिपर दोषारोपण और किसी अपात्रकी प्रशंसा करनेसे मैं किसी वचना चाहता हूँ। परन्तु यह बात अब मेरे सामने और भी स्पष्ट होती जा रही है कि ऐसे पत्रकारका काम कितना कठिन होता है जो केवल सच्ची खबर ही देना चाहता है और नहीं नरीकेसे लोकमतका निर्माण करना चाहता है।

### अहिंसाका व्यवहार

पाठक स्वभावतः अनुमान कर लेंगे कि मैंने श्री त्यागीके सम्बन्धमें जो अनुच्छेद लिखा था उनपर मेरे पाम और अधिक आपत्तियाँ अवश्य आई होंगी। इनमें से अधिकांशका उत्तर मैं उस सम्बन्धमें दूसरी बार की गई उस चर्चामें दे चुका हूँ जिसमें मैंने उनसे क्षमा याचना की है।

चिन्तु मोतीहारीके एक गज्जनने लिखा है कि वे मेरी आलोचनामें भ्रममें पड़ गये हैं और उनकी समझमें नहीं जाता कि अगर ऐसा अवसर उनके सामने उपस्थित हो तो उन्हें क्या करना चाहिए। मैं स्वीकार करता हूँ कि इसके लिए कोई निश्चित नियम बनाना कठिन है। कायरता और शूरता, द्वेष और प्रेम, अमत्य और सत्य ये सब हृदयके गुण हैं। मद्गुणका झूठा दिखावा करना आसान होता है और बाहरी मनुष्यके लिए उस गुणको दूसरेके हृदयमें खोज लेना हमेशा ही कठिन होता है। मत्रमें जटिल निगण्ड नियम तो यह है कि मनुष्य जो-कुछ कहता है उसीको तबतक मत्र माना जाये जबतक अन्यथा प्रमाण न मिले। श्री त्यागीके व्यवहारके सम्बन्धमें मुझे अधूरी खबरें मिली थी और उन्हींके आधारपर मैंने उनके व्यवहारके औचित्य और अनीचित्वका निर्णय किया था। नीचे दी हुई मिसालोंसे यह जाना जा सकता है कि हमें मुद्द किम तरह बरतना चाहिए। प्रह्लादको रामनाम लेनेकी मनाही कर दी गई थी। जबतक मनाही नहीं की गई थी तबतक वह चुपचाप अपने रास्ते चलता जाता था, परन्तु जब उसे रामनाम लेनेकी मनाही की गई तब उसने उसका प्रतिरोध किया और अत्यन्त कठोर मजाका आह्वान करके हँसते-हँसते उसे सहन किया। डैनियल पहले तो अपने घरके कोनेमें ही पूजा-पाठ किया करता था, परन्तु जब उसे ऐसा करनेसे रोका गया तब उसने झट अपने घरका दरवाजा खोल दिया, खुल्लम-खुल्ला ईश्वरकी पूजा करने लगा और शेरकी गुफामें मेमनेकी तरह डाल दिया गया। हजरत अली अपने विरोधीसे ज्यादा जोरावर थे। उनके विरोधीने उनपर

थूक दिया तो उन्होंने उसका हाथ चूम लिया, बहादुर अली जानते थे कि अगर वे अपने विरोधीको इसका जवाब देंगे तो उनका ऐसा करना मानो, क्रोधके वश हो जाना होगा। परन्तु मैं यह जानता हूँ कि हम इन प्राचीन साधु-सतीकी श्रेणीमें खड़े नहीं हो सकते क्योंकि हममें न तो उनके जैसा विशुद्ध शौर्य है, न उनकी जैसी पवित्रता और न उनकी जैसी सम्यक् दृष्टि। हम भय और क्रोधको नहीं जीत पाये हैं। हम तो अभी अहिंसाका पाठ पक्का करने और निर्भयता सीखनेका यत्न कर रहे हैं। हमारी अहिंसामें तो अभी मिलावट है। हमारी अहिंसा अभी अधिकांशमें दुर्बलता-मूलक और अल्पांशमें सबलता-मूलक है। हमारे लिए तो सबसे अधिक निरापद नियम यही है कि अपनेको बलवान् बनाने और अपने बलका साक्षात्कार करनेके प्रयत्नमें हमें जितने कष्ट सहन पड़े उतने कष्ट सहे। अतएव जब कोई मजिस्ट्रेट मुझे थप्पड़ लगाये तब मुझे ऐसा बरताव करना चाहिए जिससे उसे मुझे दूसरा थप्पड़ लगाना पड़े। हाँ, यह बात जरूरी है कि मैं उसे पहले थप्पड़के लिए अपनी तरफसे कोई कारण न दूँ। यदि मैंने बदतमीजी की हो तो माफी माँग लूँ, गुस्ताखी की हो तो नम्र हो जाऊँ और गाली दी हो तो गान्त हो जाऊँ। अदालतमें तो मुझे मुनासिब तरीकेसे ही बरतना चाहिए। कहनेकी जरूरत नहीं कि मैं कभी तो मुनासिब तरीकेसे पेश आऊँ और कभी ना-मुनासिब तरीकेसे, यह नहीं हो सकता। अदालतमें हमारा वही तर्ज-तरीका अच्छा हो सकता है जो स्वाभाविक हो। अतएव अगर हमें भरसक जल्दी किला सर करना हो तो अपने कामोंमें हमसे जो-कुछ भूल हो वह अहिंसाकी ही तरफ होनी चाहिए।

### नशाबन्दीका काम अपराध है।

एक मित्रने नीचे लिखी टिप्पणी भेजी है जिससे पता चलता है कि जनताके प्रति कर्तव्यके सम्बन्धमें अधिकारियोंकी धारणा कैसी है

“सरकारने . . . मुकदमोंका जो सिलसिला-सा चला दिया है वह हमारी बढ़ती हुई राष्ट्रीय शक्तिका . . . प्रत्यक्ष प्रमाण प्रस्तुत करता है। हम ज्यो-ज्यो प्रगतिके मार्गपर अग्रसर हो रहे हैं, त्यो-त्यो दमन भी बढ़ता जा रहा है। . . . अबतक देशके किसी भी भागमें केवल नशाबन्दीका काम करनेके आरोपपर एक भी मुकदमा नहीं चलाया गया था। अब इसका सौभाग्य बिहारको प्राप्त हुआ है। सरकारके पापी स्वरूपका गिधौरके महाराजा बहादुरके भतीजे कुँवर कालिकाप्रसाद सिंहके खिलाफ चलाये गये मुकदमेसे अधिक अच्छा उदाहरण दूसरा नहीं मिल सकता। वे जमानत देनेसे इनकार करके एक सालके लिए जेल चले गये हैं। उनके अभियोग पत्रमें कहा . . . गया था :

चूँकि पुलिसकी ३ अक्टूबर, १९२१की सूचनासे यह प्रतीत होता है कि तुम कालिकाप्रसाद सिंह उर्फ हीराजी पुत्र महुलीगढ़के राव महेश्वरी प्रसाद सिंह, थाना जमुई, . . . असहयोग आन्दोलनके नेता हो और तुम्हारा मुख्य उद्देश्य आवकारीके अधीन आनेवाली वस्तुओंकी खरीद-फरोख्त रोकना है और चूँकि

तुम इस उद्देश्यकी प्राप्तिके अपने प्रयासमें आवकारीवाली वस्तुओकी ठूकानोके सामने धरना देनेके लिए दूसरे लोगोको बाहरसे . . बुला रहे हो और इस काममें लगा रहे हो और चूँकि . तुम्हारे व्यक्तिगत आचरणके कारण शान्ति और न्यायजनिक व्यवस्था भग होनेकी आशका है इसलिए मैं तुमको इस नोटिस द्वारा जान्ता फौजदारीकी दफा १०७के अधीन हुक्म देता हूँ कि तुम १९-१०-२१को मेरे सामने इसका कारण बताओ कि तुमसे एक वर्षतक शान्ति कायम रखनेके लिए १००० रु० का मुचलका क्यों न माँगा जाये और ५००-५०० रु०की दो जमानतें क्यों न ली जायें।

इसपर कुछ भी टिप्पणी करना व्यर्थ है। कुँवर साहबने अदालतमें बड़ा ही जोर-दार वक्तव्य दिया जिसमें डराने-धमकानेके आरोपका खण्डन करते हुए उल्टे सरकारके बारेमें यह कहा गया था कि हिसाके सब कार्य कानून और व्यवस्थाके तथाकथित रक्षको द्वारा ही किये गये हैं।

क्या खून-खराबी आवश्यक है ?

एक सज्जन लिखते हैं

“क्या आप अपने हृदयमें यह विश्वास नहीं रखते कि स्वराज्य अन्ततः बिना खून-खराबी किये कभी प्राप्त नहीं हो सकता ? क्या यह अहिंसात्मक आन्दोलन वर्तमान समयके अनुकूल महज ऐसा उपाय नहीं है, जिससे लोगोको आगेकी मारकाट और सशस्त्र क्रान्तिकी अवस्थाके लिए संगठित और तैयार किया जा सके ? ”

प्रश्न बिल्कुल सीधा-सादा है। इससे जाहिर होता है कि अब भी कुछ लोग वर्तमान आन्दोलनकी सत्यतामें विश्वास नहीं करते। दुनियामें ऐसा कोई सबब नहीं है जो मुझे ऐसा कहनेसे रोक सकता हो कि अहिंसा हिंसाकी तैयारीके लिए है। जब मैंने राज्यके कानूनोंके खिलाफ कितने ही गुनाह किये हैं, तब मुझे ऐसा कहनेमें हिचकिचायेकी क्या जरूरत है कि वर्तमान आन्दोलन तो हिंसात्मक कार्योंकी पेशबन्दी है ? सच बात तो यह है कि अकेला मैं ही नि शस्त्र — रक्तहीन — क्रान्तिको पूर्णतः सम्भव मानता हूँ सो नहीं, बल्कि कितने ही दूसरे लोग भी हिन्दुस्तानको आजाद करनेके लिए ‘अहिंसा’ में पूर्ण विश्वास करते हैं। अली-भाई जो बात कहते हैं वही उनके दिलमें होती है और जो बात उनके दिलमें होती है उसीको वे कहते हैं। वे शरीरबलके उपयोगको अर्थात् किसी हालतमें हिंसाको, जायज मानते हैं, लेकिन उनका यह विश्वास है कि हिन्दुस्तानकी परिस्थितिको देखते हुए यहाँ शरीरबलके उपयोगकी आवश्यकता नहीं है। जब हम “एकता और अनुशासन” प्राप्त कर लेंगे तब हम तीस करोड़ लोग, एक लाख अंग्रेजोके विरुद्ध हिंसा करना अपने गौरवके प्रतिकूल और नामदर्शनीका काम समझेंगे। हमारे मनमें अभीतक जो बेकार क्रोधकी भावना बनी हुई है, उसका कारण यह है कि हममें धोखे और दहशतके भाँकोपर विचारकी

सम्बद्धता, चित्तकी शान्ति और उदारता कायम नहीं रहती। और मैंने जो यह कह दिया है कि जब हिंसा भारतका धर्म हो जायेगी तब मैं हिमायलमे जाकर शरण लूंगा, उसका कारण यही है कि मैं 'अहिंसा' का पूरी तरह कायल हूँ और मानता हूँ कि 'हिंसा' भारतके लिए विनाशकारी है।

क्या खादी चन्दरोजा है ?

ये ही सज्जन पूछते ह .

जब आप कार्यक्रमके दूसरे भागोको हाथमें ले लेंगे और स्वदेशी हल-चलकी ओर आपका ध्यान कम हो जायेगा, तब क्या खादीकी कद्र कम न हो जायेगी और लोग फिर महीन कपडोको न पहनने लग जायेंगे ? जब विद्यार्थियोंको स्कूलो और कालेजोसे उठा लेनेकी आँधी चली थी तब सरकारी स्कूलो और कालेजोको बड़ा धक्का पहुँचा था। परन्तु अब फिर झुँडके-झुँड विद्यार्थी उन्ही स्कूल-कालेजोमें घुस रहे हैं। इस उदाहरणसे भी क्या पूर्वोक्त अनुमान नहीं निकाला जा सकता ?

इन सज्जनने मिसाल अच्छी नहीं ढूँढी। शिक्षा-सस्थाओके बहिष्कारकी हलचलसे सरकारी स्कूलो और कॉलेजोकी प्रतिष्ठाको जो धक्का पहुँचा है उससे वे चेतें ही नहीं हैं। हाँ, जिन्होंने महज आवेशमे आकर बहिष्कार किया था वे फिर अपने पहले स्थानोपर पहुँच गये हैं। परन्तु जरा सर आशुतोष मुकर्जीके अश्रुपातपर तो नजर डालिए, जो उन्होंने बगालके कालेजोकी हानिपर किया है। पत्र-प्रेषकको शायद यह खबर न होगी कि इस हलचलका असर आज भी काम कर रहा है। परन्तु शिक्षा-सस्थाओके त्यागके आन्दोलनका सम्बन्ध तो अल्पसंख्यक लोगोसे ही था और फिर वह आन्दोलन अस्थायी-सा भी था। लेकिन स्वदेशीका सम्बन्ध तो प्रत्येक स्त्री-पुरुष और बालकसे है और यह है भी स्थायी। स्वराज्य प्राप्त होनेपर स्वदेशीका त्याग नहीं किया जा सकता, और स्वराज्य तो स्वदेशीके बिना असम्भव ही है। फिर विदेशी महीन कपडे पहनना महँगा पडता है। अत कुछ लोग यद्यपि केवल दिखावेके लिए ही स्वदेशी कपडेका इस्तेमाल करते हैं और अन्तमे उनके फिसल जानेका डर है, मैं इस बातको मानता हूँ, फिर भी बहुत बड़ी संख्या तो पक्के तौरपर स्वदेशीको अपनाये ही रहेगी। स्वदेशी केवल साधन ही नहीं है। यह तो साधन और साध्य दोनों हैं।

मेरी गिरफ्तारीका असर

पत्र-लेखकका तीसरा प्रश्न है

क्या आप यह नहीं मानते कि सरकार आपको गिरफ्तार करनेमें हमारी नैतिक विजयके कारण नहीं हिचकिचाती है, बल्कि इसलिए हिचकिचाती है कि उसे यह डर है कि आपकी गिरफ्तारीसे देश-भरमें जनसमूह उत्तेजित हो जायेगा और खून-खराबी कर बैठेगा ? और क्या आपका यह विश्वास नहीं है कि अगर

मगर मेरे दोस्त कह रहे थे तो वह आदमी सातहरी पता जायेगा या  
नहीं-कहता है। जायेगा ?

[illegible]

अन्तरांगीति

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840.

इस बातका क्या निश्चय है कि स्वर्गजय प्राप्त हो जानेसे बाद बहुमन्यक सम्प्रदाय मार्गियों-जैसे क्षत्रियजन्य सम्प्रदायोंकी बात चलने देंगे ? हम प्रायः अपने सम्प्रदायोंकी तुलना या देवी करते हैं, परन्तु इस बातको परमेश्वरकी पक्षी नमोदो क्या है कि स्वर्गजयकी मगरनी जातीय प्रयत्न जायी नहीं होंगे ? ”

[illegible]

[ ५१११ ]

सम दलिया, १०-११-१९३१

## १७९. अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटी

गत ४ नवम्बरको दिल्लीमें वर्तमान अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीकी आखिरी बार बैठक हुई।<sup>१</sup> दिल्लीके प्रसिद्ध हकीम अजमलखाँकी देखरेखमें सारा प्रबन्ध किया गया था। उनकी तबीयत खराब है और उनको कुछ समयतक आराम करनेकी सख्त जरूरत है। लेकिन वे इस समय आराम करना नहीं चाहते। उनका विशाल भवन और डाक्टर अन्सारीका मकान अच्छी-खासी धर्मशाला हो रहे हैं, हिन्दू और मुसलमान सब मेहमानोंके ठहरनेका इन्तजाम उन्हींमें किया गया है। हिन्दुओंके धार्मिक विचारोंका पूरा खयाल रखा जाता है। जो लोग मुसलमानके घरमें पानी भी नहीं पीना चाहते, उनको अलहदा मकान दिये गये हैं। यहाँ दिल्लीमें हिन्दू-मुसलमान एकतापर पूरा अमल होता दिखाई देता है। यहाँके हिन्दू हकीमजीको कामिल तोरपर और कृतज्ञता-पूर्वक अपना नेता मानते हैं, यहाँतक कि वे अपने धार्मिक हितोंको भी उनको सौपनेमें नहीं हिचकते।

अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटी जनताकी ससद है, जो हर साल चुनी जाती है। उसका महत्व और प्रातिनिधिक स्वरूप वर्ष-प्रतिवर्ष बढ़ता ही गया है, और आज तो वह उन तमाम बालिग लोगोंकी प्रवक्ता हो गई है, जो चाहे किसी मजहबके पाबन्द हो, या किसी दलसे ताल्लुक रखते हो, परन्तु जो सिर्फ चार आने दे सकते हो, जो कांग्रेसका ध्येय-भर स्वीकार करते हो और जिन्होंने अपना नाम कांग्रेसके रजिस्टरमें दर्ज करा लिया हो। प्रतिनिधियोंमें दरअसल हिन्दू, मुसलमान, सिख और ईसाई लोग प्रायः शायद अपनी जनसख्याके अनुपातसे ही हैं। उनमें पारसी और यहूदी लोग भी हैं या नहीं, सो मैं नहीं जानता। उनमें स्त्री-प्रतिनिधियोंकी सख्या भी अच्छी है और 'पंचम' प्रतिनिधि भी है। अगर किसी समाजके लोगोंके प्रतिनिधि कम हो तो इसमें दोष उस समाजका ही है। तमाम प्रतिनिधि अवैतनिक हैं। वे अपने ही खर्चसे अधिवेशनमें शरीक होते हैं और भोजन और निवासका खर्च भी खुद ही उठाते हैं। यह एक अच्छी प्रथा अस्तित्वमें आ गई है कि आमन्त्रक शहर ही प्रतिनिधियोंका अतिथिके रूपमें स्वागत-सत्कार करते हैं। यह उनके निवासियोंकी उदारताका लक्षण है, परन्तु कांग्रेसके नियमोंके अनुसार वे इसके लिए बँधे नहीं हैं। अधिकांश निर्वाचित प्रतिनिधि तीसरे दरजेमें सफर करते हैं और मामूली सुविधाओंसे सन्तोष कर लेते हैं। इस जन-ससदका भवन था बस एक काम-चलाऊ शामियाना और सजावटका सामान था कुछ पेड़-पौधे। हाँ, कुर्सियाँ और मेजे लगाई गई थी, परन्तु मैं समझता हूँ, वे इसलिए लगाई गई थी कि जहाँ पण्डाल था वहाँ धूल उड़ती थी, कुर्सियों और मेजोंके बिना उससे बचाव करने और काफी सफाई रखनेमें कठिनाई होती। सभापतिकी मेजपर पीला रंगा हुआ खादीका कपडा

मेजपोशका काम दे रहा था। प्रायः सब प्रतिनिधि — क्या स्त्री और क्या पुरुष — मोटी खादीके कपड़े पहने हुए थे, और कुछ इनेगिने लोग, आजकल जिसे बेजवाडाकी महीन खादी कहते हैं, उसके कपड़े पहने थे। पोशाके सीधी-सादी और हिन्दुस्तानी थी। इन सब बातोंकी सविस्तार चर्चा मैंने इसलिए की है कि अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटी, बहुतेरे लोगोंकी दृष्टिमें, भावी स्वराज्य-संसदका नमूना है। यह हिन्दुस्तानकी सच्ची हालतके अनुरूप ही है। इससे भारतभूमिकी दरिद्रता, सादगी और उसकी आवोहवाकी जरूरतोंका थोड़ा-बहुत आभास मिलता है।

अब, इसके साथ जरा शिमला और नई दिल्लीके झूठे दिखावे, आडम्बर और फिजूल-खर्चोंका मुकाबला करे।

जैसा बाहर वैसा ही भीतर। राष्ट्रका यह अत्यन्त महत्वपूर्ण काम बहुत ही व्यवस्थित और यथोचित रीतिसे बारह घंटोंमें समाप्त किया गया। कोई भी ऐसी बात नहीं की गई या करने दी गई जिसकी प्रायः पूरी छान-बीन न कर ली गई हो। कार्यकारिणी समिति और सभापतिके मतभेदसे सम्बन्धित प्रस्तावपर पूर्ण शान्तिसे विचार किया गया। कांग्रेस महासमितिये, जो अपने अधिकारोंकी रक्षाके विषयमें सावधान है, कार्यकारिणी समितिके इस निर्णयकी पुष्टि की कि स्वीकृत नियमकी व्याख्या करना सभापतिकी अपेक्षा उसका अधिकार है। फिर भी उसने प्रस्तावमें ऐसी कोई बात नहीं रहने दी जिससे दिमाग लड़ानेपर भी वह सभापति महोदयके प्रति अशिष्टतापूर्ण मालूम हो।

किन्तु इस अधिवेशनका मुख्य प्रस्ताव था सविनय अवज्ञाके सम्बन्धमें, जो यहाँ दिया जाता है

चूँकि राष्ट्रके इस निश्चयकी पूर्तिके लिए कि “हम इस सालके समाप्त होनेसे पहले स्वराज्यकी स्थापना कर लेंगे” — अब एक महीनेसे कुछ ही अधिक समय बाकी रहा है, और चूँकि, अली-भाइयो और अन्य कांग्रेस नेताओंकी गिरफ्तारी और सजाके मौकोंपर राष्ट्रने पूर्ण अहिंसाका पालन करके अनुकरणीय आत्मसमयकी क्षमताका परिचय दिया है, और चूँकि अब राष्ट्रको यह बाछनीय मालूम होता है कि वह अधिक कष्टसहन और स्वराज्य-प्राप्तिके योग्य नियम-पालनकी क्षमताका परिचय दे, अतः अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटी प्रत्येक प्रान्तको यह अधिकार देती है कि वह अपनी जिम्मेदारीपर, प्रान्तीय समिति जिस ढंगसे अधिकसे-अधिक उपयुक्त समझे उस ढंगसे सविनय अवज्ञा करे, जिसमें लगान न देना भी शामिल है।

१ व्यक्तिगत सविनय अवज्ञाकी अवस्थामें, प्रत्येक मनुष्यको सूत कातनेका ज्ञान होना चाहिए और कार्यक्रमके अनुसार पूरे तौरपर अपने-अपने कर्त्तव्योंका पालन करना चाहिए अर्थात् ऐसा प्रत्येक मनुष्य विदेशी कपड़ोंका इस्तेमाल बिल्कुल छोड़ चुका हो और केवल हाथका बुना कपड़ा पहनता हो, हिन्दू-मुस्लिम एकताको तथा भारतकी भिन्न-भिन्न मतावलम्बिनी दूसरी जातियोंकी एकताको ‘अटल सिद्धान्त’की तरह मानता हो, खिलाफत और पंजाबके अन्यायोंके निरा-

करण और स्वराज्यकी प्राप्तिके लिए अहिंसाको पूर्ण आवश्यक मानता हो और अगर वह हिन्दू हो तो उसके निजी व्यवहारसे यह प्रकट होता हो कि वह छुआछूतको राष्ट्रीयतापर एक कलक समझता हो।

२. सामूहिक सविनय अवज्ञाकी अवस्थामें, एक जिला या तहसील एक 'घटक' समझा जाना चाहिए और उसके अधिकांश निवासी ऐसे होने चाहिए जो पूर्ण स्वदेशीका पालन करते हो, उसी जिले या तहसीलमें हाथके कते सूतसे करघोपर बुने कपड़े पहनते हो और असहयोगकी दूसरी तमाम बातोंके माननेवाले हो और उनपर अमल करते हो।

यह शर्त है कि कानून-भंग करनेवाला मनुष्य सार्वजनिक चन्देकी रकमसे निर्वाह करनेकी आशा न रखेगा और सजा पानेवाले व्यक्तियोंके परिवारके लोग रुई धुनकर, सूत कातकर, कपड़ा बुनकर तथा दूसरे किसी साधनसे अपना निर्वाह करेंगे।

इसके अतिरिक्त यह भी व्यवस्था की जाती है कि यदि कोई प्रान्तीय समिति दरखास्त करे तो कार्यकारिणी समितिको यह अधिकार है कि वह उसे अपना इत्मीनान कर लेनेपर सविनय अवज्ञा भगकी किसी शर्तसे मुक्त कर दे।

जो लोग सविनय अवज्ञाके लिए बहुत आतुर थे उन्होंने सशोधनोका ताता बाँध दिया। उन्होंने तरमीमोकी ताईद बड़ी चतुराईसे की। फिर भी उनके भाषण बहुत ही मुस्तसिर थे। पूर्ण वादविवादके बाद हरएक सशोधन नामजूर कर दिया गया। वादविवाद करनेवालोमें मौलाना हसरत मोहानी मुख्य थे। वे सविनय अवज्ञाके लिए बहुत अधीर थे। इससे वे उन कसौटियोंका मर्म नहीं समझ सके, जो भावी कानून-भंग करनेवालेके लिए रखी गई थी। सिख प्रतिनिधियोंके कहनेसे सिर्फ एक परिवर्धन किया गया। वे अपने विशेष अधिकारोका बहुत खयाल रखते हैं। ऐसी अवस्थामे अगर हिन्दू-मुस्लिम एकताकी रक्षा की जाती है तो पजाबमे हिन्दू-मुस्लिम-सिख एकतापर जरूर ही जोर दिया जाना चाहिए। तब दूसरे लोगोको कहना लाजिम था कि "फिर और दूसरी जातियोंका भी नाम क्यों न दिया जाये?" फल यह हुआ कि "भारतकी भिन्न-भिन्न धर्मावलम्बिनी दूसरी जातियोंकी एकता" का भी उल्लेख किया गया। यह सशोधन अच्छा है, क्योंकि इससे यह जाहिर होता है कि हिन्दू-मुस्लिम एकता कोई डरावनी बात नहीं है, बल्कि सब जातियोंकी एकताका प्रत्यक्ष चिह्न है।

इस प्रकार यद्यपि समितिमे पूर्ण मतैक्य रहा है, तथापि इससे यह समझना गलत होगा कि उसमे वाधा या विरोध था ही नहीं। महाराष्ट्र-दल एक सामर्थ्यवान और प्रशिक्षित दल है। उसने इस कार्यक्रमको अपने विश्वासके कारण उतना स्वीकार नहीं किया है जितना कांग्रेसके प्रति अपनी भक्तिके और बहुमत निर्णयके नियमके कारण। उसको इस कार्यक्रममे पूर्ण विश्वास नहीं है, फिर भी वह इसकी आजमाइश कर रहा है। वह हलकी-हलकी वाधाएँ उपस्थित करके अपनी मौजूदगीका अनुभव कराता है। परन्तु उसकी देशभक्ति इतनी जाग्रत है कि वह इन वाधाओको कार्यानाशकी सीमातक नहीं

पहुँचने देता। श्रीयुक्त अम्ब्यकर<sup>१</sup> अपनी तीव्र प्रहारकारी वक्तृता द्वारा उसकी किलेबन्दी करते हैं, श्रीयुक्त अणे अपने शान्त तर्कोंसे उसकी पुष्टि करते हैं, और श्रीयुक्त जमनादास मेहता<sup>२</sup> तो इस दलमें बड़े मौजी जीव हैं। वे अपनी विवाद-पटुता और बाधक हथकण्डाको परिष्कृत करनेके लिए समितिका प्रभावकारी उपयोग करते हैं। समिति उनकी बातपर सजीसीसे विचार नहीं करती और वे भी इस बातको स्पष्ट कर देते हैं कि वे समितिसे इसकी अपेक्षा नहीं रखते। उनकी बातपर नव लोग हँस पड़ते हैं और वे भी उनके साथ खुलकर हँसते हैं। कार्यारम्भके समय यह प्रश्न उठा कि कार्यकारिणी समिति का कोई सदस्य तैयार न हो तो दूसरे किसको सम्भाषित बनाया जाये। तब उन्होंने खुद ही अपना नाम सम्भाषित पदके लिए प्रस्तुत किया। इससे कार्रवाई रोचक बन गई। वे कार्यकारिणी समितिके तमाम सदस्योंको माननीय मानते हैं, और उनके मानका माप यह है कि उनकी रायमें वे लोग उन अधिकारियोंकी भी अनुचित रीतिसे निरन्तर हथियानेका प्रयत्न करते हैं, जो उन्हें प्राप्त नहीं हैं।<sup>३</sup> परन्तु इससे पाठक यह खयाल कदापि न करें कि ये नव बातें किसी दूरे भावमें की जाती हैं। मैंने किसी सम्भाषनाजमें लोगोंको इतनी अच्छी तरह पेश आते हुए और हान्य-विनोद करते हुए नहीं देखा, मैं महाराष्ट्र-दलको एक ऐसा दल मानता हूँ जिसे पाकर प्रत्येक राष्ट्रको गर्व होता चाहिए। मैंने जो इस दलका उल्लेख किया है वह बन्तुत अपनी इस दलीलको मजबूत करनेके लिए कि कांग्रेस महामितिमें ऐसे सज्जन हैं जो अपने झगड़ोंकी अच्छी तरहसे समझते हैं और जिन्होंने इस बातका दृढ़ संकल्प कर लिया कि भारतमाताको स्वतन्त्र करानेके प्रयत्नमें वे अपनी सेवाओंका ससारको अच्छा परिचय देंगे।

[अंग्रेजीमें]

यंग इंडिया, १०-११-१९२१

## १८०. महत्त्वपूर्ण प्रश्न

हम अगले कुछ मप्ताहोंमें ही भारतके किसी-न-किसी भागमें सविनय अवज्ञाके कार्यक्रमपर पूरा अमल होता देखेंगे। व्यक्तिगत अवज्ञाके उदाहरणोंसे तो देश परिचित हो चुका है। पूर्ण सविनय अवज्ञाको “बगावत” कहना चाहिए, परन्तु वह ऐसी बगावत है जिसमें “हिंसा” या मारकाट नहीं है। एक पक्का सविनय अवज्ञाकारी व्यक्ति राजकी सत्ताकी पूर्ण उपेक्षा करता है। वह बागी हो जाता है और राज्यके तमाम नीति-विरुद्ध कानूनोंको न माननेका दावा करता है। इस तरह, उदाहरणार्थ, वह कर देनेसे इनकार कर सकता है, वह अपने दैनिक व्यवहारोंमें राज्यकी सत्ता माननेसे

१ नागपुरके एम० वी० अम्ब्यकर ।

२ बरारके मा० श्री० अणे ।

३ १८८४-१९५५, अ० सा० कांग्रेस कमेटीके सदस्य, १९२१-३१ ।

४ इस सम्बन्धमें श्री मेहताके विरोधके लिए देखिए “एक प्रतिवाद”, १-१२-१९२१ ।

इनकार कर सकता है, वह अनधिकार प्रवेश विषयक कानूनकी अवज्ञा कर सकता है और सैनिकोंसे बातचीत करनेके लिए फौजी बैरकोमें जानेके अधिकारपर आग्रह कर सकता है। वह धरना देनेके तरीकेके बारेमें लगाई गई पाबन्दियोंको माननेसे इनकार कर सकता है और मना किये गये मुकामोंपर जाकर 'धरना' दे सकता है। परन्तु इन सब कार्योंको करते हुए वह अपने विरुद्ध बलप्रयोग किये जानेपर स्वयं कभी बल प्रयोग नहीं करता। सच बात तो यह है कि वह स्वयं अपने खिलाफ कैद तथा बल-प्रयोगके दूसरे प्रकारोंको निमन्त्रित करता है। वह ऐसा इसलिए और तभी करता है जब वह देखता है कि उसका शरीर-स्वातन्त्र्य, जिसका उपभोग वह प्रकट करता है, एक असह्य बोझ हो गया है। वह अपने मनमें यह सोचता है कि राज्य सिर्फ वहीतक व्यक्तिगत स्वतन्त्रताकी इजाजत देता है जहाँतक नागरिक उसके कानून-कायदोंको मानता है। नागरिक राज्यके कानून कायदोंको मानकर अपनी निजी आजादीकी कीमत देता है। अतएव एक पूर्ण या अधिकांश अन्यायी राज्यको मानना, आजादीका अनीति-मूलक सौदा करना है। जो नागरिक इस प्रकार यह देख लेता है कि यह राज्य तो बुरा है तब वह उसे चुपचाप सहन करता हुआ सन्तुष्ट नहीं रहता और इसलिए वह जब नीतिका उल्लंघन किये बिना राज्यको अपनी गिरफ्तारीके लिए मजबूर करता है तब वह उन लोगोंको, जो उससे मतभेद रखते हैं, समाजके लिए एक व्याधि दिखाई देता है। इस तरह सोचे तो सविनय प्रतिरोध आत्माकी वेदना प्रकट करने और एक बुरे राज्यके अस्तित्वके खिलाफ कारगर तौरपर अपनी ऊँची आवाज उठानेका बहुत जोरदार तरीका है। क्या ससारके सारे सुधारोंका इतिहास ऐसा ही नहीं है? क्या उन सुधारकोंने, अपने साथवालोंकी तीव्र अनिच्छा होनेपर भी, उन निर्दोष स्थूल-चिह्नों तक को नहीं छोड़ा है जिनका सम्बन्ध बुरी प्रथाओंसे था?

जब कुछ लोग उस राज्यसे अपना सम्बन्ध तोड़ देते हैं जिसमें वे अबतक रहते आये हैं, तो इसका अर्थ यह है कि वे करीब-करीब अपनी निजी सरकार स्थापित कर लेते हैं। मैंने 'करीब-करीब' शब्दका प्रयोग इसलिए किया है कि जब राज्यकी ओरसे वे ऐसा करनेसे रोके जाते हैं तब वे बल-प्रयोग करनेकी सीमातक नहीं जाते। व्यक्तिगत रूपसे उनका 'काम' तो यह है कि जबतक राज्य उसका पृथक् अस्तित्व स्वीकार न कर ले, या दूसरे शब्दोंमें, उसकी इच्छाके आगे सिर न झुका दे तबतक वे कोठरियोंमें बन्द रहे या राज्यकी गोलियाँ खाकर मरते रहे। १९१४ में दक्षिण आफ्रिकामें तीन हजार हिन्दुस्तानियोंने इसी प्रकार ट्रान्सवाल प्रवासी अधिनियमको भंग करनेके लिए ट्रान्सवालकी सीमामें प्रवेश किया था और सरकारको अपनी गिरफ्तारीके लिए वाध्य किया था। जब सरकार उनको मारकाटके लिए उभाड़नेमें या दबानेमें सफल न हो सकी तब उसने उनकी माँग स्वीकार कर ली। इसलिए सविनय अवज्ञा करने-वालोंका समुदाय एक ऐसी सेना है, जिसके लिए एक सैनिककी तरह पूरा अनुशासन, बल्कि उससे भी कड़ा अनुशासन आवश्यक होता है, क्योंकि उसमें वह उत्तेजना नहीं होती जो मामूली सैनिकके जीवनमें पाई जाती है। और चूँकि इस सविनय प्रतिरोध करनेवाली

सेनामे बदला लेनेकी भावनासे मुक्त होनेके कारण रोपका अभाव होता है अथवा होना चाहिए, इसलिए उसके थोड़ेसे-थोड़े सिपाही भी काफी होते हैं। इसमे कोई शक नहीं कि सिर्फ एक — अकेला ही — 'पूर्ण' सविनय प्रतिरोध करनेवाला मनुष्य अन्यायके मुकाबलेमे न्यायकी ओरसे युद्ध करके विजय प्राप्त करनेके लिए काफी होता है।

इसलिए, यद्यपि अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीने प्रान्तोकी समितियोंको खुद उन्हीकी जिम्मेदारीपर सविनय अवज्ञा करनेकी सत्ता दे दी है, तथापि मैं आशा करता हूँ कि वे 'जिम्मेदारी' शब्दका पूरा ध्यान रखेगी और काफी सोचे-समझे बिना सविनय अवज्ञा शुरू न करेगी। हर एक शर्तका पालन अवश्य पूरी तरह होना चाहिए। हिन्दू-मुस्लिम-एकता, अहिंसा, स्वदेशी और छुआछूतको दूर करनेके उल्लेखका अर्थ यह है कि वे अभी हमारे राष्ट्रीय जीवनके अभिन्न अंग नहीं हो पाये हैं। अगर अब भी किसी व्यक्ति या समुदायको हिन्दू-मुसलमान एकताके विषयमे कुछ खटका बाकी रहा हो, अगर उसे अब भी इसमें कुछ शक बाकी हो कि हमारे इस तीन-सूत्री ध्येयकी सिद्धिके लिए अहिंसा आवश्यक है, अगर अबतक उसने स्वदेशीका पूर्ण पालन न किया हो और अगर उस समुदायके हिन्दुओमे अब भी छुआछूतका जहर बाकी हो तो वह व्यक्ति या समुदाय सविनय अवज्ञा शुरू करनेके लिए तैयार नहीं है। हाँ, निस्सन्देह, सबसे अच्छा यह होगा कि जबतक उसका प्रयोग एक क्षेत्रमे हो रहा है तबतक दूसरे क्षेत्र उसे गौरसे देखे और रुके रहे। अगर हम उसे सेनाकी भाषामे कहे तो जो पलटने देखती और रुकी रहती है, वे भी लड़ाईमें उतना ही सक्रिय सहयोग करती है जितना कि वे पलटने करती है जो वास्तवमे लड़ती है। जब एक जगह यह प्रयोग चल रहा है, तब उसके साथ ही व्यक्तिगत सविनय अवज्ञा करनेका मौका उसी समय आ सकता है, जब सरकार चुपचाप स्वदेशीका प्रचार करनेमे बाधा डाले। इसी तरह यदि किसी होशियार सूत कातनेवालेको यह आदेश दिया जाये कि वह कताईके सगठनका या शिक्षणका कार्य न करे तो उसे तुरन्त ऐसी आज्ञाका अनादर करना चाहिए और जेल चले जाना चाहिए। परन्तु दूसरी समस्त बातोंमे, जहाँतक मैं मौजूदा हालतमे सोच सकता हूँ, दूसरे प्रान्तोंके लिए यह सबसे अच्छा होगा कि जबतक एक प्रान्त सोच-समझ कर उसमें अग्रसर हो रहा है और राज्यके ज्यादासे-ज्यादा जितने नीति-विरुद्ध कानूनोंको तोड़ सकता है उन्हें विचार-पूर्वक तोड़ रहा है, तबतक वे ठीक-ठीक तमाम आज्ञाओं और हिदायतोंको मानते रहे। यह कहनेकी तो आवश्यकता ही नहीं है कि उस समय अगर दूसरे किसी भी भागमें जरा भी हिंसाका उद्रेक हुआ — लोगोंकी तरफसे जरा भी खून-खराबी हुई — तो इससे उस प्रयोगकी निस्सन्देह बड़ी ही हानि होगी और शायद वह बन्द भी हो जाये। प्रयोग-कर्त्ता प्रान्तके लोग चाहे जेल भेजे जाये, उन पर गोलियाँ चलाई जाये या वे हाकिमोंद्वारा तरह-तरहसे सताये जाये, परन्तु दूसरे प्रान्तोंके लोगोंसे ऐसी अवस्थामे भी बिल्कुल अचल और अक्षुब्ध रहनेकी उम्मीद की जाती है। हम उनसे यह जरूर उम्मीद करते हैं कि वे हर कल्पनीय स्थितिमे शोभनीय व्यवहार करेंगे।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, १०-११-१९२१

## १८१. ब्रह्मचर्यका पालन कैसे किया जाये ?

एक स्वयंसेवकने अत्यन्त कष्टनाशनक पत्र लिखा है। वह कहता है कि बहुत प्रयत्न करनेके बावजूद वह ब्रह्मचर्यका पालन नहीं कर पाता। उसे स्वप्नदोष होता है और इससे कभी-कभी उसे आत्महत्या करनेकी इच्छा होती है। इसमें मुझे घबराहट दिखाई देती है। जबतक मनुष्य जानबूझकर अपराध नहीं करता, पुरुष स्त्रीकी ओर अथवा स्त्री पुरुषकी ओर बुरी निगाहसे नहीं देखती तबतक निराशाका कोई कारण नहीं है। जाग्रत अवस्थामें मनपर पूरी तरहसे नियन्त्रण प्राप्त करनेके बाद निद्रावस्थाके लिए ईश्वरपर भरोसा करके सोना चाहिए। सोते समय दोष हो तो समझना कि अभी मनकी वासनाओका क्षय नहीं हुआ है। “निराहारीके विषय शान्त हो जाते हैं, लेकिन रस नहीं जाता, रस तो आत्मदर्शनके बाद ही जाता है।” यह वचन अनुभव-जनित है और अक्षरशः सत्य है। आत्माकी मूढ़ दशामें ही पाप सम्भव है—आत्मज्योति प्रकट होनेके बाद पापका सर्वथा क्षय हो जाता है। ब्रह्मचर्यका सतत पालन करनेवालेको निम्नलिखित नियमका पालन करना चाहिए

१ अल्पाहार करे।

२ आहारमें भी मसालेदार, बहुत घीवाले या तले हुए पदार्थोंका, मिठाइयोंका तथा माँसादिका त्याग करना चाहिए।

३ मदिरापान तो किया ही नहीं जा सकता, लेकिन अनेक प्रकारके पेय, उदाहरणके रूपमें चाय, कहवा और काढ़ा भी, दवाके रूपमें ही पिये जा सकते हैं।

४ गुह्य भागोंको हमेशा दो-तीन बार ठण्डे पानीसे धोये और उनपर ठण्डा पानी उडेलें।

५ भारी आहार कभी न ले।

६ रातके भोजनका त्याग करे।

७ भूखे पेट सोये, इसलिए अन्तिम भोजन हमेशा हल्का करे।

८ श्रृंगार रसकी पुस्तके न पढ़ें, वैसी बातें न करे और न सुने।

९ स्त्री-मात्रको वहन समान समझे, कभी उनकी ओर लोभी नजरोसे न देखे। यह सुन्दर है, यह सुन्दर नहीं है—ऐसा विचारतक भी न करे। सौन्दर्य आकृतिमें अथवा रंगमें ही होता तो हम पुतलोंको देखकर ही आँखोंकी तृप्ति कर लेते। सौन्दर्य सद्गुणोंमें है और सद्गुण इन्द्रियोंकी तृप्तिकी वस्तु नहीं है। अपनी माँ अथवा वहनको जो सुन्दर या असुन्दर मानता है वह पापी बनता है, ऐसा सोचकर विकारोपर विजय प्राप्त करे।

१० स्त्रीके साथ कभी एकान्तवास न करे।

११ शरीर और मनको हमेशा सत्कार्यमें लगाये रखे। चरखेके निरन्तर उपयोगको मैं इसमें बहुत सहायक मानता हूँ। अलवत्ता, यह मेरा अनुमान है, अभी अनुभवसे नहीं लिख सकता। कहनेका तात्पर्य यह है कि अन्य शारीरिक क्रियाओंकी अपेक्षा चरखा समयका पालन करनेमें अधिक मदद करता है, ऐसा मेरा अनुमान है।

१२ आत्मशुद्धिके लिए निरन्तर ईश-स्मरण करे। आस्तिक मानता है कि ईश्वर अन्तर्यामी है, नीदमें भी हमारी चेष्टाएँ देखता है। इसलिए हमें चौबीसो घटे सावधान रहना चाहिए। कोई भी मानसिक अथवा शारीरिक क्रिया करते समय ईश्वरके नामको भूलना नहीं चाहिए। उसका नाम सारे पापोंको हरनेवाला है। थोड़ी मेहनत करनेके बाद प्रत्येक इस बातका अनुभव कर सकेगा कि कोई भी काम या विचार करते हुए ईश-स्मरण करना सम्भव है। एक समयमें व्यक्ति एक ही बातपर विचार कर सकता है, यह नियम ईश-स्मरणपर लागू नहीं होता, क्योंकि ईश्वरका स्मरण करना आत्माका स्वाभाविक गुण है। दूसरे विचार तो उपाधि रूप हैं। जो व्यक्ति यह मानता है कि सब-कुछ ईश्वर करता है और उसीके ध्यानमें लीन रहता है उसे सोचने अथवा करनेके लिए क्या रह जाता है? वह स्वयं मिटकर ईश्वरके हाथका साधन-मात्र रह जाता है। ऐसे ईश-स्मरणके बिना मन, कर्म और वचनसे मैं शुद्ध ब्रह्मचर्यका पालन करनेकी बातको असम्भव मानता हूँ।

जो इतने नियमोंका पालन करेगा वह अवश्य जितेन्द्रिय बनेगा। और इतना प्रयत्न करनेवाले व्यक्तिको निश्चित रहना चाहिए और स्वप्नदोषसे तनिक भी नहीं घबराना चाहिए। स्वप्नदोषको असावधानीकी स्थिति माने और उसकी अधिक चौकसी करे, परन्तु घबराये विलकुल नहीं। लेकिन हाँ, अगर उसकी दृष्टि मलिन हो और वह हमारे व्यक्तिकी तुष्टिको मलिन करनेके लिए ललचाये तो उसे अवश्य आत्महत्या करनी चाहिए। परस्त्रीगमनकी अपेक्षा आत्महत्या करना अधिक श्रेयस्कर है।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, १०-११-१९२१

## १८२. टिप्पणियाँ

### एक सलाहकार

एक सलाहकार लिखते हैं कि एक बार 'इंडियन सोशल रिफॉर्मर' में यह टीका प्रकाशित हुई थी कि "गांधी अपनी अन्तरात्माकी आवाजको बहुत दृढतासे पकड़े रखते हैं और फिर दूसरे महापुरुष उनके बारेमें क्या सोचते हैं, इसका विचारतक नहीं करते और उसे जानना भी नहीं चाहते।" इसके बाद सलाहकार महोदय लिखते हैं कि अगर उपर्युक्त टीका सही है तो यह दुःखकी बात है। इसके बाद वे अंग्रेज लेखकोंके इस कथनको उद्धृत करते हैं कि प्रत्येक सेवकको, उसके आलोचक अथवा विरोधी क्या कहते हैं, यह देखना चाहिए और मुझे सलाह देते हैं कि मुझे विदुषी एनी बेसेंट<sup>१</sup> आदिकी

१ एनी बेसेंट (१८४७-१९३३), थियोसॉफिकल सोसाइटीकी अध्यक्ष, बनारसके केन्द्रीय हिन्दू कालेजकी स्थापिका, कांग्रेस अध्यक्ष, १९१७।

आलोचनाको पढना चाहिए, उसपर विचार करना चाहिए। अन्तर्मे वे अंग्रेज लेखकोके कथनको उद्धृत करनेके लिए क्षमा माँगते हैं। ऐसे पत्र मुझे मिलते हैं, सो ठीक है और मुझे प्रिय भी है। पत्र-लेखकको क्षमा माँगनेकी कोई जरूरत नहीं है। मैं अंग्रेज लेखकोकी अवगणना नहीं करता। मैंने उनमें से अनेक लेखकोकी रचनाएँ पढ़ी हैं और उनसे लाभ उठाया है। कुछेक व्यक्तियोंका मैं पुजारी हूँ। अपनी आलोचनाको पढ़कर उसपर विचार करना, प्रत्येक विवेकी और विनम्र व्यक्तिका कर्त्तव्य है। व्यक्ति जितना आलोचकोसे सीखता है उतना अपने अनुयायियोंसे नहीं सीखता। इसीलिए कितने लोग मेरे वचनोंको पसन्द करते हैं इसकी अपेक्षा मैं इस बातका ज्यादा ध्यान रखता हूँ, कितने नापसन्द करते हैं। और यदि मैं एक बार निश्चित किये गये विचारोंको एकाएक नहीं बदलता तो उसका सबल कारण यह है कि मैं टीकाओपर पहले ही विचार कर लेता हूँ। श्रीमती एनी बेसेट द्वारा की गई एक भी टीका ऐसी नहीं है जिसपर मैंने विचार न किया हो। एक बात निस्सन्देह सत्य है। अन्तरात्माकी आवाजको मैं प्रमुख स्थान देता हूँ, उसके आगे महान पुरुषोंके वचन भी नहीं टिक सकते और न टिकने ही चाहिए। स्वराज्यवादी कुछ और कर ही नहीं सकता। जो व्यक्ति अन्तरात्माकी आवाजको प्रथम स्थान नहीं देता वह मनुष्यतासे गिर जाता है और उसकी कीमत कौड़ीकी ही हो जाती है। अन्तरात्माकी आवाज सबको सुनाई नहीं देती, यह बात हमें समझ लेनी चाहिए। अन्तरात्माकी आवाज मननशील, विवेकी, नम्र, आस्तिक और सयमीकी ही सुनाई देती है। मैं मनन, विवेक अथवा नम्रतासे शून्य नहीं हूँ। आस्तिक तो हूँ ही। सयमका पालन करनेका पूरा प्रयत्न करता हूँ। इससे मैं मानता हूँ कि मुझे अन्तरात्माकी आवाज सुनाई देती है। सब लोग मेरी तरह अपनी अन्तरात्माकी आवाज सुन सकते हैं और जो इस आवाजको सुन पाता है उसे एक बहुत बड़ा सहारा प्राप्त हो जाता है। बादमें वह महानसे-महान पुरुषोंके वचनोंसे उसकी तुलना कर सकता है? इसमें कभी-कभी वह भूल भी कर सकता है और तब वह अत्यन्त नम्रतापूर्वक उसको स्वीकारकर पश्चात्ताप भी करता है।

### सविनय अवज्ञा

यही पत्र-लेखक पूछता है कि “आप कानूनकी सविनय अवज्ञा करनेकी सलाह देते हैं तो इसके साथ ही कानून भगके फलस्वरूप प्राप्त सजाका अनादर करनेके लिए क्यों नहीं कहते?” लेकिन सजाका अनादर होनेपर तो अन्धेरगर्दी ही हो जायेगी, क्योंकि उसमें विनय नहीं रहेगा। विनयका तकाजा है कि सजाका अनादर नहीं होना चाहिए, अनादर तो हुक्मका ही होता है। इसके सिवा, सजाका अनादर असम्भव है। सविनय अवज्ञाकी उत्पत्ति आत्मबलसे होती है। अत्याचारी अपने शरीर-बलपर मुग्ध हो जगतको अपने अधीन करनेका प्रयत्न करता है। आत्मबली अपना शरीर अत्याचारी-को सौंपकर आत्माको स्वतन्त्र बनाता है। क्योंकि अत्याचारी आत्माका स्पर्शतक भी नहीं कर सकता। प्रह्लादने सविनय अवज्ञाकी लेकिन पर्वतपरसे गिरनेमें उसे कोई हिचक नहीं हुई। अगर जैसे लाल लोहेके स्तम्भसे उसने मित्रकी तरह भेटकी। सुधन्वा उबलते तेलकी कड़ाहीमें हँसते-हँसते गिर गया। यूसुफ पैगम्बरने अन्यायपूर्ण आदेशोंको

मानेती अपेक्षा जेऊ जाना पगन्द किया। मचिनय वानन भग करनेवाला जुमाना नही भगना त्योंकि वह तो उमीका कार्य कहा जायेगा। जेल जाना उसका कार्य नही, वह, स्वेच्छाने जेल नही जाता, अत्याचारी उसे बलात् जेलमे डालता है।

### भय-जनित प्रश्न

यही पत्र लिखनेवाला फिर पूछता है "समझिए कि असहयोगके कारण अंग्रेजोंने हमारे नाम सम्बन्ध तोड़ लिया तो फिर हम कैसे विश्वास कर ले कि अफगानिस्तान आदि देश हिन्दुस्तानपर चढ़ाई नहीं करेंगे? और यदि ऐसा हुआ तो क्या हमारी हायत वही नहीं हो जायेगी जो थी?"

मुझे लोगोंके दिशमें यह प्रश्न उठता है और यदि बहुत ज्यादा लोग यह सोचें तो हमें स्वराज्य नहीं मिल सकता। त्योंकि अफगानिस्तान और जापान आदिका भय रहनेवाले तो अंग्रेज-राज्यको अवश्य पगन्द करेंगे। ऐसे भयका निराकरण करनेका नाम ही स्वराज्य है। यदि हम अंग्रेजोंको निकाल बाहर करने जितनी शक्ति प्राप्त कर दें तो क्या वह अफगानिस्तान अथवा जापानका सामना करनेके लिए पर्याप्त नहीं है? जतना हम स्वदेशीय पूर्ण रूपसे पालन नहीं करते तबतक हम भयभीत बने ही रहेंगे। स्वदेशीका पालन पतिव्रता स्त्रीके व्रतके समान है। जिस तरह पतिव्रता स्त्रीपर कोई उद्धत पुरुष कुदृष्टि नहीं डाल सकता उसी तरह स्वयं काते और बुने वस्त्रोंसे गन्धिन भारत-मातापर भी कोई कुदृष्टि नहीं डाल सकता। जापान स्वावलम्बी भारत-का क्या विगाड बनेगा? जिस हिन्दुस्तानके हिन्दू और मुसलमान एक हो गये हैं उन हिन्दुस्तानका अफगानिस्तान क्या कर सकता है? जिसको स्वदेशीका सेवन नहीं करना है उसे जापानका भय है, जिसे मुगलमानकी सज्जनतापर सन्देह है वह अफगानसे डरता है। स्वराज्यवादीको भय प्रकारके भयसे छुटकारा पाना है।

[गुजगतीने]

नवजीवन, १०-११-१९२१

## १८३. भाषण : लाहौरकी सार्वजनिक सभागमें

१० नवम्बर, १९२१

महात्मा गांधीने प्रस्तावका समर्थन करते हुए एक भाषण दिया। उन्होंने कहा कि अली-बन्धुओं तथा अन्य लोगोंके लिए वषाईके प्रस्तावका समर्थन करते हुए मैं आपसे कहना चाहता हूँ कि अगर आप अली-बन्धुओं और दूसरे असहयोगियोंको इसी वर्ष जेलसे छुटकारा दिलाना चाहते हैं तो आपको अहिंसात्मक असहयोगका कार्यक्रम पूरा करनेकी कोशिश करनी चाहिए। अली-बन्धुओंने एक सन्देश भेजकर सूचित किया है कि वे तो अब सरकारके आदेशसे ही मुक्त होना चाहते हैं। अगर आप खिलाफत तथा पञ्जाबके साथ किये गये अन्यायोंका परिशोधन कराना चाहते हैं तो उसका एक ही

तरीका है। पंजाबने जो प्रगति की है, उसपर मैं उसे बढ़ाई देना चाहता हूँ, लेकिन उसने इसी वर्ष स्वराज्य पाने लायक प्रगति नहीं की है।

अब तो आप युवराजकी यात्राका पूरा बहिष्कार कीजिए। आपकी नगरपालिकाने इस आशयका एक प्रस्ताव भी पास किया है, लेकिन उस प्रस्तावको वापस करानेकी कोशिशें की जा रही हैं। किन्तु, मुझे पूरी आशा है कि आप इस तरह अपनी अप्रतिष्ठा नहीं होने देंगे। नगरपालिकाको मैं उसके निर्णयके लिए बढ़ाई देता हूँ। हम लोग युवराजके शत्रु नहीं हैं, और न उनका अपमान करना चाहते हैं। महात्माजीने आगे कहा कि अगर किसीने युवराजका बाल भी बाँका करनेकी हिम्मत की, तो आपको अपने प्राणोंकी बाजी लगा कर भी उनकी रक्षाके लिए तैयार रहना चाहिए। यह आपका कर्त्तव्य है। लेकिन भारतके प्रति भी आपका कुछ कर्त्तव्य है। युवराज यहाँ युवराजके ही रूपमें आ रहे हैं और उनका उद्देश्य वर्तमान सरकारको बल देना है। अगर आपमें तनिक भी मानवता है, देश और खिलाफतसे आपको तनिक भी प्रेम है, या अगर पंजाबके साथ किये गये अन्यायका आपके मनमें कोई खयाल है, तो चाहे कोई आये—युवराज आये या कोई भी आये—आपको उसकी यात्राका बहिष्कार करना चाहिए। एक बार पुनामें मैंने कहा था, अगर गोखले भी वर्तमान सरकारको बल प्रदान करनेके उद्देश्यसे आपके बीच आये तो आपको उनका कोई स्वागत नहीं करना चाहिए। मुझे आशा है कि पंजाब युवराजका कोई स्वागत नहीं करेगा।

नगरपालिकाने जिस दूसरे सवालकी ओर ध्यान दिया है वह है लॉरेंसकी प्रतिमा, जिसपर ये शब्द खुदे हुए हैं—“तुम कलमके हुक्मपर चलना चाहते हो या तलवारके हुक्मपर?” वह दिन आ गया है जब कोई भी भारतको भयभीत नहीं कर सकता। भारतीय न तो किसीकी तलवारसे डरना चाहते हैं और न कलमके हुक्मसे प्रभावित होना चाहते हैं। मैं आपकी नगरपालिकाको बढ़ाई देता हूँ। जब आपकी नगरपालिकाने एक काम करना तय कर लिया है तो आप सभी स्त्री-पुरुषोंको एकमत होकर वैसा ही करना चाहिए। हम लॉर्ड लॉरेंसके दुश्मन नहीं हैं, लेकिन हम नहीं चाहते कि प्रतिमापर वे शब्द खुदे रहे। भारतमें अब बातें बदल गई हैं। भारतीय लोग ईश्वरके अगवा और किसीसे नहीं डरते। वे नहीं चाहते कि वह प्रतिमा वहाँ बनी रहे। तो आप सबको एक सभा करके सरकारसे स्पष्ट कहना चाहिए कि “तुम्हें यह प्रतिमा हटानी होगी।”

जैसा कि प्रस्तावमें कहा गया है, आप सब अली-बन्धुओंके रास्तेपर चलेगे। अगर सरकार अपने अंग्रेज, सिख, गुरखा या पठान सिपाहियोंके बलपर प्रतिमाकी रक्षा करना चाहे तो जनताको कहना चाहिए, “हम सरकार भी इस प्रतिमाको हटवायेंगे।” नगरपालिका जिस-किसीको आदेश दे, उसे प्रतिमा हटानेके लिए जानेको तैयार

रहना चाहिए। अगर कुछ औरतें वहाँ जाकर सगौनोंके सामने उठ जायें और अपनी जेठ जानेकी सत्तरता दिलायें तो और भी अच्छा हो। मैं नहीं मानता कि वर्तमान सरकार इतनी बर्बर है। वह दुरुु जायेगी। लेकिन अगर सरकार पागलपनसे काम ले, तो आपको अपनी जानकी रक्षा करने और उसके लिए कष्ट उठानेकी तैयार रहना चाहिए। अगर घेमा नमय आ जाये, तो आपको दिला देना चाहिए कि आप सिपा-हियोंसे परवाह नहीं करते। अली-यन्पुओंकी उनके मुकदमेके दौरान जब अपनी-अपनी कुर्तियोररने उठनेको कहा गया तो उन्होंने इनकार कर दिया, किन्तु फिर जब अपनी मर्जों हुई, उन्होंने कुर्तियां छोड़ दीं और दोनों भाई अपने-अपने लबादे बिछाकर जमीन पर ही बैठ गये। आपको जंगल निकल पक्के साहसकी है। लेकिन, किसीको रातमें यह प्रतिमा हटानेके लिए नहीं जाना चाहिए। आपको सब-कुछ खुले-आम करना चाहिए। चन्कि आपको सरकारसे पहले ही इस बातकी सूचना दे देनी चाहिए। कोई बारह घण्टे पहले रातमें किसी आदमीने वहाँ जाकर प्रतिमाको जूतोंकी माला पहना दी थी। किसीने ऐसा-कुछ नहीं करना चाहिए।

आप आप अहिंसापर जाग्रत रहते हुए काम करते जायेंगे तो जजीरत-उल-अरब और स्मर्ना भी मिल जायेंगे, घेत और फिलिस्तीन भी मिल जायेगा। लेकिन अगर कोई हिन्दू, मुसलमान या सिख हत्या करे या मुँहमे अपराध भी निकाले तो उसे राष्ट्रका शत्रु मानना चाहिए। आपको अहिंसापर उठे रहना है। आपको अपने भीतर लछमन-मिह और दक्षीणमिहका ग्राह्य नैजोना चाहिए, जो ननकाना साहयमें शहीद हुए। इसके विपरीत, महन्तकी हत्याका माना जाता है। आपको मरना सीखना चाहिए।

मैं 'जमींदार'को भी बघाई देना चाहता हूँ। पहले मौलाना जफर अली खान जेल गये, उनके पीछे उनका लड़का और फिर पत्रके एक तीसरे सम्पादक जेल गये। अब एक दूसरे गज्जन सम्पादककी हेमियतसे आये हैं, और मैं चाहता हूँ, वे भी जेल जायें। मैं चाहता हूँ मर्दोंका स्थान औरतें ले और कष्टसहन करे। आपको इसकी चिन्ता ही नहीं करनी चाहिए कि दण्ड प्रक्रिया सहिताके खण्ड १४४ या प्रेस ऐक्टके अधीन क्या-कुछ हो सकता है। मुझे आशा है कि जबतक सरकार 'जमींदार'का प्रेस जन्म न कर ले तबतक वह चलता रहेगा।

अन्तमें उन्होंने कहा कि तीन बातें हैं, जिनकी याद मैं आपको दिलाना चाहूँगा। एक है अहिंसा, दूसरी हिन्दू-मुस्लिम एकता और तीसरी चीज है चरखा।

[अग्नेजीने]

दिन्यून, १२-११-१९२१

## १८४. परीक्षा

गुजरातकी परीक्षाके दिन नजदीक आ रहे हैं। महीने भी नहीं रहे, सिर्फ हफ्तोकी बात है। कुछ ही समयमें दिनोकी बात होने लगेगी और फिर घटोकी गिनती होगी।

एक ओर तो गुजरातको अ० भा० कांग्रेस कमेटीका अधिवेशन सम्पन्न करना है। देखना है कि हम अतिथि-सत्कार, व्यवहार-कुशलता व उदारतामें कम न निकले।

दूसरी ओर गुजरातने असहयोगमें जो पहले कदम बढ़ाया है,<sup>१</sup> उसकी शोभाके योग्य काम करके दिखाना है। गुजरातको कमसे-कम एक तहसील तो ऐसी तैयार करनी चाहिए जो मौतकी गोदमें जानेके लिए तत्पर हो और वैसा सामर्थ्य भी रखती हो।

इसकी शर्तें मैं पहले ही लिख चुका हूँ। यह कहा जा सकता है कि महा समितिने भी उन्हें स्वीकार कर लिया है। ये शर्तें निश्चय ही कार्य-रूपमें परिणत की जा सकती हैं। परन्तु उन बातोंका भी विचार हमें कर रखना चाहिए, जिनके विषयमें प्रस्ताव तो नहीं हो सकता, परन्तु जिनके पाबन्द रहे बिना शर्तोंका पालन सम्भव नहीं है। जो व्यक्ति रेखा-गणितके सिद्धान्तको बिना समझे ही उसे रट डालता है वह अगर 'बारह' की जगह 'बारहवाँ' कह दे तो क्या आश्चर्य? जिसने रटा तो हो 'इसलिए' परन्तु कह जाये 'क्योंकि' तो फिर उसकी क्या गत हो? जिस प्रकार उसकी रटाईकी पोल खुल जाती है उसी प्रकार जो व्यक्ति बिना समझे ही समितिकी शर्तोंके पालन करनेका दावा करता है, वह दरवाजेसे वापस लौटे बिना नहीं रहनेका। क्योंकि वह दरवाजेकी तरफ जाता तो है, पर उसके खोलनेकी तरकीब नहीं जानता।

यह लड़ाई ही धर्मकी है। इसे चाहे व्यवहार्य कहिए, चाहे आप अ-व्यवहार्य, राजनैतिक कहिए अथवा सासारिक, इसका कुछ भी नाम रख दीजिए पर इसका मूल धर्म है। धर्मकी खातिर, धर्मके नामपर, हम यह लड़ाई लड़ रहे हैं। अली-भाइयोंने विलकुल पक्की बात कही। उन्होंने कहा है "राज्यके कानून और ईश्वरके कानून, दण्ड-सहिता और 'कुरान पाक' में से किसीका चुनाव करना हो तो हम अपने ईश्वरको और अपने 'कुरान' पाकको ही पसन्द करेंगे।" यह लड़ाई तो इस बातकी है कि मुसलमान, हिन्दू, पारसी, ईसाई आदि सब अपने-अपने धर्मको जाने और उसके अनुसार वर्तें। सब धर्मके खातिर मरे। जो मरता है वह पार होता है, जो मारता है वह मरता है। अगर दूसरोकी हत्या करके कोई अपने धर्मका पालन कर सकता तो आज लाखों आदमियोंको मुक्ति मिल गई होती।

इसलिए हमें तो सकटके समयमें केवल ईश्वरको ही याद करना है। जिसे इतना विश्वास नहीं है उसकी गतिमें अन्ततः अवरोध उत्पन्न हुए बिना नहीं रह सकता। खोटा रुपया चाहे कितनी ही दूकानोंपर क्यों न चक्कर लगा आये, उसकी कीमत

<sup>१</sup> अहमदाबादमें २७, २८ और २९ अगस्त, १९२०को हुई गुजरात राजनीतिक परिषद्में। देखिए खण्ड १८।

जहाँकी-तहाँ रहेगी। सराफके यहाँसे तो वह लौटे बिना नहीं रह सकता। और इस बीच वह जिन-जिन हाथोंसे होकर गुजरा है उन सबको भी उसके स्पर्शसे थोड़ी-बहुत खोट पहुँची होगी। इसी प्रकार हममें जो 'रंगे सियार' होंगे वे जरूर आखिरी मजिलमें पिछड़ जायेंगे।

जिसकी इच्छा हो वह मैदानमें आये। जिनसे हो सके वे इसमें कूदे। मैं सबको निमन्त्रण देता हूँ। परन्तु जो भूखे हो वही थालीपर बैठे। अगर दूसरे लोग बैठ जायेंगे तो पछतायेंगे। जिसे भूख नहीं है, उसे वढियासे-वढिया व्यजन भी अच्छे नहीं लगते। जो भूखा है उसे रूखी-सूखी बाजरेकी रोटी भी मीठी लगती है। इसी प्रकार जो लोग असहयोगका अर्थ समझ चुके हैं, जो धर्मका मर्म जान चुके हैं, वही इसमें टिक सकेगे। जो समझ चुका है उसके लिए सब बातें आसान हैं। जो समझ नहीं पाया है उसके लिए सब बातें कठिन हैं। अन्वेषके लिए आईना किस कामका?

अवसर कठिन है। बिना विचारे कदम उठाकर पीछे पछतानेका मौका न आये। अगर कोई भी तहसील तैयार न हो तो गुजरात हुडी वापस कर सकता है, परन्तु उसपर सही कर चुकनेके बाद तो उसको सिकारे बिना गुजर ही नहीं। अभी गुजरात-के लिए मौका है। पर बीडा उठा लेनेके बाद फिर पीठ नहीं दिखानी है। अगर शेखीमें आकर बीडा उठा लिया हो और तब कुछ न बन पड़े तो फिर हम जीवित भी मरेके समान हो जायेंगे। आज तो गुजरातको जरा भी घबरानेका या सकोच करनेका कारण नहीं है।

अब यह विचार करना चाहिए कि हमारी योग्यता किन-किन बातोंपर अवलम्बित है—

- (१) शान्ति
- (२) स्वदेशी
- (३) हिन्दू-मुस्लिम एकता
- (४) छुआछूतको दूर करना।

ये सब बातें तो आसान हैं।

पर कानूनकी सविनय अवज्ञा? इससे भी हम लोग अनजान नहीं हैं। जेल तो उसके साथ है ही। उसे भोग लेगे। बड़े-बड़े लोग गये हैं और सब देख आये हैं तो फिर हम क्यों ऐसा नहीं कर सकेगे? अतएव यह तो कोई बड़ी बात नहीं रही।

पर — ?

मार्शल लॉ जारी हो जाये तो? गुरखोंकी फौज आये तो? गोरी-सेना चढ़ आये तो? और फिर सगीने भौके, गोलियोंकी बौछार करे, पेटके बल रेगाये तो? ठीक है, यह भी हो जाये। आने दो सेनाको। देखें वह हमें पेटके बल कैसे चलाती है। मर मिटेगे, पर पेटके बल न रेगेगे। सगीने भौकना हो तो भौक दे। प्लेग, हैजे या किसी बीमारीसे मरनेके बदले सगीनोंसे मरना अच्छा है। और अगर गोलियाँ भी दागे तो हम पीठ दिखानेवाले नहीं हैं। अब तो इतना बल आ गया है कि हम गिल्ली-डंडेके खेलकी तरह, सीना तानकर गोलियोंकी बौछारको झेल लेगे। गुरखोंको

अपना भाई बना लेगे, और वे न बने तो भाईके हाथो मरने-जैसा सुख दूसरा क्या होगा? ऐसा कहते हुए तो जरूर बदनमे खून दौडने लगता है।

पर करते हुए?

मुझे तो विश्वास है कि दब्बू गुजरात इस बार जीहर कर दिखायेगा। परन्तु यह बात लिखते हुए कलम भारी पड जाती है। गुजरातने बन्दूकोके धडाके किस दिन सुने? गुजरातने लहूकी नदियाँ कब देखी? क्या गुजरातसे यह दृश्य देखा जा सकता है कि पटाखोकी तरह तडातड बन्दूके चल रही हैं और मिट्टीके घडोकी तरह लोगोके सिर धडाधड फूट रहे हैं?

अगर गुजरात औरोके सिरको फूटते हुए देख सके तो वह 'गर्वी गुजरात' न रहे। अगर गुजरात अपने ही सिरको टूटते हुए देखे तो अमरत्वको प्राप्त करे। इसके लिए किस तालीमकी जरूरत है?

विश्वासकी। यह विश्वास समितिके प्रस्तावोसे नहीं मिल सकता। ईश्वर दीन-दुखियोका वाली है, ईश्वर हिम्मतका देनेवाला है। "राम राखे तो कोई न चाखे।" यह देह उसीका दिया हुआ है। वह खुशीसे इसे ले जाये। देहको सुरक्षित रखनेसे कही वह चिरस्थायी हो सकता है? रुपयेकी तरह देहका भी विनियोग अच्छे काममे ही करना उचित है। और देह अर्पण करनेके लिए इस अत्याचारसे मुक्त होने जैसा सुअवसर दूसरा क्या होगा? इस तरह जो सच्चे दिलसे मानता है वह तो मुसकराते हुए छाती खोलकर बेधडक और बेफिक्र होकर गोलियोको गेदकी तरह झेल लेता है।

इतना अटल विश्वास अगर हो तभी गुजरातकी किसी तहसीलको इस रणमे सामने आना चाहिए।

सब लोगोको इतना विश्वास न भी हो तो हर्ज नहीं। इतना विश्वास कमसे-कम कितने लोगोको होना चाहिए इसका अन्दाज मैं दे चुका हूँ। दूसरे लोगोको गोलियोका स्वागत करनेकी हिम्मत न हो तो भी हानि नहीं। पर उनमे इतनी दृढता तो अवश्य होनी चाहिए कि चाहे उनका सारा घर-बार क्यों न लूट लिया जाये, पर वे हरगिज टससे-मस नहीं होंगे। भले ही घर-बार लूट लिये जाये। जीते रहेंगे तो फिर उन्हीमे जायेगे और उनको लेनेका प्रयत्न करते हुए मर मिटेगे, यही स्वराज्य है।

अगर इतना बल किसी एक तहसीलमे भी न हो तो फिर हम स्वराज्यके योग्य किस तरह हो सकते हैं? परन्तु जिस दिन एक भी तहसील इस परीक्षामे उत्तीर्ण हो जायेगी, वस, उसी दिन स्वराज्यकी उपलब्धि हो जायेगी। क्योंकि उसी दिन हिन्दुस्तान दिव्य शस्त्रके उपयोग करनेमे कुशल माना जायेगा।

पर इससे यह न समझना चाहिए कि हममे बहुत बल आ गया है। यह तो आत्माका स्वभाव ही है। बोअर लोगोकी स्त्रियोने ऐसी बहादुरी दिखाई है। लाखो अंग्रेज ऐसी वीरताका परिचय दे चुके हैं, और तुर्क स्त्री-पुरुष तो आज भी उसको प्रकट कर रहे हैं।

परन्तु भेद है। वे तो मारते भी हैं और मरते भी हैं। लेकिन हम जानते हैं कि अमरता तो मरनेमे ही है। मारनेका काम छोडकर मरनेका ही काम सीखनेमे क्या कोई कठिनाई है? मरना सीखनेके लिए तो हिम्मतकी जरूरत है। और विश्वास

रखनेवालेमें वह निमित्त-मात्रमें आ जाती है। मारना सीखनेके लिए शरीरकी जरूरत है, वन्दूक चलानेके मुहावरेकी जरूरत है। ऐसे हजारों ढकोसले जाननेके बाद कही मरना सीखनेकी नीवत आती है और फिर भी अन्तको “खूनी” लोगोमें ही गिनती होती है।

पर कोई हिन्दू भाई कहेगें कि ये बातें तो क्षत्रियत्व की हैं। गुजरातसे क्षत्रियत्व-का क्या वास्ता? हम तो एक व्यापार-मात्र करना जानते हैं। गुजरात चाहे भले ही ऐसा हो, परन्तु हिन्दुत्व ऐसा नहीं। चारों वर्णोंमें चारों गुण अवश्य होने चाहिए। हाँ, यह सच है कि हरएकमें अपना-अपना गुण विशेष रूपसे होता है, परन्तु अगर दूसरे गुण उममें बिलकुल न हों तो वह नपुंसक है। जो माता अपने बच्चेके लिए मरना जानती है वह क्षयाणी है, और जो पति अपनी पत्नीके लिए प्राण देता है, वह भी क्षत्रिय है। परन्तु इन सबका कर्त्तव्य जगत्की रक्षा करना नहीं है, अतएव हम उन्हें क्षत्रियके रूपमें नहीं पहचानते।

इस समय तो जगत्की — हिन्दुस्तानकी — रक्षा करना हरएकका धर्म है, क्योंकि वह धर्म आज किसीका नहीं रहा है — और न किसीका दिखाई ही देता है।

यह तो हिन्दुओंकी बात हुई। गुजरातके मुसलमान, पारसी, आदि क्या करें? हिन्दुस्तान उनका भी है, गुजरात उनका भी है। उन्हें भी हिन्दुस्तानको गुलामीसे छुड़ाना है। और वे भी केवल मरकर ही ऐसा कर सकते हैं।

अतएव क्या हिन्दू, क्या मुसलमान, पारसी, ईसाई, और क्या यहूदी — जो अपनेको हिन्दुस्तानी मानते हैं उन सबको मरनेका मन्त्र सीखना है और उसकी साधना करना है। इस पाठको तो केवल वही पढ़ सकता है और वही बरत सकता है जो एकमात्र ईश्वरमें भरोसा रखता है।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, १३-११-१९२१

## १८५. पत्र : महादेव देसाईको

सावरमती

मंगलवार [ १५ नवम्बर, १९२१ ]

वि० महादेव,

बिना रोये तो माँ भी दूध नहीं देती, आवाज लगाये बिना बेर भी नहीं विकते। माँ विचारी क्या जाने कि बालकको क्या चाहिए और बेरवालीके टोकरेकी दशा तो वही जाने। इसलिए तुमने माँगा और लिया, इसमें शरमानेकी क्या बात है?

तुम्हारे भजन मिले हैं। उन्हें पढ़ गया हूँ। मुमकिन है बीमारीमें काव्यशक्ति अधिक बढ़ती हो लेकिन क्या उसका प्रयोग करनेसे स्वस्थ होनेमें अधिक समय नहीं लगेगा? अगर इस काव्यशक्तिको सगृहीत कर रखा जाये तथा स्वस्थ होनेके बाद भी वह प्रकट हो तो वह और भी सराहनीय होगी।

मनुष्य बीमारीके अवसरको अन्तर्नाद सुननेका अवसर मानकर इस समयका उपयोग अपना ही निरीक्षण करनेमें करे तो उससे मनुष्यकी शक्ति बढ़ती है।

तुम्हारी तबीयत अच्छी है, इसकी खबर मुझे मोतीलालजीने तार द्वारा दी है।

ईश्वर तुम्हें अपने व्रतोंका पालन करनेके लिए सम्पूर्ण बल दे।

तुम दोनों सुखी रहो और सेवा करो।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती पत्र (एस० एन० ११४१४) की फोटो-नकलसे।

### १८६. पत्र : ए० एस० फ्रीमैटलको<sup>१</sup>

[१५ नवम्बर, १९२१ के पश्चात्]

प्रिय महोदय,

आपके इसी १५ तारीखके पत्रके लिए धन्यवाद। मैं 'यंग इंडिया' में पूरा पत्र-व्यवहार प्रकाशित कर रहा हूँ। सिर्फ वह पत्र छाँट दिया है जिसमें आपने यह पत्र-व्यवहार प्रकाशित करनेकी अनुमति दी है।

आपका विश्वस्त,

अग्नेजी पत्र (एस० एन० ७६६३)की फोटो-नकलसे।

### १८७. भाषण : राजचन्द्र जयन्तीके अवसरपर, अहमदाबादमें

१६ नवम्बर, १९२१

भाइयो और बहनो,

इस अवसरपर मैं आपको एक पुरानी बातका स्मरण दिलाना चाहता हूँ। आप कदाचित् उस प्रसंगको भूल गये हों, लेकिन मैं नहीं भूला हूँ। मेरे विलायतसे लौटनेके बाद अहमदाबादमें इस जयन्तीको मनानेके लिए हम प्रेमाभाई हॉलमें इकट्ठे हुए थे। उस समय मैंने कहा था कि अगर हम शोर मचाते रहे तो जिसकी पूजा करनेके लिए हम इकट्ठे हुए हैं उसकी पूजा नहीं हो सकेगी, उल्टे हम उसकी बदनामी करेंगे। बादमें, बहुत मुश्किलसे लोग शान्त हुए थे। उसके बाद तो जमाना गुजर चुका। हमें भी अनेक मीठे-कड़वे अनुभव हुए हैं। सभामें शान्ति बनाये रखनेका नियम हम कुछ हद-तक सीखे हैं। सभामें समयपर आये और आनेके बाद अपने स्थानको न छोड़े, यह

सभ्यताका एक अत्यन्त सरल नियम है। आजके विषयको ध्यानमें रखकर कहूँ तो यह नियम दयाधर्मका प्रथम पाठ है।

हमें स्वयं अगुविधाको सह लेना चाहिए ताकि दूसरोको सुविधा हो सके। जिन घड़ी जो इच्छा हो उसपर तुरन्त अमल कर देना, उसका दुनियापर क्या असर होगा, इनका विचार भी न करना — यह सयम नहीं है, यह तो स्वच्छन्दता है। यह देवोचित प्रवृत्ति नहीं बल्कि राक्षसी प्रवृत्ति है। अव्यवस्थाको ही व्यवस्था मानना राक्षसी प्रवृत्तिका ही लक्षण है। जहाँ शोरगुल ही हो रहा हो, किसीको किसीका कोई विचार न हो, किसीका कोई सम्मान न हो, वहाँ, यही कहना होगा कि राक्षसी प्रवृत्ति चल रही है। राक्षसी प्रवृत्तिका कोई ऐसा विशेष चिह्न नहीं बताया जा सकता जिसे देखकर हम तुरन्त पहचान ले कि यह राक्षसी प्रवृत्ति है। प्रत्येक प्रवृत्ति हमेशा मिश्रित होती है। जिन प्रवृत्तिसे ऐसा प्रकट होता हो कि लोगोके हृदयमें ज्यादातर अशान्ति है, जिस प्रवृत्तिसे अशान्तिकी आकृति खड़ी होती हो, उस प्रवृत्तिको राक्षसी प्रवृत्ति ही कहेंगे।

आजका “राक्षसी” शब्दका उपयोग मैं सबसे ज्यादा करता हूँ। इस शब्दका प्रयोग करना मुझे अच्छा लगता है, सो बात नहीं। सारी दुनिया भले वैसा मान ले, लेकिन मेरी अपनी आत्मा गवाही देती है कि मेरे इस शब्दका प्रयोग करनेमें दयाके अतिरिक्त और कुछ नहीं है। उसमें द्वेष नहीं है, रोष नहीं है। मैं वस्तुस्थितिको जिस तरह देख रहा हूँ उसी तरह उसका चित्रण कर रहा हूँ। उसमें मैं दयाधर्मका पालन कर रहा हूँ। दयाधर्मके चिन्तनके लिए आजके अवसरका दुगुना स्वागत किया जाना चाहिए।

जिम पुरषके स्मरणाय हम यहाँ आये हैं उसके हम पुजारी हैं। मैं उसका पुजारी हूँ। टीकाकार किसी भी दिन पुजारी नहीं हो सकता। इसलिए जिनके मनमें टीकाका भाव है उनके लिए यह प्रसंग नहीं है। टीकाकार भी शका-समाधानके लिए नम्र बनकर भट्टे आये, लेकिन अगर उनका इरादा अपनी शकाको पोषित करनेका हो तो सभ्यताका यह तकाजा है कि आज उनका यहाँ कोई काम नहीं है। जगत्में सबको स्वतन्त्रता होनी चाहिए। यह सच है कि टीकाकारको जगत्में स्थान होना चाहिए लेकिन भक्तके — पुजारीके — लिए भी ऐसा स्थान होना चाहिए जहाँ टीकाकार न हो और वह अपना कार्य निर्विघ्न सम्पन्न कर सके। इसलिए मैं यह माने लेता हूँ कि आज वही लोग यहाँ आये हैं जिनके मनमें कविश्रीके प्रति प्रेमभाव है और जो उनके भक्त हैं। ऐसे श्रद्धालुओंको ही मैं कहना चाहता हूँ कि आजके प्रसंगका दूने उत्साहसे स्वागत किया जाना चाहिए।

जिनका पुण्य-स्मरण करनेके लिए हम यहाँ इकट्ठे हुए हैं वे दयाधर्मकी मूर्ति थे। उन्होंने दयाधर्मको जान लिया था और अपने जीवनमें उसका विकास किया था। इस समय हिन्दुस्तानमें हम जो काम कर रहे हैं उसमें भी दयाधर्म ही निहित है। यह काम हम रोपसे प्रेरित होकर नहीं कर रहे हैं। वस्तुस्थिति ऐसी आ पड़ी है कि हमें रोपके जबरदस्त कारण मिले हैं, हमें अत्यन्त आघात पहुँचा है। उस समय भी हमें

इस बातका विचार रहा है कि आघात पहुँचानेवालेके साथ हम कैसा व्यवहार करे जिससे उसको आघात न पहुँचे बल्कि हम कुछ-न-कुछ उसका भला ही करे। असहयोग-का मूल दयामे निहित है, रोषमे नहीं। कदाचित् हम स्वयं भूलते हो यह सोचकर हम अपने विरोधीपर रोष नहीं करते। उससे हम स्वयं दूर भागते हैं।

इस तरह भागनेका परिणाम अवश्य गम्भीर होता है। इसलिए जिन व्यक्तियों अथवा जिस सस्थासे हम असहयोग करते हैं उस सस्थाको चलानेवाले व्यक्तियोंको आघात तो अवश्य पहुँचता है लेकिन दयाधर्मका अर्थ यह नहीं है कि आघात कभी किया ही न जाये। कविश्रीसे मैंने ऐसा दयाधर्म नहीं सीखा है। हमारे अपने सत्कार्यसे, कर्तव्य-पालनसे दूसरोको दुःख होता हो तो उसे सहकर भी सत्कार्य करनेमें ही सच्चा दयाधर्म है।

मैं अनेक बार कह चुका हूँ कि मैंने बहुत सारे व्यक्तियोंके जीवनसे बहुत-कुछ ग्रहण किया है। लेकिन सबसे अधिक अगर मैंने किसीके जीवनसे ग्रहण किया है तो वह कविश्रीके जीवनसे ही किया है। दयाधर्म भी मैंने उनके जीवनसे सीखा है। ऐसा एक भी कार्य नहीं हो सकता जिससे किसीको भी आघात न पहुँचता हो लेकिन यह आघात दयासे प्रेरित होना चाहिए। इस आघातकी दो शर्तें हैं।

(१) हम अमुक कार्य तभी कर सकते हैं जब हमें अपने प्रतिपक्षी व्यक्तिसे अधिक आघात पहुँचता हो।

(२) हमारा हेतु अत्यन्त शुभ होना चाहिए, उसमें अपने विरोधीका कल्याण भी हमारे मनमें होना चाहिए।

मान लीजिये कि मेरा लडका शराब पीता है, बीड़ी पीता है, व्यभिचारी है। वह मुझेसे पैसा माँगता है। आजतक तो उसने माँगा और मैंने दिया क्योंकि मैं एक अन्धा बाप था। मैंने रायचन्द्रभाईके<sup>१</sup> प्रसंगसे सीखा कि मुझे स्वयं तो शराब-बीड़ी आदि नहीं पीनी चाहिए, व्यभिचार नहीं करना चाहिए लेकिन दूसरोको भी उसमें से उबार लेना चाहिए। इसलिए मेरा धर्म है कि मैं अपने लडकेको पैसा न दूँ, उसके हाथमें शराबका प्याला देखूँ तो उसे छीन लूँ। मुझे मालूम हो कि वह अमुक सन्दूकमें शराब रखता है तो मुझे वह सन्दूक जला डालना चाहिए, बोटल देखूँ तो मुझे उसे फोड़ डालना चाहिए। ऐसा करनेसे लडकेको तो जरूर आघात पहुँचेगा और वह मुझे क्रूर बाप मानेगा। दयाधर्मको समझनेवाला बाप, पुत्रको आघात पहुँचेगा, यह सोचकर नहीं डरता, पुत्रके श्रापसे वह घबराता नहीं है। इस अवसरपर दयाधर्म—परोपकार-धर्म ही यह बताता है कि उसके हाथमें से शराबकी बोटल छीन लेनी चाहिए। बलप्रयोगके द्वारा मैं भले ही उससे बोटल न छीनूँ लेकिन मुझे अगर मालूम हो कि घरमें अमुक स्थान-पर वह बोटल रखता है तो वहाँसे बोटल लेकर मैं उसे फोड़ अवश्य डालूँगा।

रायचन्द्र भाईने दयाधर्मका बहुत ही सुन्दर मापदण्ड प्रस्तुत किया है। उनका कहना है कि हम सामान्य मामलोमें किसीको व्यर्थ नाराज न करे, दयाधर्मका नाम लेकर दूसरोको छोटी-छोटी बातमें टोकने न बैठ जाये, दयाधर्मके इस सामान्य नियमको अगर

हम समझ ले तो ऐसी अनेक बातें, जो हमारी समझमें पूरी तरह नहीं आती हम लोक-लज्जावश ही करने लग जायें। खादी किसलिए पहनी जाये यह बात मुझे समझमें न आये और मुझे झीनी मलमल अच्छी लगती हो तो भी जिस समाजमें मैं रहता हूँ वहाँ सब खादी पहनते हैं और खादी पहननेमें कुछ बुरा नहीं है, कोई अधर्म नहीं है ऐसा समझकर मैं वहीं करूँगा जो उस समाजमें होता है। यह सरल नियम मुझे रायचन्दभाईने ही सिखाया।

वम्बईमें हम एक बार दयाधर्मकी चर्चा कर रहे थे। चमड़ेका उपयोग करना चाहिए अथवा नहीं, इसका विचार हो रहा था। हम दोनोंने अन्तमें स्वीकार किया कि चमड़ेके बिना तो नहीं चल सकता। खेती-जैसे उद्योग तो चलने ही चाहिए, लेकिन अगर कुछ नहीं तो चमड़ा माथेपर तो कदापि नहीं पहनना चाहिए। मैं तो स्वभावसे ही जरा मजाक-पसन्द ठहरा। मैंने पूछा कि आपकी सिरकी टोपीमें क्या है? वे स्वयं तो आत्मचिन्तनमें लीन रहनेवाले थे। स्वयं क्या पहनते हैं, क्या ओढ़ते हैं इसका विचार करने नहीं बैठते थे। टोपीमें चमड़ा लगा हुआ है, यह उन्होंने देखा नहीं था। लेकिन जैसे ही मैंने उन्हें बताया वैसे ही उन्होंने टोपीमें से चमड़ा तोड़कर फेंक दिया। मुझे ऐसा नहीं लगता, मेरी दलील इतनी सशक्त थी कि वह तुरन्त उनके मनमें उतर गई, उन्होंने तो दलील ही नहीं की। उन्होंने यही सोचा होगा कि इसका हेतु अच्छा है, मेरे प्रति पूज्यभाव रखता है, उसके साथ बहस किसलिए करूँ? उन्होंने तो तुरन्त चमड़ेको उतार फेंका और मैं समझता हूँ कि बादमें उन्होंने कभी चमड़ा नहीं पहना। लेकिन अगर कोई मुझसे आज आकर यह बात कहे कि उसने उन्हें बादमें भी चमड़ेकी टोपी पहनते हुए देखा है तो भी मुझे उससे आघात नहीं पहुँचेगा। अगर मैं फिर उनके पास पहुँचूँ तो वे उसे फिर उतार फेंकेगे। वह इसीलिए रह गया होगा कि उसकी ओर उनका ध्यान ही नहीं था।

इसीमें महापुरुषका महत्व है। इससे यह पता चलता है कि उनमें मिथ्याभिमान नहीं होता। वे बालकसे भी सीख लेनेको तैयार रहते हैं। बड़े लोग छोटी बातोंमें मतभेद नहीं रखते हैं। छोटी-छोटी बातोंमें जो दयाधर्मका बहाना करके मतभेद रखता है, और आत्माकी आवाजकी बात करता है उससे मैं कहता हूँ कि उसे आत्माकी आवाज सुनाई नहीं पड़ती या फिर पशुकी तरह उसकी आत्मा सुप्त है। अधिकतर मनुष्योंकी आत्मा सुप्तावस्थामें ही रहती है। मनुष्यमें और पशुमें इतना ही भेद है कि मनुष्यकी आत्मा सम्पूर्ण रूपसे जाग्रत हो सकती है। अगर हम निन्यानवे अवसरोपर दुनियाके साथ चलते हो तो सौवें अवसरपर उससे कह सकते हैं कि वह सही नहीं है। जन्मके साथ ही जो दुनियाके साथ बैर बाँध लेता है वह प्रेम कैसे कर सकता है?

अधिकांश अवसरोपर तो हमें ऐसा ही व्यवहार करना चाहिए मानो हम जड़ हो। शुद्ध जड़ और चैतन्यमें भेद नहींके बराबर है। सारा जगत जड़ रूपमें ही दिखाई देता है, आत्मा तो कभी-कभी ही चमकती है। अलौकिक पुरुषका व्यवहार ऐसा ही होता है और मैंने देखा है कि ऐसा ही व्यवहार रायचन्दभाईका था।

वे अगर आज जीवित होते तो इस समय जो प्रवृत्ति चल रही है उसको उन्होंने जरूर आशीर्वाद दिया होता। इस वस्तुमें धर्म है। जिसकी आत्मामें दयाधर्म वास

करता है वह इसमें पड़े बिना रह ही नहीं सकता। इसमें से राजनैतिक, आर्थिक आदि विषयों के परिणाम तो सुन्दर आयेगे ही, लेकिन सबसे सुन्दर परिणाम तो यह होगा कि इस प्रवृत्तिसे बहुत सारे लोगोंका उद्धार हो जायेगा, बहुत सारे मोक्षके योग्य बन जायेगे। अगर सालके अन्तमें हमें ऐसा अनुभव न हो तो मेरे लिए जीना दूभर हो जायेगा।

वे बहुत बार कहा करते थे कि अगर कोई मुझे चारों ओरसे वरछी भौके तो मैं उसे सह सकता हूँ, लेकिन जगतमें जो झूठ, पाखण्ड और अत्याचार चल रहा है, धर्मके नामपर जो अधर्म किया जा रहा है उसकी वरछी सहन नहीं होती। अत्याचारोंपर उन्हें रोप आता था और मैंने उन्हें अनेक बार क्रोधित होते हुए देखा है। उनके लिए सारा जगत् उनका सगा था। अपने भाई अथवा बहनको मरते देख हमें जो क्लेश होता है उतना ही क्लेश उन्हें जगतमें दुःख और मृत्युको देखकर होता था। अगर कोई कहता कि लोग अपने पापके कारण दुःख पा रहे हैं, तो वे कहते लेकिन उन्हें पाप करना क्यों पड़ा? जब पुण्यको सरल मार्ग नहीं मिलता और बड़ी-बड़ी खाइयों और पर्वतोंको लॉधना पड़ता है तब उसे हम कलिकाल कहते हैं। उस समय जगतमें पुण्य बहुत नहीं दिखाई देता, स्थान-स्थानपर पाप ही दिखाई देता है। पुण्यके नामपर पाप चल पड़ता है। वैसी स्थितिमें अगर हम दयाधर्मका पालन करना चाहें तो हमारी आत्मा क्लेशसे विकल होनी ही चाहिए। हमें ऐसा लगेगा कि ऐसी स्थितिमें जीवित रहनेकी अपेक्षा तो देह जर्जरित हो जाये अथवा उसका अवसान हो जाये, यही ज्यादा अच्छा है।

रायचन्दभाईका इतनी कम उम्रमें देहावसान हो गया, इसका कारण भी मुझे यही लगता है। यह सच है कि वे बीमार थे, लेकिन जगतके तापका जो कष्ट उन्हें था वह उनके लिए असह्य था। अगर उन्हें केवल शारीरिक कष्ट ही होता तो वे जरूर उसपर विजय पा लेते। लेकिन उन्हें लगा कि ऐसे विषम कालमें आत्मदर्शन कैसे हो सकता है? यह उनके दयाधर्मका सूचक है।

दयाधर्मकी परिसीमा खटमलको न मारनेमें नहीं है। यह सच है कि खटमलको नहीं मारना चाहिए, लेकिन खटमलोकी उत्पत्तिको भी रोकना चाहिए। खटमलोको मारनेमें जितनी क्रूरता है उससे कहीं अधिक क्रूरता उनको उत्पन्न होने देनेमें है।

हम सब खटमलोको पैदा करते हैं, श्रावक भी ऐसा ही करते हैं और मैं वैष्णव भी ऐसा करता हूँ। हम गौचादिके नियमोंसे परिचित ही नहीं हैं। परिग्रहको बढ़ाते समय हम कोई विचार नहीं करते और अनावश्यक वस्तुओंके परिग्रहसे खटमल नहीं होंगे तो और क्या होगा?

खटमल, मच्छर आदि क्षुद्र जन्तुओंको न मारनेमें दयाधर्म है। लेकिन इसमें बढ़कर दयाधर्म तो यह है कि हम मनुष्यकी हत्या न करें। मनुष्यको मारे अथवा खटमलको — यह प्रश्न उपस्थित होनेपर हम क्या करेंगे? मनुष्यको मारकर मच्छरको उबारनेका प्रसंग आना भी सम्भव है। मैं तो इन दोनों तरहके प्रसंगोंसे छुटकारा पानेका मार्ग बताता हूँ और वह है दयाधर्म।

कविश्रीका कहना था कि “जैन-धर्म अगर श्रावकोंके हाथमें न गया होता तो इसके तत्त्वोंको देखकर जगत चकित हो उठता। बनिये तो जैन-धर्मके तत्त्वोंको बदनाम

कर रहे हैं। वे तो चींटियोंको 'चूँ' उालते हैं। आलू उनके मुँहमें चला जाये तो उन्हें दुःख होता है। ऐसी छोटी-छोटी बातमें वे धर्मका पालन करते हैं। उनकी यह सावधानी उन्हें मुबारक हो लेकिन जो यह मानते हैं कि इनमें ही जैन-धर्मकी परिसीमा है, वे लोग धर्मकी निम्नसे निम्नतर श्रेणीमें आते हैं। इतना-सा धर्म तो पतितका धर्म है, यह पुण्यवान्का धर्म नहीं है।" इसलिए अनेक श्रावक कहते हैं कि राजचन्द्रको धर्मका भान न था, वे दम्भी थे, अहंकारी थे। मैं स्वयं तो यह जानता हूँ कि उनमें दम्भ अथवा अहंकारका नाम भी न था।

यद्यपि खटमल आदि जन्तुओंको नष्ट नहीं करना चाहिए तथापि उनको न मारने तक ही दयाधर्म सीमित नहीं है। उन्हें न मारना धर्मकी पहली सीढ़ी-भर है। किसी समय लोगोंमें ऐसी मान्यता रही होगी कि मनुष्यको बचानेकी खातिर किसी भी जन्तुकी हत्या करना पाप नहीं है, उस समय कोई माथु खड़ा हुआ होगा और उसने जन्तुओंकी रक्षापर अधिक जोर दिया होगा। इस साधुने कहा होगा कि 'मूर्ख' इस क्षणभंगुर देहकी खातिर जन्तुओंका नाश न कर। बल्कि तेरे मनमें इस बातकी आतुरता होनी चाहिए कि यह देह कल नष्ट होता हो तो आज ही नष्ट हो जाये।" और इसीमें अहिंसाका जन्म हुआ होगा। लेकिन जो खटमलको तो नहीं मारता परन्तु अपनी स्त्री और पुत्रपर हाथ उठाता है वह व्यक्ति न तो जैन है, न हिन्दू है और न वैष्णव ही है, वह तो गन्य है। हम कवियत्रीके जन्मोत्सवके मंगल अवसरपर दयाधर्मके सङ्कुचित धर्मको छोड़ उसके व्यापक अर्थको ग्रहण करें। एक भी जीवको दुःख देना, उसे दुष्मन मानना, पाप है। जो यह चाहते हैं कि जनरल डायरको फाँसी दी जाये, सर माटकेज ओ'डायरको मुलगती हुई भट्टीमें झोंक दिया जाये — वह श्रावक नहीं हैं, वैष्णव भी नहीं और न हिन्दू ही। वह कुछ भी नहीं है। अहिंसाका रहस्य यही है कि क्रोधका समन करे, आत्माकी मलिनताको दूर करे। जनरल डायरकी परीक्षा लेनेवाला मैं कौन हूँ? मैं जानता हूँ कि मैं रोपमें भरा हुआ हूँ। मैं मन-ही-मन कितने ही लोगोंकी हत्या करता होऊँगा, तब तो जनरल डायरका विचार करनेवाला मैं कौन? इसलिए मैंने निश्चय किया है कि अगर कोई मुझे तलवारसे मारे तो भी मुझे उसको नहीं मारना है। यह दयाधर्म है, यही असहयोग आन्दोलनका रहस्य है।

लेकिन जब मैं बोलता हूँ तब मैं दयाधर्म शब्दका प्रयोग नहीं करता। आज रायचन्द्रभाईकी जयन्ती होनेके कारण मैं दयाधर्मकी बात करता हूँ। मैं जानता हूँ कि इस आन्दोलनका परिणाम तो यही है और यह परिणाम होगा तो लोग अपने-आप ही इस बातको जान लेंगे।

मर्पको मारनेमें पाप है लेकिन उसकी अपेक्षा मनुष्य शरीरधारी सर्प अथवा बाघको मारनेमें अधिक पाप है। पशु-बाघको तो हम भयवश होकर मारते हैं, क्रोधसे प्रेरित होकर नहीं। यदि वास्तवमें कोई धर्मराज है और वह हमारे पाप-पुण्यका निर्णय करता है तो वह बाघको मारनेवाले व्यक्तिपर दया खाकर कदाचित् उसे माफ कर देगा। क्योंकि उसमें तो उस व्यक्तिने अपने पशुधर्मका ही पालन किया, एक पशुने दूसरे पशुको मार डाला। लेकिन मनुष्यकी हत्या करनेमें तो क्रोधका भाव होता है, अभिमान होता है, दम्भ होता है। धर्मराज कहेगा "अरे मूर्ख! तूने अमुक

मनुष्यकी हत्या की, तो उसके पीछे तो जाने कितनी खटपट, कितना पाखण्ड रहा होगा।”

श्रावकोसे और दूसरे सब लोगोसे मैं कहता हूँ कि जीवदयाका अर्थ केवल कीड़े-मकौड़े आदि सूक्ष्म जन्तुओको न मारना ही नहीं है। यह सच है कि उन्हें नहीं मारना चाहिए लेकिन मनुष्य योनिके किसी भी जीवको धोखा नहीं देना चाहिए। तिसपर भी अधिकांश व्यापारी इसके सिवा और क्या करते हैं? यदि कोई श्रावक मुझे अपनी बहियाँ दिखाये तो मैं उसे बता दूँगा कि वह श्रावक नहीं है। जिस कपडेका हम व्यापार करते हैं वह कैसे तैयार होता है? उसके उत्पादनमें कहीं कोई पापकर्म तो नहीं है, उसको जो मॉडी दी जाती है उसमें चरबी तो नहीं होती, इन बातोंपर व्यापारियोंको विचार करना चाहिए। दुगुना दाम लेना उन्हें हराम होना चाहिए। यह श्रावकोका धर्म नहीं है। अपनी मजदूरीके खयालसे चीजोंके दाममें वे एक पैसा अथवा दो पैसे चढाएँ, यह तो ठीक है, लेकिन इतनी सब खटपट किसलिए? इतना पाखण्ड क्यों? व्याज तो इतना अधिक लिया जाता है कि देनेवाला विलकुल मर जाता है। जहाँ जाता हूँ वहाँ श्रावक और वैष्णव दोनों ही प्रकारके वनियोंके खिलाफ शिकायते मिलती हैं। अनेक गोरे मुझपर व्यग्न कसते हैं कि आपके लोग ही कितना ज्यादा व्याज लेते हैं।

हमें नीच बनिया न रहकर शुद्ध क्षत्रिय बन जाना चाहिए। वैश्य-धर्म अर्थात् मजूरी विलकुल नहीं, हल नहीं, शौर्य नहीं, विवेक नहीं — सो बात नहीं। सच्चा वैश्य तो अपनी उदारतामें शौर्य — क्षत्रियत्वका प्रदर्शन करता है, व्यापारमें विवेक बरतता है, वह गराब नहीं वेचेगा, मछली नहीं वेचेगा, सिर्फ शुद्ध खादी ही वेचेगा और वह विवेकका विकास करके ब्राह्मण-धर्मका भी पालन करेगा। अन्य सब लोग हमारे लिए मजदूरी करे और हम पडे-पडे खाते रहे तो हम पतित बनते हैं। यज्ञके रूपमें भी हमें प्रतिदिन थोड़ी-बहुत मजदूरी कर लेनी चाहिए।

वनियेका मुख्य धर्म तो व्यापार ही रहे लेकिन उसमें अन्य धर्मोंका समावेश भी अवश्य होना चाहिए। अपनी स्त्रीकी रक्षाके लिए अगर मुझे कावुली अथवा पठान रखना पडे तो उसकी अपेक्षा मुझे — मेरे हिन्दू होनेके बावजूद — अपनी स्त्रीसे तलाक ले लेना चाहिए। लेकिन आज अधिकांश वनिये क्या करते हैं? उन्होंने सिपाही, भैया-लोग और पठान रख छोडे हैं। वे भले ही इन्हे भी रखे इस बातसे मुझे कोई ईर्ष्या नहीं, लेकिन अगर आपमें अपनी स्त्री और बच्चोंकी रक्षा करनेकी ताकत नहीं है, तो आप जाकर कुटियामें बैठ जाये और वहाँ रहकर अपने धर्मको सुशोभित करे। उस हालतमें, दुखियोंकी रक्षाके लिए दौड़नेके धर्मसे वनिया मुक्त हो जायेगा, जब जहाँ ऐसे दुखी दिखाई देंगे वहाँ क्षत्रिय उनकी रक्षा करनेके लिए पहुँच जायेगे।

रायचन्दभाईके जीवनसे मुझे सबसे बड़ी बात यह दिखाई दी कि वनियेको वनिया ही बने रहना चाहिए। आज तो वनिये, वनिये नहीं रहे। सच्चा वनिया बननेके लिए बड़ा पण्डित बनने अथवा बड़ी-बड़ी पोथियाँ पढनेकी जरूरत नहीं है। जो मलिन न हो, यम-नियमका पालन करनेवाला हो, असत्य और अधर्मसे दूर रहनेवाला हो, जिसके हृदयको काम-वासना छू तक न गई हो, जिसके हृदयमें दयाधर्मका वास हो वह

“केवली”<sup>१</sup> बन सकेगा, उसके लिए केवल ज्ञान अप्राप्य नहीं होगा। इसलिए मैं आपसे यह नहीं कहता कि आप सस्कृत पढ़ें, या भगवती-सूत्रका पाठ करें। आप पढ़ें अथवा न पढ़ें—इस विषयमें मैं तटस्थ हूँ।

वढवाणमें जब जयन्ती मनाई गई थी तब “राजचन्द्र-पुस्तकालय” खोलनेका निश्चय किया गया था। पुस्तकालयकी इमारत बनवानेकी बात भी हुई थी। उसके सम्बन्धमें मैंने बहुत ज्यादा उत्साह प्रकट नहीं किया था। मैंने कहा था इमारत हो लेकिन अगर उसमें आत्मा न हो तो इमारत तो केवल ईंटकी बनी हुई है। आज तीन वर्षके बाद हमारा वह सकल्प सफल हो रहा है। सब अनुकूल संयोग इकट्ठे हो गये हैं। उसके लिए हमें मुनि जिनविजयजी-जैसे योग्य पुरुषकी सेवाएँ प्राप्त हुई हैं। पुरातत्व मन्दिरका पुस्तकालय भी उसीमें जोड़ दिया गया है। जो कोई वहाँ जानेकी तकलीफ उठायेगा उसे मुक्तभावसे उसका लाभ मिलेगा।

आपने जो-कुछ सुना है उसे अपने साथ ले जाना और अपने जीवनमें उतारना। जितना आपको टीका योग्य जान पड़े उतना तुरन्त त्याग देना लेकिन जो लेने योग्य जान पड़ा हो, कर्णप्रिय लगा हो, हृदयको अच्छा लगा हो उसका तो आज ही से अमल करना शुरू कर देना।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, २४-११-१९२१

## १८८. सन्देश : बम्बईकी सार्वजनिक सभाके लिए

१७ नवम्बर, १९२१ के पूर्व

मुझे दुःख है कि मैं स्वयं इस बार बम्बईमें एक दिनके लिए भी नहीं आ सकता।<sup>१</sup> लेकिन मैं यहाँ जिस कार्यमें रुका हुआ हूँ वह कार्य बम्बईमें किये जानेवाले सुन्दर कार्यसे भी अधिक महत्वका है, ऐसा जानकर आप मुझे क्षमा करेंगे, इस बातकी मुझे पूरी-पूरी उम्मीद है।

अगर आप बम्बईको सुशोभित करना चाहते हैं तो

- १ राजकुमारके स्वागतार्थ होनेवाले किसी भी समारोहमें एक बच्चातक न जाये।
- २ तमाशोकी मुफ्तमें देखनेका आयोजन किया गया हो तो भी उसमें छोटे-बड़े कोई न जाये, तमाशा देखनेके लिए और बहुत सारे दिन पड़े हुए हैं।
- ३ कोई स्त्री या पुरुष १७ तारीखको बिना किसी कामके घरसे बाहर निकले ही नहीं।

१ जिसे विशुद्ध ज्ञान प्राप्त हो गया है।

२ लेकिन बादमें उन्हें आनेके लिए राजी कर लिया गया था। देखिए “भाषण बम्बईकी सार्वजनिक सभामें”, १७-११-१९२१।

- ४ जहाँ राजकुमारके लिए कोई समारोह हो रहा हो, उस दिशामे कोई भूलचूकसे, कौतूहलवश भी, न जाये।
- ५ घरमे बैठकर सूत काते और अगर न आता हो तो आठ घटे शान्त चित्त किसीके पास बैठकर सीख ले।
- ६ प्रत्येक व्यक्ति अधिक नहीं तो थोड़ा समय भगवत् भजन अथवा वन्दगीमे अवश्य व्यतीत करे। शहरके लोग ऐसा न समझे कि ईश्वर तो कही है ही नहीं अथवा है तो भी राष्ट्रके कार्यमे उसका नाम अथवा मदद माँगनेकी कोई जरूरत नहीं है।
- ७ राजकुमारके उतरनेका जो समय निर्धारित किया गया हो उसी समय एलिफन्स्टन रोडके पासवाले मैदानमे आप लोग विदेशी कपडोंकी होली करे, होली करनेके लिए जहाँ-जहाँसे विदेशी कपडे इकट्ठे न किये गये हो वहाँ-वहाँसे उन्हे इकट्ठा किया जाये।
- ८ चलती गाडी आदिसे किसीको बलपूर्वक न उतारे।
- ९ मजदूर या नौकरियाँ करनेवाले दूसरे लोग छुट्टीके बिना काम बन्द न करे।
- १० प्रत्येक कार्यमे मनुष्यको अपनी इच्छाके अनुसार व्यवहार करनेकी छूट हो, तभी हममे स्वराज्यकी योग्यता आयेगी।

याद रखिए

राजकुमारके स्वागतार्थ किये जानेवाले समारोहोमे हम भाग नहीं लेनेवाले हैं, उसका कारण हमे उनसे कोई व्यक्तिगत द्वेषभाव है सो नहीं, उन्होंने हमे कोई नुकसान नहीं पहुँचाया है। उसका कारण यह है कि नौकरशाही उनका जो दुरुपयोग कर रही है उससे हमे अलग रहना है। अतएव एक ओर जहाँ हमारा कर्तव्य स्वागत-सम्मानका वहिष्कार करना है वहाँ दूसरी ओर हमारा यह भी कर्तव्य है कि हम अपनेको जोखिममे डालकर भी युवराजके शरीरकी रक्षा करे, हमे ऐसा कुछ नहीं करना है जिससे उनका किंचित भी अपमान होता हो।

मोहनदास करमचन्द गांधी

[गुजरातीसे]

गुजराती, २०-११-१९२१

## १८९. पत्र : हाजी सिद्दीक खत्रीको

[ १७ नवम्बर, १९२१ के पूर्व ]\*

भाईश्री अहमद हाजी सिद्दीक खत्री,

इसके साथ प्रस्तावका मसविदा भेज रहा हूँ। इसमें कुछ फेरफार करना हो तो करना। 'यग इडिया' में मैंने जो सुझाव दिया है उसे पढ़ जाना। उसके अनुसार सब स्थानोंपर किसी प्रतिष्ठित मौलानासे हस्ताक्षर करवा कर पच्चे वाँटे जायेंगे तो ठीक होगा। १७ तारीखको समस्त हिन्दुस्तानमें सम्पूर्ण शान्ति रहे, इसीपर हमारी विजयका आधार होगा। आजसे १७ तारीखतक अगर खूब काम किया जायेगा तो मुझे दृढ़ विश्वास है कि १७ तारीखको सब कामकाज बन्द रहेगा और शान्ति रहेगी। इस सम्बन्धमें हम पूरी तरह सत्यका ही सहारा लेंगे तभी सफल होंगे। यह जरूरी है कि नेता लोग एकान्तमें और सार्वजनिक रूपसे एक ही बात करें।

हाजी सिद्दीक खत्री

हिलाल मजिल

८५, अब्दुल रहमान स्ट्रीट

मूल गुजराती पत्र (एस० एन० ६१६२) की फोटो-नकलसे।

## १९०. टिप्पणियाँ

### मेरी असगतियाँ

एक पत्र-लेखकने अपने पत्रमें कुछ युक्ति-संगत प्रश्न इस तीखे ढंगसे रखे हैं

“जब जुलू लोग अपनी आजादीके लिए उनपर अन्यायसे अपना कब्जा कर लेनेवाले ब्रिटिश लोगोंके खिलाफ उठ खड़े हुए थे तब आपने उनके उस कथित “बलवे” को दवानेके लिए अंग्रेजोंको मदद दी थी। क्या विदेशी शासनके जुएको उतार फेंकनेका प्रयत्न करना बलवा है? जोन ऑफ आर्क<sup>१</sup> बलवाई थी? क्या जॉर्ज वाशिंगटन<sup>२</sup> बागी थे? क्या डि बलेरा<sup>३</sup> भी बागी हैं? आप कहेंगे कि जुलू लोगोंने भारकाटका अवलम्बन लिया था। तब मैं पूछता हूँ कि उनका उद्देश्य

१ पत्र १७ नवम्बरको युवराजके बम्बई पहुँचनेपर किये जानेवाले प्रदर्शनोंके सम्बन्धमें लिखा गया था।

२ १४१२-१४३१, फ्रांसीसी बालिका, जिसकी प्रेरणासे फ्रांसिसियोने अंग्रेजोंको ओरलीन्ससे बाहर खदेड़ा।

३ १७३२-९९, अमरीकाके प्रथम राष्ट्रपति।

४ एमॉन डि० बलेरा, आयरलैंडके प्रधान-मंत्री १९३८-४८, १९५१-५४, १९५६ से राष्ट्रपति।

बुरा था या साधन? उनके साधन भले ही बुरे रहे हों, परन्तु उनका उद्देश्य तो हरगिज बुरा नहीं था। अतः आप कृपा करके इस जटिल प्रश्नको समझा-इए। इस पिछले महायुद्धमें भी, जिसमें जर्मन और आस्ट्रियाई वीर संसारकी संयुक्त शक्तियोंसे ऐसी वीरताके साथ लड़ रहे थे, आपने अंग्रेजी फौजके लिए रगलूट भर्ती किये थे। किसलिए? जिन राष्ट्रोंने भारतका कुछ भी अहित नहीं किया था उनसे लड़नेके लिए? जब कभी दो जातियोंमें युद्ध छिड़ता है तब, किसीके पक्षमें या विपक्षमें निर्णय करनेके पहले, उन दोनों जातियोंकी बातें सुननी पड़ती है। पिछले महायुद्धमें हमें सिर्फ एकतरफा बातें मालूम होती थीं और सो भी उस राष्ट्रकी मार्फत जिसकी ख्याति सच्चाई और ईमानदारीके लिए हरगिज नहीं है। आप हमेशासे ही सत्याग्रह और अहिंसाकी तरफदारी करते आये हैं। तब आपने लोगोंको ऐसे युद्धमें शामिल होनेके लिए, जिसकी बुराई और अच्छाईका उन्हें पता नहीं था और ऐसी जातिको ऊपर उठानेके लिए, जो कीचड़में बुरी तरह लोट रही है, क्यों उत्साहित किया? शायद आप कहेंगे कि अंग्रेजी नौकरशाहीपर आपका भरोसा था। किन्तु क्या ऐसे विदेशी लोगोंपर कोई भरोसा रख सकता है जिनके व्यवहार और वचनोमें सदा इतना साफ विरोध रहा है? और आपके सद्गुण उच्च गुण-सम्पन्न व्यक्ति तो ऐसा कर ही नहीं सकता। अतः आप कृपया इस दूसरे जटिल प्रश्नका भी उत्तर दीजिए।

अब एक दूसरी बातपर आपका ध्यान आकर्षित करना चाहता हूँ। आप अहिंसाके प्रतिपादक हैं। वर्तमान परिस्थितिसे तो हमे कड़ाईसे अहिंसाका पालन करना चाहिए। परन्तु जब हिन्दुस्तान आजाद हो जायेगा, तब किसी दूसरे राष्ट्रका हमपर हमला होनेपर भी, क्या हम हथियारसे हाथ खींच लेंगे और उनसे बिलकुल काम न लेंगे? जब रेलवे, तार और जहाजोंके द्वारा हमारे देशकी पैदावारका दूसरे देशोंको अधिकाधिक भेजा जाना बन्द हो जायेगा, क्या तब भी आप इन वस्तुओंका बहिष्कार ही करेंगे?"

मैंने अपने बारेमें असगतिके कई इलजाम पढ़े और सुने हैं। परन्तु मैं उनका जवाब नहीं देता, क्योंकि उनका असर मेरे सिवा किसी दूसरेपर नहीं होता। तथापि इन सज्जनने जो प्रश्न किये हैं वे आमतौरपर मार्केंके और उत्तर देनेके योग्य हैं। हाँ, वे मेरे लिए नये तो कदापि नहीं हैं। परन्तु मुझे याद नहीं आता कि मैंने 'यंग इंडिया' में कभी उनका जवाब दिया है।

मैंने महायुद्धमें सहायता क्यों दी?

सिर्फ जुलू जातिके बलबेके<sup>१</sup> समय ही मैंने अपनी सेवाएँ अर्पण नहीं की, बल्कि उससे पहले, वोअर युद्धके<sup>२</sup> समय भी, मैंने अपनी सेवाएँ दी थी। और मैंने सिर्फ गत

१ देखिए खण्ड ५ ।

२ देखिए खण्ड ३ और ४ ।

महायुद्धके समय ही रगरुट भरती नहीं किये थे<sup>१</sup> वल्कि १९१४ में भी लन्दनमें एक घायल शुश्रूषा दलका संगठन किया था।<sup>२</sup> इसलिए ऐसा करके यदि मैंने पाप किये हों तो मेरा यह पापोंका घडा अब पूरा भर चुका है। सरकारको सहायता देनेका कोई अवसर मैंने कभी नहीं गँवाया। उन तमाम कठिन प्रसंगोंपर दो सवाल मेरे मनमें उपस्थित हुआ करते थे। साम्राज्यके नागरिककी हैसियतसे — क्योंकि मैं पहले अपनेको इस साम्राज्यका नागरिक मानता था — मेरा क्या कर्तव्य है, और अहिंसा-धर्मके कट्टर अनुगामीकी हैसियतसे मेरा क्या कर्तव्य है?

अब मैं समझ गया कि उस समय जो मैं अपनेको इस साम्राज्यका नागरिक समझता था, वह मेरी गलती थी। किन्तु उन चारों मौकोंपर मेरा यह सच्चा विश्वास था कि यद्यपि मेरा देश अभी कितना ही नियोग्यताओंसे पीड़ित है तथापि वह स्वतन्त्रताके मार्गपर बराबर आगे बढ़ रहा है। और मेरा विश्वास यह भी था कि लोगोंकी दृष्टिसे सरकार बिल्कुल ही बुरी नहीं है तथा अंग्रेज शासक सकुचित दृष्टिवाले और जड़ होनेपर भी सच्चे हैं। मेरे विचार ऐसे थे, अतएव उस समय मैंने वैसे ही काम किये जैसे एक साधारण अंग्रेज उस परिस्थितिमें करता। उस समय मुझे इतना ज्ञान और महत्व प्राप्त नहीं हुआ था कि मैं किसी कामको स्वतन्त्र रूपसे करता। उस समय ब्रिटिश मन्त्रियोंके निर्णयोंपर अदालती अहमियतके साथ विचार या छानबीन करना मेरा काम नहीं था। बोअर युद्ध, जुलू बलवे या गत महायुद्धके समय मैंने ब्रिटिश मन्त्रियोंपर 'दुर्भाव'का लाछन कभी नहीं लगाया। मैंने यह कभी खयाल नहीं किया और न अब भी करता हूँ कि अंग्रेज लोग खास तौरपर दूसरे लोगोंसे ज्यादा बुरे हैं। मैं पहले भी मानता था और अब भी मानता हूँ कि वे उतने ही महान उद्देश्य रख सकते हैं और कार्य कर सकते हैं और साथ ही उतनी गलतियाँ भी कर सकते हैं जितनी कि कोई भी दूसरा मानव समुदाय। इसलिए मैं मानता था कि स्थानिक अथवा सामान्य आवश्यकताके समय इस साम्राज्यको अपनी क्षुद्र सेवाएँ अर्पण करके मैंने एक मनुष्य और साम्राज्यके नागरिककी हैसियतसे अपने कर्तव्यका पर्याप्त पालन किया है, और मैं हरएक हिन्दुस्तानीसे यह उम्मीद करता हूँ कि वह भी स्वराज्य स्थापित होनेपर डमी तरह देशके प्रति अपने कर्तव्यका पालन करेगा। अगर ऐसे हर खयाल आने लायक मौकोंपर हममें से हरएक आदमी खुद अपनी मर्जीको ही अपना कानून मानेगा और इस देशकी भावी राष्ट्रीय ससदके प्रत्येक कार्यको सोनेके काटेमें तोलेगा तो मुझे अत्यन्त दुःख होगा। मैं तो अविकाश मामलोमें अपना निर्णय राष्ट्रीय प्रतिनिधियोंके हवाले कर दूँगा — हाँ, उन प्रतिनिधियोंके चुनावमें अलबत्ता मैं खासतौरपर सावधान रहूँगा। मैं समझता हूँ, दूसरे किसी तरीकेसे कोई भी प्रजासत्तात्मक सरकार एक दिन भी नहीं टिक सकेगी।

परन्तु अब तो मेरी दृष्टिमें सारी स्थिति ही बदल गई है। मैं समझता हूँ अब मेरी आँखें खुल गई हैं। अनुभवोंने मुझे होशियार बना दिया है। अब मैं वर्तमान

१ देखिए पृष्ठ १४ और १५।

२ देखिए पृष्ठ १२।

शासन-प्रणालीको बिल्कुल बुरा समझता हूँ और मानता हूँ कि इसको मिटाने या सुधारनेके लिए देशको खास तौरपर कोशिश करनेकी जरूरत है। अपना सुधार वह स्वयं नहीं कर सकती। हाँ, अब भी मैं यह जरूर मानता हूँ कि कितने ही अंग्रेज पदाधिकारी सच्चे हैं। परन्तु इससे मुझे कोई मदद नहीं मिल सकती, क्योंकि मैं समझता हूँ कि वे भी मेरी तरह ही अन्धे हो गये हैं और भ्रममें पड़े हुए हैं। इसलिए इस साम्राज्यको अपना कहनेमें या अपनेको इसका नागरिक कहनेमें मुझे जरा भी अभिमान नहीं मालूम होता। बल्कि, इसके विपरीत, मैं तो अच्छी तरह देख रहा हूँ कि मैं इस साम्राज्यमें एक अतिशूद्र अछूत हूँ। अतः जिस तरह एक हिन्दू अतिशूद्र अछूतके लिए ईश्वरसे हिन्दू-धर्म या हिन्दू-समाजके मूलतः पुनर्संगठन या सर्वनाशकी प्रार्थना करना सर्वथा न्याय है उसी तरह मेरे लिए परमात्मासे भी इस साम्राज्यके मूलतः पुनर्संगठन या सर्वनाशकी प्रार्थना करनेके अतिरिक्त दूसरी गति नहीं है।

अब अहिंसाके प्रश्नको लीजिए। यह और भी पेचीदा है। अहिंसाका जो अर्थ मैं समझता हूँ वह तो मुझे प्रायः इन तमाम हलचलोसे, जिनमें आज मैं लगा हूँ, अलहदा रहनेकी ही प्रेरणा देता है। इधर मेरी आत्मा तबतक सन्तुष्ट नहीं होती जबतक मैं एक भी अत्याचारको या थोड़ेसे भी दुःखको असहाय बनकर चुपचाप खड़ा-खड़ा देखता रहूँ। लेकिन मुझ-जैसे एक दुर्बल चित्त, अशक्त और दुःखी प्राणीके लिए हर एक अन्यायको दूर करना या उन तमाम अत्याचारोंके दोषसे, जिन्हें मैं देखता हूँ, अपनेको मुक्त रखना मुमकिन नहीं है। मेरा आत्मभाव मुझे एक तरफ ले जाता है और देहभाव मुझे दूसरी तरफ खींचता है। हाँ, इन दोनों शक्तियोंके प्रभावसे मनुष्य मुक्त हो सकता है, परन्तु यह मुक्ति उसे धीरे-धीरे और एकके बाद एक कष्टकर मजिलसे पार करके ही प्राप्त हो सकती है। मैं यन्त्रवत् बिना विचारे कर्म करना बन्द करके उस मुक्तिको नहीं पा सकता, बल्कि वह तो सारासार-विचारके साथ निष्काम रहकर कर्म करनेसे ही प्राप्त होगी। इस युद्धका यही निश्चित परिणाम है कि देहभाव निरन्तर क्षय होता चला जाये, जिससे आत्मा पूर्ण रूपसे मुक्त हो सके।

### कुछ और बातें

फिर मैं एक मामूली नागरिक था। मैं अपने साथियोंसे अधिक समझदार न था। मैं तो अहिंसाका माननेवाला था, परन्तु दूसरे लोग उसके तनिक भी कायल नहीं थे। सरकारको मदद देना उनका कर्तव्य था। उसका पालन वे नहीं करते थे क्योंकि वे क्रोध और द्वेषके भावसे प्रेरित थे। वे अपने अज्ञान और दुर्बलताके कारण मुँह मोड़ रहे थे। अतः एक साथीके नाते उन्हें ठीक-ठीक मार्ग बताना मेरा कर्तव्य हो गया। मैंने उनको उनका कर्तव्य बताया, उन्हें अहिंसाका सिद्धान्त समझाया और उन्हें जो ठीक लगे वही करना उनकी मर्जीपर छोड़ दिया। अहिंसाकी दृष्टिसे मुझे अपने कार्योंका जरा भी अफसोस नहीं, क्योंकि स्वराज्यमें भी मैं उन लोगोंको जो हथियार बाँधना और अपने देशकी रक्षा करना चाहेंगे ऐसा करनेकी सलाह देनेमें जरा भी न हिचकूंगा।

### भविष्यमें क्या होगा ?

इससे एक दूसरा प्रश्न मेरे सामने उपस्थित होता है। मेरे स्वप्नगत स्वराज्यमें तो शस्त्रास्त्रकी कतई जरूरत नहीं है। लेकिन मैं यह उम्मीद नहीं करता हूँ कि यह स्वप्न, इस वर्तमान प्रयत्नके फलस्वरूप, सोलहो आने सच्चा हो जायेगा। इसका पहला कारण तो यह है कि यह आन्दोलन इस व्ययेको तात्कालिक लक्ष्य बनाकर नहीं किया जा रहा है और दूसरा यह कि मैं अपनेको इतना आगे बढ़ा हुआ नहीं समझता कि राष्ट्रके सामने ऐसा विस्तृत व्यवहार-क्रम उपस्थित कर सकूँ और वह उसके अनुसार उसकी तैयारी कर सके। मैं खुद भी अभी इतना विकार-ग्रस्त हूँ और मुझमें मनुष्य-स्वभावकी इतनी कमजोरियाँ हैं, जिससे मुझे ऐसी प्रेरणाका या क्षमताका अनुभव नहीं होता। अपने लिए मैं अगर किसी बातका दावा कर सकता हूँ तो सिर्फ इसी बातका कि मैं अपनी कमजोरियोंको दूर करनेका निरन्तर प्रयत्न कर रहा हूँ। मुझे विश्वास है कि मैंने अपनी इन्द्रियोंको दमन करने और वशमें करनेकी क्षमता बहुत-कुछ प्राप्त कर ली है, परन्तु अभी मैं इस लायक नहीं हुआ हूँ कि मुझसे कोई पाप वन न पड़े—अर्थात् मैं इन्द्रियोंसे प्रभावित न हो सकूँ। हाँ, मैं इस बातको मानता हूँ कि प्रत्येक मनुष्य ऐसी मंगलमय अवर्णनीय पापरहित अवस्थाको प्राप्त कर सकता है और उसमें, अपने अन्तःकरणमें, किसी अन्यकी नहीं बरन केवल एक परमात्माकी उपस्थिति अनुभव कर सकता है। और मुझे मजूर करना चाहिए कि अभी वह अवस्था मुझसे बहुत दूर है। अतः मेरे लिए देशको पूर्ण अहिंसाके व्यवहारका कोई मार्ग बताना अभी सम्भव नहीं है।

### रेल और तार

जिस महान सिद्धान्तका विवेचन मैंने ऊपर किया है उसके मुकाबलेमें यह रेल और तारका प्रश्न बहुत ही नगण्य है। मैं खुद अपने लिए इन सुविधा-साधनोंसे परहेज नहीं कर रहा हूँ। मैं निश्चय ही न तो राष्ट्रसे इनका उपयोग छोड़ देनेकी उम्मीद करता हूँ और न स्वराज्य हो जानेपर उनका व्यवहार बन्द होनेकी अपेक्षा करता हूँ। लेकिन हाँ, स्वराज्यान्तर्गत राष्ट्रसे मैं यह जरूर चाहता हूँ कि वह इस बातपर विश्वास न करे कि इन सुविधा-साधनोंसे अवश्य ही हमारी नैतिक उन्नति होती है या ये हमारी भौतिक प्रगतिके लिए अनिवार्य हैं। मैं राष्ट्रको यह सलाह देता हूँ कि वह इन साधनोंका उपयोग कम मात्रामें करे और हिन्दुस्तानके साढ़े सात लाख गाँवोंमें तार और रेलका जाल बिछा देनेके लिए बुरी तरह लालायित न हो। राष्ट्र जब आजादीकी दमकसे दमकने लगेगा तब जान जायेगा कि हमारे शासकोंको उनकी आवश्यकता हमारे अज्ञान-अन्धकारको दूर करनेकी बनिस्वत हमें गुलाम बनानेके लिए ही अधिक थी। प्रगति तो लगड़ी होती है। वह कूदती-फुदकती ही आ सकती है। आप उसे तार या रेलके द्वारा नहीं भेज सकते।

### पतित बहनें

पाठक यह जानकर खुश होंगे कि वारीसालमें 'पतित बहनों' के सुधारका काम उत्साहसे शुरू कर दिया गया है। डाक्टर राय लिखते हैं कि हम कितनी ही बहनोंके

घरोमे जा चुके हैं और अब कताई शुरू करा रहे हैं। बाबू अश्विनीकुमार दत्तके स्कूलके निरीक्षक जगदीश बाबूने उन युवक कार्यकर्ताओंकी रहनुमाई करनेका वचन दिया है, जिन्होंने इस जवाबदेहीकी सेवाका भार ग्रहण किया है। मुझे आशा है कि जिन लोगोंने इस परम आवश्यक कार्यको अपने हाथमें लिया है वे इसे अधूरा ही न छोड़ देंगे। उन्हें बार-बारकी निराशाओंका सामना करनेके लिए तैयार रहना चाहिए और धीरे-धीरे प्रगति होनेकी उम्मीद करनी चाहिए। सिर्फ ऐसे ही कार्यमें, जिसमें न तो किसी तरहकी उत्तेजनाकी गुंजाइश है और न शीघ्र ही प्रसिद्धि मिलनेकी सम्भावना है, सच्चे सेवा-प्रेमकी परीक्षा होती है। मैं बारीसालके इस उदाहरणको इस लायक मानता हूँ कि दूसरे शहरोंके लोग भी उसका अनुसरण करें। यह आत्मशुद्धि-का काम तो स्वराज्यके बाद भी जारी रहेगा। हाँ, हरएक आदमी इसे नहीं कर सकता। इसलिए सिर्फ वे लोग ही इस बढ़ते हुए पापाचारको मिटानेके लिए आगे बढ़ें जिनका दिल इनके लिए उत्सुक हो और जिनकी आत्मा काफी पवित्र हो। इस आन्दोलनकी स्वभावतः दो शाखाएँ हैं—एक, पतित बहनोका सुधार करना और दूसरी, पुरुषोंको इस पतनकारी पापसे विरत करना। इसी पापके कारण पुरुष अपनी इन बहनोको कामुक दृष्टिसे देखते और उन्हें उसका शिकार बनानेके लिए ललचाते हैं। दोनों शाखाओंमें काम करनेके लिए एकसे ही गुणोंकी जरूरत है। दोनों दिशाओंमें साथ-ही-साथ काम होना चाहिए। तभी वह सफल हो सकता है।

### कारावासका प्रभाव

डा० रायने अपने जिस पत्रमें बारीसालकी पतित बहनोमें किये जानेवाले कार्यका वर्णन किया है, उसीमें वे लिखते हैं

पूर्वी बंगालमें हिन्दू-मुस्लिम एकता अब काफी मजबूत है और लोगोंमें विदेशी वस्त्रोंका बहिष्कार प्रायः पूर्णतापर पहुँच चुका है। पूर्वी बंगाल इन दोनों बातोंके लिए पीर बादशाह मियाँकी गिरफ्तारीका ऋणी है।

हर दिशासे इसी तरहके प्रमाण मिल रहे हैं। किन्तु हमें निश्चिन्त होकर नहीं बैठना है। अभी भी करनेके लिए बहुत काम बाकी है। एकता और बहिष्कार ये दोनों अभी कोमल पौधे-जैसे हैं। इनकी रक्षा आवश्यक है और उन्हें सावधानीसे सींचना जरूरी है। हिन्दू-मुस्लिम एकता हरेकको मजबूत करनी चाहिए और दोनोंको बिना किसी दिखावेके एक-दूसरेकी चुपचाप सेवा करनेके लिए सदा तैयार रहना चाहिए। विदेशी वस्त्रोंका बहिष्कार केवल इसी तरह जारी रखा जा सकता है कि सभी लोग हाथसे कताई करने लगें, और कुटिया-कुटियामें चरखेका सद्भाव-सचारी सगीत गूँजने लगे। गाँवोंके हर मण्डलमें एक ऐसा विशेषज्ञ होना चाहिए जो सूतको ज्यादा मजबूत, इकमार और महीन बनानेपर जोर दे। भारतमें काफी जुलाहे हैं। यदि हम उन्हें हाथका कता अच्छा सूत दे सकें तो उससे मिलके सूत जैसी ही बुनाई हो सकती है। अकेले इस कार्यसे मिलके बने भारतीय कपड़ेकी कीमते इतनी नीचे आ जायेगी जितनी और किसी कार्यसे नहीं आ सकती।

### एक रहस्यवादी द्वारा कताईकी प्रशंसा

एक मित्रने मुझे हाथ-कताईपर जॉर्ज मैकडॉनल्डकी 'द प्रिंस एण्ड कर्डी' पुस्तकसे यह उद्धरण भेजा है

“वह शिक्षक ही रहा था कि तभी उसे चरखेकी घू-घू सुनाई दी। इस आवाजको वह तुरन्त पहचान गया। क्योंकि बहुत पहले उसने अपनी माँके चरखेसे ही बहुत-कुछ सीखा था, और वह अब भी उससे बहुत कुछ सीखता था। पहले-पहल उसने चरखेसे ही छन्द बनाना, गीत गाना और यह सोचना सीखा था कि उसके अन्तःकरणमें सब-कुछ ठीक है या नहीं? अथवा उसे कमसे-कम इन सब बातोंमें उससे सहायता अवश्य मिली थी। इसलिए, चरखेके सगीतको सुनते ही पहचान जाना इसके लिए कोई आश्चर्यकी बात नहीं थी।”

### चटगाँवका उपद्रव<sup>१</sup>

मेरे तारके<sup>२</sup> उत्तरमें प्रसन्न बाबूने विस्तृत विवरण भेजा है। इसे यहाँ दे रहा हूँ

यद्यपि लोगोंने पूर्णतया अहिंसाका पालन किया था, और गोरखोंने ही उनपर हमला करके मारपीट की थी, फिर भी नौकरशाहीने गिरफ्तमें आनेसे बचनेका एक शानदार तरीका निकाला है। उसने धारा १४४के अधीन नेताओ, स्वयंसेवको और बाहरके लोगोके नाम अन्धाधुन्ध नोटिस जारी किये हैं। इनमें बताया गया है कि वे न तो सार्वजनिक रास्तोपर जुलूस निकाले और न ही उनमें शामिल हो, और इसका कारण यह बताया है कि २० तारीखके जुलूसमें जो लोग शामिल थे उन्होने पुलिसपर पत्थर बरसाये थे और अन्य हिंसात्मक कार्रवाइयाँ की थी। इस तरहके नोटिस इसी २७ तारीखको जारी किये गये। उनमें यह कहा गया है कि मजिस्ट्रेटको जुलूसके बारेमें और पुलिसको लोगोके प्रहार करनेपर जो चोटें आईं उनके बारेमें पुलिस सुपरिटेण्डेंटकी रिपोर्टसे २५ तारीखको ही जानकारी मिली थी।

कल भारतीय दण्ड संहिताकी धारा १४४ और धारा १४७के अधीन खिलाफत कमेटीके अध्यक्ष मौलवी मुहम्मद काजिम अली, श्रीयुत कालीशकर चक्रवर्ती, सम्पादक 'ज्योति' (स्थानीय बंगाली दैनिक) तथा प्रेमानन्द दत्त, सुखेन्दु-विकास सेन और मुहम्मद सिराजुल हक नामक स्वयंसेवकोके खिलाफ एक झूठा मुकदमा भी किसी तरह बनाकर दायर कर दिया गया है। ये पाँचो अभियुक्त गिरफ्तार कर लिये गये हैं, जिनमें से दूसरे और पाँचवें अभियुक्त जमानत देकर बाहर आ गए हैं और बाकीने हवालातमें ही रहना पसन्द किया है। प्रेमानन्द दत्त २० तारीखको ढाकामें थे और फिर भी उनका नाम अभियुक्तोंमें दर्ज है।

१ देखिए “एक और गोरखा हमला”, ३-११-१९२१।

२ उपलब्ध नहीं है।

लोग शान्तिसे कांग्रेसके कार्यक्रमपर अमल कर रहे हैं। सड़कोपर शायद ही कोई आदमी विलायती कपड़े पहने नजर आता हो। हम आपको यह विश्वास दिला सकते हैं कि यहाँपर बहिष्कार आन्दोलन सफल रहा है।

आन्दोलनका गला घोटनेका यह सुचिन्तित प्रयास निश्चय ही विफल होना है। उपद्रवकी पिछली सूचनामे जिस गैर-सरकारी आयोगका जिक्र था उसने बहुत ही फुर्तीसे काम किया है और अपनी रिपोर्ट प्रकाशित कर दी है। उससे स्थानीय कांग्रेसके मन्त्री द्वारा दिये गये तथ्योंकी पुष्टि होती है। रिपोर्टमे कहा गया है कि कमसे-कम १०४ लोगोको चोटे लगी और घाव आये। उनमे एक नौ सालका लड़का और कमसे-कम एक तो औरत भी थी। वह बेचारी यह चिल्लाती रही, मैं तो स्त्री हूँ, परन्तु उससे कोई लाभ नहीं हुआ। कुछ लोगोको गहरे घाव आये हैं।

### बहादुर विद्यार्थी

अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीका जब अधिवेशन हो रहा था, तभी विशाखा-पट्टमसे मेडिकल कालेजके बहादुर विद्यार्थियोका नीचे दिया हुआ दिलचस्प तार मिला। पाठकोको यह स्मरण होगा कि इन विद्यार्थियोको खादी पहननेकी धृष्टताके कारण कालेजसे निकाल दिया गया है

खादी टोपी पहननेके कारण मेडिकल कालेजसे निकाले गये, विशाखापट्टमके हम उनतालीस छात्र कांग्रेस समितिके इस महत्वपूर्ण अधिवेशनके अवसरपर जिसमें ६ दिसम्बरतक स्वराज्यके प्रश्नका फैसला अवश्य कर दिया जायेगा, अपना सादर प्रणाम निवेदन करते हैं। भारतमाताकी पुकारपर, हमने सघर्षके दौरान पढाई बन्द रखने और राष्ट्रीय सेवामें भाग लेनेका सकल्प किया है। इसीलिए हमने रामडाण्डु सेवा समितिके रूपमें अपना सगठन बना लिया है और हम घर-घर जाकर स्वदेशीका प्रचार कर रहे हैं। धनके लिए हम अभीतक अपने ऊपर ही निर्भर रहे हैं, आपको और कांग्रेस समितिको स्वराज्यके ध्येयके प्रति अपनी निष्ठाका विश्वास दिलाते हैं और विनम्रतापूर्वक अपनी सेवाएँ अर्पित करते हैं। हम भावी सघर्षमें कठिनाइयाँ झेलनेके लिए तैयार हैं। आपकी आज्ञाओ और सहायताकी हमें प्रतीक्षा है जो हमें हमारे प्रधान, सुन्दरराव या वैरिस्टर प्रकाशमके द्वारा भेजी जा सकती है।

मैं हर विद्यार्थीका ध्यान इस तारकी ओर आकर्षित करना चाहता हूँ। इन नवयुवकोने खादी टोपी पहनकर और आत्मसम्मानके लिए बहादुरीके साथ कण्ट उठाकर अपने स्वाभिमानी होनेका तथा अपना समय राष्ट्रकी सेवामें लगाकर देशप्रेमका परिचय दिया है।<sup>१</sup> यह देश दासताकी जीर्णव्याधिसे पीडित है। जो लोग इस व्याधिकी वास्तविक

<sup>१</sup> देखिए टिप्पणियाँ, २४-२१-१९२१ का उप-शीर्षक “चिकित्सा-शास्त्रके छात्रोंके बारेमें कुछ और।”

औषधि खोजने और उसे प्रयुक्त करनेमें अपनी शक्ति लगायेगे, वे ही सच्चे सर्जन और डाक्टर बन जायेंगे और जब यह व्यापक व्याधि दूर हो जायेगी तो दूसरी बहुत-सी व्याधियाँ बिना किसी उपचारके ही गायब हो जायेंगी। उसके पश्चात् जो व्याधियाँ शेष रह जायेंगी उनके इलाजके लिए देश पुरुष और महिला चिकित्सक तैयार करनेकी ज्यादा अच्छी स्थितिमें होगा।

### देशी रियासते

अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीने कांग्रेसकी परराष्ट्र सम्बन्धी नीति निश्चित कर दी है। अतः हमारी देशी-रियासत सम्बन्धी नीतिको निश्चित करनेकी माँग भी रखी गई। यह स्वाभाविक ही था। नागपुरके अधिवेशनमें इस विषयकी स्थल रूपरेखा बनाई गई थी — अर्थात् यह बात तय पाई गई थी कि इन रियासतोंके भीतरी मामलोमें हस्तक्षेप न किया जाये। देशी राज्य खुद भी इससे ज्यादा अच्छी या ज्यादा स्पष्ट बातकी अपेक्षा नहीं कर सकते थे। और अ० भा० कांग्रेस कमेटी तो सिर्फ उस प्रस्तावकी सीमाके अन्दर-ही-अन्दर अपनी नीति निश्चित कर सकती है। अ० भा० कांग्रेस कमेटीके कार्यकर्ताओंने बिल्कुल उस प्रस्तावके अनुसार कार्य किया है। वे असहयोगका मन्देश देशी-राज्योंमें नहीं ले गये हैं। हाँ, उसके चिरस्थायी, आत्मशुद्धिकारी या आर्थिक भाग इसके अपवाद हैं, और वे बातें तो असहयोगके अलावा भी हितकर ही साबित होंगी। वे क्या हैं — ग़राबखोरी छुड़ाना, स्वदेशीका इस्तेमाल करना, हिन्दू-मुस्लिम एकताको बढ़ाना, अहिंसाका अवलम्बन लेना और छुआछूतको मिटाना। अ० भा० कांग्रेस कमेटी तो इन राज्योंके प्रति जबतक वहाँकी प्रजाके साथ अच्छा सलूक किया जाता है, सद्भावना ही रख सकती है। और उसके साथ दुर्व्यवहार किये जानेपर भी अ० भा० कांग्रेस कमेटी लोकमतके सिवा किसी दूसरे बल या दबावका प्रयोग नहीं कर सकती और न करेगी। इसलिए, जब आवश्यकता होती है, राष्ट्रीय दलके पत्र किसी राज्यकी प्रजाके दुःख-दर्दकी पुकारपर कड़ी आलोचना करनेमें नहीं हिचकिचाते। एक मिसाल लीजिए। सेठ जमनालालजी और उनके कुछ साथी वीकानेर राज्यमें गये थे। वहाँ वे महज स्वदेशी-प्रचारका उद्योग करना चाहते थे। परन्तु राज्यकी ओरसे उनके साथ नादानीका और मनमाना बुरा बरताव किया गया। उसपर पत्रोंमें इसकी बहुत तीखी आलोचना की जाती रही है। यह ठीक है। जो राज्य प्रगतिशील हैं वे अ० भा० कांग्रेस कमेटीसे हर तरहके प्रोत्साहनकी और जो प्रतिक्रियावादी हैं वे अपनी कार्य-प्रणालियों और कार्य-साधनोंकी कड़ीसे-कड़ी नुक्ताचीनीकी आशा रख सकते हैं। इसके सिवा अ० भा० कांग्रेस कमेटी इन देशी राज्योंकी इस अपमानजनक हालतमें उनके साथ हमदर्दी रखनेके सिवा और क्या कर सकती है? साम्राज्य शक्तियोंने अपनी आर्थिक लूट-खसोटकी वाजीमें उन्हें अपना मोहरा बना रखा है। समय-समयपर जो नाजायज और दाव-पेच भरा दबाव उनपर डाला जाता है, उसको रोकनेकी उनमें बहुत ही कम जुरत है। अतएव उन्हें यह जानना चाहिए कि जन-शक्तिकी बढ़तीका अर्थ है मेरे बताये हुए उस अपमानजनक प्रभावमें कमी।

## समुद्र पारसे

कराचीके मुकदमोकी समुद्र-पारके देशोमे भी कितनी सराहना की गई है, यह ट्रान्सवाल ब्रिटिश भारतीय सघके अध्यक्ष, श्री अस्वातके अभी-अभी मिले इस तारसे मालूम होगा.

अली-बन्धुओ, डा० किचलू और मातृभूमिके निमित्त जेल जानेवाले अन्य लोगोके परिवारोको सारी बिरादरीकी हार्दिक बधाइयाँ। ईश्वरसे प्रार्थना है कि आन्दोलन सफल हो।

हमे अपने भारतसे बाहर रहनेवाले देशवासियोकी ओरसे इस तरहके जो अनेक तार या पत्र प्राप्त हुए हैं मैंने यहाँ उनमे से केवल एक तार ही छापा है।

अमेरिकामे बसे हुए हमारे देशवासी भी देशके इस कार्यमे सक्रिय सहायता दे रहे हैं। हाल ही मे न्यूयार्कसे दो तार प्राप्त हुए हैं। उनमे से आखिरमे मिले तारको मैं यहाँ देता हूँ

एक हजार अमेरिकियोंकी खुले मैदानमें की गई सभाका अभिनन्दन स्वीकार करे। हम सविनय अवज्ञा आन्दोलनकी सफलताकी कामना करते हैं।

सुदूर पश्चिममे रहनेवाले सभी युवक छात्रो व अन्य लोगोसे मैं दो शब्द कहना चाहता हूँ। वे देशकी सबसे अधिक सेवा इस प्रकार कर सकते हैं कि वे इस आन्दोलनकी व्याख्या उसके यथार्थ रूपमे और पूर्वके अर्थोमे करे, वे इसकी पाश्चात्य मिसाले खोजने और इसे पाश्चात्य रंग देनेकी कोशिश न करे। मेरा यह विश्वास है कि इसके वर्तमान रूपकी कोई मिसाल नही है। इसकी कल्पना प्राच्य बल्कि उससे भी अधिक भारतीय है और वह भारतकी स्थितियोमे विशेष रूपसे उपयुक्त है। अभी यह कुछ कहा नही जा सकता कि जब इसकी जडे इतनी गहरी पहुँच जायेगी कि अपनी शाखाएँ पश्चिममे फैला सके तब आधुनिक दौडमे लगा पश्चिम इसको किस रूपमे अपनायेगा। अभी तो यह अपनी शैशवावस्थामे है और रूपरगमे प्रायः पाश्चात्य दिखता है। दुर्भाग्यसे यह स्वीकार करना पडता है कि अभीतक इसका रूप बहुतोको केवल विनाशात्मक दिखता है और वे उसे इसी रूपमे ग्रहण करते हैं। यद्यपि इसका यह विनाशात्मक रूप नितान्त आवश्यक है, फिर भी इसका स्थायी और सर्वश्रेष्ठ भाग तो रचनात्मक ही है। मैं इस तथ्यसे अभिन्न हूँ और मुझे इससे बहुत दुःख होता है कि बहुतसे लोगोको यह असहयोग आन्दोलन केवल हिंसाकी तैयारी-मात्र लगता है, जबकि अहिंसा इसका केवल अभिन्न अंग ही नही है बल्कि एकमात्र पोषक अंग है। यह स्वयं-निर्माणका सबसे बड़ा भाग है। साथ ही अहिंसा इसको एक धार्मिक आन्दोलनका रूप दे देती है और मनुष्यको केवल ईश्वरपर आश्रित बना देती है। अहिंसा द्वारा असहयोगी दृढतासे अपने मार्गपर डटा रहता है और सभी अवस्थाओमे धीर गतिसे आगे बढ़ता है। अहिंसा द्वारा असहयोगी अपने मिरजनहारके सामने नग्न रूपमे आ जाता है और दिव्य सहायता प्राप्त कर लेता है। वह उनके सम्मुख एक हाथमे 'बाइबिल,' 'कुरान' या 'गीता' लेकर और दूसरेमे बन्दूक लेकर उपस्थित नही हो सकता। इसके विपरीत वह उसके महान धवल सिंहासनके

आगे हाथ जोड़े एक विनम्र प्रार्थीके रूपमें उपस्थित होता है। दूसरे देशोंमें रहनेवाले भारतीय युवकोंको इस आन्दोलनके मूल अगको पहले समझना चाहिए और उसके बाद ही पश्चिमके सामने इसकी व्याख्या करनेकी कोशिश करनी चाहिए। वे देखेंगे कि इसी प्रकार समझदारीसे दी गई सहायतासे, जो परिणाम अबतक निकले हैं उनसे कहीं अच्छे परिणाम निकलेंगे।

### कांग्रेस अधिवेशनकी नई विशेषताएँ

आशा है कि आगामी कांग्रेस अधिवेशनकी, कुछ नई विशेषताएँ होंगी। इसकी एक विशेषता यह होगी कि इसमें प्रख्यात व्यक्ति चाहे उनकी राजनीतिक मान्यता कुछ भी हो, अपने-अपने विशिष्ट विषयोपर भाषण देंगे। इसकी दूसरी विशेषता होगी एक संगीत सम्मेलन जिसमें समस्त भारतके संगीतकार भाग लेनेके लिए आमन्त्रित किये गये हैं। गन्धर्व महाविद्यालयके संगीताचार्य श्री ना० मो० खरे उसका आयोजन कर रहे हैं। मुझे विश्वास है कि देशकी ओरसे इसे आम समर्थन मिलेगा। प्रान्तीय और जिला कांग्रेस समितियोंके मन्त्री इस आयोजनमें सहायता दे सकते हैं। हो सकता है कि कुछ कलाकारोंकी निगाह कांग्रेसकी सूचनाओपर न जाये। उच्च कोटिका भारतीय संगीत प्रोत्साहन न मिलनेके कारण ह्रासको प्राप्त हो रहा है। सीवे-सादे भारतीय वाद्ययन्त्र कितना आश्चर्यजनक प्रभाव उत्पन्न करते हैं, इसका हमें ज्ञान नहीं है। कारण चाहे कुछ भी रहा हो, परन्तु हम इस भ्रातिमें हैं कि जिस चीजपर बहुत खर्च नहीं आता या जो पश्चिमसे नहीं आई है उसमें कोई वास्तविक कला या विशेषता नहीं हो सकती। कांग्रेसके मंचसे संगीत-सम्मेलनके आयोजनका उद्देश्य यही है कि सर्वसाधारणके मनसे यह भ्रान्ति निकाल दी जाये। संगीत सम्मेलनके साथ भारतीय वाद्ययन्त्रोंकी एक प्रदर्शनी भी होगी। मुझे आशा है कि भारतीय संगीतके प्रेमी श्री खरेसे शीघ्रातिशीघ्र पत्र-व्यवहार करेंगे और उनके कार्यमें हाथ बँटावेंगे। यह बतानेकी कोई आवश्यकता नहीं है कि कांग्रेस अधिकारियोंको उन्हींको आमन्त्रित करना चाहिए जो इस क्षेत्रमें प्रमुख स्थान रखते हों।

### अमगलकारी प्रतिबन्ध

मेरा यह विश्वास है कि ईश्वर, हमारे द्वारा, व्यक्तियों और राष्ट्रोंके निमित्त या विरुद्ध कार्य करता है, और मेरा यह विश्वास उतना ही निश्चित है जितना सूर्यके नियमित रूपसे एक निश्चित समयपर उदय होनेका विश्वास। इसलिए जब मैं यह सुनता हूँ कि किसी खास स्कूलमें अछूतोंके प्रवेशपर प्रतिबन्ध लगा है तो मैं काँप जाता हूँ और यह जान लेता हूँ कि हम अभी स्वराज्यके योग्य नहीं हैं। मेरे सामने मद्रास अहातेसे आया एक पत्र है जिसमें यह शिकायत की गई है कि एक स्कूलके प्रधानाध्यापकने अपने छात्रोंको एक प्रवेशार्थी पंचम लडकेके प्रवेशके विरुद्ध भडका दिया है। मैं आगा करता हूँ कि इस प्रकारका अचिन्तनीय पूर्वग्रह तेजीसे कम हो रहा है और इस तरहकी घटनाएँ विरल होती जा रही हैं। मुझे इसमें किसी भी प्रकारका सन्देह नहीं है कि हम यदि स्वराज्यसे अभी दूर लगते हैं तो इसका कारण हमारी अपनी कमजोरियाँ हैं और यह तथ्य है कि हमने अपने लिए खुद जो शर्तें रखी थीं वे पूरी नहीं की हैं। उनमें सबसे बड़ी शर्त है, अपने देशवासियोंके छठे भागके खिलाफ लगे इस

अमंगलकारी प्रतिबन्धको दूर करना। कांग्रेस कार्यकर्त्ताओंको इसके खिलाफ एक जव-दस्त आन्दोलन चलानेकी जरूरत महसूस करनी चाहिए। इससे उनके स्वदेशीके कार्यमें किसी तरहका विघ्न नहीं पड़ सकता, क्योंकि स्वयं स्वदेशीके गहन कार्यका प्रभाव हमारे दलित देशवासियोंके लिए बहुत ही शक्तिशाली और हितकारी होता है। यदि चरखेका सन्देश हमारे देशके इन अत्यन्त नि सहाय भाइयोंके घरोंमें नहीं पहुँचेगा तो, भारत आत्म-निर्भर नहीं हो सकेगा। और यह सन्देश इनतक तबतक नहीं पहुँचाया जा सकेगा जबतक हम इन्हें अपने सगे भाई-बहनोंकी तरह नहीं समझेंगे, जिन्हें हमारे अधिकसे-अधिक सौजन्य और प्रेमकी आवश्यकता है।

### डेरा इस्माइलख़ाँ

डेरा इस्माइलख़ाँकी जिला कांग्रेस कमेटीके मन्त्रीने लिखा है कि सर्वश्री प्याराख़ाँ, देवीदास, निर्मलदास, किशनचन्द भाटिया, हाजी अहमद्दीन, अल्लावरख़ और मुहम्मद रमजान द्वारा कराची प्रस्तावको दोहरानेके कारण उनसे जमानत दाखिल करनेको कहा गया था। चूँकि उन्होंने जमानत देनेसे इनकार कर दिया था, इसलिए उन्हें दो-दो वर्षकी साधारण कारावासकी सजा दे दी गई। मन्त्रीने आगे लिखा है कि मुकदमा एक तमाशा था जो सिर्फ़ दो घंटे चला। लाला प्याराख़ाँ अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीके सदस्य हैं। वे बलूचिस्तानमें पन्द्रह साल सरकारी नौकरी कर चुके हैं। जलिय वाला बाग़के हत्याकांडके बाद वे सरकारी नौकरी छोड़कर कांग्रेसमें शामिल हो गये थे और गिरफ्तारीके समय उसके स्थानीय मन्त्री थे। उन्होंने पत्रमें लिखा है कि ये सजाये कराचीके मुकदमोंके फैसलेसे पहले सुनाई गई हैं। किन्तु इससे भी आश्चर्यकी बात तो यह है कि जिन्होंने यह प्रस्ताव बम्बईमें दुहराया और रहनुमाई की उन्हें तो छुआ भी नहीं गया, परन्तु जिन्होंने बम्बई घोंपणा-पत्रके हस्ताक्षरकर्त्ताओंका अनुसरण किया उन्हें जेलमें बन्द कर दिया गया। मैं डेरा इस्माइलख़ाँके इन अधिक सौभाग्यशाली लोगोंको बधाई देता हूँ।

### कुरान छीन ली गई

मीरपुर खासकी जिला खिलाफत कमेटीके मन्त्री लिखते हैं कि मौलवी अब्दुल करीम साहबमें, जिन्हें हाल ही में सजा हुई है और जो इस समय हैदराबाद जेलमें कैद भुगत रहे हैं, 'कुरान' छीन ली गई है। मौलवी उतने प्रसिद्ध नहीं हैं, क्या इसीलिए उनसे 'कुरान' छीन ली गई है? क्योंकि कराचीके प्रसिद्ध बन्धियोंके साथ तो ऐसा व्यवहार किया नहीं गया है। इसी तरहके अविचारपूर्ण और अनावश्यक अत्याचारसे दुर्भावना पैदा होती है, जिसे रोकना कठिन हो जाता है। कायदेकी लड़ाई किसीको बुरी नहीं लगती, परन्तु कैदीसे उसकी धार्मिक पुस्तक ले लेना नीचताकी हद है।

### पूर्वग्रह और घृणता

तजीर जिलेसे एक मनुष्यने लिखा है, "मैं और मेरे भाई यद्यपि ब्राह्मण हैं, परन्तु हमने आलमी जीवन वितानेकी अपेक्षा कुछ काम करना ठीक समझा और 'हल चलाना' शुरू कर दिया। इस तरह हम खेती करने लगे। यह बात हमारे गाँवके लोगोंको बहुत बुरी लगी और उन्होंने हमें विरादरीसे निकाल दिया। परन्तु हम अपने निश्चयपर दृढ़

रहे। जब कुम्भकोणमके शकराचार्य जिलेमे घूमते हुए हमारे इलाकेमे पधारे तो हम भी उनको भेट देने गये। परन्तु उन्होने हमारी भेट स्वीकार नही की, क्योंकि हमने अपनी जीविकाके लिए श्रम करनेका पाप किया था। किन्तु मैं श्री शकराचार्यके इस व्यवहारसे तनिक भी हतोत्साहित नही हुआ हूँ।” मैं इन भाइयोको उनकी लोकसेवाकी भावनापर बवाई देता हूँ। एक अत्याचारी समाजसे निकाल दिया जाना वास्तवमे योग्यताका पुरस्कार है और उसका स्वागत किया जाना चाहिए। यह कहना कि ब्राह्मणको हल नही छूना चाहिए, वर्णाश्रम धर्मका मजाक है और ‘भगवद्गीता’ के अर्थका अनर्थ है। विभिन्न वर्णोंकी जो मुख्य विशेषताएँ बताई गई है, वे निश्चय ही अन्य वर्णोंके लिए निषिद्ध नही है। क्या वीरता केवल क्षत्रियका ही और सयम केवल ब्राह्मणका ही विशेषाधिकार है? क्या ब्राह्मणो, क्षत्रियो और शूद्रोको गो-रक्षा नही करनी चाहिए? जो व्यक्ति गौ के लिए मरनेको तैयार न हो, क्या वह हिन्दू रह सकता है? फिर भी यह बहुत ही अजीब बात है कि मद्रास अहातेसे आये एक पत्रमे गम्भीरतापूर्वक यह कहा गया है कि वैद्योके सिवाय अन्य किसीका गो-रक्षासे कोई सरोकार नही है। जब वृष्टताके साथ इतना अधिक अज्ञान भी हो तो सर्वश्रेष्ठ उपाय यही है कि मनुष्य तमाम खतरे उठाकर सुधारके मार्गपर चलता रहे और यह आशा रखे कि समय आनेपर उसकी सच्चाई सिद्ध हो जायेगी। यदि हम दृढ़ता और प्रेमसे काम करे तो अन्तमे हम समस्त विरोधको निरस्त्र कर देंगे। सुधारकोको न तो पञ्चात्ताप करना चाहिए और न क्रुद्ध ही होना चाहिए।

### थिएटरोमे खादी

एक पत्रमे सुझाव दिया गया है कि यदि बम्बई और अन्य स्थानोके सभी थिएटर अपनी वेशभूषाके लिए खादीका उपयोग करने लगे, तो इससे खादीका चलन बढ़ जायेगा। विचार निश्चय ही बहुत अच्छा है। परन्तु इसका लागू होना बहुत हदतक दर्शकोपर निर्भर करता है। यदि दर्शक खादीकी वेशभूषाके लिए आग्रह करने लगे तो थिएटरोके मालिक उसे प्रयोगमे लानेको बाध्य हो जायेगे। उनकी रुचि आम तौरपर वैसी ही होती है जैसी जनता बनाती है। थिएटरोमे खादीकी पोशाकोका उपयोग जारी करनेका सबसे अच्छा तरीका यही है कि नाटकोके दर्शक खादीकी पोशाकोकी माँग करने लगे। उन्हें इस बातपर भी नजर रखनी होगी कि कही चुपकेसे वहाँ नकली खादी न आ घुसे, क्योंकि अन्य स्थानोकी अपेक्षा थिएटरोमे तथाकथित कला या रुचिके नामपर सत्यकी बलि दिये जानेकी अधिक संभावना रहती है। मैं समझता हूँ कि दर्शक रगो और तडक-भडकपर जोर देंगे। उधर, खादीमे रगोका हल्का और मुन्दर समन्वय तो पूर्णतया सम्भव है और उसमे कुछ सजावट भी लाई जा सकती है, परन्तु मोटी किस्ममे — और उसीको लोकप्रिय बनाना जरूरी है — विचित्र रगोका मेल करनेसे वह भद्दी ही लगेगी। इसलिए थिएटरोमे खादीको बड़े पैमानेपर अपनानेका अर्थ है जनताकी रुचिमे क्रान्ति लाना और उसे फिर सादगी और स्वाभाविक सौन्दर्यकी ओर मोड़ना। हमारे आजके थिएटर अन्य देशोके थिएटरोकी तरह राष्ट्रीय नैतिकता या राष्ट्रीय रुचिकी कसौटी नही है, बल्कि वे विकृत रुचियो और राष्ट्रके अप्राकृतिक व अपरिपक्व विकासके फल हैं। यदि कोई माहसी व्यवस्थापक लोक-रुचिमे प्रगतिकारी

सुधारकी आवश्यकताको स्वीकार कर दृश्यपट और वेषभूषामे मौलिक परिवर्तन करे तो वह नाटक-प्रेमी जनताके धन्यवादका पात्र ही होगा।

### अवलमन्दीका एक सुझाव

खादीके आन्दोलनमे पूरा देश जिस तरहकी दिलचस्पी ले रहा है वह सचमुच उल्लेखनीय है। थियेटरोके जरिये खादीको लोकप्रिय बनानेका सुझाव पूनाके एक ग्रेजुएटने भेजा था। पजाबके एक सज्जनने अपने पजाबके अनुभवके आधारपर यह सुझाव दिया है। भारतमे सबसे ज्यादा सर्दी गायद पजाबमे ही पडती है और वहाँ शरीरको गर्म रखनेका सबसे आम तरीका है रुई-भरे चार सूती कपडे पहनना और रुई-भरी रजाइयाँ ओढना। उनसे शरीरको ऊनी कपडो और ऊनी कम्बलोसे भी अधिक गर्मी मिलती है। लेकिन सूती कपडे कुछ समय बाद बेहद गन्दे हो जाते हैं। इसके लिए उसका सुझाव है कि इन कपडोको या इनके भीतरकी रुईको हर साल सर्दियोमे बदल दिया जाये। रजाइयाँ बहुत ही आसानीसे बदली जा सकती हैं। इसलिए उसका कहना यह है कि इनकी रुईको फिर धुन लेना चाहिए और खादी बनानेके लिए कात लेना चाहिए। पहले लिहाफ, यदि विलायती हो तो, स्वभावतः नष्ट कर देने चाहिए। इनका जलाना उचित ठहरानेके लिए विनाशके गुण-दोषोपर विचार करनेकी जरूरत नहीं है, क्योंकि इनमे से बहुतोपर वर्षोंकी गन्दगी जमी होती है। लेकिन यदि लिहाफ खादीके बना लिये जाये तो वे रुई निकालकर गर्मियोमे भी इस्तेमाल किये जा सकते हैं और इस सुझावके अनुसार जब फिर सर्दी आये तब उनके लिए नई रुई खरीद ली जा सकती है। यह सुझाव एक मेहनती परिवारके लिए वाकई बहुत अच्छा और एक गरीब परिवारके लिए बहुत किफायतका सुझाव है, क्योंकि इसमे कोई भी चीज बर्बाद नहीं जाती और सफाई रहती है। यदि गरीब लोग सिर्फ मामूली सिलाई सीख ले, जो कि जरूरी है, तो उन्हें बिना अधिक खर्चा किये ही कई सालतक अलग-अलग मौसमोके लायक गर्म या ठंडे स्वास्थ्यप्रद कपडे मिल सकते हैं। यदि यह सारी व्यवस्था होशियारीसे की जाये तो पाठक देखेंगे कि एक परिवारको हर साल थोड़ी रुई खरीदनेसे और ज्यादासे-ज्यादा अपने जुलाहेको बुनाई देनेसे, पहनने और ओढनेके कपडे मिल सकते हैं। उससे धुनाई, कताई और सिलाईका खर्च बच जाता है। ये काम बिना किसी कठिनाईके फुरसतके समयमें किये जा सकते हैं। इनसे मनोरजनके समयमें कोई कमी नहीं होगी, या जैसा कि स्वर्गीय लॉर्ड केल्विन अपने वारेमे कहा करते थे, कार्यके परिवर्तनसे मनोरजन प्राप्त किया जा सकता है। लेकिन मैं जितना किसी गुजरातीको जानता हूँ उतना ही पजाबीको भी जानता हूँ। मुझे मालूम है कि कपडोकी अपनी जरूरतको पूरा करनेके लिए उसके पास काफी समय बचता है। लेकिन अवलमन्दीके इस सुझावको अमलमे लानेके लिये राष्ट्रीय आदतोंमे पूर्ण परिवर्तन करना आवश्यक है। यदि राष्ट्रको दरिद्रताकी स्थितिमे से निकालना है, तो इस तरहके परिवर्तनकी आवश्यकतासे कौन इनकार कर सकता है? जैसा कि श्री एन्ड्रयूजने अपने दो लेखोंमें बहुत ही उचित ढंगसे दिखाया है, उष्ण कटि-

१. यंग इंडियामे ३-११-१९२१ और १०-११-१९२१ को प्रकाशित “हाथ-कताई और हाथ-बुनाई” शीर्षक लेख।

वन्द्यकी अर्थव्यवस्था समशीतोष्ण कटिवन्द्यकी अर्थव्यवस्थाकी तरह नहीं हो सकती। श्रमिकोंको एक जगह एकत्रित करके भारतको औद्योगिक देश बनाना राष्ट्रकी हत्या करना है। कुटियामे ही स्वाम्यप्रद तथा आवश्यक अतिरिक्त धनवा देकर भारतको श्रमशील बनानेका अर्थ है भारतको स्वस्थ और सम्पन्न बनाना व सुखी और सन्तुष्ट बनाना।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, १७-११-१९२१

## १९१. कलम या तलवार ?

लाहौरकी माल रोडपर जॉन लारेमकी मूर्ति है। मूर्तिकी सूरत बड़ी घुडकीली है और उसके दायें हाथमे कलम और बायेंमें तलवार है। उसके नीचे लिखा है — “तुम कलमकी हुकूमत चाहते हो या तलवारकी ?” वह कलाकी दृष्टिमे तो एक अच्छी चीज बताई जाती है। लेकिन उसे देखकर लाहौरके लोगोंको मदा ही चिढ़ मालूम होती रहती है। उन्हे जबरदस्ती तो न कलमकी हुकूमत दरकार है और न तलवारकी।

यह मूर्ति नगरपालिकाकी सम्पत्ति है। वह १८८० के आमपास खडी की गई थी। उस समय लोगोंमे स्वाभिमानका भाव उतना जाग्रत नहीं था जितना जाग्रत वह आज है। तथापि, मुझे मालूम हुआ है कि उस समय भी कुछ नागरिकोंने इस अपमानको बहुत तीव्रतासे अनुभव किया था। अभी हाल हीमे लाहौरकी नगरपालिकाने बहुमतमे यह प्रस्ताव पाम किया था कि फिलहाल, अन्तिम फैसला होनेतक, वह मूर्ति उस जगहमे उठवाकर टाउन हालकी इमारतमे रखवा दी जाये। अन्य प्रस्तावोंकी तरह यह प्रस्ताव भी नियमके अनुसार सरकारके पास भेजा गया। इसके तीन-चार दिन बाद वहाँ नगरपालिकाकी ओरमे एक इजीनियर यह देसनेके लिए भेजा गया कि मूर्ति वहाँमे किस तरह हटायी जा सकती है। उसपर वहाँके डिप्टी कमिश्नरने, नगरपालिकाको कोई सूचना दिये बिना ही, पुष्टिमका एक दल भेजा कि वह उस इजीनियरको और उसके आदमियोंको वहाँमे हटा दे। और जब नगरपालिकाने पूछा कि यह अनुचित हस्तक्षेप क्यों और कैसे किया गया तब कमिश्नरने यह हुकम जारी कर दिया<sup>१</sup> ।

इजीनियर वहाँ वाकायदा अपना कर्तव्य पालन करनेके लिए गया था। उसको हटानेके लिए पुलिस भेजकर डिप्टी कमिश्नरने साफ तौरपर हमलेका जुर्म किया है। कमिश्नरका यह हुकम कलमके मानीका नमूना है। कमिश्नरकी कलममे उतना ही अत्याचार भरा है जितना डिप्टी कमिश्नरकी तलवारमें। कमिश्नरको अदालती अधिकार नहीं है, परन्तु उसके पाम तलवार है। इसलिए उसने उनका प्रयोग कर लिया। नगरपालिको खुद अपनी चीजको हटानेका अधिकार है या नहीं, इसका फैसला करना तो अदालतका काम है। परन्तु कमिश्नरको नगरपालिकापर ‘दुर्भाव’ की तोहमत

१ यह यहाँ नहीं दिया गया है। इसमें कहा गया था कि नगरपालिकाके उस प्रस्तावको कार्यान्वित न किया जाये।

लगानेका क्या अधिकार था ? बात यह है कि कमिश्नर इस बातको गवारा नहीं कर सकता कि उस मूर्तिसे जो भावना प्रदर्शित होती है वह लाहौरके उस बढ़िया हलकेसे लुप्त हो जाये। इसलिए उसने नगरपालिकाको कानून सिखानेमें आगा-पीछा नहीं सोचा।

इस तरह नगरपालिकाके मामलेकी एक मामूली घटना, जो इस नई जागृतिका परिणाम है, अब बड़ेसे-बड़े सार्वजनिक महत्वकी बात हो गई है। लाहौरके नागरिकों और करदाताओंको अवश्य ही आम सभाये करके नगरपालिकाके उन सदस्योंकी तरफदारी करनी चाहिए जिन्होंने उस प्रस्तावको पास किया है। और उन सदस्योंको भी चाहिए कि वे इस मामलेमें तुरन्त कदम बढ़ाये और सरकारको अवतक इस तरहका नोटिस न दिया हो तो अब दे कि अगर सरकार अपने पक्षके समर्थनमें कोई उचित कारण न देगी तो नगरपालिकाको अपना फर्ज अदा करना होगा और उस मूर्तिको वहाँसे हटाना होगा।

कमिश्नरने अनजानमें ही लाहौरके सत्याग्रहियोंको एक बड़ा अच्छा अवसर दिया है। वे इस अवसरपर साफ तरीकोसे और जोरसे सविनय अवज्ञाकी आजमाइश कर सकते हैं। अगर सरकार नगरपालिकाको ललकारे और पशु-बलका उपयोगकर मूर्तिको न हटाने दे तो सत्याग्रही सरकारको अवश्य नोटिस देकर, उस मूर्तिको हटानेके डरादेसे उस मुकामपर जाये और गिरफ्तार हो अथवा अगर सरकार चाहे तो गोलियाँ खाकर वीर-मृतिको प्राप्त हो।

लेकिन इस आखिरी कामके लिए सिर्फ वे लोग ही आगे बड़े जिन्होंने इसकी अच्छी तैयारी कर ली हो। यह काम उसी वक्त किया जा सकता है जब लाहौरके लोग एक होकर, एक आदमीकी तरह काम करनेको तैयार हो। वहाँ लोगोंको भीड़ नहीं करनी चाहिए। वहाँ एक बारमें कुछ लोग, जैसे पाँच लोग जा सकते हैं और उनमें से एक आदमी उनका प्रवक्ता होना चाहिए। वे न तो गुल-गपाड़ा करे, न कोई दलील करे, बल्कि सिर्फ वहाँ जाकर गिरफ्तार हो जाये। क्योंकि इस समय उनका उद्देश्य मूर्तिको हटाना नहीं, बल्कि गिरफ्तार होना है। हाँ, अगर काफी स्त्रियाँ और पुरुष वहाँ अपनी बलि चढ़ानेके लिए मुस्तैद हो तो उससे जरूर ही यह मूर्ति वहाँसे हटा दी जायेगी। ऐसे कानून-भगमें सफलता तभी मिल सकती है जब लोगोमें शान्ति और अहिंसाकी भावना सोलहो आना आ जाये। मैं यह सविनय कानून-भगकी उग्र दवा बताता तो हूँ, परन्तु साथ ही लाहौरके नागरिकोंको यह भी चेताये देता हूँ कि वे अच्छी तरह सोचे-समझे बिना इस दवाका इस्तेमाल हरगिज न करे। मुझे तो लाहौरके जन-ममूहका यही तजुर्वा हुआ है कि वह सोचता-विचारता नहीं। वह नियम-पालन तो जानता ही नहीं। स्वयमेवकोको लोगोमें एक कायदेसे काम करना चाहिए जिससे उनमें शान्ति और नियम पालनका वातावरण तैयार हो सके। पिछली ९ तारीखको राष्ट्रीय-शिक्षा-मण्डलकी ओरमें जो दीक्षान्त समारोह किया गया था उसमें कितने ही लोग बिना टिकट और बिना इजाजत ही ब्रेडया हॉलमें घुस आये थे। मुझे यह देखकर बड़ा दुःख हुआ। यह केवल अमन्यता ही नहीं, बल्कि ऐसी अवज्ञा भी है जिसे जुर्म कहना चाहिए, क्योंकि वे ऐसी जगह घुस आये थे जहाँ वे जानते थे कि उनकी इस जवर्दस्तीका विरोध

कोई बल-पूर्वक नहीं करेगा। ऐसे लोग सविनय कानून भगके लायक नहीं हैं। सविनय कानून-भगमें तो यह पहलेसे मान लिया जाता है कि लोग उन तमाम कानून-कायदोको, जो नीतिके विरुद्ध नहीं हैं, स्वेच्छापूर्वक ठीक तरहसे मानेंगे। उम दीक्षान्त समारोहके व्यवस्थापकोके बनाये नियमकी तरहके सार्वजनिक सस्थाओके कानून-कायदोको मानना, राज्यके कानूनको स्वेच्छापूर्वक बिना दरेग माननेकी पहली सीढ़ीके सिवा और कुछ नहीं है। अविचारपूर्वक अवज्ञा करनेका अर्थ है समाजको छिन्न-भिन्न कर देना। अतः जो लोग सविनय कानून-भग की आकाक्षा रखते हो उनका पहला काम यह है कि वे सार्वजनिक सस्थाओके, कांग्रेस अधिवेशनो, सम्मेलनो तथा दूसरी सभा-समितियोंके, कानून-कायदोको बखुशी माननेकी कला सीखें। इसी प्रकार वे राज्यके कानूनको भी मानना सीखें, फिर चाहे वे उन्हें पसन्द करते हो चाहे न करते हो। सविनय कानून-भगकी अवस्था अराजकता और मनमानीकी अवस्था नहीं है, बल्कि उसमें कानूनको माननेकी प्रवृत्ति और साथ ही आत्मसमयका अन्तर्भाव पहले ही से गृहीत माना जाता है।

[अग्रेजीसे]

यग इडिया, १७-११-१९२१

## १९२. गाली किसे कहते हैं ?

मयुक्त प्रान्तसे एक महोदय लिखते हैं —

आजकल चारो तरफ बड़ी बुलन्द आवाजोंमें सरकारकी मलामत करनेकी बाढ-सी आ रही है। ऐसा मालूम होता है कि मानो हर आदमी इस बातकी कोशिश करता है कि सरकारको गालियाँ देनेमें मैं दूसरे लोगोसे आगे किस तरह बढ़ जाऊँ। सच पूछिये तो हर एक व्याख्यान वदजवानी और गालियोसे भरा रहता है।

मुझे तो ऐसी बुरी बातसे बहुत नफरत होती है। . . .

मेरी दृष्टिमें हिंसा केवल दूसरोपर प्रत्यक्ष हमला करने और उन्हें मार डालनेमें ही नहीं है; बल्कि बुरी बात मुंहसे निकालना भी हिंसाके अन्तर्गत आता है। अगर यह ठीक है तो मेरी समझमें नहीं आता कि आप खुद जो इस सरकारको 'शैतानी', 'राक्षसी' और 'बर्बर'की उपाधियाँ देते हैं उसका समर्थन कैसे किया जा सकता है। इस बातमें रक्ती-भर भी शक नहीं है कि इन शब्दोका समावेश हिंसामें होता है, परन्तु इस बातका स्वप्नमें भी खयाल नहीं किया जा सकता कि आप अहिंसाके परम प्रचारक होकर भी हिंसापूर्ण शब्दोका प्रयोग करेंगे।

यह तो गाली-गलौजकी बात हुई। अब मैं एक दूसरे सवालको लेता हूँ। आप हमेशा कहते हैं कि मैं और मेरे साथी लोग तो अग्रेजी सरकारके खिलाफ

लडनेके लिए खड़े हुए हैं, अंग्रेजोंके खिलाफ नहीं। आप इस शासन-प्रणालीके तो विरोधी हैं और इसे सुधारना या मिटाना चाहते हैं परन्तु खुद अंग्रेजोंके प्रति आपके दिलमें किसी तरहका बुरा खयाल नहीं है। अतः इससे यह साफ ही है कि यद्यपि आप इस शासन-पद्धतिको तो मटियामेट कर देना चाहते हैं, परन्तु अंग्रेजोंको निकालना नहीं चाहते। अगर यह बात ठीक है तो यह ऊँचा सिद्धान्त अभी उन लोगोके हृदयमें भी पूरी तरह अकित नहीं हुआ है जो आपके सच्चे अनुयायी होनेका दम भरते हैं। मैं इसकी एक मिसाल देता हूँ। आगरामें अभी हालमें राजनैतिक परिषद हुई थी। उसमें पण्डित जवाहरलाल नेहरूका भाषण हुआ, जिसमें उन्होंने विदेशी कपड़ेके बहिष्कारपर बोलते हुए कहा: “मैं उन लोगोमें से हूँ जो सच्चे दिलसे अंग्रेजोंको भारतसे निकालना चाहते हैं और अगर मुझे इसका कोई उपाय हाथ लगा है तो वह है स्वदेशी।” यह बात अखबारोमें भी प्रकाशित हो चुकी है और, मैं समझता हूँ, शायद आपने भी पढ़ी होगी। ऐसी हालतमें यह कैसे कहा जा सकता है कि पण्डित जवाहरलाल नेहरूने आपके उस सिद्धान्तका मर्म समझ लिया है जिसके द्वारा हम मनुष्य और उसके कार्यमें भेद कर सकते हैं, ताकि हम उसके कार्यकी तो निन्दा कर सके; परन्तु स्वयं उसके प्रति हमारे मनमें किसी तरहका दुर्भाव न आये? इस मामलेमें तो मैं जोर देकर यह कह सकता हूँ कि नेहरूजीकी बात किसी तरह भी वाजिव नहीं कही जा सकती; तथापि मैं यह जानना चाहता हूँ कि क्या आप उसे पसन्द करते हैं या नापसन्द।<sup>१</sup>

अगर असहयोगी लोग गालियोका व्यवहार करते हैं तो वे निस्सन्देह हिंसा करते हैं और अहिंसाके व्रतका भंग करते हैं। लेकिन मैं इस बातको नहीं मान सकता कि हरएक भाषणमें महज वदजवानी और वददुआएँ ही भरी रहती हैं। मैं लेखक महोदयको यकीन दिलाता हूँ कि भाषणोंमें क्या सरकारकी और क्या खुद हमारी दोनोंकी ही निन्दा होती है और उनमें निन्दाकी अपेक्षा अहिंसा, हिन्दू-मुस्लिम-एकता और स्वदेशी-समर्थक दलीले ही अधिक रहती हैं। और इन तीनों बातोंका लोगोकी ओरसे जो इतना आश्चर्य-जनक उत्तर मिला है वह मेरे इस कथनका शायद सबसे बड़ा सबूत है। फिर लोगोंने इतनी प्रगति बिना प्रभावपूर्ण आग्रहके ही नहीं की है।

लेकिन आखिर गाली कहते किसे है? अंग्रेजीके कोपमें गालीके पर्यायवाची अंग्रेजी शब्दका अर्थ है—अनुचित प्रयोग, कुप्रयोग, बुरा प्रयोग। अतः अगर हम चोरको चोर अथवा वदमागको वदमाग कहते हैं तो इससे हम उसे गाली नहीं देते। हम कोढीको कोढी कहते हैं तो वह इसका बुरा नहीं मानता। हाँ, यह जरूर है कि ऐसे विशेषणोंका प्रयोग उसी नीयतसे किया जाना चाहिए और उनके प्रयोगकर्त्ताके पास उसकी यथार्थताका प्रमाण होना चाहिए। इस दशामें मैं हर जगह और हर मौकेपर किये गये

१. जवाहरलाल नेहरूके उत्तरके लिए देखिए “टिप्पणियाँ”, ८-१२-१९२१ का उप-शीर्षक, “पण्डित जवाहरलाल नेहरूका जवाब”।

इन विशेषणोंके प्रयोगको निन्दनीय नहीं मान सकता। मैं यह भी नहीं मानता कि इन निन्दाकारी शब्दोंका प्रयोग करना सदा हिंसाका लक्षण ही होता है। मैं यह बात अच्छी तरहसे जानता हूँ कि उचित विशेषणोंका प्रयोग भी हिंसाका लक्षण हो सकता है। परन्तु कब ? तभी जब उनका उपयोग उस व्यक्तिके प्रति जिसकी निन्दा की गई है, हिंसाको उत्तेजन देनेके लिए किया गया हो। जब किसी मनुष्यकी निन्दा इसलिए की जाती है कि वह अपनी बुरी आदतको छोड़ दे या श्रोता उसका साथ छोड़ दे तो ऐसी निन्दा बिलकुल जायज होती है। हिन्दू-शास्त्र तो दुराचारियोंकी भर्त्सनासे भरे पड़े हैं। उन्होंने तो उन्हें कोसातक है — शापतक दिये हैं। तुलसीदास तो भूर्तिमान दयाके अवतार थे। उन्होंने अपनी 'रामायण' में भगवान रामके द्रोहियोंके लिए ढूँढ़-ढूँढ़ कर बुरे विशेषण प्रयुक्त किये हैं। असलमें उन पापाचारियोंके जो नाम चुने गये हैं वे भी उनके गुणोंके ही सूचक हैं। ईसामसीह उन लोगोंपर दैवी कोप अवतरित करनेमें नहीं हिचके जिनको वे 'दुष्टो, धूर्तो, और पासण्डियोंकी औलाद' कहते थे। बुद्धने उन लोगोंको नहीं छोड़ा जो धर्मके नामपर निरपराध बकरोकी बलि देते थे। 'कुरान' और 'जेंद अवेस्ता' भी ऐसे प्रयोगोंसे बची हुई नहीं हैं। हाँ, उनका प्रयोग करनेमें उन सब ऋषियों और पैगम्बरोंकी कोई बुरी नीयत नहीं थी। उन्हें तो लोगो और चीजोंका यथार्थ वर्णन करना था और उन्हें इसके लिए ऐसी भाषाका सहारा लेना पड़ा जिससे हम लोग अच्छे और बुरेकी पहचान कर सकें। हाँ, इस बातमें मैं लेखकसे सहमत हूँ कि हम सरकार अथवा शासकोंके बारेमें जितना कम कहे हमारे लिए उतना ही अच्छा है। पहले ही हममें इतने विकार और दोष भरे हुए हैं कि हमारे लिए दिल दुखानेवाली बातोंका प्रयोग करना अनुचित है। हम इस सरकारका जो अच्छेसे-अच्छा उपयोग कर सकते हैं वह यह है कि हम इसके अस्तित्वकी उपेक्षा करें और इसका सम्पर्क भ्रष्टकारी और पतनकारी है, यह विश्वास करते हुए जहाँतक हो सके इसे अपने जीवनसे अलग रखें।

मैं बार-बार यह बात कहता जा रहा हूँ कि इस आन्दोलनका उद्देश्य अंग्रेजोंको निकालना नहीं है, बल्कि उस शासन-प्रणालीको सुधारना या मिटा देना है जो उन्होंने हमपर जरवरदस्ती लाद रखी है। मैंने पण्डित जवाहरलाल नेहरूका वह भाषण नहीं पढ़ा है, जिसका जिक्र पत्र-प्रेषक महोदयने किया है। लेकिन मैं उन्हें इतनी अच्छी तरह जानता हूँ कि मुझे यह विश्वास नहीं हो सकता कि उन्होंने वह बात कही होगी, जिसका दोष उनपर लगाया गया है। मैं जानता हूँ कि वे मनमौजीपनके खातिर ही उनका चला जाना नहीं चाहते बल्कि वे उन अंग्रेज सज्जनोको सबसे पहले अपने हार्दिक मित्रकी तरह गले लगायेंगे जो भारतके प्रेमी हैं और जो उसके सेवक बनकर यहाँ रहना चाहते हैं। इतना ही नहीं हम यह भी खयाल नहीं करते कि स्वतन्त्र भारतमें भी जो अंग्रेज हमारी आशाओंकी भावी राजमत्ता द्वारा तय हुई शर्तोंके अनुसार रहना चाहेंगे उन्हें यहाँ नहीं रहने दिया जायेगा।

[ अंग्रेजीसे ]

यंग इंडिया, १७-११-१९२१

## १९३. पत्र-लेखकोंसे

सी० एन० वेकटशास्त्री. मुझे खेद है कि इन स्तम्भोंमें बताया गये कारणोंसे तुम्हारा पत्र प्रकाशित नहीं किया जा सकता। परन्तु मैं चाहता हूँ कि तुम मेरे हिन्दू-धर्म सम्बन्धी लेखकों<sup>१</sup> द्वारा पढ़ देखो। इससे तुम्हें पता चलेगा कि मेरे और तुम्हारे विचारोंमें साम्य अधिक और अन्तर कम है। तुम केवल सतहपर ही रह गये हो, मैं जड़तक पहुँच गया हूँ। इसलिए हमारे प्रयासोंके परिणाम भिन्न-भिन्न निकलना तो लाजमी ही था।

ए० एच० जर्जासहानी: १ असहयोगीके रूपमें मैं न जॉर्जको अपना राजा मानता हूँ और न इस बातसे इनकार करता हूँ कि वे मेरे राजा हैं, मैं तो राजाके नामसे चलाई जानेवाली शासन-व्यवस्थासे विलकुल अलग हो गया हूँ। मैं इस बातके लए विलकुल स्वतन्त्र हूँ कि यदि मैं उसके राज्यमें अपना पूर्ण विकास कर सकूँ और मुझे पजाव और खिलाफतके सम्बन्धमें हुए अन्यायोंका पूर्ण प्रतिकार मिल जाये तो मैं उनको अपनी पूर्ण निष्ठा अर्पित कर दूँगा।

२ असहयोगियोंके रूपमें हमें जेलोंमें जरूर काम करना चाहिए क्योंकि हम जेलोंसे तो असहयोग नहीं करते। जब हम अदालतोंमें ले जाये जाते हैं तब हम अदालतोंके अनुशासनके सामने झुक जाते हैं। सविनय अवज्ञाका स्वरूप ही ऐसा है जिसके कारण हमारा जेलोंके कायदे-कानूनोंको मानना लाजमी है क्योंकि सविनय विरोध करनेके कारण हम स्वयं कैदमें जाते हैं और इसीलिए उसके अनुशासनके कण्ठ उठानेके लिए बाध्य होते हैं। लेकिन हम ऐसे कायदे-कानूनोंका सविनय विरोध कर सकते हैं जो केवल परेगान करनेवाले या कण्ठसाध्य ही न हो, वरन् विरोध रूपसे असहयोगियोंको अपमानित करने और नीचा दिखानेके लिए ही बनाये गये हो। हमारे आत्म-सम्मानका यह तकाजा है कि हम स्वेच्छासे जेलके अनुशासनका पालन करें। इसी आत्मसम्मानके कारण हम ऐसे दुर्व्यवहारका विरोध भी कर सकते हैं जिसे नरम भाषामें अनुशासन कहते हैं। उदाहरणके लिए हम, चाहे जेलके भीतर हो या बाहर, अपनी नाक जमीनपर रगड़नेमें इनकार कर सकते हैं।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, १७-११-१९२१

## १९४. निर्दोष अवज्ञा बनाम दोषपूर्ण अवज्ञा

जब आदमी खुद अपने बनाये हुए कानूनोंको खुद ही जान-बूझकर भंग करता है तब ऐसा कानून-भंग अपराध हो जाता है। क्योंकि तब वह अपने प्रति नहीं, बल्कि किसी दूसरेके प्रति अपराध करता है, और चूँकि कानून-निर्माताने उसकी कोई सजा अपने लिए निश्चित नहीं की है अतः वह न केवल इस कानून-भंगकी सजासे ही बचता है बल्कि उन कानूनोंका पालन करनेकी असुविधासे भी बच जाता है। जो बात व्यक्तिके विषयमें चर्चिताई होती है वही समस्याओंके विषयमें भी चर्चितार्थ होती है। हम देखते हैं कि आज उगी प्रणाली यह सरकार अपने ही बनाये कानूनोंको भारत-भरमें भंग कर रही है। दण्ड नहिता और फौजदारी कानूनकी धाराओंका मनमाना दुरुपयोग किया जा रहा है। और चूँकि अमहयोगियोंने अधिकारियोंकी दी हुई आज्ञाओंपर आपत्ति करना ठोड दिया है, इसलिए वे अब निश्च होकर बड़ी निलज्जतामें गैरकानूनी कार्रवाइयाँ कर रहे हैं। हमने देखा है कि उन प्रवागकी कार्रवाइयाँ बुलन्दशहर, चटगाँव और तमाम मित्य-प्रान्तमें की गई हैं और वे मद्रास प्रान्तमें तो सबसे ज्यादा व्यवस्थित रूपसे और जानबूझकर की गई हैं। श्री याकूब हमनने ठीक-ठीक तौरसे यह दिखा दिया है कि उनकी गिरफ्तारी और गजा वाङ्मगयके वचनकी भावनाके खिलाफ है। मच पूछिए तो वह केवल लॉर्ड ग्रीडिगके वचनके भावके ही विरुद्ध नहीं है, बल्कि उनके पूर्ववर्ती वाइसरायकी उस विज्ञप्तिके भी अक्षरमें विरुद्ध है जिसमें उन्होंने सम्भीरतामें घोषित किया था कि दमन-नीतिका अवलम्बन तत्तक नहीं किया जायेगा जबतक अमहयोग शान्तिमय बना रहेगा। और श्री याकूब हमनपर तो यह दोषारोपण कोई भी नहीं कर सकता कि उन्होंने अपने तर्जोंके भाषणमें, जो उन्होंने गाम-गाम चुने हुए प्रतिनिधियोंके सामने दिया था, लोगोंको हिंसाके लिए उतनाया था, और तजीर जिले-भरमें उनके उस भाषणमें खून-खराबी या झगडा-फसाद भी कही नहीं हुआ है। “देश-भक्तन्” के सम्पादक श्री अय्यरके मामलेमें तो मिजिस्ट्रेटने स्पष्ट स्वीकार किया है कि जिन लेखोंको आपत्तिजनक माना गया है उनमें हिंसाकी भावनाका नामोनिशान तक नहीं है। इतना ही नहीं वरन् उनमें तो उलटा अहिंसाके पालनका अनुरोध किया गया है। कोयम्बतूरके प्रमुख वकील, श्री रामम्बामी आधगार, महज इसलिए पकड़े गये हैं कि उन्होंने “हिन्दू” को एक जोगीला पत्र भेजा था, यद्यपि उसमें हिंसाका भाव जरा भी नहीं था। इसी तरह डा० वरदगजुलु और श्री गोपालकृष्णय्या भी भाषण और लेखोंके कारण गिरफ्तार किये गये हैं, यद्यपि उनके विषयमें यह कहा जाता है कि उनमें हिंसाको उत्तेजन नहीं मिलता, इतना ही नहीं बल्कि उत्तेजनाकी अवस्थामें भी उनका प्रभाव सयतकारी होता है। ऐसी हालतमें जब कि सरकार इस प्रकार चारों ओर दमन करनेपर तुली है, अगर कोई यह अनुमान करे कि सरकार लोगोंको झगडा-फसाद करनेके लिए उकसाना चाहती है, तो क्या आश्चर्य है? उक्त उदाहरणोंमें एक भी ऐसा नहीं है जिसमें किसीके इन सम्बन्धित लेखों या भाषणोंके कारण कही भी हिंसाका उद्रेक हुआ हो।

इस प्रकार हम देखते हैं कि सरकार खुद अपने ही बनाये कानूनको भग करनेका गुनाह कर रही है। और उन पीड़ित दुखी व्यक्तियोंके पास सरकारके जुल्मसे बचावका कौन-सा कानूनी उपाय है? सचमुच यदि किन्हीं नीच उद्देश्योंकी पूर्तिके लिए सरकार अपने बनाये कानूनका खुद ही दुरुपयोग करती है तो कानूनमें उसको रोकनेकी कोई व्यवस्था नहीं है। इसलिए जब कोई सरकार कानूनकी अवहेलना करके व्यवस्थित रूपसे मनमानी करने लगती है तब विशेषतः उन लोगोंके लिए सविनय कानून-भग करना एक पवित्र कर्त्तव्य हो जाता है जिनका हाथ उस सरकारको या उसके कानूनको बनानेमें नहीं था। हाँ, एक दूसरा भी उपाय है और वह है — सशस्त्र विद्रोह। सविनय कानून-भग उसका पूरा, कारगर और शान्तिमय रक्तपात-हीन स्थान-पूरक है। और यह भी अच्छा ही है कि हमने केवल अन्याय-युक्त ही नहीं, बल्कि गैरकानूनी आदेशोंका भी पालन करनेमें जिस अनुकरणीय संयम और नियम-पालनका परिचय दिया है उससे ठीक वैसी ही परिस्थिति तैयार हो गई है जैसी सविनय कानून-भगके लिए आवश्यक होती है। इसका फल यह हुआ है कि एक ओर तो इस सरकारका अन्यायी रूप अधिक स्पष्ट दिखाई देने लग गया है और दूसरी ओर हम स्वयं स्वेच्छापूर्वक आज्ञापालन करके सविनय कानून-भगके योग्य बन गये हैं।

साथ ही यह भी उतनी ही अच्छी बात है कि अब भी सविनय-भगका क्षेत्र भरसक मर्यादित ही रखा जा रहा है। हाँ, हमें मानना होगा कि जिस तरह भ्रष्ट और प्रजा-निन्दित सरकार किसी सभ्य-समुन्नत समाजमें रोगकी तरह एक अस्वाभाविक वस्तु होती है उसी तरह कानूनका सविनय भग भी एक असाधारण स्थिति है। इसलिए जिस नागरिकने राज्यके कानूनका स्वेच्छापूर्वक पालन करनेके विषयमें पूरी-पूरी तालीम पाई है वही विरले प्रसंगोंपर जान-बूझकर परन्तु विनय-पूर्वक कानूनका भग करके सजा प्राप्त करनेका अधिकारी हो सकता है। इसलिए यदि हमें थोड़े-थोड़े समयमें अधिकसे-अधिक काम करना हो तो जबतक एक परिमित क्षेत्रमें भयकरसे-भयकर कानून-भग चल रहा हो तबतक हमें दूसरे भागोंमें कानूनका पूरा पालन करना चाहिए, जिससे देशकी स्वेच्छापूर्वक आज्ञापालनकी शक्ति और सविनय कानून-भगकी खूबीकी परीक्षा एक ही साथ हो जाये। इसलिए देशके किसी भी दूसरे भागमें अगर आवश्यक अधिकार और अनुमति प्राप्त किये बिना कानून-भगकी थोड़ी भी शुरुआत होगी तो उससे हमारे कार्यको बड़ी हानि पहुँचेगी और सविनय कानून-भगके सिद्धान्तोंके मन्त्रन्धमें हमारा अक्षम्य अज्ञान प्रकट होगा।

हमें यह जरूर ध्यानमें रखना चाहिए कि सरकार अपनी सत्ताके इस भगका, जो कि शीघ्र ही शुरू किया जानेवाला है, दमन करनेके लिए कठोरसे-कठोर उपायोंको काममें लायेगी, क्योंकि उसका सारा अस्तित्व उसीपर अवलम्बित है। केवल “आत्मरक्षा” की स्वाभाविक भावना ही उसे ऐसी दमन-नीतिका सहारा लेनेके लिए प्रेरित कर सकती है जो इस आन्दोलनको कुचलनेके लिए पर्याप्त हो और यदि वह नीति अमफल रही तो सरकार अवश्य ही लुप्त हो जायेगी अर्थात् या तो वह देशके लोकमतके सामने झुक जायेगी या भग हो जायेगी। सबसे बड़ा खतरा यह है कि उक्तसाये जानेके कारण कहीं हिंसाका उद्रेक न हो जाये। अगर ऐसा हो तो इससे हमारी

अहिंसाकी पुनीत प्रतिज्ञा तो निश्चित रूपसे भग होगी ही, उसके अतिरिक्त इस प्रकार कठोरसे-कठोर दमनका आह्वान करनेके बाद उसके कारण क्रोधसे उत्पन्न होना और भी अनुचित और कायरतापूर्ण होगा। सम्भव है, मैं गिरफ्तार कर लिया जाऊँ और साथ ही इस शान्तिमय क्रांतिमें भाग लेनेवाले दूसरे हजारों भाई भी गिरफ्तार कर लिये जायें, जेलखानोंमें डाले दिये जायें और उत्पीडित भी किये जायें। फिर भी भारतके दूसरे भागोंके लोगोंको अपनी विचार-शक्ति न खो बैठनी चाहिए। उचित समय आनेपर वे भी सविनय कानून-भंग शुरू करें और गिरफ्तारी, कैद और उत्पीडनका आह्वान करें। हमें तो केवल निरपराध लोगोंका ही बलिदान करना है। केवल ऐसा बलिदान ही परमात्माके यहाँ मजूर किया जायेगा। इसलिए उस भारी जगके पहले जो देशमें शीघ्र ही छिड़नेवाली है मेरा हरएक असहयोगीसे बार-बार यही हार्दिक अनुरोध है कि वह दिल्लीके प्रस्तावकी<sup>१</sup> हरएक शर्तका अक्षरशः पालन करके सविनय कानून-भंग करनेकी योग्यता प्राप्त करें और चारा ओर अहिंसा तथा शान्तिका वायुमण्डल तैयार करें। हमें केवल उत्तरेपर ही मन्तोष न मानना चाहिए कि हम व्यक्तिशः शान्ति भग न करेंगे। हम तो दावेके साथ यह कहते हैं कि असहयोग तमाम हिन्दुस्तानमें फैल गया है। हम यह भी कहते हैं कि हमने भारतके उन बेकायू जनसाधारणपर भी इतना अधिकार कर लिया है कि हम उनको हिंसा करनेसे रोक सकते हैं। हमें अपनी यह बात मच्ची कर दिखानी चाहिए।

[ अंग्रेजीसे ]

यग इडिया, १७-११-१९२१

## १९५. आत्म-निरीक्षण

जनेक लोगोंने बड़ी करुण भाषामें पत्र लिखकर मुझमें यह कहा है कि यदि जनवरीतक स्वराज्य न मिले और यदि उस समयतक मैं जेलमें बाहर ही रहूँ तो भी मैं आत्म-हत्या न करूँ। मैंने देखा है कि भाषा मनुष्यके विचारोंको पर्याप्त रूपसे व्यक्त करनेमें समर्थ नहीं हो पाती, विशेष रूपसे तब जब स्वयं विचार ही अपने-आपमें उलझे हुए या अपूर्ण हों। 'नवजीवन' में मैंने जो-कुछ लिखा<sup>२</sup>, उसके बारेमें मेरा तो यही खयाल था कि वह बिलकुल स्पष्ट था। लेकिन मैं देखता हूँ कि उसके अनुवादको बहुत-से लोगोंने गलत समझा है। जो हाल अनुवादका हुआ है, वही हाल मूल लेखका भी हुआ है।

मेरी बातको गलत समझनेका एक बड़ा कारण तो यह है कि लोग मुझे लगभग पूर्ण पुरुष मानते हैं। जिन मित्रोंको 'भगवद्गीता' के प्रति मेरी आस्थाकी जानकारी है, उन्होंने सम्बन्धित श्लोकोंके दृष्टान्त दे-देकर यह दिखानेकी कोशिश की है कि आत्म-हत्या

१ देखिए "अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटी", १०-११-१९२१ ।

२ देखिए "आशावाद", २३-१०-१९२१ ।

करनेकी मेरी धमकी किस प्रकार उन उपदेशोके प्रतिकूल है जिनका पालन करनेका मैं प्रयास कर रहा हूँ। मुझे सदुपदेश देनेवाले ये सभी लोग शायद भूल जाते हैं कि मैं तो केवल एक सत्यान्वेपी हूँ। मेरा दावा है कि मैंने सत्यतक पहुँचनेका एक रास्ता ढूँढ लिया है। मेरा यह दावा भी है कि मैं सत्यतक पहुँचनेका अनवरत प्रयत्न कर रहा हूँ। लेकिन साथ ही मैं स्वीकार करता हूँ कि अबतक मुझे वह मिला नहीं है। पूर्ण सत्यको खोज निकालना तो स्वयं अपने-आपको पहचान लेना, अपने भवितव्यको समझ लेना है, अर्थात् सर्वथा त्रुटिरहित बन जाना है। मैं अपनी त्रुटियोंको जानता हूँ और इनका मुझे दुःख भी है। अपनी कमियोंकी इस जानकारीमे ही मेरी पूरी शक्ति निहित है, क्योंकि चन्द मनुष्य ही ऐसे होते हैं जो अपनी मर्यादाओंसे परिचित हो।

यदि मैं पूर्ण पुरुष होता, तो मुझे अपने पड़ोसियोंके कष्ट देखकर पीडाका अनुभव नहीं होता, जैसा कि अभी होता है। पूर्ण पुरुष होनेके नाते मेरा कर्त्तव्य तो यह होता कि मैं उनकी कठिनाइयाँ देखकर उनको दूर करनेका उपाय बताता और अपने भीतर निहित अजेय सत्यकी शक्तिसे उस उपायको अपनानेके लिए लोगोंको विवश कर देता। लेकिन मुझे तो अबतक ऐसा लगता है कि मैं सत्यको धुँधले काँचके पीछेसे ही देख पा रहा हूँ और इसीलिए मुझे लोगोंको किसी बातकी प्रतीति करानेमे बहुत धीमे और श्रमसाध्य तरीकोको काममे लाना पड़ता है, और तब भी ऐसा नहीं कि मैं सदा सफल ही हो जाता हूँ। ऐसी स्थितिमे आज जब कि मैं देख रहा हूँ कि सारा भारत कण्टोके भारसे—ऐसे कण्टोके भारसे जिनसे बचा जा सकता है—दबा हुआ है और जगन्नाथस्वामीके चरणोके नीचे ही इन्सान केवल हड्डियोंका ढाँचा-मात्र रह गया है, यदि मैं करोड़ों पीडित और मूक भारतीयोंके कष्टमे कष्टका अनुभव न करूँ तो अपने-आपको इन्सान नहीं मानूँगा। एक यही आशा मुझे सम्बल देती है कि जनताका यह कष्ट निरन्तर कम होता जायेगा। परन्तु मान लीजिये कि कष्ट, सुख-दुःख, सर्दी-गर्मीके प्रति अपनी इस समस्त संवेदनशीलताके बावजूद, चरखेका शान्तिप्रदायक संदेश लोगोंके हृदयतक पहुँचानेकी अपनी सारी कोशिशोंके बावजूद, मैं लोगोंको केवल अपनी बात सुना ही सकूँ, उनके हृदयतक न पहुँचा सकूँ, और यह भी मान लीजिए कि मालके अन्तमे मैं यह देखूँ कि लोग चरखेकी शान्तिपूर्ण क्रान्ति द्वारा स्वराज्य प्राप्तिकी वर्तमान सम्भावनाके सम्बन्धमे उतने ही सन्देहशील बने हुए हैं जितने आज हैं, मान लीजिए मैं देखूँ कि पिछले वारह महीने बल्कि इससे भी अधिक अवधितक लोगोंमे जो उत्साह दिखाई देता रहा है वह महज ऊपरी हलचल और अस्थायी आवेग-मात्र था, हमारे कार्यक्रमके प्रति सुदृढ़ आस्थाका प्रतीक नहीं और अन्तमे मान लीजिए कि मैं देखूँ कि गान्तिका संदेश अंग्रेजोंके हृदयमे घर नहीं कर पाया है तो उस हालतमे क्या मुझे अपनी समझापर सन्देह नहीं करना चाहिए और मुझे यह महसूस नहीं करना चाहिए कि मैं इस मघर्षका नेतृत्व करने योग्य नहीं हूँ? एक सच्चे इन्सानके रूपमे मुझे क्या करना चाहिए? क्या मुझे पूर्ण विनयके साथ अपने मिरजनहारके नामने घटने टेककर उममे यह प्रार्थना नहीं करनी चाहिए कि वह डम व्यर्थ शरीरको उठा ले और मुझे मेवाका कोई अधिक उपयुक्त साधन बना दे?

स्वराज्यका मतलब सरकारको बदलना और उसपर जनताके वास्तविक नियन्त्रण-की स्थापना है। परन्तु वह तो केवल उसके स्वरूपकी बात हुई। लेकिन मैं जिस असली चीजके लिए लालायित हूँ वह तो यह है कि सरकारको बदलनेके साधनको निश्चित रूपसे स्वीकार किया जाये अर्थात् वास्तवमें जनताका हृदय-परिवर्तन हो। मेरा यह दृढ़ विश्वास है कि छुआछूतकी गलत प्रथाको त्यागनेके लिए हिन्दुओंको, तथा वैर-भाव छोड़कर हार्दिक मैत्रीभावको राष्ट्रीय-जीवनका चिरस्थायी अंग माननेके लिए हिन्दुओं व मुसलमानोंको और हिन्दुस्तानको आर्थिक दासतासे मुक्ति दिलानेवाले एकमात्र साधनके रूपमें चरखेको अपनानेके लिए समस्त जनताको युगोका समय नहीं चाहिए, और अन्तमें सभीके हृदयमें यह विश्वास उत्पन्न होनेमें भी बहुत लम्बी अवधि नहीं लगनी चाहिए कि हिन्दुस्तानको अहिंसाके रास्तेसे ही स्वराज्य मिलेगा, अन्य किसी साधनसे नहीं। मेरा विश्वास है कि जनता द्वारा स्वेच्छासे समझ-बूझकर, निश्चित तीरपर इस कार्यक्रमको स्वीकार करना ही उस वास्तविक स्वराज्यको प्राप्त करना है। इसके बाद, स्वराज्यका प्रतीक अर्थात् सत्ता-हस्तान्तरण उसी प्रकार अवश्यम्भावी है जिस प्रकार सही ढंगसे बोया गया बीज बढ़कर वृक्षका रूप धारण कर लेता है।

पाठक इनमें समझ गये होंगे कि मैंने सयोगवश जो बात पहले-पहल पूनामें कही और बादमें दूसरोंके सामने भी दोहराई वह और कुछ नहीं, केवल अपनी कमियोंकी स्वीकारोक्ति और अपनी इस धारणाकी अभिव्यक्ति-मान थी कि जिस महान् अभियान-का मैं इस समय नेतृत्व करता प्रतीत होता हूँ उसके लिए मैं अपने आपको कितना अयोग्य समझता हूँ। मैंने किसी निराशावादी विचारका प्रतिपादन नहीं किया है। उलटे, मुझे पहले कभी भी इस बातकी इतनी अधिक आशा नहीं थी जितनी यह लिखते समय है कि हम इस वर्षके भीतर स्वराज्यका सार प्राप्त कर लेंगे। साथ ही एक व्यावहारिक आदर्शवादीके रूपमें मैंने यह भी कहा है कि मुझे अपने-आपको ऐसे महान् कार्यका नेतृत्व करने योग्य नहीं समझना चाहिए, जिसे सभाल सकनेका भरोसा मुझे स्वयं ही न हो। निष्काम कर्मका अर्थ जितना यह है कि अडिग भावसे सत्यकी खोजमें लगे रहो, उतना ही यह भी है कि अपनी गलती मालूम होनेपर गलत रास्तेसे पीछे हट जाओ और जब अपनेको नेतृत्वके अयोग्य समझने लगो उस समय नेतृत्वका मोह त्यागनेमें कण्टका अनुभव भी न करो। मैंने तो केवल अपनी इसी हार्दिक कामनाकी अभिव्यक्ति दी है कि मैं अनन्तमें विलीन होकर सिरजनहारके हाथोंमें गीली मिट्टीका लोदा बन जाऊँ ताकि मेरी सेवा अधिक प्रभावकारी हो, क्योंकि तब उममें मेरे व्यक्तित्वका निकृष्ट अंश बाधक नहीं बनेगा।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, १७-११-१९२१

## १९६. भाषण : बम्बईकी सार्वजनिक सभामें

१७ नवम्बर, १९२१

अपने भाषणके दौरान महात्मा गांधीने कहा कि अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीने मुझे कुछ काम दे रखा है। काम बहुत जरूरी है और मैं किसी दूसरे काममें एक क्षण भी लगानेकी स्थितिमें नहीं हूँ। इसलिए मैं लगभग अपनी मर्जीके खिलाफ ही बम्बई आया हूँ। श्री एच० एस० खत्री तथा श्रीमती एस० जी० बैकरने मुझे आनेके लिए बार-बार तार भेजा। आखिरको मैं इस सभामें हाजिर होनेको बम्बई आ गया हूँ। उन्होंने बम्बईके लोगोको बधाई देते हुए कहा कि आपके सामने उत्तेजनाके बहुतसे कारण आये। आपके स्वयंसेवको और नेताओने, युवराजकी यात्राके सम्बन्धमें आयोजित समारोहोमें लोगोसे शामिल न होनेका अनुरोध करते हुए दीवारोपर पर्चे चिपकाये, और इतनेपर ही उन्हें गिरफ्तार कर लिया गया। फिर भी, आपने अबतक पूरी शान्ति बनाये रखी है, इसके लिए आपको बधाई देता हूँ। उन पर्चोंमें मुझे तो कोई भी बात आपत्तिजनक नहीं दिखाई देती। बल्कि इसके विपरीत, वे लोग युवराजको सम्मानित करनेके लिए ही वह सब कर रहे थे, क्योंकि उन पर्चोंके माध्यमसे वे उन्हें सत्यसे अवगत करा रहे थे। वे युवराजको इस सत्यसे अवगत करा रहे थे कि उनका जो स्वागत किया जा रहा है वह अधिकारियोकी ओरसे किया जा रहा है और जनताका — जनताके एक बहुत बड़े बहुमतका — इसमें कोई हिस्सा नहीं है। ऐसा करके वे वास्तवमें अपने कर्तव्यका ही पालन कर रहे थे। इसके बाद महात्माजीने लोगोको सलाह दी कि अगर आपसे सभी पर्चे छीन भी लिये जाये तब भी आप शान्ति बनाये रखिए और अहिंसापर दृढ़ रहिए, क्योंकि भारतीयोको खिलाफत और पजाबके साथ किये गये अन्यायोका परिशोधन कराना है। अहिंसा आपका धर्म है और आपको बड़ीसे-बड़ी कीमत चुकाकर भी अपने इस धर्मपर आरुढ़ रहना है। अतः, मैं बम्बईके लोगोको उनकी अहिंसावादितापर बधाई देता हूँ। बारडोली, आनन्द और नडियाद ताल्लुकोमें से कहीं भी जब एक बार सविनय अवज्ञा प्रारम्भ कर दी जाये, तो मैं चाहता हूँ कि बम्बईके लोग, चाहे कुछ भी हो जाये, शान्त बने रहे। पहले लोग जेल जानेसे डरते थे, लेकिन अब हर कोई जेल जानेको उत्सुक है। मेरे पास आकर बहुतसे पुरुषो और स्त्रियोने आकुलताके साथ मुझसे पूछा है कि क्या उनके लिए जेल जाना सम्भव नहीं है। सिपाही चाहे अपना कर्तव्य पूरा करते हुए मृत्युको प्राप्त हो, अथवा जेल जाये, या चुपचाप अपना कर्तव्य पूरा करता रहे — उसके लिए यह सब एक ही बात है। जो आदेश दिये गये हैं, उनका हर मामलेमें आपको पालन करना

१. यह सभा प्लर्फिस्टन मिल्लके पीछे साढ़े दस बजे दिनमें हुई थी।

है। आप सब स्वराज्य सेनाके सेनानी हैं और आपमें से हरएकको जो भी आदेश दिये जायें, उनका पालन करना है। वारडोलीमें सविनय अवज्ञा प्रारम्भ होनेपर गोलियाँ भी चल सकती हैं, लेकिन आप सभी बम्बई-वासियोंको शान्त बैठे रहना चाहिए— कोई हड़ताल नहीं होनी चाहिए, किसी तरहका उपद्रव नहीं होना चाहिए, स्वराज्य आपको तभी मिल सकता है। मेरा निश्चित मत है कि आवश्यक वलिदानके बिना आप कभी स्वराज्य नहीं पा सकते। मुझे यह भी लगता है कि हिन्दू-मुस्लिम एकताके बिना भी स्वराज्य नहीं हो सकता। मुझे लगता है कि अभी दोनों समुदायोंमें पूरी एकता नहीं है। हिन्दू मुसलमानोंसे डरते हैं और मुसलमान हिन्दुओंसे। सन्देश-शकाकी ये सारी भावनाएँ सदाके लिए मिट जानी चाहिए। दोनों समुदायोंके भीतर आज जो एक-दूसरेके प्रति ये शकाएँ हैं, उनका कारण यह है कि हम कायर हो गये हैं और हमने अपना धर्म छोड़ दिया है। जो अपने धर्मके नामपर मर-मिटनेको तैयार हैं वे ही सच्चे देशभक्त और धर्मनिष्ठ व्यक्ति हैं। इसलिए मैं हिन्दू भाइयोंसे कहता हूँ कि जबतक आप सच्चे हिन्दू बने हुए हैं तबतक किसी दूसरे धर्मसे डरनेका कोई कारण नहीं है। अगर कोई छ फुटा पठान भी अपना छुरा घुमाते हुए सामने आ जाये तब भी डरनेकी कोई बात नहीं है। यही सलाह मैंने मुसलमान भाइयोंको भी दी है। आज भी दोनों समुदायोंके मनमें एक-दूसरेके प्रति कुछ शकाएँ बनी हुई हैं। दूसरी चीज है, स्वदेशी। सभामें आये हुए कुछ स्त्री-पुरुषोंके शरीरपर अब भी कुछ विदेशी कपड़े दिखाई दे रहे हैं। इस मामलेमें मौलाना आजाद सोबानीने अपना यह धन्धा ही बना लिया है कि वे अपने जिस किसी मित्रके शरीरपर विदेशी कपड़ा देखते हैं, उसे माँगकर नष्ट कर देते हैं। लोगोंको मोटा खद्दर पहनना भी बुरा नहीं मानना चाहिए। श्रीमती नायडूने मुझसे शिकायत की कि मोटा खद्दर पहनना तो बहुत मुश्किल काम है। लेकिन सत्याग्रह प्रतिज्ञापर हस्ताक्षर करनेवालोंमें उनका नाम पहला या दूसरा है, इसलिए उन्हें खद्दर तो पहनना ही पड़ेगा। अगर आप मोटा खद्दर नहीं पहन सकते तो इसका मतलब है, आप कमजोर हो गये हैं और आपमें ऐसा करनेकी ताकत नहीं है। पजाबमें एक बहनने मुझसे पूछा कि उसे अपने कपड़ोंके बारेमें क्या करना चाहिए। मैंने उसे सलाह दी कि उसे एक पेटीकोट और स्कर्टसे ही संतोष कर लेना चाहिए। जहाँतक बन सके आपको कम कपड़ोंका इस्तेमाल करना चाहिए।

लोग अपना काम अहिंसक तरीकेसे करनेको कर्तव्य-बद्ध हैं। जबतक आप अहिंसा, स्वदेशी और हिन्दू-मुस्लिम एकतामें विश्वास करते हैं तबतक आपको हिंसाका सहारा लेनेका कोई अधिकार नहीं है। फिर आपके सामने अपने मरनेका भी कोई अवसर नहीं आयेगा। बंसे, जीवन और मृत्युमें कोई ज्यादा अन्तर नहीं है, दरअसल, वे एक समान हैं। जबतक आप मरनेको तैयार नहीं रहते, आपको स्वराज्य नहीं मिल सकता और न आप खिलाफत तथा पजाब-सम्बन्धी अन्यायोंका ही निराकरण करा सकते हैं।

जब आप मर मिटनेको तैयार रहेगे तभी आप अली-बन्धुओ और गगाधर राव देशपाण्डे-को मुक्त करा सकेगे। मैंने गगाधर राव देशपाण्डेको एक पत्र<sup>१</sup> लिखा है; जिसमें कहा है कि पता नहीं, आपने किस बातसे प्रेरित होकर ऐसा किया। मैंने यह भी लिख दिया है कि ३१ दिसम्बरसे पहले आप जितना आराम कर सके, कर ले, क्योंकि उसके बाद जब आप जेलसे बाहर आयेंगे तो आपको देशके लिए काम करना होगा। अपने भाइयोको जेलसे छुड़ानेके लिए भारतीयोंको या तो स्वराज्य प्राप्त करना चाहिए, अथवा जेल जाना चाहिए, या अपने देशकी सेवा करते हुए मिट जाना चाहिए। मैं आपसे यही कहनेके लिए इस सभामें आया हूँ। बम्बईके लोग सुन्दर महीन कपड़ो और विलासिताकी अन्य चीजोंके बड़े शौकीन हैं, लेकिन जिस क्षण आप सब स्वराज्यके लिए काम करने और मर मिटनेके लिए कटिबद्ध हो जायेंगे, उसी क्षण आपको स्वराज्य मिल जायगा। मुझे बम्बईके लोगोंसे अब भी बड़ी-बड़ी आशाएँ हैं। समय कम है, इसलिए आपको तत्पर रहकर अपना काम करना है। मैं निश्चयपूर्वक नहीं कह सकता कि ३१ दिसम्बरसे पहले क्या होगा। मैं ईश्वरसे बराबर यही प्रार्थना करता रहता हूँ कि उस दिनतक या तो मुझे जेल भेज दिया जाये या गोलीसे उडा दिया जाये, और नहीं तो भारत स्वतंत्र हो जाये। इस देशमें स्वराज्यके बारेमें मेरी जो कल्पना है वह अराजकताकी कल्पना नहीं है। मैं चाहता हूँ, लोग ईश्वरसे डरे, गुणवान् बनें तथा सत्यपरायण, धर्मनिष्ठ और बहादुर बनें। मैं नहीं जानता, आगे मेरे साथ क्या कुछ होनेवाला है, और हो सकता है मेरे ये शब्द आखिरी शब्द साबित हो। इसलिए आपसे मेरा निवेदन है कि आप देशके प्रति अपना कर्त्तव्य निर्भीकतासे निबाहे। हम किसीको मारनेके लिए तैयार नहीं हैं, लेकिन मरनेको तो तैयार हैं। अपने रवैयेसे आपको सरकारको इस बातकी प्रतीति करा देनी है कि इसके लिए आपको मारना या आपका दमन करना पाप है और यह ऐसा काम है जो नहीं किया जा सकता। जबतक आप दूसरोका विश्वास नहीं करते, दूसरे आपका विश्वास नहीं करेगे। तो मेरा अनुरोध है कि आप दूसरोका विश्वास करे। ऐसा करके आप अपने शासकोके मित्र बन जायेंगे। लेकिन चाहे आप उनके मित्र बनें या न बनें, हम भारतीयोंको अपने मनमें अपने शासकोके प्रति किसी प्रकारका घृणाका भाव नहीं रखना है। आपको दूसरे पक्षके प्रति किसी तरहका घृणाका भाव रखे बिना स्वराज्यके लिए लड़ना चाहिए। अगर मैं भारतीयोंको इतनी सी बात समझा सकूँ तो उन्हें स्वराज्य मिल कर रहेगा। मैं आपके भीतर यह विश्वास जगाना चाहता हूँ कि मरनेमें मारनेसे ज्यादा बहादुरी है। मेरा यह भी अनुरोध है कि जबतक युवराज आपके बीच रहे, आप उनका बाल भी बाँका न करें, और न सरकारी अधिकारियोंका ही कोई नुकसान करे। अगर सरकार हम भारतीयोंको मारना चाहे तो उसे मारने दीजिए, क्योंकि हम

तो मरनेके लिए तैयार ही बैठे हैं। मैं ईश्वरको धन्यवाद देता हूँ कि आजकी सुबह मुझे आपसे कुछ कहनेका मौका मिला।

[अंग्रेजीसे]

बॉम्बे क्रॉनिकल, १८-११-१९२१

## १९७. पत्र : दयालजी और कल्याणजीको

बृहस्पतिवार [१७ नवम्बर, १९२१]

भाईश्री दयालजी और कल्याणजी,

मुझे लिखते हुए दुःख होता है कि बम्बईमें भारी हुल्लड हुआ है। शराबकी दूकानोंको जला दिया गया है। यह लिखते समय एक दूकान अभी भी जल रही है। निर्दोष लोगोपर जबरदस्ती की गई है और उनके कपडे उतार लिये गये हैं। एक ट्राम तोड़ दी गई है और वस्तियाँ फोड़ डाली गई हैं। मैं तो देखता हूँ कि लोगोने सारी सीमाओंको तोड़ दिया है। छ मियाही मर गये हैं। कुछ हमारे व्यक्ति भी मरे हैं। स्वराज्यका प्रथम दर्शन करके मैं लज्जित हूँ। आज रात क्या होगा, यह नहीं कहा जा सकता। ऐसी स्थितिमें मैं वहाँ कैसे आ सकता हूँ? इसलिए एक व्यक्तिको भेज रहा हूँ जो तुम्हें सब समाचार देगा और समझायेगा। अब सम्भव है, हमारे कार्यक्रममें भी थोड़ा फर्क हो। बहुत हुल्लड होगा तो हमारा सोचा हुआ रह जायेगा और भगवान जो चाहेगा वही होगा। आपके यहाँ तो सम्पूर्ण शान्ति होगी, ऐसा माने लेता हूँ।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती पत्र (जी० एन० २६६९) की फोटो-नकलसे।

## १९८. गहरा कलक

[१८ नवम्बर, १९२१]<sup>१</sup>

बम्बई वह स्थान है जिसके सहारे मैंने बहुतसे सपने सँजोये हैं। लेकिन कल जिन समय मैं सरल भावसे यहाँके नागरिकोंको बधाई दे रहा था<sup>२</sup> कि वे गम्भीर उत्तेजनाके बावजूद अहिंसा धर्मपर डटे रहे, ठीक उसी समय इस नगरकी प्रतिष्ठापर काल्पित पुत रही थी।<sup>३</sup> बधाई देनेका कारण यह था कि पिछली रात स्वयंसेवकों और उनके

१ श्री गांधीने बम्बईमें हुए दुर्भाग्यपूर्ण उपद्रवोंको देखनेके बाद यह टिप्पणी इसी तिथिमें एक पत्रके रूपमें जारी की थी देखिए नवजीवन, २४-११-१९२१।

२ देखिए “भाषण बम्बईकी सार्वजनिक सभामें”, १७-११-१९२१।

३ १७ नवम्बरको जब प्रिन्स ऑफ वेल्स बम्बई पहुँचे उनके आगमनके विरुद्ध प्रदर्शन किये गये थे, जिनमें विदेशी नर्सोंकी शोरी जलाना भी शामिल था, जिनका फलस्वरूप एक बड़े पैमानेपर दण्डित हो गये थे।

कप्तानको निजी इमारतोपर इश्तिहार चिपकानेके कारण गिरफ्तार किया गया था। उन इश्तिहारोमे जनताको युवराजके स्वागतका वहिष्कार करनेकी सलाह दी गई थी। इश्तिहारोको नष्ट कर दिया गया था। स्वराज्य-सभाके कार्यालयमे एक रहस्यपूर्ण ढगसे प्रवेश करके गैर-इस्तेमालशुदा इश्तिहारोको पुलिस उठा ले गई थी। जहाँतक मेरी जानकारी है, उन इश्तिहारोको गैर-कानूनी घोषित नहीं किया गया था। युवराजका आगमन, और उनके सम्मानमे आयोजित समारोहोकी परिस्थितियाँ और उन स्वागत-समारोहोपर जनताके पैसोकी बर्बादी, यह सब मिलकर असहनीय उत्तेजनाका कारण बन गये। इसपर भी बम्बईकी जनताने आत्म-सयमसे काम लिया था। मैंने इसे बधाई देने लायक बात मानी थी। सरकारने स्वार्थवश यह सब जो प्रदर्शन किया था, उसके जवाबमे विदेशी वस्त्रोकी होली जलाना एक बहुत ही ठीक प्रदर्शन था।

लेकिन मुझे खबरतक नहीं थी कि युवराज जब सजी-सजाई सड़कोसे गुजर रहे थे और विदेशी वस्त्रोकी होली चलाई जा रही थी, ठीक उसी समय नगरके एक दूसरे हिस्सेमे मिल-मजदूर अपने मालिकोकी इच्छाकी घोर अवज्ञा करके एक-एक करके जवरन मिलोसे निकल भागे जा रहे थे। प्रतिक्षण बढ़ती हुई भीड़ ट्राम गाडियोके यात्रियोको बिना किसी कारण तग कर रही थी और ट्रामोका आवागमन रोक रही थी तथा विदेशी वस्त्रोकी बनी टोपियाँ जवरन लोगोके सिरोसे उतार रही थी और सीधे-सादे यूरोपीयोको तग कर रही थी। दिन चढनेके साथ-साथ प्रारम्भिक सफलताके बाद भीड़का उन्माद और क्रोध भी बढ़ता गया। उसने ट्राम गाडियो और एक मोटर गाडीमे आग लगा दी, शराबकी दुकाने तहस-नहस कर दी और दोमे आग लगा दी।

मुझे इस उत्पातकी खबर दिनमे लगभग एक बजे मिली। मैं तत्काल कुछ मित्रोको लेकर एक मोटर-गाडीसे घटनास्थलपर गया और वहाँ पारसी बहनोपर हुए अत्याचारकी अत्यन्त ही कष्टप्रद और लज्जाजनक कहानियाँ सुनी। कुछ बहनोको मारा-पीटा गया था और उनकी साडियाँ खींच ली गई थी। यह सब एक पारसी सज्जनने बताया। वे बहुत गुस्सेमे थे और उनके होठ काँप रहे थे। लेकिन उन्होने भली प्रकार सोच-समझकर मारा किस्सा बताया। मेरी गाडीके चारो ओर खड़े पन्द्रह सोसे अधिक लोगोमे मे एकने भी उनके आरोपका खण्डन नहीं किया। एक बुजुर्ग पारसी सज्जन बोल उठे “इस भीड़शाहीसे हमारी रक्षा कीजिए।” पारसी बहनोके साथ किये गये इस अशोभनीय व्यवहारकी बात मेरे सीनेमे तीर-जैसी चुभ गई। मुझे लगा जैसे मेरी ही बहनो या पुत्रियोके साथ उपद्रवकारी भीड़ने वह अशोभनीय वर्ताव किया हो। यह सही है कि कुछ पारसी स्वागत-समारोहमे शामिल हुए थे। उनको अपनी राय रखनेका पूरा-पूरा हक है, और उसके कारण उनको कोई परेशान नहीं कर सकता। स्वराज्यमें जोर-जबर्दस्ती नहीं चल सकती। कोई धर्मान्ध मोपला जब किसी हिन्दूको जवरन् मुमलमान बनाता है तब वह यही सोचता है कि उसने धर्मकी सेवा की है। किन्तु, अगर असहयोगी और उनके साथी इस तरहकी जोर-जबर्दस्ती करे, तो वे किसी भी तरह अपने ऐमे अपराधपूर्ण कृत्योका औचित्य सिद्ध नहीं कर सकते।

मैंने “ट टैक” हल्केमे पहुँचनेपर देखा कि शराबकी एक दुकान बिलकुल तहस-नहस हायतमें पड़ी हुई है और बुरी तरह घायल दो पुलिसवाले खाटपर बेहोश पड़े हैं। वहाँ

उनकी खबर लेनेवाला कोई नहीं था। मैं गाड़ीसे उतर गया। भीड़ने मुझको तुरन्त घेर लिया और नारे लगाने शुरू कर दिये "महात्मा गांधीकी जय।" यह आवाज मेरे कानोको वैसे भी अच्छी नहीं लगती, पर कल वह जितनी बुरी लगी उतनी पहले कभी नहीं लगी थी। जब भीड़ने उन दो धायल भाइयोंका जरा भी खयाल न करते हुए जोर-जोरसे मेरी जयकार शुरू कर दी तो मेरा दम घुटने लगा। मैंने उनको फटकारा। वे चुप हो गये। दोनों धायलोंके लिए पानी लाया गया। मैंने अपने दो साथियों और भीड़मे से कुछ लोगोंसे अनुरोध किया कि उन दम तोड़ते पुलिसवालोंको अस्पताल पहुँचा दे। फिर कुछ ओर आगे बढ़नेपर मैंने देखा कि आगकी लपटे उठ रही हैं। भीड़ने दो ट्राम-गाडियोमे आग लगा दी थी। लौटते हुए मैंने एक मोटर-गाड़ीको जलते हुए देखा। मैंने भीड़के लोगोंसे तितर-बितर होनेके लिए कहा और यह भी कहा कि आप लोगोंने खिलाफत, पंजाब और स्वराज्य, तीनों ही उद्देश्योंको काफी धक्का पहुँचाया है। मैं दुखी हृदय और मुरझाया मन लेकर वहाँसे लौटा।

करीब पाँच बजे चन्द मिन्धी वीर युवकोने आकर खबर दी कि भिड़ी बाजारमे लोग विलायती टोपी पहने हुए हर आदमीको तग कर रहे हैं, और टोपियाँ न देनेवालोंको खूब पीटते भी हैं। एक वीर वृद्ध पारसीने बड़ी निडरतासे अपनी पगड़ी उतारनेसे इनकार कर दिया। उनके साथ बड़ा बुरा बर्ताव किया गया। मौलाना आजाद सोवानीके साथ मैं भिड़ी बाजार गया और हमने भीड़के लोगोंको समझानेकी कोशिश की। हमने कहा कि निर्दोष आदमियोंको चोट पहुँचाकर आप अपने ही धर्मकी हानि कर रहे हैं। लोगोंने तितर-बितर होनेका रुख दिखाया। वहाँ पुलिस भी मौजूद थी। पर पुलिसने बड़े समयसे काम लिया। हम और आगे बढ़ गये। लौटते समय हमने शराबकी एक दुकानको जलते पाया। दमकलोंको लोग आग नहीं बुझाने दे रहे थे। पण्डित नेकीराम शर्मा और अन्य लोगोंके सद्प्रयत्नसे ही दुकानके कर्मचारी बाहर निकल पाये थे।

उस भीड़मे केवल उपद्रवकारी या लड़के ही नहीं थे। भीड़के सभी लोग नासमझ नहीं थे। उनमे सभी मिल-मजदूर भी नहीं थे। कुल मिलाकर वह एक मिली-जुली किस्मकी भीड़ थी, जो दूसरे किसीकी बातपर कान देनेके लिए तैयार नहीं थी। उस समय उन लोगोंका विवेक जाता रहा था। और भीड़ किसी एक हल्केके लोगोंकी भी नहीं थी, उसमे कई हल्कोंके लोग सिमट आये थे, जिनकी तादाद बीस हजारसे कम नहीं थी। वे सभी शराब और तोडफोडपर तुले हुए थे।

मैंने सुना है कि गोली चली, जिसके फलस्वरूप कुछको जानसे हाथ धोना पड़ा। यह भी सुना कि आगल भारतीयोंके मुहल्लोंसे खादीकी पोशाक पहनकर निकलनेवाले लोगोंको खादीकी टोपी या कमीज न उतारनेपर बुरी तरह पीटा गया। मैंने सुना कि बहुताको गम्भीर चोटें पहुँची। ये पक्तियाँ लिखते समय मेरे पास छ हिन्दू और मुसलमान कार्यकर्ता बैठे हैं, जो अभी-अभी सिर तुडवाकर आये हैं। उनकी खोपडियोंसे खून वह रहा है। एककी नाककी हड्डी टूट गई है और शरीरपर कई गहरे-गहरे जखम हैं और उसकी जान खतरेमे है। ये लोग मौलाना आजाद सोवानी और मौलाना मुअज्जम अलीके साथ मिल-मजदूरोंको शान्त करने परेल गये थे। कहा जाता है कि वहाँ वे लोग ट्राम-गाडियोंको रोक रहे थे। ये कार्यकर्ता परेल पहुँच ही नहीं

पाये और खूनसे लथपथ जखमी होकर लौट आये। ये जख्म खुद ही सारी कहानी बता रहे हैं।

इस प्रकार सार्वजनिक रूपसे सविनय अवज्ञा आन्दोलन शुरू करनेकी आशा एक बार फिर मिट्टीमें मिल गई है। सविनय अवज्ञाके लिए अनुकूल वातावरण है ही नहीं। यह दलील देना ठीक नहीं होगा कि बारडोलीमें तो ऐसा वातावरण मौजूद है इसलिए बम्बईमें उत्पात मचे रहनेपर भी वहाँ आन्दोलन शुरू किया जा सकता है। यह चीज असम्भव है। न तो बारडोलीको और न बम्बईको ही अलग इकाईके रूपमें रखा जा सकता है। दोनों ही समूचे खण्डकी दो अविभाज्य इकाइयाँ हैं। मलाबारको तो मैं मानता हूँ अलग रखा जा सकता था। मालेगाँवको भी अनदेखा किया जा सकता था। लेकिन बम्बईको तो अनदेखा नहीं किया जा सकता।

असहयोगी लोग इसमें अपने दायित्वसे पल्ला नहीं छुड़ा सकते। यह सच है कि असहयोगी लोग जानकी जोखिम उठाकर भी हर कही लगातार लोगोंको उत्पातोंसे दूर रहनेके लिए कह रहे थे और उन्होंने कई लोगोंकी प्राण-रक्षा भी की है। लेकिन सविनय अवज्ञा आन्दोलन छेड़नेके लिए या हिंसाकी जिम्मेदारीसे अपने-आपको मुक्त करनेके लिए इतना ही काफी नहीं है। हमारा दावा है कि हमने शान्तिपूर्ण वातावरण कायम कर लिया है, मतलब यह कि हमने अपनी अहिंसाके बलपर लोगोंको इतना नियन्त्रित कर लिया है कि वे अपनी हिंसक प्रवृत्तियोंको काबूमें रखें। लेकिन हमें जिस क्षण सफलता मिलनी चाहिए थी, उसी क्षण हम असफल हुए हैं। कलका दिन हमारी परीक्षाका दिन था। हम अपनी प्रतिज्ञाके अनुसार हर हाति और अपमानसे युवराजकी रक्षा करनेके लिए बँधे हुए थे। पर हमने यदि युवराजके स्वागत-समारोहमें भाग लेनेवाले एक भी यूरोपीय या अन्य किसी व्यक्तिको चोट पहुँचाई या उसका अपमान किया है तो उस हदतक हमने अपने वचनको भंग किया है। हमको स्वागत-समारोहसे अलग रहनेका जितना अधिकार था उतना ही अधिकार उनको उसमें हिस्सा लेनेका था। और मैं खुद भी अपनी जिम्मेदारीसे कैसे बच सकता हूँ, विद्रोहकी भावनाको पैदा करनेमें सबसे बड़ा हाथ मेरा ही रहा है। मैं उस भावनाको अनु-शामित और नियन्त्रित करनेमें अपने-आपको पूरी तौरपर समर्थ नहीं पाता। मुझे इसके लिए प्रायश्चित्त करना चाहिए। मेरे लिए तो यह सघर्ष सारत धार्मिक है। मैं उपवास और प्रार्थनामें विश्वास रखता हूँ और इसीलिए मेरा निश्चय है कि आगेसे मैं स्व-राज्यकी प्राप्तितक हर सोमवारको चौबीस घण्टेका उपवास रखा करूँगा।<sup>१</sup>

कार्य-समितिको इस परिस्थितिपर विचार करना पड़ेगा और इसको ध्यानमें रखते हुए ही यह निर्णय करना पड़ेगा कि जनताको पूरी तौरपर नियन्त्रित कर लेने तक सविनय अवज्ञाको जरा भी बटावा दिया जा सकता है या नहीं। मैं व्यक्तिगत रूपसे तो सोच-विचारकर इसी निर्णयपर पहुँचा हूँ कि अभी इस समय तो सार्वजनिक सविनय अवज्ञा शुरू नहीं की जा सकती। मैं तो स्वीकार करता हूँ कि जबतक जनतामें अहिंसाकी भावना पूर्णतया पैदा नहीं हो जाती तबतक सविनय अवज्ञा-आन्दोलनको

सफलतापूर्वक चलानेकी सामर्थ्य मुझे नहीं है। इस निष्कर्षके लिए मुझे दुःख है। यह अपनी असमर्थताकी एक शर्मनाक स्वीकारोक्ति है, लेकिन मैं जानता हूँ कि मेरा सिरजनहार मुझे तभी ज्यादा पसन्द करेगा जब मैं जो कुछ हूँ वही अपनेको दिखानेकी कोशिश करूँ, जो नहीं हूँ वह दिखानेकी कोशिश न करूँ। अगर मैं सरकार द्वारा की जानेवाली सगठित हिंसासे कोई सरोकार नहीं रखना चाहता, तो जनता द्वारा असगठित रूपसे की जानेवाली हिंसासे तो और भी अलग रहना चाहता हूँ। मैं इन दोनों पाटोके बीच कुचल जाना कहीं ज्यादा पसन्द करूँगा।

[अग्रेजीसे]

यंग इंडिया, २४-११-१९२१

## १९९. अपील : बम्बईके नागरिकोसे

१९ नवम्बर, १९२१<sup>१</sup>

मेरे बम्बईवासी भाइयो और बहनो,

गत दो दिनोंमें मैंने जो मानसिक व्यथा सहन की है उसका वर्णन करना सम्भव नहीं। यह [अपील] मैं आज सबेरे साढ़े तीन बजे पूर्ण मानसिक शान्ति अनुभव करते हुए लिख रहा हूँ। दो घंटोकी प्रार्थना और ध्यानके बाद मैंने यह शान्ति अनुभव की है।

जबतक बम्बईके हिन्दू और मुसलमान यहाँके पारसियो, ईसाइयो और यहूदियोसे मेल नहीं कर लेते तथा असहयोगी लोग सहयोगियोसे मेल नहीं कर लेते, तबतक मैं जलके सिवाय और कुछ भी ग्रहण नहीं करूँगा।

गत दो दिनोंमें मैंने स्वराज्यका जो रूप देखा है उसकी सड़ायँ मेरे भीतरतक पैठ गई है। हिन्दू-मुस्लिम एकता मुट्ठी-भर पारसियो, ईसाइयो तथा यहूदियोके लिए खतरा बनी है। असहयोगियोकी अहिंसा सहयोगियोकी हिंसासे भी बुरी साबित हुई है। कारण, हमने मुँहसे तो अहिंसा-अहिंसा कहा है, किन्तु वास्तवमें उन लोगोको आतंकित किया है जो हमसे सहमत नहीं हैं। इस तरह हमने अपने ईश्वरको नकार दिया है। 'कुरान,' 'वाइविल,' 'जेन्द-अवेस्ता,' 'तालमुड' अथवा 'गीता', किसी भी माध्यमसे देखिए, हम सबका ईश्वर एक ही है, और वह सत्य तथा प्रेम स्वरूप है। मुझे जीनेमें अगर कोई रुचि है तो सिर्फ इसीलिए है कि मैं अपने अन्दरकी इस आस्थाको सिद्ध कर देना चाहता हूँ। मैं अग्रेज अथवा और भी किसीसे घृणा-द्वेष नहीं कर सकता। अग्रेजोकी सस्थाओ, विशेषकर भारतमें स्थापित उनकी शासन-प्रणाली, के विरुद्ध मैंने बहुत-कुछ लिखा और कहा है। जीता रहा तो फिर भी यही करता रहूँगा। पर मैं अग्रेजोकी

१ यह "बम्बईके नागरिकोंसे श्री गांधीकी अपील" शीर्षकसे एक पच्चेके रूपमें इसी तारीखको जारी किया गया था, देखिए नवजीवन, २४-११-१९२१।

इस प्रणालीकी निन्दा करता हूँ इससे आप यह न समझें कि मैं अंग्रेज-जातिके लोगोको निन्दनीय मानता हूँ। धर्मतः मुझे अंग्रेजोसे भी वैसा ही प्रेम करना चाहिए जैसा हम अपने-आपसे करते हैं। इस सकटके समय यदि मैं इसे सिद्ध करनेका प्रयत्न न करूँ तो यह ईश्वरसे मुँह मोड़ने-जैसा ही होगा।

पारसियोके सम्बन्धमें मैंने जो-कुछ कहा है, उसका एक-एक शब्द मेरे हृदयसे निकला है। हिन्दू-मुसलमान यदि प्राण देकर भी पारसियोके प्राण और सम्मानकी रक्षा नहीं करेंगे तो वे अपने-आपको स्वतन्त्रताके अयोग्य सिद्ध करेंगे। हालमें ही उन्होंने अपनी उदारता और मित्रताका परिचय दिया है। मुसलमानोपर तो उनका विशेष उपकार है, क्योंकि सख्याकी दृष्टिसे देखे तो पारसियोने खिलाफतके लिए अनुपातत मुसलमानोंसे अधिक धन दिया है। जबतक हिन्दू और मुसलमान इसके लिए खुले रूपसे हार्दिक खेद प्रकट न करेंगे तबतक मैं उन पारसी स्त्री और पुरुषोंकी कातर आँखोंसे आँखें नहीं मिला सकूँगा जिनके बीच मैं अभी १७ तारीखको गया था। इसी तरह जबतक हम हिन्दुस्तानी ईसाइयोके साथ किये गये दुर्व्यवहारके लिए प्रायश्चित्त नहीं करेंगे तबतक मैं पूर्व आफ्रिकासे लौट आनेपर श्री एन्ड्रयूजसे भी आँखें नहीं मिला सकूँगा। अपने भाई और बहनोकी तरह इनकी भी रक्षा करना हमारा कर्तव्य है। उन्होंने या पारसियोने आत्मरक्षार्थ अथवा बदला लेनेके लिए हमसे कुछे साथ जो वर्तव्य किया है, उसका हमें ख्याल नहीं करना चाहिए।

आप लोग अनायास ही समझ ले सकते हैं कि उन लोगोको मुख्यतः अधिकसे-अधिक राहत पहुँचाना मेरा कर्तव्य है जिन्हें मेरे निमित्तसे उद्भूत इस हलचलका शिकार बनना पडा है। मेरी प्रार्थना है कि हर हिन्दू और मुसलमान ऐसा ही करे। पर किमीके लिए उपवास आवश्यक नहीं है। उपवाससे तभी लाभ होता है जब आत्माकी तीव्र इच्छा और प्रार्थनाके वाद उसकी आवश्यकता महसूस की जाये। मैं चाहता हूँ कि हर हिन्दू और मुसलमान अपने घर जाकर ईश्वरसे क्षमाकी प्रार्थना करे और सच्चे हृदयसे आहत समुदायोको मित्र बनानेका प्रयत्न करे।

मेरे साथ काम करनेवालोसे मेरी प्रार्थना है कि वे मेरे लिए एक भी सहानुभूतिका शब्द न कहें। मुझे न इसकी जरूरत है, न मैं इसके योग्य हूँ। पर मेरा अनुरोध है कि वे उद्दण्ड किस्मके लोगोपर कावू पानेका अथक प्रयत्न करते रहे। यह सघर्ष मंचमें 'खांडेकी धार' का-सा सघर्ष है। इसमें झूठ और प्रपचके लिए कोई गुंजाइश नहीं। हम अपना हृदय निर्मल बनाकर ही इस दिशामें कोई प्रगति कर सकते हैं।

मुसलमान भाइयोसे मैं खास तौरसे दो शब्द कहना चाहता हूँ। खिलाफतको मैं एक पवित्र उद्देश्य समझता हूँ। मैंने हिन्दू-मुस्लिम एकताका प्रयत्न किया है, क्योंकि मैं जानता हूँ कि उसके बिना भारत स्वतन्त्र नहीं रह सकता और हमारे लिए एक-दूसरेको महज शत्रु समझना ईश्वरके अस्तित्वको अस्वीकार करना होगा। मैंने अली-बन्धुओंको गले लगाया, क्योंकि मैं जानता हूँ कि वे सच्चे और खुदासे डरनेवाले आदमी हैं। मैंने गुना है कि गत दो दिनोंकी सहार-लीलामें मुसलमानोंने आगे बढ़कर हिम्मा लिया था। इसने मेरे मनको गहरी चोट लगी है। मैं प्रत्येक मुसलमान कार्य-

कत्तीसे अपील करता हूँ कि वह अपनी पूरी ऊँचाईतक उठे, धर्मके प्रति अपने कर्त्तव्य-  
का स्मरण करे और इस सहारको रोकनेमे कोई कसर न रहने दे।

ईश्वर हम सबको हर कीमतपर उचित कार्य करनेकी सुबुद्धि और साहस दे।

आपका सेवक,  
मो० क० गांधी

[अग्रेजीसे]

यग इडिया, २४-११-१९२१

## २००. पत्र : गिरधारीलाल दयालको

सावरमती

कार्तिक वदी ४ [१९ नवम्बर, १९२१]<sup>१</sup>

शा० गिरधारीलाल,

आपका पत्र मिला। यह जानकर दुःख हुआ कि आपके वहनोईको चोट लग गई है। वयं रखनेको कहनेके अलावा मैं इसका और क्या उपाय सुझा सकता हूँ?

मोहनदास गांधी

शा० गिरधारीलाल दयाल

दूसरी मजिल

ठक्कर कानजी केशवजीनो मालो

सातऋपि गली

बम्बई

अग्रेजी पत्र (एस० एन० ७६८०)की फोटो-नकल से।

१ इस पत्रपर वेपता-पत्र कार्यालय (डेड-लेटर आफिस)की १० दिसम्बर, १९२१ की तारीख पढ़ी हुई है, और गांधीजीने इसपर कार्तिक वदी ४ की तारीख दी है। १९२१ में कार्तिक वदी ४, १९ नवम्बरको पड़ी थी।

## २०१. अपील : बम्बईके मवालियोंसे

[२० नवम्बर, १९२१]

### बम्बईके मवालियोसे

मैंने यह समझकर सबसे बड़ी भयंकर गलती की कि असहयोगियोने आप लोगोको प्रभावित कर दिया है, और आप लोगोने नैतिक दृष्टिसे अहिंसाकी आवश्यकता भले न समझी हो, पर उसका सापेक्ष मूल्य, और राजनीतिक महत्व अवश्य समझ लिया है। मेरी यह धारणा हो गई थी कि आप लोगोने अपने देशके हितोको इतना अवश्य समझ लिया है जिससे आप कुछ ऐसा काम नहीं करेगे कि आन्दोलनको हानि हो, और आप लोग अपने निम्नतम मनोविकारोके वशीभूत न होगे। पर मुझे यह देखकर मर्म-वेदना हो रही है कि आप लोगोने जनताकी जागृतिको लूट-खसोट और अन्य अत्यन्त क्रुत्सित वासनाओकी तृप्तिका साधन बना लिया है। आप लोग अपनेको हिन्दू कहते हो या मुसलमान, ईसाई कहते हो या यहूदी अथवा पारसी, आप लोगोने अपने धार्मिक हितोको भी नहीं समझा है और उनकी भी हानि की है। मैं जानता हूँ कि मेरे कुछ मित्र कहेगे कि मैं मानव-स्वभावको नहीं समझता। यदि मुझे विश्वास हो जाये कि यह आरोप सही है तो मैं कहूँगा कि मैंने अपराध किया है और तब मैं सामाजिक कार्योंसे अपने आपको अलग कर लूँगा और मानव-स्वभावकी समझ अपने अन्दर पैदा करनेके बाद ही उनमें भाग लेना शुरू करूँगा। पर मैं यह जानता हूँ कि दक्षिण आफ्रिकामें मुझे हिन्दुस्तानी मवालियोतक को नियंत्रित करनेमें कोई कठिनाई नहीं हुई थी। इस सफलताका कारण यह था कि जहाँ मैं स्वतः नहीं पहुँच सकता था, वहाँ सहायक कार्यकर्त्ताओके जरिये अपनी बात अवश्य पहुँचा देता था। परन्तु मैं देखता हूँ कि आप लोगोतक हम लोग नहीं पहुँच पाये हैं। मैं यह नहीं मान सकता कि धर्म और देशकी पवित्र पुकारका आप लोगोपर कोई प्रभाव नहीं पड़ सकता।

देखिए कि आप लोगोने क्या कर डाला है। हिन्दू और मुसलमान मवालियोने पारसी मन्दिरोंकी पवित्रता भग की है और इस प्रकार पारसी मवालियोके लिए भी रास्ता खोल दिया है कि वे आपके धार्मिक स्थानोंकी दुर्गति करें। चन्द पारसियोने युवराजके स्वागतमें सम्मिलित होना उचित समझा, सिर्फ इसीलिए हिन्दू और मुसलमान मवालियोने अपने सामने पड़नेवाले हरएक पारसीकी फजीहत करना अपना कर्त्तव्य समझा। नतीजा यह हुआ कि पारसी मवाली भी हिन्दू और मुसलमानोंके साथ इसी तरह पेश आने लगे हैं। निश्चय ही, पारसी मवालियोको उतना दोषी नहीं माना जा सकता। सभी हिन्दुओं और सभी मुसलमानोंकी बात तो दूर रही, अधिकांश हिन्दुओं और मुसलमानोंतकने मन्तीके साथ विदेशी वस्त्रोंका परित्याग नहीं किया है। लेकिन

हिन्दू और मुसलमान मवालियोंने इस बातका कोई ख्याल न करके कुछ पारसियों और ईसाइयोंके शरीरोपर से विलायती वस्त्र उजड़ुपनसे जबरदस्ती उतार लिये। इसी कारण पारसी और ईसाई मवाली प्रत्येक खट्टरपोश हिन्दू और मुसलमानसे उलझ रहे हैं। इस तरह एक कुटिल सिलसिला चल पडा है और इसमें देशका नुकसान हो रहा है।

मैं यह बात आप लोगोंको दोष देनेके लिए नहीं, आप लोगोंको सावधान करने और स्वयं यह स्वीकार करनेके लिए लिख रहा हूँ कि हमने आप लोगोंकी ओर ध्यान न देकर बड़ा अपराध किया। मैं एक ढगसे इसका प्रायश्चित्त कर रहा हूँ। दूसरे कार्यकर्ता दूसरे ढगसे कर रहे हैं। सर्वश्री आजाद सोवानी, जयकर<sup>१</sup>, जमनादास मेहता, साठे, मुअज्जम अली और अन्य कार्यकर्ता इस दुर्भाग्यपूर्ण विस्फोटको दवानेके लिए अपनी जान जोखिममें डाल रहे हैं। श्रीमती सरोजिनी नायडू आप लोगोंको समझाने और आपसे अनुरोध करनेके लिए प्राणोंकी परवाह न कर आपके समीप पहुँची। आप लोगोंके बीच हमारा कार्य अभी आरम्भ ही हुआ है। क्या आप लोग हिंसा-प्रतिहिंसाका यह सिलसिला बन्द करके हमें कार्यका अवसर नहीं देंगे? पारसियों या ईसाइयोंसे बदला लेनेमें हिन्दुओं और मुसलमानोंको शर्म आनी चाहिए। पारसियों और ईसाइयोंको भी जानना चाहिए कि हिन्दुओं-मुसलमानोंके क्रोधका जवाब पशुबलके प्रयोगसे देना आत्मघात होगा। उनके ऐसा करनेका परिणाम यह होगा कि उन्हें विदेशी सरकारसे सहायता लेनी पड़ेगी, अर्थात् अपनी स्वाधीनता बेच देनी पड़ेगी। उनके लिए सबसे अच्छा उपाय यही है कि वे अपनी राष्ट्रीयताको समझे और भरोसा रखें कि समझदार हिन्दू और मुसलमान अपने हितोंसे पहले अल्पसंख्यक समुदायोंके हितोंकी रक्षा करेंगे और उनको करनी भी चाहिए। जो भी हो, वम्बईको दो कार्य करने हैं—अल्पसंख्यक समुदायोंकी सुरक्षा सुनिश्चित बनाना और हुल्लडबाजोंको नियन्त्रित करना।

वम्बईके आप सब मवालियोंका मुझे भरोसा है कि अब आप लोग अपने हाथ रोक लेंगे और उन लोगोंको काम करनेका मौका देंगे जो आपकी सेवा करनेके अभिलाषी हैं।

ईश्वर आपकी सहायता करे।

आपका मित्र,  
मो० क० गांधी

[अंग्रेजीसे]

यग इडिया, २४-११-१९२१

१ मुकन्दराव रामराव जयकर (१८७३-१९५९), वम्बईके वकील और नरमदलील नेता, सरकारसे सुलह और शान्तिकी बात चलानेवाले प्रमुख व्यक्ति, १९३७ में फेडरल कोर्ट ऑफ इंडियाके न्यायाधीश नियुक्त हुए।

## २०२. लोहेके चने

सविनय कानून-भगके लिए गुजरातका सबसे पहले कदम बढ़ाना लोहेके चने चवानेसे भी कठिनतर है। फिर भी एक भी तहसील अगर इसमें सफल हो जाये तो स्वराज्य हमारी मुट्ठीमें ही धरा है, मुझे इसमें कोई सन्देह नहीं। इसका अर्थ यह है कि जो तहसील बीड़ा उठाये उसमें एक सत्याग्रही सेना तैयार हो जाये। मैं पहले कह चुका हूँ कि सत्याग्रही सेनामें औरत-मर्द, जवान-बूढ़े, लूले-लँगड़े, दुर्बल-सबल, हिन्दू-मुसलमान, पारसी-ईसाई-यहूदी, ब्राह्मण-क्षत्रिय-वैश्य-शूद्र-भगी-चमार, सब भरती हो सकते हैं। प्रह्लादकी तरह कोई बालक भी आ जाये तो वह भी दाखिल हो सकता है। और माँ-बाप अपने लडके-बालोकी भी भरती करा सकते हैं। यह खासा पचमेल मेला ही है, पर फिर भी यह प्रतिशक्ती सेनाके मुकाबलेमें बहुत ही ज्यादा काम कर सकता है और इसपर खर्च भी [उसके मुकाबलेमें] क्या होगा? इस सेनाके सिपाहियोंमें एक गुण जरूर होना चाहिए — निर्भयता। उनमें मरनेकी शक्ति होनी चाहिए अर्थात् उस सिपाहीमें आस्तिकता होनी चाहिए।

जिन दूसरे गुणोकी आवश्यकता मैंने बताई है वे सदा आवश्यक नहीं हैं। वे गुण तो सिर्फ आजकी परिस्थितिके ही लिए आवश्यक हैं।

फिर भी, यद्यपि इस तरह लिख देना तो आसान है तथापि जबतक मनुष्य उसे समझ नहीं पाता तबतक वह कठिन मालूम होता है। जो तहसील बीड़ा उठाये उसमें जवर्दस्त परिवर्तन होने चाहिए। उस तहसीलके सिपाही एक पल भी व्यर्थ न बैठें। इससे जब युद्ध गुरु होगा तब प्रत्येक सत्याग्रही या ग्रहिणी या तो जेल जानेके लिए किसी जगह सविनय अवज्ञा करते दिखाई देगे या सूत कातते हुए, खादी बुनते हुए, या रुई धुनकते और कपास लोढते हुए पाये जायेंगे। कोई छिन-भर भी अकर्मण्य नहीं बैठ सकता, फिर चाहे वह धनी हो चाहे भिखारी। सिपाहीगिरीमें धनवान और निर्धनका भेद नहीं रहता। जार्ज पचम जब जहाजपर काम करते थे तब वे भी औरोकी तरह जमीनपर सोते थे, बिना दूधकी चाय पीते थे तथा चौकर मिली मोटी रोटी खाते थे। ऐसा ही होना चाहिए।

इसलिए जिस तहसीलको तैयारी करनी हो उसे तथा जो तैयार हो गई हो उन्हें भी अपनी तहसीलके गाँवोका अलग-अलग नकशा तैयार करना चाहिए। उसमें नीचे लिखा व्योरा हो —

१ गाँवका नाम

२ पडावमें उसका फामला

३ आवादी। इसमें स्त्री, पुरुष, सोलह वर्षके अन्दरके लडके-लडकियाँ, हिन्दू, मुसलमान, पारसी, ईसाई, भगी, चमारकी तादाद बताई जाये।

४. तादाद चरखा
५. तादाद करघा
६. तादाद तात
७. कपासका सग्रह
८. मदरसा और तादाद हाजिरी
९. तादाद पुलिस
१०. ब्रिटिश हुकूमतके अन्य प्रतीक
११. जेलमे जानेके लिए तैयार लोगोकी तादाद
१२. शराबकी दुकानोकी तादाद
१३. सरकारसे सहयोग करनेवाले लोग हो तो उनकी तादाद

अगर हम एक सेनाके रूपमे सगठित जाये तो हरएक गाँवमे प्रजाका प्रतिनिधि और प्रजाके पंच भी होंगे। बीस-बीस आदमियोकी एक टुकड़ी बन जाये और उनमे एक उसका मुखिया निश्चित हो। जहाँतक हो सके, इसमे हिन्दू, मुसलमान अथवा दूसरे ऐसे दल न बने। ठीक तो यह है कि टुकड़ी एक-एक टोलेकी ही बने। जहाँ लोकमत सगठित हो चुका है वहाँ तो इसमे जरा भी कठिनाई नहीं होनी चाहिए। ऐसा सगठन लोकमतकी तैयारीका एक बड़ा लक्षण है।

यदि हरएक गाँवमे अच्छे काम करनेवाले लोग हो तो यह काम बिना किसी मेहनतके दो दिनमे हो सकता है। हमारे यहाँके गाँवोकी बस्ती बड़ी नहीं होती। एक दिन सवेरे उनकी सभा करके यह काम पूरा किया जा सकता है। मैं जिस तहसीलमे जाऊँगा वहाँ पूर्वोक्त तमाम बातोकी जानकारी मिलनेकी आशा रखूँगा।

ऐसे छोटेसे कामका शीर्षक मैंने 'लोहेके चने' क्यों रखा? इसलिए कि हम सिपाहीगिरी भूल गये हैं। हम परमार्थको भूल गये हैं। हम न जातिके रहे, न देशके। किन्तु हमें तो अपने लिए नहीं मरना है। हमें जनताके लिए मरना है। और जनताके लिए मरनेके पहले जनताका तैयार हो जाना जरूरी है वरना उसको तैयार करते हुए हमें मर मिटना होगा।

यह विलकुल ही सच है कि हमें उद्यमकी आदत नहीं रही या फिर हम निरर्थक कामोमे अपना समय बिता रहे हैं और उन्हें करते हुए हम न लोक-सुखका खयाल करते हैं न लोक-संग्रहका। कुटुम्बसे आगे हमारी दृष्टि पहुँचती ही नहीं। हम सबका धर्म तो हमें यही शिक्षा देता है कि व्यक्ति कुटुम्बके लिए, कुटुम्ब गाँवके लिए, गाँव तहसीलके लिए, तहसील जिलेके लिए, जिला प्रान्तके लिए, प्रान्त भारतवर्षके लिए, और अन्तको भारतवर्ष सारे जगत्के लिए मरनेको तैयार हो जाये। इस स्वदेशाभिमानके लिए मैं जी रहा हूँ और उसको प्रकट करनेके लिए मर मिटना मुझे जीवित रहनेके बराबर ही प्रिय है। उसके बिना जीवित रहना मृत्युके ही समान है। ससारमें अगर कोई सुख है तो वह है परदुखके लिए दुखी होना और दूसरेकी रक्षाके लिए स्वयं मर जाना। ऐसा करनेवाले सहज सुखका उपभोग करते हैं। इसके लिए कोई भारी काम करना पड़े, सो बात नहीं। सिर्फ हृदयको बदल देनेकी जरूरत है। जरा

विचार करते ही यह हो सकता है। इसमें देरी लगनेकी कोई बात नहीं है, क्योंकि अपने पडीसीके लिए मरना तो आत्माका सहज-स्वभाव ही है।

तैयार हुई तहसील अगर इस तत्त्वको समझ जाये तो जो काम लोहेके चने चवानेसे भी कठिन मालूम होता है वह मुझ जैसे बूढ़ेके लिए तैयार किये गये मुलायम चने चवानेसे भी अधिक आसान मालूम होगा।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, २०-११-१९२१

## २०३. सत्य क्या है ?

अग्नेजी धर्मशास्त्रमे एक कथा है। उसमे एक न्यायाधीशने प्रश्न किया — “सत्य क्या है ?” उसका उत्तर उसे नहीं मिला। हिन्दू धर्म-ग्रथोमे सत्यके लिए हरिश्चन्द्रने सर्वस्व अर्पण कर दिया और खुद स्त्री-पुत्र-सहित चाण्डालके हाथ बिक गये। (उस जमानेमे अस्पृश्यताकी न जाने क्या स्थिति रही होगी ?) इमाम, हसन और हुसैनने सत्यकी खातिर अपने प्राण दे दिये।

जो भी हो, पर उस न्यायाधीशको अपने सवालका जवाब नहीं मिला। हरिश्चन्द्र जिसे सत्य समझते थे उसके लिए मिटकर वे अमर हो गये। इमाम हुसैनने जिसे सत्य जाना उसके लिए अपना प्यारी देहतक दे डाली। सम्भव है हरिश्चन्द्र और इमाम हुसैनका सत्य ही हमारा सत्य न हो; लेकिन इस परिमित सत्यके उपरान्त एक शुद्ध सत्य है। वह अखण्ड है, सर्वव्यापक है। परन्तु वह अवर्णनीय है। क्योंकि सत्य ही परमेश्वर है अथवा परमेश्वर ही सत्य है। दूसरी सब चीजे मिथ्या ओर अमत्य हैं, अर्थात् उनमे जिस परिमाणमें जितना सत्य है वही ठीक है।

अतएव जो सत्यको जानता है, मन, वचन और कायासे सत्यका आचरण करता है, वह परमेश्वरको पहचानता है। इससे वह त्रिकालदर्शी हो जाता है। उसे इसी देहमें मुक्ति प्राप्त हो जाती है।

ऐसा एक भी सत्याचारी यदि ३१ दिसम्बरके पहले तैयार हो जाये तो स्वराज्य मिला ही रखा है।

हममे से कितने ही तो केवल सत्याग्रही हैं — उन्हें सत्यके आचरणका आग्रह है। और वे भी शायद वाणीके सत्यतक ही पहुँच पाये हो। इससे स्पष्ट हो जायेगा कि सत्यका पालन कोई आसान बात नहीं है।

एक मित्रने मुझने पूछा “आप तो सत्य-व्रतका पालन करते हैं। फिर भी आपने श्रीयुत दानके तारका अर्थ अपने पक्षमे लगा लिया<sup>१</sup> और बगालके १५ के वजाय २५ लागू प्रकट कर दिये। क्या इसमें आपने सूक्ष्म असत्यका आचरण नहीं किया ?” निश्चय ही मैंने अपने पक्षमें अर्थ लगानेका कोई प्रयत्न नहीं किया था, अपने मनके अनुकूल अर्थ लगानेकी मुझे आदत नहीं है। वह तार रातको बारह बजेके बाद मिला। यह

वात मैं अपनी सफाईके लिए नहीं कह रहा हूँ बल्कि यह बतानेके लिए कह रहा हूँ कि सत्य तो मूलीपर चढ़ाये जानेपर भी ज्योंका-त्यों ही झलकना चाहिए। जो तीनों कालमें सत्यका ही आचरण करनेकी इच्छा रखता है वह उतावली नहीं कर सकता। फिर सत्यवादी तो अनजानमें भी न असत्य कहता है, न करता है। वह असत्य कहने और करनेमें असमर्थ हो जाता है। इस व्याख्याके अनुसार मैंने सत्यका अवश्य ही उल्लेख किया है।

पर मुझे सिर्फ इसी बातका सन्तोष है कि मैं सत्यका आग्रह रखनेके अतिरिक्त इस व्रतके विषयमें अधिक कोई दावा नहीं करता। जानबूझकर मैं असत्य भाषण नहीं कर सकता। एक बार अपने पू० पिताजीको बोखा देनेके लिए मैं जानबूझकर झूठ बोला था। इसके सिवा दूसरा कोई अवसर मुझे अपनी जिन्दगीमें याद नहीं आता। सत्य कहना और करना मेरा स्वभाव ही हो गया है। अलवत्ता जिस सत्यको मैं परोक्ष रूपमें ही जानता हूँ उसके पालन करनेका दावा मैं नहीं कर सकता। मुझसे अनजानमें भी अत्युक्ति हो जाती है, आत्मश्लाघा हो जाती है, मुझे अपने किये कामोंके वर्णनमें मजा आने लगता है। इस सबमें असत्यकी छया है और ये सत्यकी कसौटीपर नहीं चढ़ सकते। जिसका जीवन सत्यमय है वह तो स्फटिक मणिकी तरह शुद्ध हो जाता है। उसके पास असत्य जरा देरके लिए भी नहीं ठहर सकता। सत्याचारीको कोई धोखा दे ही नहीं सकता, क्योंकि उसके सामने झूठ बोलना अशक्य हो जाना चाहिए। ससारमें सर्वाधिक कठिन व्रत सत्यका है। लाखों आदमी कोशिश करे तब कही इसी जन्ममें उनमें से एकाध पार उत्तर सके तो उत्तर सके।

मेरे सामने जब कोई असत्य बोलता है तब मुझे उसपर क्रोध आनेके बजाय स्वयं अपने ही ऊपर अधिक क्रोध आता है, क्योंकि मैं जानता हूँ कि अभी मेरे अन्तरमें कही असत्यका वाम है।

सत्य शब्दकी उत्पत्ति सत् से हुई है। सत्का अर्थ है होना। तीनों कालमें एक ही रूपमें एकमात्र अस्तित्व परमात्माका ही है। जिस सज्जनने ऐसे सत्यकी भक्ति करके उसे अपने हृदयमें सदाके लिए स्थान दे दिया है उसे मेरा कोटि-कोटि नमस्कार है। इस सत्यकी सेवा करनेके लिए मैं जी-जानमें कोशिश कर रहा हूँ। मुझे विश्वास है कि उसके लिए हिमालयकी चोटीसे कूद पड़नेकी हिम्मत मुझमें है। फिर भी मैं यह जानता हूँ कि अभी मैं उससे बहुत दूर हूँ। ज्यों-ज्यों मैं उसके नजदीक पहुँचता जाता हूँ त्यों-त्यों मुझे अपनी अशक्तिका ज्ञान अधिकाधिक होता जाता है और त्यों-त्यों यह ज्ञान मुझे नम्र बनाता जाता है। हाँ, अपनी अशक्तिको न जाननेके कारण अभिमान रखना सम्भव है। परन्तु जो जानता है उसका गर्व दूर हो जाता है। मेरा तो कभीका दूर हो गया है। तुलसीदासजीने अपनेको गूँठ कहा है। उनका मन मैं ठीक-ठीक समझ सकता हूँ। यह मार्ग शूरीरोगका है, कायरोगका यहाँ काम नहीं। जा चौबीसों घण्टे प्रयत्न करता है, पाते, पीते, बैठते, मोते, भूत कातते, शीघ आदि प्रत्येक काम करने लगूँ जो केवल सत्यात् ही चिन्तन करता है, वह अवश्य सत्यमय हो जाना है। और जब त्रितीये अन्दर सत्यात् गूर्य सम्पूर्णतः प्रकाशित होता है तब वह प्रकाश छिपा नहीं पाता। तब उसे बोझों, बतानों या नम्रानेकी जरूरत नहीं रहती। या उसके बोझों में सत्य बर

होता है, इतना जीवन भरा होता है कि उसका असर लोगोपर तुरन्त होता है। ऐसा सत्य मुझमें नहीं है। हाँ, इस मार्गपर मैं चल अवश्य रहा हूँ। अतएव मेरी यह दशा “रुख नहीं तँह रेड प्रधान” की तरह दीन है।

सत्यमें प्रेम होता है। सत्यमें अहिंसा, ब्रह्मचर्य, अस्तेय आदिका समावेश हो जाता है। पाँच यम तो केवल सुविधाके लिए बताये गये हैं। सत्यको जान लेनेके बाद जो हिंसा करता है, वह सत्यका त्याग करता है। सत्यको जाननेके बाद जो व्यभिचार करता है वह तो मानो सूर्यके रहते हुए अंधेरेके अस्तित्वको मानता है। ऐसे शुद्ध सत्यका पूरी तरह पालन करनेवाला एक मनुष्य भी इस वर्षके अन्तके पहले निकल आये तो स्वराज्य मिले बिना नहीं रह सकता, क्योंकि उसका कहना सबको मानना ही पड़ेगा। सूर्यके प्रकाशको किसीके सामने सिद्ध नहीं करना पड़ता। सत्य स्वयं प्रकाशमान् और स्वयंसिद्ध है। ऐसा सत्याचरण इस विषम कालमें कठिन तो है पर असम्भव नहीं। यदि कुछ ही लोग कुछ ही अंशमें ऐसे सत्यके आग्रही हो जायें तो हम स्वराज्य प्राप्त कर ले और अगर कुछ लोग ऐसे सत्यके सख्त आग्रही हो जायें तो फिर कहना ही क्या है। पर हम सच्चे हों। सत्यके बदले सत्यका ढोंग काम नहीं दे सकता। भले ही रुपयेमें एक आना हो, पर हो हम सच्चे। इस थोड़े-बहुत सत्यमें भूले भटके, जान-अनजानमें वाणीके असत्यका किंचित् भी समावेश हरगिज न करे। मेरी तो यह महत्वाकाक्षा है कि इस धर्मयज्ञमें हम सब लोग सत्यका सेवन करनेवाले बनें।

[गुजरातीसे]

नवजीवन, २०-११-१९२१

## २०४. रेवरेंड जे० केलॉकके<sup>१</sup> नाम नोट

मौनवार, २१ नवम्बर, १९२१

मैं अंग्रेज मित्रोंको वहाँ जानेके लिए<sup>२</sup> धन्यवाद देता हूँ। मैं उठता नहीं हूँ क्योंकि उठनेमें जोर पड़ता है। मेरी आकाक्षा है कि भले ही हमारे बीच अधिकसे-अधिक मतभेद हो किन्तु हम मित्रवत् रहें।

अंग्रेजी प्रति (सी० डब्ल्यू० ४५०२) की फोटो-नकलसे।

१. विन्सन कालेज, बम्बईके प्रिन्सिपल।

२. विभिन्न जातियोंके एक सम्मिलित-दलके सदस्योंकी दृष्टिकोसे उपद्रवग्रस्त क्षेत्रोंमें विश्वास और शान्तिकी स्थापनाके लिए जानेके लिए।

## २०५. वक्तव्य : उपवास तोड़नेसे पूर्व

[२१, नवम्बर, १९२१]

गांधीजीने सहयोगियो, असहयोगियो, हिन्दुओ, मुसलमानो, ईसाइयो और पारसियो-को एक सभामें अपना उपवास तोड़ा। हर सम्प्रदायके एक-एक प्रतिनिधिने वहाँ सद्-भावनापूर्ण भाषण दिये। कार्य-समितिके सदस्य भी वहाँ उपस्थित थे। उपवास तोड़ने-से पहले, गांधीजीने गुजरातीमें एक वक्तव्य दिया।<sup>१</sup> उसका अनुवाद नीचे दिया जा रहा है।

मित्रो,

इस छोटी-सी सभामें हिन्दुओ, मुसलमानो, पारसियो और ईसाइयोको एक साथ देखकर मेरा हृदय बहुत प्रसन्न है। मुझे आशा है कि आज सुबहका हमारा अल्प-फलाहार हमारी स्थायी मैत्रीका प्रतीक बन जायेगा। यद्यपि मैं जन्मसे ही आशावादी हूँ, फिर भी मेरी आदत हवामें किले खड़े करनेकी नहीं है। इसलिए इस सभासे मैं धोखेमें नहीं आ सकता। सभी सम्प्रदायोंके बीच स्थायी मैत्रीकी हमारी आशा तभी पूरी हो सकती है, जब यहाँ उपस्थित हम सभी लोग उसकी स्थापनाके लिए निरन्तर प्रयत्न करते रहे। मैं अपना उपवास आप लोगोंके आगवासनपर तोड़ रहा हूँ।<sup>१</sup> इन चार दिनोंमें असह्य मित्र जिस प्रेमके साथ मुझे घेरे रहे हैं, उसका मुझे बराबर ध्यान रहा है। मैं उनका सदा आभारी रहूँगा। उन्हींके आकर्षणसे मैं शान्तिके इस लोकसे, जिसमें कि मैं इन दिनों रह रहा था, इस तूफानी समुद्रमें फिर कूद रहा हूँ। यद्यपि मेरे कानोंमें दुःखद वृत्तान्त पड़ते रहे हैं, फिर भी मैं आपको यकीन दिलाता हूँ कि खाली पेट रहनेके कारण मैंने शान्ति अनुभव की है। मैं जानता हूँ कि उपवास तोड़नेके बाद मैं उसे अनुभव नहीं कर सकूँगा। मानव होनेके कारण औरोंके दुःख मुझे प्रभावित करते हैं, और जब मुझे उन्हें दूर करनेका कोई उपाय नहीं सूझता तो मेरा मानव-स्वभाव मुझे इतना विक्षुब्ध कर देता है कि मैं भीतको गले लगानेके लिए उसी तरह तडपने लगता हूँ जैसे कि कोई मुद्दतसे बिछड़े अपने प्यारे मित्रके लिए तडपता है। इसलिए, मैं यहाँ उपस्थित सभी मित्रोंको यह चेतावनी देता हूँ कि यदि बम्बईमें सच्चे मायनोंमें शान्ति स्थापित नहीं हुई और फिरसे दंगे शुरू हो गये और यदि उनके फलस्वरूप मुझे और भी कड़ी परीक्षामें उतरना पड़ा, तो उन्हें उसपर आश्चर्य या दुःख नहीं करना चाहिए। यदि शान्तिकी स्थापनामें उन्हें कुछ भी सशय हो, यदि हर सम्प्रदायमें अभी भी कटु भावना और सन्देह मौजूद है और यदि हम सब पिछली गलतियोंको भूलने और माफ करनेको तैयार नहीं हैं, तो फिर मैं यही चाहूँगा कि वे मुझपर

१ मूल गुजराती वक्तव्य उपलब्ध नहीं है।

२ देखिए परिशिष्ट २।

उपवास तोड़नेके लिए जोर न डाले। इस प्रकारके समयको मैं सच्ची मित्रता की कसीटी मानूंगा।

हिन्दुओं और मुसलमानोंपर मैं खास जिम्मेदारी डालता हूँ। उनमें से अधिकांश असहयोगी हैं। उन्होंने फिलहाल अहिंसाका धर्म स्वीकार कर लिया है। उनके पास बहुमख्याकी शक्ति है। सरकारी सहायताके बिना भी, वे छोटे सम्प्रदायोंके विरोधके सामने टिके रह सकते हैं। इसलिए यदि वे छोटे सम्प्रदायोंके प्रति मैत्री और उदारताका भाव रखे तो सब ठीक हो जायेगा। मैं पारसियों, ईसाइयों और यहूदियोंसे प्रार्थना करूँगा कि वे भारतकी नई जागृतिको ध्यानमें रखे। हिन्दू-मुस्लिम मानव-समुद्रमें उन्हें अनेक रंगोंका जल मिलेगा। किनारेपर उन्हें गदला जल दिखाई देगा। मैं उनसे आग्रह करूँगा कि उनके जो हिन्दू या मुसलमान पड़ोसी उनके प्रति दुर्व्यवहार करे उन्हें भी वे वर्दाश्त करे और उस दुर्व्यवहारकी सूचना अपने नेताओंके द्वारा तुरन्त हिन्दू और मुसलमान नेताओंको भेजे, ताकि उन्हें न्याय प्राप्त हो सके। वस्तुतः मैं यह आशा करता हूँ कि इस दुर्भाग्यपूर्ण कलहके फलस्वरूप सभी अन्तर्जातीय झगड़ोंके निपटारेके लिए एक महाजन नियुक्त कर दिया जायेगा।

इस सभाका महत्व मेरे खयालमें इस बातमें है कि उसी एक ईश्वरके उपासक हम सब अपने मतभेदोंके वावजूद, इस निर्दोष भोजमें एक साथ शामिल हो सके हैं। हम आज इन मतभेदोंको कम करनेके उद्देश्यसे इकट्ठे नहीं हुए हैं, निश्चय ही हम अपने प्रिय सिद्धान्तोंमें से किसी एकको छोड़नेके लिए भी इकट्ठे नहीं हुए हैं। हम यहाँ इकट्ठे हुए हैं यह प्रदर्शित करनेके लिए कि हम, अपने सिद्धान्तोंके प्रति सच्चे रहते हुए भी, एक-दूसरेके प्रति दुर्भावनासे मुक्त रह सकते हैं।

ईश्वर हमारे प्रयत्नको सफल बनाये।

[अंग्रेजीसे]

यग इंडिया, २४-११-१९२१

## २०६. साथी कार्यकर्त्ताओंसे

२२ नवम्बर, १९२१

साथियो,

ये पिछले कुछ दिन हमारी अग्नि-परीक्षाके दिन थे, और हमें परमात्माकी धन्यवाद देना चाहिए कि हममें से कितने ही लोग उसमें कच्चे नहीं साबित हुए। अभी बहुतसे लोग मेरे नामने हैं, जिनके मिर फोट दिये गये हैं। ये घायल लोग तथा जिन लोगोंकी गायोंका हाल मैंने प्रामाणिक मूत्रमें गुना है, इस बातके यथेष्ट प्रमाण है। कई कार्य-कर्त्ताओंने यान्त्रिक स्थापित करने तथा अपने मिरफिरे देशभावोंके कोपको शान्त करनेके कार्यमें अपनी जाने गैवाँ है, हाथ-पैर तुड़वाये हैं, और गहरी चोटें खाई हैं। ये भीते और ये चोटें ग्राहित करती हैं कि यद्यपि हमारे अनेक देशभाई भूल कर बैठे हैं, तथापि हममें कुछ लोग जल्द ऐंसे हैं जो अपने लक्ष्यकी प्राप्तिके लिए प्राणतक न्योछावर

करनेपर कटिबद्ध है। अगर हम सब लोगोके हृदयमे अहिंसाकी भावना अच्छी तरह रम गई होती, या थोड़े ही लोगोने उसे हृदयगम कर लिया होता, पर दूसरे लोग सिर्फ निरुपद्रवी ही बने रहते, तो किसी तरहका खून-खराबा न होता। किन्तु होनहार ऐसी नहीं थी। ऐसी हालतमे शान्तिपूर्ण वातावरण बनानेके लिए कुछ लोगोके लिए स्वेच्छापूर्वक अपना खून बहाना जरूरी था। जबतक खून-खराबा करनेवाले दुर्बल लोग हमारे बीच मौजूद रहेंगे तबतक दूसरे ऐसे कमजोर लोग भी निकलेगें ही जो मार-काटकी विद्यामे अधिक निपुण और हिंसाके साधनोसे सम्पन्न लोगोकी मदद लेना चाहेंगे। इसीलिए तो पारसियो और ईसाइयोने सरकारकी सहायता मांगी और सरकारने दी भी—यहाँतक दी कि उसने खुल्लमखुल्ला उनका पक्ष लिया और उनको हथियार देकर बदलेकी कार्रवाईके रूपमे खून-खराबा करनेके लिए उत्तेजित किया और उन लोगोमे से किसी एककी भी जान बचानेकी जरा भी परवाह नहीं की, जो शुरूमे तो दरअसल गुनहवार थे, परन्तु बादमे पारसियो, ईसाइयो और यहूदियोके क्षम्य कोपके शिकार हुए। इस तरह यह सरकार बिल्कुल नग्नरूपमे सामने आ गई है। वह एक ऐसे पक्षके रूपमे सामने आई है जो शान्तिकी रक्षाके लिए ही नहीं, बल्कि अपने क्षतिग्रस्त समर्थकोकी आक्रामक हिंसाको बल पहुँचानेके लिए हिमापूर्ण कार्य करता है। वैसे ईसाइयोका क्रोध सकारण था। परन्तु जब वे बेकसूर लोगोकी सफेद टोपियाँ छीन रहे थे और अपनी टोपियाँ न देनेवाले लोगोकी पिटाई कर रहे थे अथवा जब पारसी लोग आत्मरक्षाके लिए नहीं बल्कि केवल इसीलिए लोगोको मार रहे थे और उनपर गोलियाँ चला रहे थे कि वे व्यक्ति हिन्दू या मुसलमान या असहयोगी थे, तब सरकारी पुलिस और फौज निष्पक्षपूर्ण उपेक्षाके साथ अलग खड़ी तमाशा देखती रही। मैं उन दुःखी और पीड़ित पारसी और ईसाइयोको तो क्षमा कर सकता हूँ, परन्तु पुलिस और फौजने तरफदारी करते हुए जो मुजरिमाना वर्ताव किया है, उसका कोई औचित्य नहीं दिखाई देता।

इसलिए असहयोगी कार्यकर्ताओंका तो यही कर्तव्य है कि वे सरकार तथा अपने इन पय-भूले देशभाइयोके हाथों चोटे सहन करें। बस, हिंसात्मक शक्तियोंको निष्प्रभावी बनानेका यह एक ही रास्ता हमारे लिए खुला है। शीघ्र स्वराज्य प्राप्तिका मार्ग तो यही है कि हम हिंसाकी ताकतोपर अपना नियन्त्रण कायम कर लें—सो भी अधिक हिंसात्मक उपायोंके द्वारा नहीं, बल्कि नैतिक प्रभाव डालकर। हमें यह सूरजकी रोशनीकी तरह साफ-साफ दिखाई देना चाहिए कि हिंसात्मक कार्रवाइयोके लिए अपने-आपको इतना प्रशिक्षित कर लेना, इतनी साधन-सामग्री जुटा लेना हमारे लिए असम्भव है कि उसके जरिये हम इस वर्तमान सरकारको बदल दें।

कई लोग यह खयाल करते हैं कि सत्रह तारीखके उस दुर्भाग्यपूर्ण दिन यह दगा-फसाद खड़ा हो जानेसे युवराजके स्वागतके प्रति जनताका रोप जिस तीव्रतामे प्रकट हुआ है उतने कारगर तौरसे वह दूसरे ढंगसे शायद ही होता। इस दलीलमे जितना अज्ञान प्रकट होता है उतनी ही दुर्बलता भी। अज्ञान इस दृष्टिसे कि हमारा लक्ष्य स्वागतको हानि पहुँचाना नहीं था, और दुर्बलता इस दृष्टिसे कि अब भी हम अपने बलही जानकारीसे सन्तुष्ट रहनेकी अपेक्षा उमे दूनरोपर जाहिर करनेके लिए मरे जाते

है। काश कि मैं हरएकको समझा सकता कि जो कुछ हुआ उससे खिलाफत, पजाव और स्वराज्य-सम्बन्धी त्रिविध लक्ष्योकी ओर हमारी प्रगतिको धक्का पहुँचा है?

किन्तु यदि कार्यकर्त्ता लोग अपनी जवाबदेहीको समझकर उसके अनुसार कार्य करे तो अब भी बाजी हाथसे गई नहीं है। हमें बम्बईके उपद्रवी तत्त्वोका पूरा सहयोग शामिल करना चाहिए। हमें मिल-मजदूरोसे परिचित होना चाहिए। वे या तो सरकार-का साथ दे या हमारा, अर्थात् या तो भार-काटमें शामिल हो या ऐसे उपद्रवोका सामना शान्तिके साथ करे। इसमें बीचका कोई रास्ता हो ही नहीं सकता। उन्हें हमारे कार्योंमें दखल हरगिज न देना चाहिए। या तो वे हमारे प्रेमके अधीन हो जायें या अमहाय होकर सगीनोके आगे मिर झुका दे। किन्तु हिंसा करनेके लिए वे अहिंसाके झंडेकी आड़ लेनेकी कोशिश न करे। और अपना सन्देश उनतक पहुँचानेके लिए हमें एक-एक मिल मजदूरके पास जाना चाहिए और उसे अपने सघर्षके हर पहलूकी जानकारी करा देनी चाहिए। इसी प्रकार हमें दूसरे उपद्रवी लोगोसे भी मिलना चाहिए, उनमें मेल-मुहव्वत बढ़ानी चाहिए और उन्हें इस सघर्षका धार्मिक स्वरूप समझनेमें मदद देनी चाहिए। हम उन्हें भुला नहीं सकते, पर उन्हें अपने सिरपर भी नहीं चढ़ा सकते। हमें तो बस उनका सेवक बन जाना चाहिए।

हम जोर-जबर्दस्तीसे स्थापित शान्ति नहीं चाहते। हमें तो सरकारकी सहायता-के बिना, और कभी-कभी उसके प्रत्यक्ष विरोधके बावजूद स्थायी शान्तिकी गारंटीकी जरूरत है। हमें तो हिन्दू, मुसलमान, पारसी, ईसाई और यहूदी—उन सबके हृदयोकी एकताकी जरूरत है। हाँ, ये आखिरी तीन जातियाँ पहली दो जातियोका अविश्वास कर सकती हैं और गायब करेगी भी। हालकी घटनाओने ऐसे अविश्वासको पक्का बनानेके कारण उपस्थित कर दिये हैं। इस अविश्वासको दूर करनेके लिए हमारी तरफसे गामनीर पर प्रयत्न होने चाहिए। अगर वे पूरे असहयोगी न बनें या स्वदेशीको न अपनायें और स्वदेशीकी प्रतीक अर्थात् खादीकी सफेद टोपी न पहनें, तो भी हमें उन्हें परेशान न करना चाहिए। अगर वे हर वक्त सरकारकी ही तरफदारी करे तो भी हमें निष्ठ उठनेकी जरूरत नहीं है। हमें तो सिर्फ प्रेम-भरी सेवाके बलपर ही उन्हें अपना बनाना है। वर्तमान स्थितिमें यही हमारी आवश्यकता है। इसका विकल्प है, गृह-युद्ध। और ऐसी दशामें, जब कि एक तीसरी विदेशी सत्ता कभी एक, और कभी दूसरेका पक्ष लेकर अपनी सत्ताकी जड़े अधिकाधिक मजबूत करनेके लिए घात लगाये बैठी है, निरुद्ध भविष्यमें गृह-युद्धको अमम्भाव्य ही मानना चाहिए।

और जो बात छोटी जातियोके विषयमें सच है, वह सहयोगियोंके विषयमें भी उतनी ही सच है। हमें उनके प्रति भी अधीर न होना चाहिए, उनकी हरकतें गहन करनी चाहिए। अगर हम सरकारके साथ असहयोग करनेके लिए अपनेको ग्वतन्त्र मानते हैं, तो फिर सरकारके साथ सहयोग करनेकी उनकी स्वतन्त्रताको भी हमें स्वीकार करना चाहिए। अगर हमारी गण्टा कम होती और सहयोगी लोग अधिक गण्टामें होनेके कारण हमपर हिंसा करने लगते, तो हमें कैसा लगता? अपने विरो-गियोंके हस्तों जीत देनेके जितने भी तरीके दुनियाको मालूम हैं उनमें सबसे अधिक

सफल और कारगर तरीका अहिंसात्मक असहयोग ही है। हमारे इस मधर्पका उद्देश्य ही यह है कि हम अंग्रेजों-सहित अपने हर एक प्रतिपक्षीको इसी उपायसे अपने पक्षमें कर लें। और यह हम तब ही कर सकते हैं जब कमजोरसे-कमजोरसे लेकर बलवानसे-बलवान मनुष्यके प्रति द्वेष-भावका त्याग कर दें। और द्वेष-भावका त्याग हम उसी अवस्थामें कर सकते हैं, जब हम अपने अन्त स्थित विश्वासकी खातिर उन लोगोंका जो उम सत्यको नहीं देख सकते, शिरोच्छेद न करें, बल्कि जिस सत्यका प्रतिपादन हम करते हैं, उसके लिए मरनेको तैयार हो जायें।

आपका विश्वस्त साथी,  
मो० क० गांधी

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, २४-११-१९२१

## २०७. टिप्पणियाँ

### शौकत अलीका अभाव

अपनी कठिन परीक्षाके इन दिनोंमें मुझे मौलाना शौकत अलीका अपने साथ न होना बहुत खटकता रहा है। मुसलमान भाइयोंको मैं किसी मुसलमान भाईके जरिये ही प्रभावित कर सकता हूँ। वैसे कितने ही बहादुर और नेक मुसलमान भाई हैं जिनसे मेरा परिचय है, परन्तु मौलाना शौकत अली मुझे जितनी अच्छी तरह जानते हैं उतनी अच्छी तरह दूसरे कोई मुसलमान भाई मुझे नहीं जानते। अब तो मैं देखता हूँ कि उनका काम भी मुझे खुद ही करना पड़ता है। वे सब बातें मुसलमान भाइयोंसे खुद मुझे ही कहनी पड़ती हैं, जिन्हें मैं खासतौर पर उनके लिए रख छोड़ता था। मैं देखता हूँ कि पहले ही मेरी एक अपीलका गलत अर्थ लगा लिया गया है। इस समय अगर मौलाना शौकत अली मेरे साथ होते तो अपनी अपीलमें मुझे मुसलमानोंके सम्बन्धमें खासतौर पर एक पैरा लिखना ही न पड़ता। और, अगर १७ तारीखको वे बम्बईमें होते तो गायब यह दगा हुआ ही न होता। कितनी ही बातें जो हुई हैं वे न हो पाती। सचमुच अगर मियाँ छोटानी १७ तारीखको बम्बईमें होते, या श्री अहमद हाजी खत्री रोग-शैयापर न पड़े होते, तो घटनाओंका रुख कुछ और ही होता। पर वीती हुई बातोंपर सिर धुननेकी मेरी इच्छा नहीं। मौलाना शौकत अलीका जिक्र मैंने यहाँ अपने मुसलमान भाइयोंको यह विश्वास दिलानेके लिए किया है कि मैं मौलाना शौकत अलीके हिस्सेके काम भी अपने ऊपर लेनेको तैयार हूँ और मैं उनसे आशा करता हूँ कि वे मुझे गलत नहीं समझेंगे। उनके कामको मैं अपनी जिम्मेदारी समझता हूँ और जानबूझकर तो उनके साथ मैं कभी दगा नहीं करूँगा। इसी प्रकार मित्रोंसे भी मेरा अनुरोध है कि जहाँ वे मुझे भूल करते देखें, वहाँ निःसकोच मुझे बता दें, और मैं उन्हें यकीन दिलाता हूँ कि अगर मुझे अपनी भूलका इत्मीनान हो जायेगा

तो मैं उसे पूरी तरह स्वीकार करनेमें कभी पीछे नहीं हटूंगा। पर मैं उन्हें पहले ही इतना जताये देता हूँ कि मैं आम तौरपर जल्दीमें अथवा बिना काफी आधारके कोई बात नहीं करता। अतएव अगर मैं अपनी भूलोको आसानीसे स्वीकार न करूँ, तो इसपर वे चकराये नहीं। मुझे जो इस विषयपर यहाँ इतना लिखना पड़ा है, इससे यही सूचित होता है कि दोनों जातियोंको एक दूसरेके विषयमें या एक-दूसरेकी कोई बात बड़ी सावधानीके साथ लिखनी पड़ती है। यह है तो बर्फकी पतली परतके ऊपर चलने-जैसा खतरनाक खेल ही, परन्तु हमें तो तथ्योंको उनके यथार्थ रूपमें स्वीकार करना चाहिए और उनका अच्छेसे-अच्छा उपयोग करना चाहिए।

### अच्छा और बुरा

जब मैं कहता हूँ कि इन चार दिनोंके दौरान बम्बईके दगेके बारेमें मेरे पास अच्छी और बुरी दोनों तरहकी खबरे आती रही हैं तो आशा है पाठक इस बातको समझेंगे। असहयोगी घायल हुए हैं। हिन्दू और मुसलमान पारसियोंपर हमला कर रहे हैं। पारसी उनपर गोलियाँ चला रहे हैं। ईसाई लोग खादीकी टोपी और कपड़े पहननेवालोंपर टूट पड़े हैं। हिन्दू और मुसलमान ईसाइयोंपर हमले कर रहे हैं। इन छिट-पुट खबरोंके बीच यह खुशखबरी भी आई कि पारसी दूसरे पारसियोंके हाथोंसे हिन्दू और मुसलमानोंकी जाने बचा रहे हैं, कुछ ईसाई भी हिन्दू मुसलमानोंको बचा रहे हैं और हिन्दू-मुसलमान दोनों पारसियों तथा ईसाइयोंको आश्रय दे रहे हैं, तथा असहयोगी अपनी जानकी जोखिम उठाकर भी शान्तिकी स्थापनाके लिए प्रयत्न कर रहे हैं। मुझे अपने मनमें दो अत्यन्त शक्तिशाली और परस्पर-विरोधी भावनाओंका संघर्ष जेलनेका दुर्भाग्य इससे पूर्व कभी नहीं मिला है। और फिर ऐसी नाजुक और विकट स्थितिमें मित्रोका पथ-प्रदर्शन करना, उनको भीतके जवड़ेमें ढकेलना और साथ ही अपनेको भीतमें बचाये रखना! कितनी कष्टकर स्थिति थी? ऐसे कठिन अवसरपर, वग, उपवास ही मेरा बाहरी सहारा और हार्दिक प्रार्थना ही मेरा आन्तरिक बल रहा है। १७ तारीखको तो मुझे लगा, मानो मेरा सारा बल ही जाता रहा हो। मैं जन-समुदायको स्याही तीक्ष्ण पर प्रभावित क्यों नहीं कर पाया? मेरा अहिंसाका बल कहाँ चला गया? मेरा कर्तव्य क्या है? जिनके साथ ज्यादाती हुई है उनसे मैं यह तो कह नहीं सकता, और यह भी कैसे सकता हूँ, कि सरकारकी मदद लो? हमारे यहाँ पचायते भी नहीं, जो उन्माद करे। ऐसा कोई नहीं दिखाई देना जिनके पास मैं जाकर कहूँ और जो बीचमें पड़कर मुल्ह करा दे। यह तो मैं कर नहीं सकता और न करूँगा ही कि शारीरिक बलके सहारे शान्ति स्थापित करानेके लिए लोगोंकी कुछ टुकड़ियाँ बनाऊँ। तो अब मैं उन लोगोंको किम तरह गहृत पहुँचाऊँ जो उपद्रवियोंकी हिंसाके शिकार हुए हैं। क्या मैं उन पारसियों या ईसाइयोंकी श्रोवाणिमें, जिनका कुपित होना बेजा नहीं है, अपनी जाहूति दे दूँ? पर इनमें तो उलटे खूनकी नदियाँ बह जायेंगी। एक सिपाही-की हैनियनमें तो मुझे एक भी अनिवार्य सफटको पीठ दिखाना लाजिम नहीं था। परन्तु बिना मोने-विचारे अपनी जान जोखिममें डालना भी मेरे लिए ठीक नहीं था। जब मुझे करना क्या चाहिए? आगिर उवासात बिना मेरे मनमें आया और उनमें

मेरी आत्माको राहत दी। अगर आदमीके हाथों अपनेको मरवा डालना मेरे लिए उचित नहीं, तो जबतक मेरी अर्जी प्रभुके यहाँ मजूर न हो तबतक अनशन-व्रत लेकर मुझे ईश्वरमे यह प्रार्थना करनी चाहिए कि ईश्वर मुझे उठा ले। मुझ-जैसा दिवालिया और कर भी क्या सकता था? निर्दोष जनतामे अपनी साखका मैं भरोसा नहीं कर सकता। १७ तारीखको उस साखके बलपर मैंने खुद ही जनताके सामने जो हुडी पेश की थी उसको जनताने सिकारनेसे इनकार कर दिया — मेरी बात माननेसे इनकार कर दिया।<sup>१</sup> अब तो मुझे हर हालतमे खोयी हुई साख फिरसे जमानी थी या उसकी कोशिश करते हुए मर-मिटना था। अब मैं बस ईश्वरका ही एक सहारा ले सकता था, जिससे वह अपना काम मुझसे करवानेके लिए मेरी उठी हुई साखको फिर जमानेमें मेरी मदद करे। और ऐसा करनेका एक ही उपाय दिखाई दिया — यह कि मैं अपनेको अधिकसे-अधिक विनम्र बनकर उसके सामने साष्टांग पड़ जाऊँ और उसका दिया अन्न खानेसे इनकार करूँ। मुझे हजारों तरहसे अपनी सच्चाई उसपर प्रकट करनी चाहिए और उससे यह प्रार्थना करनी चाहिए कि अगर मैं तेरा काम करनेके लायक साबित न होऊँ तो मुझे वापस बुला ले और मेरी योग्यता और अपनी इच्छाके अनुसार नये सिरेसे मेरा निर्माणकर। और इसलिए मैंने अनाहार-व्रत लिया है। अब ये खबरे सुनकर कि 'मेरे साथियोंको चोटे लगी हैं या उपद्रवकारियोंको चोटे लगी हैं, मेरा चित्त अस्थिर नहीं होता। मेरा तो एकमात्र सहारा मेरी निजी अहिंसा ही है। अगर वह असर नहीं कर सकती, तो मुझे उसके लिए चिन्ता करना उचित नहीं। भारतके दूसरे भागोमे हजारों लोग मरते हैं। उनकी मृत्युसे मेरे हृदयको दुःख होता है, पर उनके लिए मैं चिन्तित नहीं होता। उसी प्रकार डम मामलेमे भी, जब कि मैं जो-कुछ जानता हूँ वह सब कर चुका हूँ, मेरा चिन्तित और व्याकुल होना व्यर्थ ही है। इस प्रकार यह उपवास मेरे लिए प्रायश्चित्त, आत्मशुद्धि और भूल-सुधार सब-कुछ रहा है। यह कार्य-कर्त्ताओको एक चेतावनी भी है कि इस सघर्षमें वे मेरे साथ खिलवाड़ न करे। इस युद्धमें सिर्फ वही लोग शामिल रहे जो सच्चे दिलसे अहिंसाके कायल हों। ऐसे सच्चे और पक्के कार्यकर्त्ता अगर इने-गिने ही होंगे तो भी यह लड़ाई बेखटके और बिना उलझनोके चलाई जा सकेगी। पर कार्यकर्त्ता अगर नेक और सच्चे न हों, तो उनकी सख्या बहुत होने पर भी, उनसे इस आन्दोलनको हानि ही पहुँचेगी। और अन्तिम बात यह कि उपवास शीघ्र शान्ति स्थापित करनेका एक उपाय है। लेकिन यह अन्तिम बात तो एक व्युत्पन्न वस्तु है, जो प्रायश्चित्त, आत्म-शुद्धि और भूल-सुधारके फलस्वरूप प्राप्त होती है। यह एक ईश्वर-प्रदत्त साख है।

### कार्यकर्त्ताओ, सावधान !

उपवास तोड़ देनेके सम्बन्धमे मुझसे अनेक तरहसे अनुनय-विनय किया जा रहा है। कई लोगोंने तो मेरे दुःखसे दुःखी होकर खुद भी उपवास करना आरम्भ कर दिया है। मैं ऐसे सब सज्जनोको यह जता देना चाहता हूँ कि वे भूल कर रहे हैं। मेरे लिए तो उपवास जरूरी हो गया था। मैं तो अपराधी था, दिवालिया था। मेरे लिए

प्रायश्चित्त एक आवश्यक चीज थी। दूसरे लोगोका काम तो यह है कि वे स्थितिको नमज्जे, अपने अन्दर अगर हिंसा-भावका लेग भी बाकी रह गया हो तो उसका त्याग करे, दूसरोमे अहिंसाका प्रचार करे और अच्छी तरह याद रखे कि हिंसाका तनिक भी उद्रेक हमारे कामको बिगाड़नेवाला है। वे चरखेको अपनी प्रिय वस्तु बना ले और केवल हिन्दू-मुस्लिम एकताका ही नहीं, बल्कि तमाम जातियोमे एकता स्थापित करनेके लिए प्रयत्न करे। हिन्दू-मुस्लिम एकताका अर्थ अगर यह न हो कि वे दोनो जातियाँ अपने हितोके मुकाबले छोटी जातियोके हितोको तरजीह दे, तो ऐसी हिन्दू-मुस्लिम एकता किमी कामकी नहीं। भारत-भूमिमें पैदा हुए ईसाई और यहूदी विदेशी नहीं हैं और न ही पारसी लोग विदेशी हैं। उनसे आगे बढ़कर मित्रता करना, उनकी सेवा और सहायता करना, खास तौरपर हमसे उन्हें कोई हानि न पहुँचे इससे उनकी रक्षा करना आवश्यक है। इन्ही प्रकार असहयोगी कार्यकर्त्ताओको सहयोगी लोगोके साथ भी मेलजोल रखनेकी आवश्यकता है। वे चाहे अंग्रेज हो, चाहे हिन्दुस्तानी, हमें उनके लिए अपने मुँहमे एक भी अपशब्द न निकालना चाहिए। हमें तो अपने उद्देश्यकी सच्चाई और कण्ट-सहनकी अपनी क्षमतामे ही विश्वास करना चाहिए। कमसे-कम फिलहाल तो हमने ईश्वरको माक्षी रखकर दुनियाके सामने यह घोषणा की है कि हम किसी भी अंग्रेजको किसी तरहसे नुकसान न पहुँचायेगे, भले ही वह हमारे साथ कुछ भी क्यों न करे। इस प्रकार दुनियाके सामने ऐसी प्रतिज्ञा करके अगर उसकी ओटमे हम किमी भी अंग्रेज या हिन्दुस्तानी सहयोगीपर हाथ उठायेगे तो हम ईश्वर और दुनियाके सामने गुनहगार ठहरेगे।

### शान्तिका अर्थ

अपनी दूसरी अपीलमे मैंने शान्तिकी जो बात कही है, मित्रोने उसका अर्थ गलत समझा है। मैं जो शान्ति चाहता हूँ वह असहयोगियोको स्थापित करनी है। इसका अर्थ यह नहीं कि कार्यका एक समान आधार ढूँढनेके लिए हम सिद्धान्त या नीतिको छोड़ दे। वह, मेरे ग्यालमे, एक असम्भव कार्य है, क्योंकि विभिन्न दलोकी पद्धतियाँ एक-दूसरेमे बिल्कुल भिन्न हैं। जब एक दल देशकी भलाई कीमिलोमे जानेमे देखता हो और दूसरा उनमे बाहर रहनेमे, तो उनमे मेल कैसे हो सकता है? किन्तु यदि हममे मनभेद है तो यह आवश्यक नहीं कि हम एक-दूसरेके साथ बदमालूकी करे, या एक-दूसरेका गिर फाँटे। अहिंसाके सिद्धान्तका, जबतक हम उस सिद्धान्तपर चल रहे हैं, तकाजा है कि हम बदला लेनेके लिए अपना हाथ न उठायेँ। मुझे विश्वास है कि यदि हम गतिष्णुताका बानावरण पैदा कर सकें, तो हम अपना क्षेत्र बेहद बड़ा सकते हैं। आज हम अपने ही मन्देहो और मशयोमे जकड़े हुए हैं। हम यह निश्चित रूपसे नहीं कह सकते कि ये हजारों लोग जो हमारी नभाओमे जमा होते हैं, अहिंसाका पालन करेगे न। यदि हम उनके ओरप्रिय न होने तो अवतक हमने वही अधिक प्रगति कर लेंगे। और उनके लिए हमने अपने विरोधियोंके लिए मद्भाव होना परम आवश्यक है। हमें सत्यता या उनके समर्थनकी गलतियो और तमियाँकी बातें नहीं करनी चाहिए। हमें तो शान्तिचाह तोकर अपनी शक्ति, अपने भाषणों, लेखों और कार्यों, उन सभीका प्रयोग

कार्यक्रमको पूरा करनेमें ही लगा देना चाहिए। हमें प्रबलमे-प्रबल उपद्रवकारी तत्त्वोंको भी काबूमें करना चाहिए, तब हम शीघ्र ही स्वराज्य स्थापित कर सकते हैं।

### चिकित्सा-शास्त्रके छात्रोंके बारेमें कुछ और

मैं इस सप्ताह विद्यापट्टमके चिकित्सा-शास्त्रके छात्रोंसे सम्बन्धित पत्र-व्यवहार प्रकाशित कर रहा हूँ। पत्र-व्यवहार लम्बा, पर साथ ही रोचक और शिक्षाप्रद भी है। इससे चिकित्सा अधिकारियोंकी ओर सरकारकी भी मनोवृत्तिका पता चल जाता है। छात्रोंको कालेजसे निकलनेके अन्तिम आदेश मद्रास सरकारकी सलाहपर या उसकी जानकारीमें दिये गये थे। पाठक इसमें देखेंगे कि पोशाक-सम्बन्धी नियमोंका कड़ाईसे पालन नहीं होता था और टोपियोंको काले रंगमें रँग देनेके बाद तो उनपर पावन्दी लगानेका कोई कारण ही नहीं रह जाता था। किन्तु छात्रोंने खादी पहननेका जो साहस दिखाया, कालेज अधिकारियोंके क्रोधको भडकानेके लिए वही काफी था।<sup>१</sup> पाठक यह भी देखेंगे कि पोशाक-सम्बन्धी विनियम कितने अपमानजनक हैं। चोटी या गजे सिरको, जो धर्म और सम्मानका सूचक है, ढकना जरूरी है क्योंकि इससे पाश्चात्य प्रोफेसरोकी पाश्चात्य रुचिको ठेस पहुँचती है। छात्र हिन्दुस्तानी जूते पहनकर कालेजके अन्दर दाखिल नहीं हो सकते। उन्हें अंग्रेजी जूते पहनने होंगे या फिर नंगे पाँव रहना होगा। इस तरह छात्रोंको कच्ची उम्रमें ही, जब उनके मस्तिष्क ग्रहणशील होते हैं, राष्ट्रीय वेगभूपाको त्यागनेकी शिक्षा दी जाती है। वस्तुतः देशी जूते हिन्दुस्तानकी जलवायुमें अंग्रेजी जूतोंसे कहीं अच्छे होते हैं। उनके खुले होनेसे पैरोंको हवा लगती रहती है, और इसलिए वे सफाई और स्वास्थ्यकी दृष्टिमें बेहतर होते हैं। मोजोंका उपयोग भारतकी गर्म जलवायुमें गँवारु और विलकुल बेकार है। मोजे पहननेवालोंको मालूम है कि यहाँकी आवह्वामें उनके मोजोंसे कितनी बू आने लगती है। यदि हम गुलाम न होते तो इन सब हानिकारक और अनुचित नये तौर-तरीकोंको बिना किसी हिचकके तुरन्त दूर कर सकते थे।

[ अंग्रेजीसे ]

यग इडिया, २४-११-१९२१

## २०८. नैतिक मसला

नैतिक आधारों से स्थापित होने का मतलब है, धर्म के भगवान्‌ओं से च्युत हो जाना। धर्म नैतिकता की अवहेलना करके चले ऐसा कुछ सम्भव ही नहीं है। उदाहरण के तौर पर, मनुष्य झूठा, निष्ठुर या रायमहीन होने हुए ईश्वर का कृपापात्र नहीं हो सकता। बम्बई में असहयोग से हमदर्दी रानेवाले लोगों ने अपना नैतिक मनुष्यत्व गंवा दिया। वे उन पारसियों और ईसाइयों पर कुछ ही उठे, जो स्वराज के स्वागत-समारोह में शरीक हुए थे और उन्होंने उन्हें "एक नवक मिराने" भी कोमिश दी। उन्होंने पैर और बदले को न्योता दिया और वही उन्हें मिला। १७ तारीख के बाद तो मारकाट ही एक खानी बाजी-सी लग गई, जिसमें फायदा तो वास्तव में किसी को भी नहीं हुआ, हाँ, हाँ, हाँ अलबत्ता गनकी हुई।

स्वराज्य का यह रास्ता नहीं है। भाग्य बोन्जेविज्म, विप्लववाद नहीं चाहता। यहाँ के लोग उतने शान्तिप्रिय हैं कि वे अराजकता को गहन ही नहीं कर सकते। वे तो उसीके आगे घुटने टेक देंगे जो तत्कालीन शान्तिकी स्थापना कर दे। भाग्यियों की इस मनोवृत्ति को आपको समझना चाहिए। शान्ति के पीछे उस तरह पड़ जाना अच्छा है या बुरा, इसकी छानबीन की जल्द नहीं। आम तौर पर भारत के मुसलमान दुनिया के दूसरे मुल्कों के मुसलमानों के बिलकुल ही भिन्न हैं। भारत के वायुमण्डल में रहने के कारण दूसरे देशों के अपने धर्म-भार्यों की वनिग्न उन के मिजाज में ज्यादा नरमी आ गई है। अपनी जानोमाल पर किसी यथार्थ गलती के बहुत लम्बे अर्से तक बर्दाश्त नहीं कर सकते। और हिन्दुओं के मिजाज की नरमी तो मशहूर ही है। वे लगभग दयनीय स्थितिक नरम हैं। पारसी और ईसाई भी कलहती अपेक्षा शान्ति के ही अधिक प्रेमी हैं। सच तो यह है कि धर्म को हमने प्रायः शान्ति का नेवक ही बना लिया है। यह मनोवृत्ति हमारी कमजोरी भी है, और साथ ही हमारा बल भी।

हमारी इस मनोवृत्ति का जो उत्तम भाग है, धार्मिक भाग है, उसी का पोषण हमें करना चाहिए। "धर्म के मामले में कोई दबाव न होना चाहिए।" क्या हमारे लिए स्वदेशी-व्रत का पालन करना, अतएव खादी पहनना, धर्म नहीं है? परन्तु अगर दूसरे लोगों का धर्म यह न चाहता हो कि स्वदेशी को अपनाये, तो हमें उन्हें इसके लिए मजबूर न करना चाहिए। ऐसा करके हमने 'कुरान शरीफ' में दोहराये गये विश्वजीन सिद्धान्त के प्रतिकूल आचरण किया है, और उस सिद्धान्त का यह अर्थ नहीं है कि धर्म को छोड़कर दूसरे मामलों में जबरदस्ती की जाये। उस आयत का मतलब तो यह है कि जिस मजहब पर हमारी पक्की श्रद्धा हो उसके लिए भी दूसरों पर जबरदस्ती करना अगर बुरा है तो उससे कम दर्जे के मामलों में ऐसा करना तो और भी बुरा है।

इसलिए हम तो अपने प्रतिपक्षियों को युक्तियाँ और दलीले पेश करके ही समझा सकते हैं। और अधिकसे-अधिक हम उनके साथ अहिंसात्मक असहयोग कर सकते हैं, जैसा कि सरकार के साथ कर रहे हैं। लेकिन खानगी मामलों में हम उनके साथ

असहयोग नहीं कर सकते, क्योंकि हम उन लोगोके साथ व्यक्तियोंके रूपमें तो असहयोग कर नहीं रहे हैं, जो सरकारी तन्त्र चलाते हैं, हम तो उनकी उस शासन-प्रणालीके साथ असहयोग कर रहे हैं। गवर्नरकी हैसियतसे सर जॉर्ज लॉयडको हम सरकारी काममें मदद देनेसे इनकार करते हैं, परन्तु एक अग्रेज भाईके नाते हम सर जॉर्ज लॉयडको सामाजिक सेवाओंसे कभी वंचित नहीं कर सकते।

मुझे यह कहते दुःख होता है कि यह शराबत हिन्दुओं और मुसलमानोंसे ही शुरू हुई। सामाजिक रूपसे लोगोंको तग किया गया और उनके साथ जबरदस्ती की गई। हाँ, मैं स्वीकार करता हूँ कि मैंने हमेशा ही इन बातोंकी उतने जोरसे निन्दा नहीं की जितनी कि मैं कर सकता था। जब यह प्रवृत्ति आम बनने लगी थी तब मैं आन्दोलनसे अपनेको अलग कर सकता था। पर हमने शीघ्र ही अपने मार्गको स्थितिके अनुसार सुधार लिया। हम अधिक सहनशील हो गये। परन्तु आँखोंको स्पष्ट न दिखे, ऐसे रूपमें जबरदस्ती चलती रही। मैंने उसे चलने दिया — सोचा कि यह आप ही अपनी मौत मर जायेगी। परन्तु बम्बईमें मैंने देखा कि वह मरी नहीं। १७ तारीखको तो उसने बड़ा ही उग्र रूप धारण कर लिया।

हमने अपने हाथों अपने पाँवपर कुल्हाड़ी मार ली। हमने खिलाफतके कामको और उसके साथ ही पजाव और स्वराज्यके कामको भी नुकसान पहुँचाया। अब हमको अपनी भूल सुधारनी होगी और अल्पसंख्यक जातियोंको अच्छी तरह यकीन दिलाना होगा कि हम उनको जरा भी तग न करेंगे। अगर ईसाई लोग हेट लगाना और अग्रेज बनकर रहना पसन्द करते हैं, तो उन्हें इसकी आजादी होनी चाहिए। अगर पारसी अपने फटेको ही पहनना चाहे, तो उन्हें हर तरहसे इसका हक है। अगर ये दोनों सरकारके साथ रहनेमें ही अपना हित समझते हो, तो हम सिर्फ दलीलोसे समझाकर ही उनको गलतीसे विमुख कर सकते हैं, उनको मारपीट कर नहीं। हम जितनी ज्यादा जबरदस्ती करेंगे उतनी ही अधिक सुरक्षा हम सरकारको प्रदान करेंगे, भले ही इसका कारण सिर्फ यही हो कि हमारी वनिस्वत सरकारके पास जबरदस्ती करनेका ज्यादा कारणर साधन मौजूद है। अगर हम सरकारकी अपेक्षा ज्यादा बलप्रयोग करते हैं, तो इसका मतलब होगा भारत-माताको और भी अधिक गुलामीमें जकड़ना।

स्वराज्यका अर्थ है — हरएकको आजादी हो — छोटेसे-छोटे लोग भी अपनी मर्जीके मुताबिक चले और रहे — उनकी स्वाधीनतामें बलपूर्वक कोई भी हस्तक्षेप न किया जाये। और यह अहिंसात्मक असहयोग स्वतन्त्र लोकमत तैयार करने और उनको प्रभावपूर्ण बनानेका ही उपाय है। यह स्पष्ट ही है कि जब देशमें पूर्ण मत-स्वातन्त्र्य होगा, तब बहुमतके अनुसार ही काम चलेगा। यदि हमारी सत्ता कम हो, तो जोर-जबरदस्तीके बावजूद हम अपने धर्मपर आरुढ़ रहकर सच्चे धर्मनिष्ठ सिद्ध हो सकते हैं। हजरत मुहम्मद बहुमतके दवावको मानकर भी अपने धर्मपर दृढ़ बने रहे, और ज्यों ही बहुमत उनकी ओर हुआ, उन्होंने अपने अनुयायियोंमें साफ कह दिया कि “मजहबके मामलेमें जोर-जबरदस्ती न होनी चाहिए।” शाब्दिक या शारीरिक रूपसे

हिंसा करके हमें हजरत मुहम्मदके बतलाये मार्गमें भटकना नहीं चाहिए, और अपनी ही मूर्खतामें प्रगतिके चक्रोंमें पीछेकी ओर नहीं घुमाना चाहिए।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, २४-११-१९२१

## २०९. बम्बईके नागरिकोंसे<sup>१</sup>

बम्बई

२६ नवम्बर, १९२१

इश्वरकी कृपासे एक बार फिर हमारे बीच शान्ति स्थापित हो गई है। अब हम एक-दूसरेका सिर फोड़ने, एक दूसरेपर पथराव करने और उमारने जलानेमें नहीं लगे हुए हैं। फिर भी, हममें से कुछ लोग अब भी नागरिक हैं, उनमें कटुता है और हमारे भीतर भय है। यह बात मिलनेवाले अनेक लोगों और पत्र-लेखकों की भावनासे जाहिर होती है। हम सभी उस शान्तिको सच्ची शान्ति कह सकते हैं जब हमारे मन इन कलुषोंसे मुक्त हो जाये। ऐसी स्थिति उत्पन्न करनेके लिए पहला काम यह करना चाहिए कि हिन्दू और मुसलमान साफ दिखे अपना अपराध स्वीकार करें। जिन्होंने पहले हाथ उठाया, दोषी उन्हींको माना जायेगा। यदि मैं अपनी बात किसीको अपशब्द कहकर शुरू करता हूँ तो उसके सारे नतीजोंके लिए जिम्मेदार मैं ही होऊँगा। यदि हिन्दुओं और मुसलमानोंने लोगोंके सिरपरसे जबरदस्ती विदेशी टोपियाँ हटाकर या पत्थर चलाकर किसी वारदातकी शुरुआत की तो दोषी पक्ष उन्हींका है। इसके अलावा उनका बहुत भारी बहुमत है, और अधिकांश हिन्दुओं तथा मुसलमानोंने ही अहिंसाकी शपथ ली है। इसलिए पहले उन्हींको अपनी जिम्मेदारी समझनी चाहिए।

मैं यहाँपर कानूनकी निगाहसे जिम्मेदारीका विचार नहीं कर रहा हूँ। मैं तो केवल आदमी-आदमीके बीच पारस्परिक व्यवहारकी दृष्टिसे इस बातका विचार कर रहा हूँ। यदि पारसी और ईसाई, उनका जितना दोष है, उसे महसूस नहीं करते, तो स्थायी शान्ति प्रस्थापित करना कठिन है। जिस समय हिन्दुओं और मुसलमानोंने हिंसा शुरू की उस समय यदि पारसी और ईसाइयोंने जवाबमें हाथ न उठाया होता तो उन्हें देवदूत समझा जाता और उन्होंने ससारको अपने आत्मिक बलका अद्भुत परिचय दिया होता। वे अपने वचावमें हाथ उठाते, यह तो बिल्कुल ठीक था, किन्तु उन्होंने केवल अपना वचाव ही नहीं किया वरन् वे भी क्रुद्ध हो उठे और आत्मरक्षाकी सीमाओंसे आगे बढ़ गये। उनमें से कुछने जरूरतसे ज्यादा हिंसाका प्रयोग किया। और यदि वे उतना-भर स्वीकार नहीं करते तो तत्काल हार्दिक शान्ति पाना कठिन होगा, क्योंकि इस तथ्यके बावजूद कि पारसियों और ईसाइयोंको उत्तेजित किया गया था, हिन्दू और मुसलमान

१ यह अंग्रेजीमें 'वे डू पीस' (शान्तिका मार्ग) शीर्षकसे छपा था और प्रारम्भिक टिप्पणीमें बताया गया था कि यह गांधीजी द्वारा जारी की गई गुजराती अपीलका अनुवाद है।

उन्हे पूरी तरह बेगुनाह नहीं मानेंगे। यदि केवल एक ही पक्ष अपराध करता रहे और दूसरा बराबर धैर्यसे सहता रहे तो अपराधी पक्ष अपने प्रयत्नमें थक जायेगा। यदि क्रियाकी कोई प्रतिक्रिया ही न हो तो ससारका उद्धार हो जाये। लेकिन आमतौरपर हम गालीका जवाब तमाचेसे देते हैं। एक तमाचेका जवाब दोसे दिया जाता है और फिर उसका जवाब लातसे और लातका गोलीसे दिया जाता है। इस तरह पापका दायरा बराबर बढ़ता जाता है। परन्तु आमतौर पर जो लोग “दाँतके बदले दाँत” के सिद्धान्तमें विश्वास रखते हैं, वे कुछ समय बाद एक-दूसरेको क्षमा कर देते हैं और दोस्त बन जाते हैं। क्या इस सामान्य नियमपर चलना असम्भव है? इसलिए मैं पारसी और ईसाई दोस्तोंसे यह कहनेमें नहीं हिचकता कि वे पारस्परिक क्षमा-दानके नियमपर चलकर एक दूसरेके अपराध भूल जायें।

परन्तु हिन्दुओं और मुसलमानोंपर जो विरोध उत्तरदायित्व है, उसपर मैं अवश्य ही जोर देता हूँ। पारसी और ईसाई क्षमा करे या न करे, हिन्दुओं और मुसलमानोंको अपना अपराध स्वीकार करके, ईश्वरसे क्षमा माँगकर और शान्त रहकर अपने आपको शुद्ध करना है। जिन लोगोंको क्षति पहुँची है या जिन्हें प्रियजनोंसे वंचित होना पड़ा है उन्हें इस तरहकी चोटोका असर अवश्य महसूस होगा। उनमें से कुछ तो इतने गरीब हैं कि नुकसान झेल ही नहीं सकते। हमें उनकी स्थिति समझनी चाहिए। और मुझे विश्वास है कि जो इस नुकसानकी मार सह नहीं सकते, ऐसे लोगोंके नुकसानकी जाँच करने और अन्दाजा लगानेके लिए एक गैर-सरकारी समिति नियुक्त की जायेगी और यह समिति उन लोगोंकी सहायताके लिए आवश्यक राशि संग्रह करेगी। साथ ही मुझे आशा है कि कोई भी पक्ष कानून या सरकारकी शरणमें नहीं जायेगा। यह सलाह मैं सिर्फ एक असहयोगीके ही नाते नहीं दे रहा हूँ, यह सलाह अपने इस अनुभवके आधार पर दे रहा हूँ कि निजी पंच-फैसले द्वारा ऐसे मामलोंका अधिक सच्चा और उपयुक्त निपटारा होता है। कटुतासे बचनेका भी यही रास्ता है। शान्ति कायम करनेका सबसे आसान तरीका यह है कि हम अदालतमें एक-दूसरेके खिलाफ शिकायत करनेका खयाल छोड़कर निरोधक उपायोकी ओर अपना ध्यान केन्द्रित करें ताकि ऐसा पागलपन फिर नहीं किया जा सके। और मुझे आशा है कि ऐसे उपाय अपनाकर बम्बई अपनी खोई हुई प्रतिष्ठा फिर प्राप्त कर लेगा।

आपका सेवक,  
मो० क० गांधी

[अंग्रेजीसे]

यम इंडिया, १-१२-१९२१

## २१०. सन्देश : बम्बईके मिल-मजदूरोंको<sup>१</sup>

[ २७ नवम्बर, १९२१ के पूर्व ]

मिलमें काम करनेवाले बन्गुओं,

यह मच है कि मैं आपको व्यक्तिगत रूपसे नहीं जानता किन्तु गमग्त हिन्दु-स्तानके मजदूरोंके लिए मैं मजदूर बना हूँ। इसलिए आपके माय मेरा निकटता सम्बन्ध है। मेरी इच्छा है कि आप सब मिलोंके मुलते ही तुरन्त तामपर जायें और फिर कभी मालिकोंके छुट्टी दिये बिना ताममें अलग न रहे और न किसी भी उपद्रवमें भाग लें।

आपका हितपी,  
मोहनदास करमचन्द गांधी

[ गुजरातीसे ]

गुजराती, २७-११-१९२१

## २११. उदार दलवालोके नाम

[ २७ नवम्बर, १९२१ ]<sup>२</sup>

मित्रों,

हम सब दूसरी बातोंमें इतने व्यस्त हैं कि मलावारीकी घटनाओपर शायद ही उतना ध्यान दे रहे हो जितना कि देना चाहिए। इस झगडेको सत्तम करना बहुत ही जरूरी हो गया है। यह सीधा-सादा मानवीयताका प्रश्न है। मोपला लोग चाहे कितने भी बुरे हो, पर उनके साथ मानवीयताका बर्ताव होना चाहिए। उनके बीबी-बच्चोंके साथ हमारी सहानुभूति होनी चाहिए। सबके-सब वे बुरे भी नहीं हैं। फिर भी इसमें सन्देह नहीं कि बहुत-से निर्दोष व्यक्ति भी अपराधी मान लिये गये होंगे। जबर्दस्ती धर्म-परिवर्तन एक भयानक चीज है। परन्तु मोपलाकी वीरताकी हमें सराहना करनी चाहिए। ये मलावारी इसीलिए नहीं लडते कि लडाईसे इन्हे प्रेम है। ये उस चीजके लिए लड रहे हैं जिसे ये अपना धर्म समझते हैं, और जिस ढंगसे लड रहे हैं उसे भी ये धार्मिक समझते हैं। इनकी भारी बहुसंख्याको अपना प्रतिरोध जारी रखनेसे कोई व्यक्तिगत लाभ नहीं होगा। इनका अपराध ऐसा नहीं है जो जान-बूझकर किया गया हो, बल्कि उसका कारण इनका अज्ञान ही है।

१. बम्बईके मिल-मजदूरोंके क्षेत्रमें एक पत्रोंके रूपमें वितरित।

२. यह “मोपलोंके बारेमें” शीर्षकसे इसी तिथिको प्रकाशित किया गया था।

इस तरहके वीर लोगोको यदि हम निर्मूल हो जाने देगे तो इतिहास इसे हमारे विरुद्ध याद रखेगा और यह भारतकी कायरता मानी जायेगी।

मैं यह कहनेका साहस करता हूँ कि यदि श्री याक़व हसनको मलावार जाने दिया गया होता, यदि मलावारमे मेरे प्रवेशपर प्रतिवन्ध न लगाया गया होता, यदि ऐसे मुसलमानोको, जिनका सचमुच प्रभाव है, वहाँ जानेके लिए आमन्त्रित किया गया होता, तो इस लम्बे उत्पीडनसे बचा जा सकता था। परन्तु अभी भी बहुत देर नहीं हुई है।

तलवारका जोर आजमाते तीन महीने हो गये हैं, पर इससे उद्देश्य पूरा नहीं हो सका। वह गर्वीले मोपलोको झुका नहीं सका, और न हिन्दुओको ही उनकी लूट-मार और वासनासे बचा सका है। तलवार मोपलाओको पूरे मद्रास अहातेपर हावी होनेसे रोक-भर पाई है। वह जनताकी रक्षा करनेकी अपनी सामर्थ्य सिद्ध नहीं कर पाई है।

मुझे यकीन है कि आप अपनी असमर्थताकी दुहाई नहीं देगे। यह सच है कि पुलिस और सेनाका कार्य-भार आपको नहीं सौंपा गया है। परन्तु नैतिक जिम्मेदारीसे आप बच नहीं सकते। मलावार-सम्बन्धी सरकारी नीतिका आप समर्थन कर रहे हैं।

और न मैं यह आशा करता हूँ कि आप इसके जवाबमे असहयोगियोको ही दोषी ठहराने लगेंगे। इस झगड़ेके लिए वे किसी भी तरहकी जिम्मेदारी अपने ऊपर नहीं ले सकते, वैसे यदि हर तरहके आन्दोलनको ही दोषी ठहराया जाये तो बात दूसरी है। परन्तु, मैं यह मानता हूँ कि असहयोगी अपना सन्देश मोपलोके बीच पहुँचा नहीं पाये हैं। और इसके लिए आन्दोलनको कम करना नहीं, बल्कि और बढ़ाना होगा।

लेकिन मैंने इस समय लेखनी असहयोगियोकी सफाई देनेके लिए नहीं उठाई है। मेरा यह निवेदन है कि आप इस प्रश्नके व्यापक मानवीय पहलुओपर विचार करे, और सरकारको इस बातके लिए वाध्य करे कि वह लड़ाई रोक दे, यह वायदा करे कि आत्मसमर्पण करनेपर मोपलोको पिछली लूट-मारके लिए क्षमा कर दिया जायेगा, और असहयोगियोको मलावारमे जाने और मोपलोको आत्मसमर्पणके लिए राजी करनेकी अनुमति दे। मैं जानता हूँ कि इस अन्तिम सुझावका अर्थ असहयोगियोको महत्व देना है। निश्चय ही आपको उनकी सख्या या उनके प्रभावके बारेमे सन्देह नहीं है। यदि है, तो आपको इस जातिको निर्मूल कर देनेके अलावा इस झगड़ेका कोई और समाधान ढूँढना चाहिए। मुझे चिन्ता केवल यह है कि मलावारमें चल रही यह लज्जाजनक नृशसता, जिसे उदारदलीय और असहयोगी दोनो लाचार दर्शकोकी तरह देख रहे हैं, बन्द होनी चाहिए। मैंने यह पत्र सरकारके नाम न लिखकर आपके नाम इसलिए लिखा है कि आपके नैतिक समर्थनके बिना सरकार विध्वंसका यह निर्दयतापूर्ण मार्ग अपना नहीं सकती थी। मेरी आपसे यही विनती है कि आप मुझे अपना प्रिय मित्र मानकर मेरी प्रार्थनापर ध्यान दें।

आपका मित्र,  
मो० क० गांधी

[अंग्रेजीसे]

यग इडिया, १-१२-१९२१

## २१२. पत्र : वारडोली और आनन्दके निवासियोंके नाम

वारडोली और आनन्दके भाई-बहनो,

मैं जानता हूँ कि आपके दुःखकी सीमा नहीं रही। आपने बड़ी आशा की थी। आपने इसी वर्षके भीतर अपने यज्ञ, अपने वलिदानके द्वारा स्वराज्य प्राप्त करने, मुसलमान-भाइयों तथा पजावके घावोंको भरने और अली-भाई इत्यादि कंदियोंको छुड़वानेका जिम्मा लिया था।

पर ईश्वरने कुछ और ही सोचा था। भगत नरानहने<sup>१</sup> रान ही कहा है 'वने नरसे तो कोई न रहे दुःखी'। किन्तु फल हमारे हाथमें कहाँ है? हमें तो अपने उद्देश्यकी दिशामें परिश्रम ही करना चाहिए। जब श्री रामचन्द्र-जैगोको राजगद्दी मिलनेके समय वनवास मिला तो फिर हमारी क्या विसात है?

मैं अपने परम मित्रकी<sup>२</sup> बात सोचता हूँ। उन्होंने पजावमें मेरे साथ काम किया था। वे पजावके दुःखको देख कर रो पड़ते थे। मारी जिव्दगी वे ऐश-आराममें रहे। उन्होंने मेरी बात सुनकर आराम छोड़ दिया है, जवानोंकी तरह काममें जुट गये हैं और उसमें मुख मान लिया है। उन्हें यह सोचकर बड़ी पीड़ा होती है कि वे आज अपने खेड़ा जिले और उसमें भी आनन्द ताल्लुकेके लोगोंको तुरन्त जेल नहीं भेज पा रहे हैं। किन्तु मैं उनको और आप सबको इस बातका विश्वास दिलाना चाहता हूँ कि सबका फल मीठा ही होगा।

अभी कुछ विगड़ा नहीं है। हम बाजी हार नहीं गये हैं। बल्कि हम तो दुःखमेंसे सुख पैदा करनेमें समर्थ हुए हैं। अशान्ति हुई अवश्य, परन्तु ऐसा मालूम होता है कि उसमें से हमने शान्ति प्राप्त की। ईश्वरने छोटा-सा दुःख देकर हमें बड़े दुःखसे बचा लिया है।

वारडोलीसे मुझे एक पत्र मिला है। वारडोलीके वारेमें भी एक अन्य पत्र आया है और खेड़ाके वारेमें भी एक पत्र मैंने देखा है। उन सबसे यही जान पड़ता है कि आप अच्छी तरह तैयार नहीं हैं। न शान्तिके मामलेमें, न स्वदेशीके मामलेमें। एक पत्रमें व्योरा दे कर कहा गया है कि वारडोलीमें बलप्रयोग किया गया। जबर्दस्ती विदेशी टोपियाँ छीनी गई और शरावके दूकानदारोंके प्रति भी बलका प्रयोग किया गया और उन्हें गालियाँ दी गई। इन दोनों जिलोंमें बहुतसे लोग दिखावेके लिए खादी पहनते हैं। बहुतसे ऐसे लोग हैं जो घरके बाहर तो खादी पहनकर निकलते हैं मगर जिनके घरोंमें विदेशी कपड़ोंसे सन्दूके भरी हैं और खटियोपर भी विदेशी कपड़े टंगे हुए हैं। औरतोमें तो मरदोंसे भी कम स्वदेशी वस्त्रोंका चलन है। खेड़ासे प्राप्त पत्रमें कहा गया है कि सब-कुछ खरा-ही-खरा नहीं है—खोटा या तो आँखोंकी

१. १४१४-१४७९, गुजरातके सन्त-कवि ।

२. अम्बास तैयबजी ।

ओट रखा जाता है या उसपर मुलम्मा चढ़ा दिया गया है। अगर कोई बोले तो उसे चुप करवा दिया जाता है।

मैं यह नहीं कहता कि ये सारी बातें ठीक ही हैं। थोड़ी-बहुत अतिशयोक्ति इसमें होगी। किन्तु हम आलोचकोसे काफी-कुछ सीख ले सकते हैं। अगर हम उनकी नजरोसे अपनेको देखना सीख ले तो देखते-ही-देखते अपने दोषोंसे मुक्त हो जायें। अपनी पीठ हम स्वयं नहीं देख सकते — वह तो दूसरेको ही दिखती है।

आपसे मैं शुद्धसे-शुद्ध यज्ञकी अपेक्षा करता हूँ। ईश्वरके दरबारमें शुद्ध वलिदान ही मजूर होता है। बिना माँगे जो अवसर हाथ लगा है उसमें अपने तमाम ऐवोंको ढूँढ-ढूँढ कर निकाल दो। सब चरखा-धर्मका खूब पालन करो। ऐसी तजवीज करो कि हर घरमें अच्छा, मजबूत, बिना गर्दका सूत रोज कते, कोई भूखो न मरे, किसीके घरमें विदेशी कपड़ेकी गदगी न रहे। मेरे सुझाए हुए आँकड़े इकट्ठे करो।

अगर किसीके कपड़े जवरदस्ती छीने गये हों तो हम उससे माफी माँगे। सहयोगियोंके प्रति मनमें जरा गुस्सा न रखें। उनके दुखमें उनकी सेवा करें। हम सरकारी कर्मचारियोंकी न खुशामद करें, न उनसे डरें। पुलिसका डर छोड़ दें। उन्हें भी अपना भाई समझकर उनपर प्रेम करें। आपके वच्चे यदि आज भी सरकारी मदरसोंमें जाते हों तो उन्हें वहाँसे उठा ले और असहयोग आन्दोलनको बढ़ाते हुए बल प्रयोग न करें। गाँवमें एक भी सहयोगी बच गया हो तो उसके साथ भी वैरभाव न रखें, बल्कि यह समझें कि हमें अपने मतपर दृढ़ रहनेका जितना हक है उतना ही उसे भी है।

यदि गाँवमें आपसमें दुश्मनी हो तो उसे हटा दें। सत्याग्रही गाँवमें वैरभावके लिए जगह ही नहीं है।

मनमें अगर भगी-चमारोंके प्रति तिरस्कारकी भावना रही हो तो उसे निकाल दें। उनके लड़कोंको अपने मदरसोंमें प्रेमके साथ रखें और बुलाकर भरती करें। उनके रहनेके स्थानोंकी देखभाल करें और पानी आदिकी सुविधा न हो तो करें। उन्हें जूठन न देकर उसके बदले कच्चा, बिना पका हुआ अन्न दें या वेतन बढ़ा दें।

गाँवमें जो लोग शराब पीते हों, उन्हें प्रेमपूर्वक कह-सुनकर, समझा-बुझाकर, उनकी यह बुरी आदत छुड़ाये। न मानें तो उनकी मर्जी। शराबकी दूकान हो तो दूकानदारको भी नम्रतापूर्वक ही समझाये। उसपर रोष न करें। उसपर ममता रखें।

गाँवमें कोई बदमाश, उपद्रवी या चोर-डाकू रहता हो तो उससे न तो खुद डरें और न उसे डरायें। उसे भी अपना भाई समझकर मिलें और उसकी हालत समझकर उसकी आदत छुड़ाये तथा ऐसे चोर-डाकूओंके दिलको बदलनेका प्रयत्न करें और साथ ही उसके जोर-जुल्मसे स्वयं बचने और बाल-बच्चों तथा अपने धनमालकी रक्षा करनेकी शक्ति प्राप्त करें। इसके लिए आप अपने ही चौकीदार रख सकते हैं। उन्हें चोरोंके साथ लड़नेकी जरूरत नहीं पड़ेगी। पहरा हो तो चोर नहीं आते। 'जागतेको भय नहीं' यह कहावत बिल्कुल सही है, तो भी सम्भव है कोई हाथ मार जायें। तो उससे निडर रहना। अपनी तहसीलके बदमाश लोगोंका आपको पता तो होना ही चाहिए।

आनन्दमे तो डाकोरजी विराजमान हैं। मैं इस विषयमें एक बार लिख चुका हूँ।<sup>१</sup> यदि आप लोग आनन्द ताल्लुकेकी बाहरी और भीतरी व्यवस्थामें गुधार कर डाले तो यह जिला वास्तवमें योग्यता प्राप्त कर ले। नया मन्दिरका टटा समाप्त हो गया है? तालाब साफ कर लिया गया है? जो यात्री यहाँ आते हैं वे केवल नामके ही तीर्थयात्री न रहकर शुद्ध तीर्थ यात्री बने? क्या अत्याचार हाने दन्द हुए? डाकोरमें सर्वत्र स्वच्छता छाई? मन्दिरसे विदेशी कपड़ेका बहिष्कार हो चुका? क्या जिलेके लोग आज भी अपने मतभेद लेकर अदालतमें ही जाते हैं?

आप निश्चय रखिए कि यदि अराह्योगी सच्चे हो जायें, उनमें परस्पर प्रेम उत्पन्न हो जाये तो सब लोग उस प्रेमके वशमें हो जायेंगे। मैं प्रतिज्ञा करके कहता हूँ कि यदि आपकी दोनों तहसीले अराह्योगके गमस्त अगंगा अब भी गर्वाशमें पालन कर सके तो आप इसी वर्षमें स्वराज्य ले लेंगे। और अगर आप निश्चय कर लें तो उसका पालन करना तनिक भी कठिन नहीं है। अगर यह बात आप मन्त्रों के मनमें लग गई है तो फिर उसका आचरण बिलकुल ही आसान है। अगर आप बिना समझे और द्वेषभावसे काम कर रहे होंगे तो बात मुश्किल है।

मैं कितनी ही बार कह चुका हूँ कि अराह्योगका मूल प्रेम है, वैर नहीं। आत्मबल प्रेमबल है और जगत् इसी बलके अधीन है। यदि अपने बलसे भारतको मुक्त करना है तो आप सब प्रेमकी वर्षा करें। आपको परदुःखभजन कहलाना ही तो आपके मनमें सहनशीलता, शीर्ष, सत्य इत्यादि मूर्तिमान होने चाहिए। केवल दिखावेसे स्वराज्य नहीं मिलेगा।

बम्बईमें हुई भूलोके बावजूद यदि आपको इसी वर्ष स्वराज्य प्राप्त करना है तो आपको आजकी अपेक्षा बहुत ही अधिक आत्मशुद्धि करनी पड़ेगी। अर्थात् आपको सच्चा हिन्दू, सच्चा मुसलमान, सच्चा पारसी और सच्चा ईसाई होना पड़ेगा।

आप अपने यहाँके पारसियों और ईसाइयोंसे मिलते-जुलते रहनेकी बात कभी न भूले और उन्हें अपने प्रेमके बलपर निर्भर कर दें।

आप मेरी आशा न छोड़ें और स्वयं भी ऐसा करते जायें कि मुझे आपकी आशा न छोड़नी पड़े। मैं आपसे शीघ्र ही मिलने आऊँगा। इस बीच आप अपनी तैयारीमें लगे रहें।

आपका सेवक,  
मोहनदास करमचन्द गांधी

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, २७-११-१९२१

## २१३. टिप्पणियाँ

### उपवासके वाद

यह टिप्पणी मैं अपने उपवास छोड़नेके वाद लिख रहा हूँ। 'यग इडिया' के बहुतेरे लेख उपवासकी अवधिमें ही लिखे गये हैं। उन दिनोंके मेरे विचार और आजके अपने विचारोंमें मुझे कोई अन्तर नजर नहीं आता। उपवासके पहलेके मेरे विचार ज्योंके-त्यों बने हुए हैं।

### एक परिवर्तन

सिर्फ एक बातमें परिवर्तन हुआ है। परन्तु इसका कारण उपवास नहीं है बल्कि इसका कारण जो दृश्य मैंने १० ता० गुरुवारको बम्बईमें देखा तथा शुक्रवार और शनिवारको जिन दुर्घटनाओंका हाल मैंने सुना, वे हैं। अब मैं यह देख पा रहा हूँ कि सविनय-अवज्ञाके लिए हम अभी तैयार नहीं हैं। ऐसी अवस्थामें बारडोलीमें सविनय-अवज्ञा शुरू करनेका अर्थ अपनी बाजी हारना ही है। उसका प्रयोजन स्वराज्यकी प्राप्ति, खिलाफतका निपटारा और पंजाबके प्रश्नपर सरकारमें माफी माँगवाना है। वर्तमान अवस्थामें कानून-भंग करनेसे इन तीनोंमें से किसी भी उद्देश्यकी पूर्ति नहीं हो सकती। बम्बई और बारडोली-आनन्दका परस्पर इतना निकटका सम्बन्ध है कि वे एक-दूसरेकी मदद करना चाहते हैं और उनमें यह शक्ति विद्यमान भी है। इधर हम बारडोली और आनन्दमें सविनय-अवज्ञा शुरू करें और उधर बम्बईमें हिसापर उतारू हो जायें तो, थोड़ा भी सोचनेसे यह बात ध्यानमें आ सकती है कि बम्बईसे हमको मदद नहीं मिल पायेगी — यही नहीं, बम्बई हमारे सग्रामको हानि भी पहुँचा सकती है।

कानूनके मनमाने भंगका अर्थ तो सरकारके साथ पूरे सहयोगके सिवा दूसरा कुछ नहीं हो सकता। क्या हम अभीतक यह भी नहीं समझे हैं कि सरकार महज हमारी कमजोरियोंपर, कानूनको मनमाने तौरपर भंग करनेकी हमारी आदतपर, हमारी मारकाटपर टिकी हुई है? वकीलोंके असहयोगसे सरकार जितनी कमजोर हुई है उससे अधिक कमजोर वह हमारी शान्तिकी वदौलत हुई है। वकीलवर्गके सहयोगसे सरकारको जितना बल मिलता है उससे अधिक बल उसे हमारे शान्तिभंग करनेसे मिलता है। क्योंकि इससे सरकारको अत्याचार करके, लोगोंको भयभीत करके, अपनी सत्ता अधिक मजबूत करनेका मौका मिल जाता है। अतएव एक जगह अविनय और दूसरी जगह विनय हो तो वह पहाड़ खोदकर चूहा निकालने जैसा है, नहा-धोकर फिर कीचड़में कूदने जैसा है। फूटे लोटेमें चाहे कितना पानी क्यों न डाला जायें, वह उममें कभी ठहर नहीं सकता। इसी प्रकार विनय रहित वायुमण्डलमें चाहे विजयकी कितनी ही कोशिश करते रहिए, वह व्यर्थ गये बिना नहीं रह सकती। पहले तो हमें सारे हिन्दुस्तानमें विनयपूर्ण — शान्त — वायुमण्डल तैयार करना चाहिए। सीभाग्य अथवा दुर्भाग्यसे हम तो यह दावा करते हैं कि सारा हिन्दुस्तान हमारे साथ

है — असहयोगी है। हम यह दावा करते हैं कि महासभाके दफ्तरोंमें दर्ज लागों आदमी हमारे साथ हैं — यही क्यों, दूसरे करोड़ों आदिमियोंपर हमारा उतना प्रभाव हो गया है कि वे भी हमारे साथ ही हैं। हमारा ऐगा दावा करना उचित ही है। अगर लोग हमारे साथ न हो तो फिर स्वराज्य किमके लिए प्राप्त किया जाये? अगर लोग सरकारके साथ हों तो क्या उनको बलपूर्वक आजाद किया जा सकता है? हमारी स्वराज्यकी इस वर्तमान हलचलाना, गिलाफत और पजाबकी हलचलाना आधार ही इस बातपर है कि हम लोगोंके दुःख-दर्दको प्रकट कर रहे हैं और उन्हीं गांधीनोंका उपयोग कर रहे हैं जिन्हें लोगोंने पसन्द किया। उनका अर्थ यह हुआ कि लोग शान्तिके साथ विजय प्राप्त करना चाहते हैं।

अगर मेरी यह पूर्वोक्त बात गलत हो तो मैंने — हमने — बड़ी गहरी भूल की है। अगर हम, शान्तिको सच्चे दिलसे मानने और चाहनेवाले, गुठ्ठीभर ही हो तो भी हम स्वराज्य प्राप्तिमें समर्थ हैं। परन्तु उस अवस्थामें हमारा मगठन दूसरे प्रकारसे होना चाहिए। फिर कोई असहयोगी चाहे जेल जाये, चाहे मर जाये, उनके पीछे झुण्ड-के-झुण्ड लोगोंको जेल नहीं जाना चाहिए। यदि सहयोगियोंकी तरह लोगोंमें हम भी अप्रतिष्ठित होते तो हम मनमानी अवज्ञा कर सकते थे। क्योंकि उस अवस्थामें हम पर होनेवाले अत्याचारके कारण उत्तेजित होकर कोई शान्ति भग्न न करता।

### भेद

गुजरातमें हम शीघ्र ही जिस सविनय अवज्ञाके मनमूवे बांध रहे थे, वह सारे हिन्दुस्तानके लिए थी। उस अवज्ञाके बलपर हम गिलाफतको ताकत पहुँचानेकी और स्वराज्य प्राप्त करनेकी आशा रखते थे। अतएव सारे हिन्दुस्तानके लिए उसमें सहमत होने और शान्ति बनाये रखनेकी जरूरत है। यो स्थानीय कण्टो और दुःखोंके लिए हर व्यक्ति सविनय अवज्ञा कर सकता है, जैसा कि आज चिरला-पेरला और मूलशी पेठामें चल रहा है। उनके साथ हमारी हमदर्दी भी है, और हम उनकी सहायता भी कर सकते हैं। परन्तु यो हमें स्वयं तटस्थ ही रहना चाहिए। अगान्ति बड़ी जल्दी फैलती है। अगर हम चिरला-पेरलाके नामपर बम्बईमें अगान्ति कर बैठें तो चिरला-पेरलाको अधिक कष्ट भोगना पड़ेगा।

### बड़ी आवश्यकता

इसलिए सबसे बड़ी आवश्यकता इस समय हर जगह तत्काल ही शान्ति स्थापित करनेकी है। अगर खुद हमारे मनमें शान्तिकी आवश्यकताको लेकर कुछ शक बाकी रह गया हो तो हम उसे दूर कर डालें। पहले हमें उपद्रवियोंपर काबू पाना चाहिए। वे भी हमारे भाई हैं। हम उन्हें छोड़ नहीं सकते। किन्तु हम उनके हाथमें भी नहीं रह सकते। अगर हम उनकी मर्जीको चलने दें तो हिन्दुस्तानमें स्वराज्य नहीं, गुडोका राज होगा। गुडोका राज होने देना मानो उनकी और हमारी दोनोंकी मौत है। हमें यह समझ लेना चाहिए कि गुडोके राज्यको लोग जरा भी सहन नहीं कर सकते। गुडोके राजमें रहनेवाले जानोमालके तात्कालिक नुकसानके भयको अगीकार करनेके बजाय सरकारके तात्कालिक रक्षणको खुशी-खुशी कबूल कर लेंगे। अतएव हमें चाहिए

कि हम इन उपद्रवी लोगोसे मिले, बातचीत करे, उन्हें धर्मका और देशका हित समझाये और उनसे कहे कि भाई, अपनी अशान्तिके द्वारा देशके कार्यमें विघ्न न डालो। यह कोई बड़ा लम्बा कार्यक्रम नहीं है। बम्बईमें यह काम सिर्फ पन्द्रह दिनोंमें हो सकता है। उपद्रवी लोगोको मैं सीधे-सादे, परन्तु भ्रमवश उलटा मार्ग पकड़ लेने-वाले भाई मानता हूँ। उन्हें हमने अपने किसी अन्ध स्वार्थके लिए बुरा बनाया अथवा बना रखा है। अतएव ऐसी स्थिति भी सहज ही बनाई जा सकती है जिसमें वे हमारे धर्मयुद्धमें रुकावट न डालें। असहयोगके समय उन्हें अपनी मारकाटकी या लूटमारकी कुटेवका प्रयोग न करना चाहिए। अगर हम उनपर अपना इतना भी असर न डाल सके तो हम स्वराज्यके अयोग्य सिद्ध होंगे। मान लीजिए कि अंग्रेजी सत्ता हिन्दुस्तानसे चली गई, तो फिर इन उपद्रवी लोगोकी आदतोसे हमें कौन बचायेगा? यह शुद्धि स्वराज्यके वाद नहीं होगी, बल्कि यह शुद्धि होना तो स्वराज्य प्राप्तिकी एक शर्त है। यदि हम उन्हें अपने प्रेमके द्वारा अपने वशमें न कर सके तो उन्हें वश करनेके लिए आवश्यक तलवार-बल तो हमारे पास है ही नहीं। और मुझ-जैसे लोग तो उनकी तलवारसे टुकड़े-टुकड़े हो जाना पसन्द करेंगे, पर उन्हें तलवारके घाट उतारकर स्वयं जिन्दा रहनेका प्रयत्नतक न करेंगे।

### बाधाएँ

यह सुधार होना है तो आसान, पर हमारे रास्तेमें बाधाएँ हैं। हमारे देशमें आज छ मत्त प्रचलित है

(१) जो यह मानते हैं कि हिंसाके बिना स्वराज्य कभी नहीं मिल सकता। इसलिए वे शान्तिका उपयोग अशान्ति फैलानेके काममें करते हैं।

(२) जो यह समझते हैं कि शान्ति और अशान्ति दोनोंको एक-साथ जारी रखनेमें ही कल्याण है। इससे वे अशान्तिका भी स्वागत करते हैं। इनका हेतु आत्म-शुद्धि नहीं, बल्कि केवल सरकारको परेशान करना है।

(३) वह वर्ग जो अशान्तिको रोकते हुए भी, लेकिन अगर वह जारी ही रहे तो भी, शान्तिके किसी प्रयोगको बन्द करनेकी इच्छा नहीं रखता।

(४) यह माननेवाले कि जितना सरकारके साथ रहकर किया जा सके उतना ही काम करना उचित है।

(५) जो शान्तिका प्रयोगके तौरपर या नीतिके तौरपर प्रचार करते हैं और जब उसका प्रयोग शुरू कर दिया जाता है तब मनमें दुःखी होते हैं।

(६) जो शान्तिको ही हिन्दुस्तानकी मुक्ति और हिन्दू-मुस्लिम एकताका मार्ग समझकर काम करते हैं और इसलिए अनजानमें भी लोगोकी तरफसे होनेवाले उप-द्रवोको पसन्द नहीं करते।

थोड़ा भी विचार करनेसे हम यह देख सकते हैं कि पाँचवे और छठे वर्गके लोग ही हमारे सहायक हैं और केवल इन्हीं लोगोसे हमारा काम चल सकता है। शेष सब मतोंके लोग हमें नुकसान पहुँचानेवाले हैं। उन्हें हमें विनयसे, दलीलसे, सेवासे अपना बना लेना है। परन्तु चौथा अर्थात् सहयोगियोका वर्ग बहुत भयानक नहीं है। वह हमें

ज्यादा नुकसान नहीं पहुँचा सकता। फिर हम उस वर्गको पहचानते हैं। उसका गध है। उसकी हलचल प्रकट रूपसे होती है। पहले तीन मतके लोगोंका कोई राय नहीं है। उनकी कोई सस्था नहीं, कोई मण्डल नहीं। वे सब देशमें दूर-दूर बिखरे हुए हैं और जब मौका देखते हैं तभी लोगोंपर अपना असर डालते हैं। ये लोग बिखरे हुए हैं, इसलिए उनतक पहुँचना भी मुश्किल है। परन्तु जब-जब उपद्रव होते हैं तब वे मैदानमें आते हैं और लोगोमें अशान्ति फैलाते हैं। इनमें से कितने ही लोग युद्ध हेतुमें, परन्तु अज्ञानवश, असहयोगी मण्डलोमें सम्मिलित होकर अपने मतको फैलानेका भी प्रयत्न करते हैं। उस हालतमें उनकी यह हलचल अधिक हानिकारक सिद्ध होती है। ये सब पागल लोग बम्बईमें गुरुवारसे रविवारतक काम कर रहे थे। इसी कारण हमने तरह-तरहकी अफवाहे सुनी। और जो लोग सिर्फ़ उन लोगोंकी बात सुनकर अपने-अपने कामपर चले जाना चाहते थे वे भी बहकावेमें आकर दोबारा मुँह फेरकर खड़े हो गये।

### खुफिया पुलिस

कुछ लोग कहते हैं कि यह सब काम खुफिया पुलिसका ही था। मैं यह बात विलकुल नहीं मानता। हाँ, यह ठीक है कि खुफिया पुलिसका थोडा-बहुत इसमें हाथ था। खुफिया पुलिसके कितने ही लोगोंको उपद्रव न हो तो चैन ही नहीं पड़ती। परन्तु खुफिया पुलिसके लोगोंके सिवा कुछ ऐसे लोग भी जिनका खुदका मत अशान्तिके पक्षमें था, काम कर रहे थे। उन लोगोमें ऐसे उपद्रवी लोग भी, थे जिनका पेशा लूटना आदि ही है। इसलिए वे तो विलकुल ही झूठी अफवाहे उड़ा-उड़ाकर अपना काम बना रहे थे।

### एकमात्र उपाय

इसके लिए अपने पास एक ही उपाय है। हमारा रास्ता सीधा है। हमें इन सबके ऊपर अपना असर डालना चाहिए। जब दूसरे सभी लोग जनताको अपने हाथका पासा बना रहे हो तब अगर उसकी समझमें यह बात बैठ जाये कि उसे तो असहयोगियोंकी बात ही माननी है तो वह ऐसे उपद्रवोमें शामिल नहीं होगी। हम यदि जनताको अपनी बात समझा सके तो शान्ति फैल सकेगी; और शान्तिका फैल जाना इस बातको जाहिर करेगा कि हममें शान्तिकी स्थापना और उसकी रक्षा करनेकी शक्ति है। किन्तु इसके लिए हमारा सच्चा और उद्यमी होना जरूरी है। अपने साधनोमें हमें पूरा विश्वास होना चाहिए और सदा सावधान रहना चाहिए। बम्बईके कार्यकर्ता सावधान नहीं रहे। वे गफलतमें पड़े रहे। उन्होने मान लिया था कि अब तो लोग हमारी बातको इतनी अच्छी तरह समझ गये हैं कि उपद्रव हो ही नहीं सकते। इससे उन्होने युवराजके स्वागतके बहिष्कारकी तैयारियाँ तो खूब की, परन्तु पूर्ण शान्तिकी रक्षाके लिए जितने प्रयत्न कर रखने थे, वे न कर पाये। परिणाम जो हुआ सो हमने देखा ही है। चाहे जो हो, पुलिसकी उलटी कोशिश होते हुए भी जब हम शान्ति रक्षा करनेमें समर्थ बन जाये तभी हम सरकारसे बड़े-चढ़े और स्वराज्यके लायक माने जा सकते हैं। दोष

पुलिसके माये मढकर अगर हम अपनेको वहलाते रहे तो हम हार जायेगे। दुश्मन हमे छका दे, ऐसा कुछ कर गुजरे जो हमारे ध्यानमे ही नही आया हो और तब यदि हम ऐसा कहे कि “दुश्मन तो हमे जीतने ही नही देता, हमे दम ही नही लेने देता”, तो फिर हम काहेके योद्धा? दुश्मन जो चाहे किया करे, तथापि जब हम यह मिद्ध कर दिखाये कि हममे लडनेकी शक्ति है, तभी हम जीतनेकी आशा रख सकते हैं। सरकार चाहे जो-कुछ करे फिर भी हम शान्तिकी रक्षा कर सकते हैं। जबतक हम ऐसा न कर सकेगे तबतक जीतनेकी आशा ही नही रखनी चाहिए।

### आत्म-निरीक्षण

अतएव पुलिसके ऐव निकालनेकी वनिस्वत हमारा धर्म तो यही है कि हम अपना ही ऐव ढूँढे। हमने क्योकर एकदम भोले बनकर हर तरहकी अफवाहे मान ली? सवाल है, हमने जवरदस्ती की या नही, विदेशी टोपियाँ जवरन छीनी या नही, ट्रामगाडिया जलाई कि नही, शराबकी दुकानोमे आग लगाई या नही, दूसरोकी देखा-देखी जानमालको नुकसान पहुँचाया या नही? हमने अपने मनमे मैल रखा या नही? सहयोगियोके प्रति मनमे वैर-भाव रखा या नही? अगर हमने यह सब किया हो — और मैंने देखा है कि हमने ऐसा किया है — तो हमें ईश्वरके नजदीक हाथ जोडकर माफी माँगनी चाहिए, आत्मशुद्धि करनी चाहिए और अब आगे ऐसा न करनेकी प्रतिज्ञा करनी चाहिए। ‘आप भले तो जग भला’ इस कहावतमे एक बडा सिद्धान्त छिपा हुआ है। हमारे दिलमे मैल है और हम डरपोक हैं तभी तो हम हरएक हाकिम और पुलिसको अपना दुश्मन मानते हैं। हम अगर डरको निकालकर दूर रख दे तो छिपी या खुली किसी भी पुलिससे न डरे और न किसीके वहकानेसे वहके। हम तो केवल अपने आतरिक बलके सहारे ही जूझना चाहते हैं, और वह बल किसीके दियेसे हमे नही मिल सकता। वह तो ईश्वरसे ही मिल सकता है। वस अपनी कमजोरियोको जीतनेकी देर है कि स्वराज्य हथेलीमे रखा है।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, २७-११-१९२१

## २१४. टिप्पणियाँ

### सफेद झूठ

बम्बईमें हालके उपद्रवके सम्बन्धमें मैंने वक्तव्य<sup>१</sup> दिया था कि उसमें पुलिस और फौजने पक्षपात किया और उन्होंने नहीं, बल्कि बम्बईके निवागियोंने शान्ति स्थापित की है। बम्बई-सरकारने मेरे इस वक्तव्यका प्रतिवाद किया है। उसके इस प्रतिवाद-पर मुझे दुःख है। मैंने इसकी आशा नहीं की थी। अब तो मैं उन आरोपोंमें एक आरोप और जोड़कर मारे चित्रको पूरा किये देता हूँ। पुलिस या फौज लोगोंके जान-मालकी रक्षा करनेमें असमर्थ थी। मगर तारीखको मैंने देखा कि वह जलती हुई ट्राम और मोटर गाड़ियोंको बचा नहीं सकी। भिठी बाजारमें शराबकी दुकान जला कर खाक कर दी गई, लेकिन पुलिस या फौज उसके बचावका कोई प्रयत्न न कर सकी। और १८ तथा १९ तारीखको भी उन्होंने इससे बेहतर कुछ नहीं किया। आग-जनी और लूट-मार जारी रही, पर पुलिस और फौज मुंह ताकती रही। जब किमीने कुछ मदद चाही, तो उससे साफ कह दिया गया कि हमारे पास अब अधिक जवान नहीं है, तमाम लोग युवराजके स्वागतके इन्तजाममें लगे हुए हैं।

पुलिस या फौज जब उपद्रव-ग्रस्त स्थानोंपर किसीके भी जान-मालकी रक्षातक न कर पाई, तब उसके लिए शान्तिकी स्थापना करना क्या सम्भव था? शान्तिकी स्थापनाका श्रेय अकेले असहयोगियोंको ही नहीं दिया जा रहा है। मैं तो इसका श्रेय सहयोगी-असहयोगी, हिन्दू-मुसलमान, पारसी-ईसाई सभीको देता हूँ और ईसाइयोंमें अंग्रेज भी शामिल हैं। यदि बम्बईके तमाम शान्ति-प्रिय लोग साथ न देते तो शान्तिकी स्थापना नहीं हो पाती। इसका श्रेय मैं मिर्यां छोटानीको देता हूँ। २० तारीखको सर फिरोज सेठनाके ही प्रयत्नसे फौज एक भीड़पर गोली चलानेसे रूकी, और डा० पावरी तथा श्री वैकरकी कोशिशोंके फलस्वरूप वह भीड़ पाँच मिनटमें ही छूट गई। मैं कितने ही ऐसे उदाहरण दे सकता हूँ जिनमें बम्बईके लोगोंने इस तरह भीड़को तितर-बितर किया है। इसमें सभी मतों, सभी दलोंके लोगोका हाथ था। श्रीमती सरोजिनी नायडूसे तो फौजके लोगोंने कई बार कहा था कि भीड़ हटानेमें हमें मदद दीजिए। इसमें कोई शक नहीं कि सहयोगी और असहयोगी दोनों ही प्रकारके पारसियोंने यदि सहायता न दी होती, तो शान्तिकी स्थापना असम्भव थी। शान्तिकी स्थापनाके बाद जिस दिन बम्बईके कितने ही सज्जनोके साथ मैंने फलाहार किया था, उस दिन श्री एच० पी० मोदीने भी शान्ति-स्थापनाके लिए नगरवासियोंको ही श्रेय प्रदान किया। श्री पुरुषोत्तमदासने यद्यपि असहयोगियोंको आरम्भिक उत्तेजनाके लिए बड़ी शिष्टताके साथ उलाहना दिया, तथापि उन्होंने भी इस बातको अस्वीकार नहीं किया कि जनताने ही शान्तिकी स्थापना की। श्री नटराजन्ने भी उन लोगोकी मुक्त-

कठसे प्रशंसा की, जिन्होंने अतिवाञ्छित शान्ति स्थापित की थी। श्री के० टी० पॉल और श्री डगलसने भी उनकी कुछ कम तारीफ नहीं की। श्री वीमादलालने अन्तमे धन्यवाद देते हुए मियाँ छोटानीका उल्लेख खास तौरपर किया था।

अब पक्षपातके विषयको लीजिए। एक और जहाँ पुलिस पारसियोंकी रक्षा करनेमें असमर्थ रही, वही दूसरी ओर कितने ही पारसियोंने मुझे कहा है कि जब पारसी हुल्लडवाज उपद्रव मचा रहे थे तब पुलिस खड़ी-खड़ी तमाशा देखती रही। लेकिन मैं इस बातपर ज्यादा जोर नहीं देना चाहता। मेरी इच्छा नहीं है कि मैं पुलिस या फौजके आदमियोंपर व्यक्तिके नाते दोषारोपण करूँ। मुझे आशा है कि एक-न-एक दिन मैं उन्हें सत्यके मार्गपर चलनेवाले निर्दोष लोगोंके पक्षमें ले आऊँगा। उनमें अधिकांश हिन्दुस्तानी हैं। और मैं तो अंग्रेज लोगोंके बारेमें भी आशा करता हूँ कि अन्तमें उनपर भी अनुकूल प्रतिक्रिया अवश्य होगी, वशर्ते कि असहयोगी लोग अपने अहिंसा-धर्मका पालन सच्चे हृदयसे करें। हाँ, पुलिस और फौजवालोंको इतना श्रेय दिया जा सकता है कि उन्होंने अन्यायपूर्ण तरीकेसे लोगोंकी जाने नहीं ली है, उन्होंने आतंक स्थापित करनेकी कोशिश नहीं की। अब मैं मलावार और मद्रासका उदाहरण देकर इस अध्यायको समाप्त करता हूँ। चूँकि लोगोंको मलावारमें काम करनेके लिए नहीं जाने दिया जाता है, इसलिए वहाँ अभीतक झगडा चल रहा है। इसी तरह मद्रासमें भी कोई दो महीनेतक हड़तालवाले स्थानोंमें जो मार-काट जारी रही, उसका यही कारण था कि वहाँ भी लोगोंको काम नहीं करने दिया गया या वे कर नहीं पाये। हाँ, बम्बई-सरकार, अगर चाहे तो, यह श्रेय ले सकती है कि जब लोग शान्ति स्थापनाकी चेष्टा कर रहे थे तब उसने उनके काममें किसी तरह हस्तक्षेप नहीं किया।

### इसकी जड़में कौन था ?

ऐसे लोगोंकी कमी नहीं है जो कहते हैं कि यह सारी गड़बड़ों खुफिया पुलिसकी खड़ी की हुई थी और उमीने इसको कायम रखा। मुझे यहाँ, भारतमें, रहते कोई छ साल हो गये हैं। और इस अवधिमें मैं बराबर खुफिया पुलिसके खिलाफ ऐसी शिकायत मुनता रहा हूँ। खुद मुझपर भी उसकी नजर रही है। लेकिन मैं उन तमाम बेबुनियाद अफवाहोंको माननेमें असमर्थ हूँ जो उसके विषयमें चारों ओर फैलाई जा रही हैं। मैं मानता हूँ कि वह भ्रष्ट है और उसपर लगाये जानेवाले बहुतसे इल्जाम सही साबित किये जा सकते हैं, पर उनमें अतिरजना बहुत है। अगर ये तमाम आरोप सच हों, तब तो बड़ी भयंकर बात होगी, और वह हमारी पहले दर्जेकी कायरताका सबूत होगा। इस महकमेंके सम्बन्धमें जितनी गन्दी बातें सुनी जाती हैं, वे उन्हीं लोगोंके बीच सम्भव हो सकती हैं, जिनमें न तो बहादुरी हो और न आत्म-सम्मानकी भावना। बम्बईके उपद्रवके दिनोंमें कई जिम्मेदार और प्रतिष्ठित आदमियोंने कहा कि श्रीमती सरोजिनी नायडू तथा मेरे और दूसरे लोगोपर हमला होनेकी तथा मस्जिदों, गिरजाघरों आदिको नुकसान पहुँचानेकी अफवाहें खुफिया पुलिसवालोंने ही फैलाई थी। यह कहा गया कि आगजनी और ट्रामगाडियोंकी तोड़फोड़ भी उन्होंने कराई। मैं इन सब बातोंपर विश्वास करनेमें असमर्थ हूँ। और अगर वे सच हों तो कहना होगा

कि बम्बईके लोग बड़ी आसानीसे धांसमें आ जाते हैं, और अपने नागरिक अधिकारोंका उपयोग करने लायक भी नहीं हैं। स्वराज्य-प्राप्तिके योग्य बननेके लिए हमें जिन गुणोंकी जरूरत है, उनमें एक यह गुण भी आवश्यक है कि हममें खुफिया पुलिसको मात देनेकी योग्यता हो। अगर हम ऐसे काम करनेके लिए आसानीसे उकसाये जा सकते हो जिनसे हमें हानि पहुँचती हो, या उन बातोंपर हमारा विश्वास कराया जा सके, जिनको हमें न मानना चाहिए, तो हम अपने लक्ष्यतक कभी नहीं पहुँच सकते। यदि हम खुल्लमखुल्ला और सच्चे दिलसे अहिंसक बने रहे, तो हम गलत रास्तेपर नहीं भटक सकते। हमारे बीच जो उपद्रवी लोग हैं उनपर या तो हमारा नियन्त्रण रहेगा या फिर खुफिया पुलिसका। यदि हम उन्हें काबूमें नहीं रख सकते तो हमें निराद भविष्यमें स्वराज्य पानेके खयालको बस नमस्कार ही कर लेना चाहिए।

### अफवाहोंसे होशियार

इन घटनाओंसे हमें अनेक सीखें मिलती हैं। उनमें एक यह है कि हमें अफवाहोंपर कभी विश्वास नहीं करना चाहिए और हरएक बड़े-बड़े मुहत्ते और बड़ी-बड़ी सड़कोपर कांग्रेस और खिलाफतका एक-एक दफ्तर होना चाहिए, जहाँ जाकर लोग अफवाहोंकी सचाई और झूठाईका इत्मीनान कर सकें। यदि सफल होना है तो हम सबको बिल्कुल एक होकर एक दिलसे काम करना जरूरी है, और इसके लिए हमें यह जरूर जानना चाहिए कि महज अफवाहोंके भरोसे बिना सोचें-समझें कोई काम न करे। सनसनी फैलानेमें तीन-चौथाई हाथ शरारतभरी अफवाहोंका ही था। अगर लोग सुने कि कुछ मन्दिर आदि तोड़ दिये गये हैं और कुछ बड़े नेता मारे गये या घायल हुए हैं तो भी क्या हुआ? उन्हें बिना सलाह-मशविरेके काम न करना चाहिए। क्या कोई सैनिक अपने सेना-नायककी मृत्युकी अथवा अपनी मसजिद या मन्दिरकी पवित्रता भग की जानेकी खबर सुनकर मनमाने ढंगसे आचरण करने लगता है? यदि वह ऐसा करे तो अपने उद्देश्यको हानि पहुँचायेगा और गोलीतक मार देनेके लायक समझा जायेगा। फिर हम तो शान्ति-सेनाके सैनिक हैं। अपनी ही खुशीसे हम इसमें दाखिल हुए हैं। शस्त्र-सज्जित सैनिकोंकी अपेक्षा हममें आत्मसमयकी क्षमता अधिक है। फिर हमें कोई एकाध लड़ाई तो नहीं लड़नी है, हमें देश और धर्मकी आजादी हासिल करनी है। तब तो हमारे लिए और भी आवश्यक है कि हम पूरी तरह मिल-जुलकर काम करें।

### आवश्यक अतिरजना

अतिरजना हमेशा ही निन्दनीय होती है, परन्तु इस नियममें सिर्फ एक ही अपवाद है। स्वयं अपने दोषोंके सम्बन्धमें अतिरजना अवश्य करनी चाहिए। हमें अपने दोष बहुत छोटे दिखाई देते हैं और जब हम उन्हें हजार गुना बड़ा बनाकर देखेंगे तभी उनका सच्चा रूप हमारी नजरमें आयेगा। परन्तु दूसरोंके दोष हमें हमेशा बड़े ही नजर आते हैं। अतएव यह आवश्यक है कि हम दूसरोंके दोषोंको कम करके देखें। और यदि हम इन दोनों प्रक्रियाओंको एक ही साथ और विवेकपूर्वक लागू करें तो हम वांछित

और सुन्दर मध्यविन्दुतक पहुँच सकते हैं। मेरे इस कथनपर कि इस दगेमे मुसलमान भाइयोंने ही पहल की है, कुछ मुसलमान मित्रोंने मुझसे शिकायत की है। और मेरे इस वक्तव्यपर कि हिन्दुओं और मुसलमानों ने पहले आक्रमण किया है अतएव दोपके भागी वही है, हिन्दू और मुसलमान दोनों ने एतराज किया है। इन दोनों आक्षेपोंपर मैंने खूब अच्छी तरह विचार किया है, और फिर भी मैं इसी नतीजेपर पहुँचा कि मुझे अपने पहले ही कथनपर दृढ़ रहना चाहिए। जबतक हमें अपने खिलाफ पड़नेवाली तमाम बातें ठीक-ठीक मालूम न होगी, तबतक हम अपनेको शुद्ध नहीं बना सकते — अपने दोषोंको अपने अन्दरसे निकाल नहीं सकते। मैं जो कुछ जानता या अनुभव करता हूँ उसे यदि मैं न कहूँ तो मैं मुसलमान भाइयोंके साथ बेईमानी करूँगा और यदि मैं हिन्दुओंका प्रेम खोनेके डरसे अथवा किसी दूसरे कारणसे, सच बात न कहूँ तो मैं हिन्दू न रहूँगा। यह कहनेकी तो आवश्यकता ही नहीं कि कानूनकी दृष्टिसे ऐसे कथनका क्या परिणाम होगा। यह सोचना मेरा काम नहीं। सरकार जो चाहे सो करे। यदि पारसी और ईसाई लोग समझदार होंगे तो वे उसके हाथके खिलौने न बनेंगे। परन्तु एक असहयोगीकी हैसियतसे मुझे कानूनी नतीजोंसे कोई वास्ता नहीं। जिन लोगोंने जान-मालका नुकसान किया, वे या तो असहयोगी थे, या उनसे हमदर्दी रखनेवाले या महज शरारती लोग थे। पहले दो लोग तो, यदि बेकुसूर होते हुए सजा पाये तो उन्हें खुशी ही होनी चाहिए, क्योंकि हम निर्दोष होते हुए जेल जानेको ही महत्व देते हैं। पर यदि उन्होंने वास्तवमें गलती की हो तो फिर उन्हें दण्ड पानेपर रज करनेकी जरूरत ही नहीं है। और शरारती लोग तो मुझसे किसी तरहके बचावकी आशा ही न करे। अतएव मेरे पास जो अच्छेसे-अच्छा रक्षाका साधन है और जो अच्छीसे-अच्छी सेवा मैं कर सकता हूँ वह यही है कि नतीजेका खयाल किये बिना सच बात कह दूँ। यह एक महान् सघर्ष है। करोड़ों आदमियोंका ताल्लुक इससे है। इसमें नित नई स्थिति और अनिश्चित बातें पैदा होती रहती हैं, और उनका सामना करना पड़ता है। ऐसे विकट सघर्षका संचालन किसी दूसरे प्रकारसे सम्भव ही नहीं है। ऐसी अनिश्चित अवस्थाओंमें हमारे पास अगर कोई अमोघ अस्त्र है तो वह सत्य और अहिंसा ही है।

### जेलका डर

यद्यपि हमने जेलके डरको बहुत-कुछ दूर भगा दिया है, फिर भी आगे बढ़कर जेल जानेमें कुछ हिचक और उसको टालनेकी चिन्ता अभी भी है। हमें एक ओर जहाँ नेक और सच्चे तथा अहिंसापूर्ण रहना चाहिए, वही दूसरी ओर हमें सरकारी जेलोंके अन्दर पहुँचनेके लिए प्रायः उत्सुक भी रहना चाहिए। जिस सरकारको हम सुधारना या मिटाना चाहते हैं उसकी अधीनतामें मिलनेवाली इस नाम-मात्रकी आजादीका उपयोग करना हमें निश्चय ही यदि कष्टकर नहीं तो अटपटा अवश्य लगना चाहिए। हमें यह अनुभव करना चाहिए कि अपनी आजादीको कायम रखनेके लिए हमें कुछ गैर-मुनासिब या भारी कीमत चुकानी पड़ रही है। अतएव यदि हम निरपराध होते हुए जेल भेजे जायें तो हमें हर्ष होना चाहिए, क्योंकि इससे जरूर ही हमारे मनमें यह भाव उठना चाहिए कि अब आजादी नजदीक है। जो सैकड़ों लोग अपनी मातृ-

भूमिके लिए हँसते हुए कैद भोग रहे हैं, क्या उनके कारण आजादी पहलेसे ज्यादा नजदीक नहीं आ गई है? बम्बईके असहयोगियोंके लिए इससे बेहतर बात और क्या हो सकती है कि निरपराध होते हुए भी उन्हें अपराधियोंके बदले जेल भेज दिया जाये ?

### खरा हृदय

लेकिन मेरे ये उद्गार उन्हीं लोगोंको अच्छे मालूम होंगे जिन्होंने अपने दिलको बदल दिया है — उन हिन्दू और मुसलमान भाइयोंको नहीं, जो अब भी यह मानते हैं कि हिन्दुओं और मुसलमानोंकी वनिस्वत पारसियों और ईसाइयोंका ही अधिक दोष है। मेरे कथनके विरोधमें मेरे पास कितने ही पत्र आये हैं। उनसे मालूम होता है कि बहुतेरे हिन्दू और मुसलमान भाइयोंका यह विश्वास है कि पहला बार पारसियों और ईसाइयोंने ही किया था। पर यद्यपि मेरी जानकारी इसके प्रतिकूल है, तथापि मैं यह माननेके लिए तैयार हूँ कि आरम्भ उन्हींकी ओरसे हुआ, तो भी क्या हिन्दू और मुसलमान अपनी प्रतिज्ञाके कारण, अपनी बड़ी सरया और अपने धर्मके कारण बदला न लेने तथा उनसे मेल-जोल करने और उनकी रक्षा करनेके लिए बाध्य नहीं हैं? फिर ऐसा करनेके लिए उन्हें विशेष प्रयत्न भी करना पड़े, तो कोई हर्ज नहीं।

### मौलाना वारीका फतवा

अब मौलाना अब्दुल वारीकी बात सुनिए। बम्बईके उपद्रवोंका सविस्तर हाल जाननेपर उन्होंने एक फतवा जारी किया था, उसे यहाँ उद्धृत करनेके लिए कोई सफाई देना मैं जरूरी नहीं समझता

हम यह हरगिज नहीं चाहते कि युवराजकी वेइज्जती की जाये, या उनको कोई जिस्मानी नुकसान पहुँचाया जाये। हम तो सिर्फ उन्हें नौकरशाहीके रुतबेके धोखेसे बचाना चाहते हैं और हिन्दुस्तानके और यहाँके लोगोंके सच्चे जजवातसे उनको बाखबर करना चाहते हैं। इसके लिए जो जरिया हमने तजवीज किया है वह है हड़ताल, ऐसी हड़ताल जिसमें हिंसाका नामोनिशान तक न हो।

... हम बम्बईके दंगे-फसादको अपने सियासी उसूलोंके ही नहीं, मजहबी उसूलोंके भी खिलाफ मानते हैं। .. आगे चलकर अगर ऐसी गड़बड़ियोंकी रोकथाम न की गई तो अकलियतके लोग हिन्दुस्तानी जम्हूरियतपर कभी यकीन नहीं ला सकेंगे। . . .

### अल्पसंख्यकोंके अधिकार

इसलिए जबतक हम पारसियों, ईसाइयों या यहूदियोंके बारेमें अपने दिलमें रक्ती-भर भी बुरा खयाल रहने देंगे तबतक हम अपना लक्ष्य प्राप्त नहीं कर सकते। अल्प-संख्यक जातियोंके लोग हमारी राजनीतिक अथवा दूसरी बातोंको मानें, तभी हम उनकी रक्षा करें, यह शर्त नहीं लगाई जा सकती। इसे रक्षा नहीं कहते। सच्ची रक्षा तो वही है जो मतभेद होते हुए और यहाँतक कि अल्पसंख्यक जातियोंका विरोध होते हुए भी की जाये। अगर हम इस देशमें पूर्ण स्वातन्त्र्य चाहते हैं, तो हमें अल्प-

सख्यक जातियोंके स्वत्वकी रक्षा सबसे पहले करनी चाहिए। यहाँतक कि एक बच्चा भी अपनी राय बेरोक-टोक प्रकट कर सके। बहुमतका शासन अल्पसख्यक जातियोंको कुचलनेके काममें लाया जाये तो यह बर्बरता है। स्वतन्त्र भारतमें हम यह नहीं चाहते कि लोग दबकर समान-रूप हो जायें। यह तो निर्जीव समानता होगी। हम तो यह चाहते हैं कि लोग अपनी जुदा-जुदा रायें रखें, उनके व्यवहारमें भी भिन्नता रहे, परन्तु उनमें बोलवाला उसीका हो जिसकी बात सबसे अच्छी और लाभदायक हो, सो भी लाठीके बलपर नहीं, बल्कि न्यायके बलपर। सत्ताके भारके नीचे तो हम बहुत दिनोंसे कराह रहे हैं, और बहुसख्यक लोगोके दबावमें उतनी ही पशुता हो सकती है जितनी कि अल्पसख्यक लोगोकी गोलियोंमें है। अतएव यदि हम आजाद होना चाहते हो, तो हमें अपने पारसी और ईसाई-भाइयोंके साथ धीरजसे पेश आनेकी जरूरत है। पारसियों और ईसाइयोंके सम्बन्धमें जो अन्ध दुर्भाव दिखाई देता है, वह तो मुझे खुद हिन्दू-मुस्लिम एकताके लिए भी हानिकारक मालूम होता है। यदि हम पारसियों या ईसाइयोंके मतभेद आदिको सहन नहीं कर सकते तो इस बातका क्या इत्मीनान है कि हिन्दू भी, जब वे पाशविक शक्तिमें अपनेको बढ़कर पायेंगे तब, अल्पसख्यक मुसलमानोंपर अपनी इच्छा न थोप देंगे, या जब मुसलमान अपनेको अपेक्षाकृत अधिक पशु-बलका प्रयोग करनेकी अवस्थामें पायेंगे तब वे कमजोर हिन्दुओंको, उनकी सख्या अधिक होनेपर भी, न धर दबायेंगे ?

### बगालसे आई एक प्रतिध्वनि

बगालसे एक मित्रने पत्र लिखा है। पत्र-प्रेषक महाशय इस विषयके जानकार हैं। वे कहते हैं

मैं आपसे यह कह देना चाहता हूँ कि यदि पूर्वी बगालमें सविनय अवज्ञा शुरू हुई तो इसका नतीजा और भी ज्यादा बुरा होगा। वहाँ मुसलमानोंकी तादाद ७० फी सदीसे भी ज्यादा है। उनमें ज्यादातर लोग हुलडवाज हैं। जहाँ ये लोग जोशपर चढ़ें कि हिन्दुओंपर टूट पड़ेंगे, बड़ा जोरोजुल्म कर बैठेंगे और हिन्दू जमींदारों और सेठ-साहूकारोंको आतंकित कर देंगे। उनमें जो समझदार और शरीफ लोग हैं, वे उनको काबूम न रख सकेंगे। हिन्दू-मुस्लिम एकता जरा-से धक्केसे भरभरा जायेगी। कलकत्तामें भी हालत बहुत ही खराब हो जायेगी। मैं आपसे सच्चे दिलसे अनुरोध करता हूँ कि आप हिन्दुस्तानके लोगोसे और यहाँके हालातके बारेमें बहुत ज्यादा उम्मीद न रखें। आप दक्षिण आफ्रिकाकी परिस्थितियों और वहाँके लोगोको जितना अधिक पहचानते हैं उतना इस भारतभूमि और यहाँके लोगोको नहीं पहचानते। इस स्पष्टीकृतिके लिए मुझे माफ कीजिएगा। अभी आप सविनय अवज्ञा शुरू करनेके खिलाफ जान पड़ते हैं। पर यदि आपने अपना इरादा बदल दिया, तो मुझे इसके सिवा दूसरा नतीजा नहीं दिखाई देता कि चारों ओर भय और आतंक छा जायेगा। आपके उच्चतम आदर्श चौपट हो जायेंगे और देश और भी अधिक उत्पीड़न और

विपत्तियोंका शिकार हो जायेगा। इन वर्षोंमें आपने जो-कुछ भी किया है, वह सब मिट्टीमें मिल जायेगा।

इस किस्मकी यह एक ही चेतावनी मुझे नहीं मिली है। वम्बई देशका एक सबसे बड़ा केन्द्र है। अतएव उसकी बदौलत लोगोंमें उथल-पुथल होना स्वाभाविक है। अल्पसंख्यक लोगोंके अधिकारोंकी रक्षाका अर्थ है, कमजोरोंकी रक्षा, और कमजोरोंकी रक्षाके मानी हैं, बूढ़ो, बालको और अवलाओ तथा उन सब लोगोंकी रक्षा जो दीन-दुखी हैं। और यदि आज हिन्दुओ और मुसलमानोंकी एकताका उपयोग पारसियों और ईसाइयोंके खिलाफ किया जाता है तो कल ही वह एकता लोभ-लालचके अथवा मिथ्या धार्मिकताके दबावसे टूट सकती है। यह किसी भी तरह स्वराज्यका कोई अच्छा चित्र तो नहीं है। भारतको यदि स्वतन्त्र होना है, तो इसके लिए पूर्ण और सच्ची अहिंसाके सिवा दूसरा मार्ग ही नहीं है। अतएव अहिंसाका उपयोग हिंसाकी तैयारीके लिए बिल्कुल न होना चाहिए। इसको समझना स्वराज्यका और स्वधर्मका साक्षात्कार करना है। हिन्दू और मुसलमान सावधान रहे, 'गीता' और 'कुरान' का गलत अर्थ न लगायें। और आजमाइशके तौरपर वे अपने संयुक्त बलको अल्पसंख्यक जातियोंकी रक्षामें लगाये। इससे वे एक-दूसरेकी रक्षा करना सीखेंगे।

### नीति नहीं बल्कि धर्म

और यह तबतक नहीं किया जा सकता जबतक कि इस सालके अनुभवसे हम यह न सीख ले कि "भारतकी स्वतन्त्रता और भारतके सभी धर्मों और सम्प्रदायोंकी एकता प्राप्त करनेके लिए और उसे कायम रखनेके लिए, अहिंसाको हमें अपना एकमात्र धर्म मानना चाहिए।" इसके बाद भी हर सम्प्रदायको अपने धर्मकी रक्षाके लिए, और सबको मिलकर भारतकी प्रतिरक्षाके लिए, लड़नेकी स्वतन्त्रता रह जाती है। किन्तु अहिंसाको एक ऐसी नीति या तरकीब नहीं समझना चाहिए जिसे हमें भारतकी स्वतन्त्रता प्राप्त करने या उसे मजबूत बनानेके लिए आजमाना है। इसलिए हिन्दुओ और मुसलमानोंको शुभारम्भके तौरपर पारसियों, यहूदियों और ईसाइयोंसे, जिनमें अंग्रेज भी शामिल हैं, चाहे वे सहयोगी हों या असहयोगी, प्रेम करना चाहिए और उनकी सेवा करनी चाहिए। और यदि हमें ऐसा करना है तो हमारी वाणीमें कटुता नहीं होनी चाहिए और, लोगोंसे अपना मत स्वीकार करानेकी प्रक्रियामें, किसी बच्चेपर भी — उसकी टोपी उतारनेके लिए — हाथ नहीं लगाना चाहिए, और न ही शराबियोंके साथ उनकी शराबकी लत छुड़ानेके लिए जोर-जबर्दस्ती करनी चाहिए। हमारा ध्येय केवल यह होना चाहिए कि हमारी अपील उनके विवेकके लिए, दिमागके लिए और हृदयके लिए हो। हमें कभी भी, बच्चों द्वारा या शारीरिक रूपसे, पाशविक शक्तिका प्रयोग नहीं करना चाहिए। जब भारतके लाखों-करोड़ों लोग स्वेच्छासे और अपनी समझसे हमारे पक्षमें हो जायेंगे, तो हम स्वराज्य प्राप्त कर लेंगे। सहयोगियोंको सबसे बड़ा भय यह है कि अहिंसा हिंसाके लिए एक पर्दा है और नेक-नीयत लोगोंकी कोशिशके बावजूद यह आन्दोलन अन्तमें उच्छृंखल और उपद्रवी लोगोंके हाथमें चला जायेगा। हम इस भयको तर्कसे दूर नहीं कर सकते। ऐसे

निर्विवाद तथ्योंका एक लगातार सिलसिला ही उसे दूर कर सकता है, जिनके लिए प्रमाणकी कोई जरूरत नहीं हो। हमने बहुत प्रगति की है, पर हम यह दावा नहीं कर सकते कि हमारी वाणी या कर्ममें कोई गलती नहीं रही है। प्रेम, उदारता, विनम्रता, कोमलता, इनके लिए किसी स्पष्ट प्रमाणकी आवश्यकता नहीं। इसलिए हमें अहिंसापर ज्यादा और असहयोगपर कम जोर देना चाहिए। अहिंसा ही असहयोग है। सरकारका एकमात्र सहारा हिंसा है। क्या हमारा एकमात्र सहारा अहिंसा है? क्या हमने सुदको हिंसाकी उसकी विचारधारासे पूरी तरह अलग कर लिया है? उसकी सबसे बड़ी शिक्षा-मत्स्या तो हिंसा ही है। जिस दिन हम हिंसाकी प्रतिष्ठा पूरी तरह मिटा देंगे, उस दिन हम स्वराज्य स्थापित कर लेंगे। और ऐसा करनेके योग्य बननेके लिए हमें यह सीखना चाहिए कि अंग्रेजकी उस प्रणालीमें घृणा करते हुए भी जिसके अधीन वह भारतपर शासन करनेका दम भरता है, हमें अंग्रेजसे प्रेम करना है। मौलाना अब्दुल बारीके शब्दोंमें, हमारी अंग्रेजसे कोई लड़ाई नहीं है, हमारी लड़ाई तो उसके जोर-जबर्दस्तीके शासनसे है।

### व्यावहारिक सुझाव

तब यदि हम अपने विरोधियोंसे प्रेम करते हैं तो हमारा प्रेम हमारे कार्योंमें प्रकट होना चाहिए। हमें उन्हें अपनी सभाओंमें बुलाना चाहिए और उनकी बात धैर्य और गिफ्टताने गुननी चाहिए। उनके बारेमें बोलते हुए हमें उन्हें बुरा-भला नहीं कहना चाहिए। उनका नाम गुनकर हमें “शर्म, शर्म” के नारे नहीं लगाने चाहिए। हमें उनकी उनी तरह निस्कोच सामाजिक सेवा करनी चाहिए जिस तरह हम अपने पक्षवालोंकी करते हैं। हमें केवल उनकी राजनीतिक सेवा नहीं करनी है या उन्हें राजनीतिक सहायता नहीं देनी है। हमें सभी प्रकारके उत्तेजनात्मक भाषणों और तमाम नारोंसे बचना चाहिए। “महात्मा गांधीकी जय” और अन्य नारे विलकुल बन्द कर देने चाहिए। हमें अपनी सभाएँ इस तरहके नारोंके बिना ही चलानी चाहिए। और यदि हम इस तरहके नारोंके बिना भारी भीड़ इकट्ठी न कर सके, तो उसका न होना हमारे लिए बेहतर ही होगा। जिस जिले या तहसीलमें इस तरहका नियन्त्रण कायम नहीं किया जा सकेगा, उसे मैं सविनय अवज्ञा-आन्दोलनके योग्य नहीं समझूंगा। घरनेको बहुत ही शकाकी दृष्टिसे देखना चाहिए। निमन्देह यह हर कही पूर्णतया अहिंसात्मक नहीं रहा है। इसमें वाणीकी हिंसा या हिंसाका दिसावा होता रहा है। इसलिए घरना देना कमसे-कम फिलहाल, या जबतक कि हममें बहुत अधिक आत्म-नियन्त्रण न आ जाये और हम बहुत अनुभव न प्राप्त कर ले, रोक देना चाहिए। हम अपना ध्यान अभी शराबियोंके बीच काम करने तक सीमित रख सकते हैं।

### हडतालें

यदि पूर्ण शान्तिकी गारण्टी की जा सके और हर तरहकी जोर-जबर्दस्तीसे बचा जा सके, तो जहाँ-जहाँ युवराजको ले जाया जा रहा है, वहाँ-वहाँ हडतालें ऐलान किया जा सकता है। यदि ट्रामे चलती हैं, तो हमें उसमें हस्तक्षेप नहीं करना चाहिए।

यदि लोग ट्राम-गाडियोका उपयोग करते हैं तो हमें यह जान लेना चाहिए कि वे हमारे साथ शामिल नहीं होना चाहते। यदि एक भी आदमी अपनी दुकान गुली रगना चाहता है, तो हमें उसकी इस स्वतन्त्रताकी रक्षा करनी चाहिए। हड़तालका बहुत अधिक महत्व है लेकिन तभी जब यह पूर्णतया स्वेच्छासे हो।

### पारसी और ईसाई

बम्बईके पारसियों और ईसाइयोंके लिए यह भारी परीक्षा और प्रलोभनकी घड़ी है। बहुत सम्भव है कि उन्हें हिन्दुओं और मुसलमानोंके खिलाफ दावे दायर करनेका लोभ दिखाया जाये। इस लोभमें फँसना एक घातक गलती होगी। उन्हें अपने-आपको इस अवसरके योग्य सिद्ध करना चाहिए, और अदालतोंके जरिये राहत या हर्जाने हासिल करनेकी कोशिश नहीं करनी चाहिए। पूरी मतर्कताके बावजूद कभी-कभी झगड़े रोके नहीं जा सकते। वे जानते हैं कि हिन्दुओं और मुसलमानोंमें जो सबसे समझदार हैं उन्हें इस दुर्भाग्यपूर्ण झगड़ेसे गहरा दुःख पहुँचा है और वे हिन्दुओं और मुसलमानों द्वारा किये गये आक्रमणपर लज्जित हैं। पारसियों और ईसाइयोंको अब सिर्फ ऐसी राहतके लिए ही कोशिश करनी चाहिए, जो उन्हें एक गैर-सरकारी समितिके जरिये मिल सकती है। यह सच है कि यदि वे सरकारके जरिये भी हर्जाना हासिल करनेकी कोशिश करे तो भी हिन्दुओं और मुसलमानोंको अपना दिमाग ठंडा रखना चाहिए। पर यदि उन्होंने गैर-सरकारी कार्यवाहीकी जगह सरकारी कार्यवाही ही पसन्द की, तो मानव-स्वभावको देखते हुए लोगोंके लिए अपने-आपको ठंडा रखना कठिन तो हो ही जायेगा।

### सरकारके द्वारेमें

पत्र लिखनेवालोंने जहाँ मुझे पारसियों, ईसाइयों और यहूदियोंसे क्षमा माँगनेके लिए वधाई दी है, वही सरकारसे क्षमा न माँगनेके लिए फटकारा भी है। किन्तु यह फटकार बताते हुए उन्होंने क्षमा-याचनाकी मुख्य बातको नहीं देखा। कोई प्रणाली झगड़ोंके लिए यदि अधिक नहीं तो असहयोगियो जितनी ही जिम्मेदार हो, तो मैं उस प्रणालीसे या उसके प्रशासकोसे क्षमा नहीं माँग सकता। अपनी बातको मैं इस धारणाके साथ शुरू करता हूँ कि इस प्रणालीके प्रशासकोको इन झगड़ोंमें आनन्द आता है और वे उन्हें खुद बुलावा देते हैं। इसके लिए वे एक तो अप्रिय कार्यों द्वारा उत्तेजना पैदा करते हैं और दूसरे जनताके क्रोधके उबालको दवानेके लिए भयावह तैयारियाँ करते हैं। ईसाइयों, अग्रेजों और सहयोगियोसे जो क्षमा माँगी गई है, उसमें व्यक्तियोंकी हैसियतसे प्रशासकोसे भी क्षमा-याचना शामिल है। मैंने कहा है कि यदि असहयोगियोने युवराजके स्वागतमें शामिल होनेवाले एक भी व्यक्तिका अपमान किया है, तो उन्होंने युवराजका अपमान किया है और अहिंसाकी प्रतिज्ञा तोड़ी है। मैं नहीं समझता कि असहयोगियोने इन तीन शर्मनाक दिनोंमें सरकारको किसी भी रूपमें या किसी भी तरहसे चोट पहुँचाई है। इसके विपरीत, मैं यह महसूस करता हूँ और जानता हूँ कि गुमराह शरारतियोंसे सरकारको और बल मिला है। इस तरह, पाठक यह देखेंगे कि एक ऐसी सरकारसे क्षमा माँगना, जिसका इन घटनाओंसे हित सिद्ध

हुआ हो या जिसे लाभ पहुँचा हो, कोई उपयुक्त कार्य नहीं होगा। मेरा एक लघु उद्देश्य एक प्रणालीके रूपमें सरकारको, और इसलिए उसके प्रशासकोंकी प्रतिष्ठाको, चोट पहुँचाना भी है। लेकिन मैं यह काम पूरी तरह अहिंसात्मक रहकर और हर सम्भव व अहिंसात्मक तरीकेसे उससे कोई सम्पर्क न रखकर तथा दूसरोंको भी ऐसा ही करनेके लिए प्रेरित करके करता हूँ। वस्तुतः यदि अहिंसा सरकार और जनता दोनोंका समान धर्म बन जाये, तो किसी भी झगड़ेकी कतई गुंजाइश नहीं रहेगी और तब असहयोगका प्रश्न ही नहीं उठेगा।

### कुछ और उल्लेखनीय व्यक्ति जेलमें

मीलाना शरर मद्रास अहातेके एक प्रभावशाली वक्ता और खिलाफतके कट्टर कार्यकर्ता है। वे एक अच्छे लेखक भी हैं। मद्रास सरकारने उनकी आवाज एक सालके लिए बन्द कर दी है। पंजाब सरकारने पण्डित नैकीराम शर्माको गिरफ्तार कर लिया है। बम्बईकी जनता उनसे अपरिचित नहीं है। १७ तारीखको जब भिण्डी बाजारमें शराबकी एक दुकान जलाकर खाक कर दी गई थी तब उन्होंने कई जानें बचाई थी। श्री गंगाधरराव देशपाण्डेको छ मासका साधारण कारावास दिया गया है। मैं आशा करता था कि उन्हें तथा और लोगोंको इस सालके आखिरसे अधिक समयतक आराम करनेका मौका नहीं मिलेगा। बम्बईकी घटनाओंने, लगता है, मेरी आशाएँ धूलमें मिला दी हैं। उससे पहले मुझे यह यकीन था कि या तो हम जेलके दरवाजे खुलवा सकेंगे, या कमसे-कम खुद भी अपने साथियोंके पास उनके आराम-घरोंमें पहुँच जायेंगे। लेकिन अब ईश्वर ही जानता है, क्या होगा ?

### बहादुर सिखोंकी गिरफ्तारी

‘बॉम्बे क्रॉनिकल’में छपे एक तारसे पता चलता है कि पंजाब सरकारने सिखोंको सविनय अवज्ञाके लिए उत्तेजित किया है। अमृतसरमें होनेवाले एक सिख दीवान-पर सरकारने पाबन्दी लगा दी थी। सिखोंको यह सहन नहीं हुआ। उन्होंने दीवान किया, और फलस्वरूप ग्यारह सुप्रसिद्ध सिख गिरफ्तार कर लिये गये। उनमें गुरुद्वारा कमेटीके प्रधान, पुराने नेता सरदार खडगसिंह हैं। दूसरे हैं सरदार बहादुर मेहताब-सिंह, जिन्होंने हाल ही में गुरुद्वारेके प्रश्नपर पंजाब विधान परिषदके उपाध्यक्ष-पदसे तथा सरकारी वकीलके पदसे त्यागपत्र दिया है। तीसरे व्यक्ति अमृतसर नगर कांग्रेस कमेटीके प्रधान सरदार दानसिंह हैं। यदि सिख बराबर शान्त किन्तु दृढ़ बने रहे, तो सिख नेताओंका कारावास गुरुद्वारेके प्रश्नका वाछित समाधान करके रहेगा।

### हडतालें

हडताल होनेपर जिन मिल मजदूरों और अन्य कर्मचारियोंको अपने सहानुभूति न रखनेवाले या विदेशी मालिकोंमें छुट्टी नहीं मिल सकती, उन्हें क्या करना चाहिए ? अहिंसाकी दृष्टिसे इसका केवल एक ही उत्तर हो सकता है। जो कर्मचारी अपने-आप छुट्टी करता है, वह हिंसा करता है, क्योंकि वह अपनी नौकरीका करार तोड़नेका अपराध करता है। अपने मालिककी इजाजत बिना वह गैरहजिर नहीं हो सकता।

यदि वह अपने मालिकसे सन्तुष्ट न हो तो वह केवल इस्तीफा दे सकता है। परन्तु कर्मचारियोंका समूचा समुदाय तो इकबारागी ऐसा भी नहीं कर सकता, क्योंकि अपनी राजनीतिक रायको मनवानेके लिए वे बिना बाजिव नोटिसके काम छोड़नेकी धमकी नहीं दे सकते। संक्षेपमें, मिल-मजदूरों और ऐसे अन्य कर्मचारियोंको इस बातके लिए नहीं उकसाना चाहिए कि वे अपने मालिकोंपर छुट्टी देनेके लिए दबाव डालें। अहिंसात्मक कार्यवाही उतनी आसान नहीं है जितनी कि बहुतसे लोग समझते हैं। मैंने लोगोंको यह कहते सुना है कि शराबकी दुकानोंपर जानेवालोंकी कसकर टांगे पकड़ लेना अहिंसा है। इसी तरह लड़कोंने शराब बेचनेवालोंको गन्दी गालियाँ देना अहिंसात्मक कार्य मान रखा है। यह भापाके साथ सिर्फ खिलवाड़ है और बम्बईमें इसका कड़वा फल चखनेको मिला है। यदि हम अहिंसाको अच्छी तरह आजमाना चाहते हैं तो हमें स्वयं अपने प्रति सच्चा होना चाहिए। यदि हम अपने विचारोंको अहिंसात्मक न बना सकें, तो भी हमें अपने वचन और कर्मको तो इतना समयित करना ही चाहिए कि वे पूर्णतया अहिंसात्मक हो जायें। यदि हमें व्यवहारमें यह चीज असम्भव या अत्यन्त कठिन लगती हो, तो हमें कोशिश छोड़ देनी चाहिए। किन्तु हमें अपनी असमर्थताके बदले जीवनके इस महान्तम सिद्धान्तको दोषी नहीं ठहराना चाहिए। यदि हमें असफलता ही मिलनी है, तो वह अहिंसाकी असफलता नहीं होगी, बल्कि अहिंसाके पालनमें हिसक लोगोंकी असफलता होगी।

### आन्ध्र द्वारा की गई परिभाषा

स्वराज्यकी विभिन्न परिभाषाएँ की गई हैं। श्री गोपाल कृष्णायाने, जिनपर दूसरी बार मुकदमा चलाया गया है और जिन्हें और सजा दी गई है, जो कि पहलीके साथ-साथ ही चलेगी, मजिस्ट्रेटके सामने एक लम्बा वक्तव्य दिया है। यह उनके राजनीतिक मतकी विज्ञप्तिसे अधिक उनके विश्वासका आध्यात्मिक विवेचन है। इससे निश्चय ही यह स्पष्ट हो जाता है कि जिस भाषणपर मुकदमा चलाया गया है उसमें न तो हिंसा थी और न हिंसाके लिए उकसानेकी ही बात थी। लेकिन मेरी दिलचस्पी यहाँ केवल स्वराज्यकी उनकी रोचक परिभाषामें है। वह यहाँ दी जा रही है।

फारसके हमलोसे जैसे पुराने यूनानियोंमें एकता आ गई थी, उसी तरह समान राजनीतिक यातना हिन्दू और मुसलमानोंको एक नहीं कर सकेगी, बल्कि वह एकता एक दूसरेके धर्मके लिए सम्मान, आदर और प्रेम रखनेसे तथा उनके अपने-अपने रूपको आवश्यक समझनेसे ही स्थापित हो सकेगी। इसलिए स्वराज्यका अर्थ हिन्दूधर्म, मुस्लिम धर्म, ईसाई धर्म, पारसी धर्म, सिख धर्म—संक्षेपमें सबके स्वधर्मकी रक्षा और सबका एक संयुक्त संघ है। सभी धर्मोंको आज प्रत्यक्षवादी नास्तिक दर्शन, औद्योगिक अराजकता और आध्यात्मिक दिवालियापनसे, जो इस समय संसारको घेरे हुए है, विनाशका खतरा है।

चरित्रवान व्यक्तिोंको जब उनके धार्मिक विश्वासके लिए कारावास दिया जा रहा हो, तो निश्चय ही इसका अर्थ यह है कि हम अपने लक्ष्यके निकट पहुँच रहे हैं।

## सरदार गुरुदत्तसिंह

सात सालतक छिपे रहना और पुलिसके हाथ न आना और उसके बाद अपनेको खुले आम पुलिसके हाथ सौंप देना कोई मामूली बात नहीं है। परन्तु सरदार गुरुदत्त-सिंहने ऐसा ही आश्चर्यजनक काम किया है। मेरे सामने उनका खुला पत्र और दूसरे कागजात हैं। अपनी अन्य व्यस्तताओके कारण मैं इनपर ध्यान नहीं दे पा रहा हूँ। परन्तु मैं सिखोको इस बातके लिए वधाई दिये बिना नहीं रह सकता कि जब सरदार गुरुदत्तसिंहने आत्मसमर्पण किया और मजिस्ट्रेटने उन्हें हिरासतमें लिया, उस समय उन्होंने शान्ति रखी। अहिंसाके वारेमें हमें इतना दृढ़ होना चाहिए कि हम बड़ेसे-बड़े साहसके कदम भी पूर्ण आत्मविश्वासके साथ उठा सके। अहिंसात्मक बननेके लिए स्वदेशीसे बढकर और कोई चीज नहीं। एक व्यक्तित्वने मुझे लम्बा पत्र भेजा है जिसमें यह कहा गया है कि मुझे इस बातपर आग्रह करना चाहिए कि स्वदेशीका कार्यक्रम पूरा होनेसे पहले कोई भी तहसील सविनय अवज्ञा आन्दोलन शुरू न करे। मैं इस बातसे पूरी तरह सहमत हूँ। मैं यह जानता हूँ कि यदि समस्त भारत स्वदेशीको अपना ले, अर्थात् अपनी करोड़ों कुटियोमें खादी तैयार करके विदेशी वस्त्रका पूर्ण बहिष्कार कर दे, तो हिंसा असम्भव हो जायेगी। मैं चाहूँगा कि सिख और अन्य भारतीय अपना सारा ध्यान हाथसे सूत कातने और कपडा बुननेपर लगाये।

## खादी टोपीके लिए दस दिनकी सजा

बम्बईके पिछले दगमें खादी टोपीकी बहुत चर्चा रही। डा० साठेपर अपनी खादी टोपी न उतारनेके कारण दुरी तरह हमला किया गया। अब मैंने सुना है कि फोर्टके नाविकोंने बहुत-से निर्दोष व्यक्तियोंकी खादी टोपियाँ जबर्दस्ती छीनी हैं। मैं तो यही आशा करता हूँ कि इस निरर्थक अत्याचारसे राष्ट्रका सकलप और दृढ़ होगा और हजारों लोग खादी टोपीके लिए, जो तेजीके साथ स्वदेशी और स्वराज्यका एक स्पष्ट प्रतीक बनती जा रही है, मरनेको तैयार हो जायेंगे। परन्तु इसका सबसे स्पष्ट उदाहरण बगालसे मिला है। बगालके कोमिल्ला जिलेमें ब्राह्मण-वाडीके एस० डी० ओ० श्री टी० एच० एलिसने १६ तारीखको यह नोटिस जारी किया

सरकारने यह फैसला किया है कि तथाकथित गांधी टोपियाँ पहनना भारतीय दण्ड-संहिताकी धारा २२८के अधीन एक अपराध है। भद्र लोगोको यह चेतावनी दी जाती है कि आदेश लागू किया जायेगा।

परिणामस्वरूप, एक स्वयंसेवकपर, इस आदेशके वावजूद खादी टोपी पहननेपर, दस रुपया जुर्माना किया गया। उसने जुर्माना अदा करनेसे इनकार कर दिया और दस दिन जेलमें रहना पसन्द किया। मैं यहाँ धारा २२८ उद्धृत कर रहा हूँ

जो भी कोई व्यक्ति किसी सरकारी कर्मचारीका, जब कि वह सरकारी कर्मचारी अदालती कार्रवाईकी किसी भी स्थितिमें बैठा हो, जानबूझकर अपमान करेगा या उसको किसी प्रकारकी बाधा पहुँचायेगा, उसे छ' मासतक के साधारण कारावासकी या एक हजार रुपयेतक के जुर्मानेकी अथवा दोनोंकी सजा दी जायेगी।

इस प्रकार खादी टोपी पहनना अबसे बगालमें सरकारी कर्मचारीका अपमान माना जायेगा। मैं समझता हूँ कि इस एस० डी० ओ०ने खुद वे अधिकार हथिया लिये हैं जो बगाल सरकार द्वारा उसे या किसी भी अन्य मजिस्ट्रेटको कभी भी दिये नहीं गये थे। कुछ भी हो, यदि यह आदेश आम है तो वैसे नगे सिर रहनेवाले बगाली सिर्फ आत्म-सम्मानकी भावनाके कारण शीघ्र ही खादी टोपियाँ पहनना शुरू कर देंगे। मैं इस स्वयंसेवकको, जो खादी टोपी पहननेके अपराधपर कारावासका सम्मान प्राप्त करनेवाला पहला व्यक्ति है, बधाई देता हूँ।

### मद्य-निषेधका प्रमाण-पत्र

मद्य-निषेधका निम्नलिखित पत्र प्राप्त कर मुझे हर्ष और आश्चर्य हुआ। मुझे आशा थी कि डा० जॉन्सनसे भेटका सौभाग्य मिलेगा, परन्तु हमारे कार्यक्रमोंकी पटरी नहीं बैठ सकी। इसलिए उनका एक पत्र पाकर, जिसमें मद्य-निषेधके हमारे कार्यको उन्होंने मान्यता दी है, विशेष सन्तोष मिला

“प्रिय श्री गांधी,

आपके देशसे विदा होते हुए, मेरा मन बार-बार उस शानदार कामकी ही बात सोच रहा है जो आप मद्य-निषेधके ध्येयके लिए भारत और परिणामतः समस्त संसारके लिए कर रहे हैं। . . .

“अपनी धर्मपत्नीको कृपया मेरा सस्नेह स्मरण करा दें और अपने भाईको भी, जिनसे कुछ देर भेटका सौभाग्य मुझे मिला था।

सस्नेह आपका,  
डब्ल्यू० ई० जॉन्सन”

जहाजसे

१९ नवम्बर, १९२१

इस पत्रको पाठकोके सम्मुख नि सकोच मैं केवल इसीलिए रख पा रहा हूँ कि जिस कामको डा० जॉन्सनने सचमुच शानदार बताया है उसका श्रेय मैं अपनेको नहीं दे सकता। जो कार्य हुआ है उसमें दो वर्ष भी नहीं लगे हैं। परन्तु इसका श्रेय उन अज्ञात कार्यकर्त्ताओंके विशाल समूहको है जिन्होंने इस आन्दोलनकी धार्मिकतासे अनु-प्राणित होकर मद्यनिषेधका कार्य स्वयं आगे बढ़कर किया है। मैं चाहता था कि इस तरहका गौरवपूर्ण कार्य बम्बईमें शराबकी दूकानोंको जलानेकी उच्छृंखल और हिंसात्मक कार्रवाइयोसे लाञ्छित न होता। मुझे आशा है कि जोर-जबर्दस्तीका लेश भी इस सुधारमें नहीं रहेगा और भारत शीघ्र ही स्वेच्छासे मद्यका परित्याग कर देगा।

### अस्पृश्यता-निवारणका अर्थ

एक बगाली मित्रने अपने पत्रमें लिखा है.

अस्पृश्यता-निवारणको आपने राष्ट्रीय कार्यक्रममें मुख्य स्थान दिया है। परन्तु जहाँतक मुझे ज्ञात है, आपने इसकी कोई स्पष्ट व्याख्या नहीं की है

कि इससे आपका ठीक-ठीक आशय क्या है। अन्तर्जातीय विवाहके प्रश्नसे अलग, इससे इन तीन सम्भव अर्थोंमें से कोई भी निकाला जा सकता है। इसका अर्थ या तो मनुष्यके स्पर्शको धार्मिक दृष्टिसे अपवित्र न मानना हो सकता है, या उसके हाथसे जल स्वीकार करना हो सकता है, या उसके साथ भोजन करनेमें—विशेषकर उसके हाथका पका भात खानेमें आपत्ति न होना हो सकता है।

इस प्रश्नका उत्तर सामान्यतः मैं यह कहकर दे सकता हूँ कि अस्पृश्यता-निवारणका अर्थ पचम वर्णकी समाप्ति है। इसलिए इसका अर्थ कमसे-कम तो यह है कि मनुष्यका स्पर्श-मात्र अपवित्र न समझा जाये। तथाकथित अस्पृश्यको वैसी ही स्वतन्त्रता होनी चाहिए जैसी कि स्पृश्यको है। इसलिए, आमतौरपर, अभीतक अस्पृश्य समझे जानेवालोंके हाथके जलको अपवित्र नहीं समझा जायेगा। अस्पृश्यता-निवारणके अन्तर्गत किसी अस्पृश्यके या और किसीके हाथका पका भात या अन्य भोजन खाना नहीं आता। यह जाति-प्रथामे होनेवाले सुधारका विषय है और अस्पृश्यता सम्बन्धी कार्य-क्रमके अन्तर्गत नहीं है। विवाह और सहभोज सम्बन्धी प्रतिबन्ध अवाछनीय हो सकते हैं और उनमें परिवर्तन आवश्यक हो सकता है। परन्तु मैं उन्हें हिन्दू-धर्मका कलक नहीं मानता, जैसा कि मैं अस्पृश्यताको मानता हूँ। अस्पृश्यता लोगोंके एक वर्गको सामाजिक सेवाकी परिधिसे बाहर कर देती है और इसलिए वह एक अमानवीय प्रथा है।

[अग्रेजीसे]

यग इंडिया, १-१२-१९२१

## २१५. एक प्रतिवाद

सम्पादक,

‘यग इंडिया’

मान्यवर,

१० तारीखकी ‘यग इंडिया’में आपने मुझे जो कड़ी फटकार<sup>१</sup> बताई है, उसे मैंने ठीक इस भावनासे ग्रहण किया है मानो कोई बुद्धिमान और दूरदर्शी सेनापति किसी गलती करनेवाले सैनिकको फटकार रहा हो। परन्तु कृपया मुझे विनम्रतापूर्ण प्रतिवादके कुछ शब्द कहनेकी अनुमति दीजिए। आपकी सख्त टिप्पणियाँ पढ़नेमें बहुत सुखकर नहीं थीं। यह देखकर तो निश्चय ही बहुत दुःख हुआ कि आपने जिस ढंगसे मेरे बारेमें लिखा है उसमें आपने स्वयं अपनी महानताके प्रति अन्याय किया है। शान्त गरिमा, बड़से-बड़े शत्रुके प्रति भी अति सतर्क न्यायपरायणता, निर्बाध उदारता और मधुर युक्तियुक्तता, आपकी बहसकी

१ देखिए “अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटी”, १०-११-१९२१।

प्रणालीकी ये मुख्य विशेषताएँ रही हैं। परन्तु दुर्भाग्यसे इस विशेष अवसरपर उनका प्रायः अभाव ही रहा।

मेरी यह पक्की राय थी कि अध्यक्ष द्वारा स्थगनके वावजूद दिल्लीकी बैठक करना संवैधानिक औचित्यकी अवहेलना करना था। बंगाल और मद्रासके सदस्योंकी वहाँ बैठनेका कोई अधिकार नहीं था, क्योंकि अध्यक्ष विनिर्णय दे चुके थे कि उनका चुनाव अवैध है . . . कि कार्यकारिणी समिति तेजीके साथ सारी शक्ति हथियाती जा रही है। मुझे यह देखकर निराशा हुई कि अखिल भारतीय कांग्रेस समिति, कार्यकारिणी समितिको सुशोभित करनेवाले महान व्यक्तियोंकी प्रशंसक होनेके कारण, उस समितिको न केवल एक-एक करके अपने सभी अधिकार सौंपती जा रही है, बल्कि जो चीज इससे भी खराब है वह यह कि वह उसे अध्यक्षके अधिकार भी, उसकी अनुमतिके बिना और इच्छाके विरुद्ध सौंप दे रही है, और इस तरहसे उसे केवल एक कठपुतली बनाये दे रही है। . . . मेरी आत्मा इस उलटा-पलटीके विरुद्ध विद्रोह कर उठी। मैं यह नहीं मानता कि कांग्रेसका संविधान अध्यक्षको केवल एक नाम-मात्रका नेता मानता है, जिसे कार्यकारिणी समिति जिस तरह चाहे नचा सकती है। अध्यक्षका चुनाव राष्ट्र द्वारा किया जाता है। कांग्रेस महासभा उसे सीधे-सीधे सत्ता सौंपती है और वह, संविधानके सिद्धान्तके अनुसार सभाके सभी प्रतिनिधियोंकी सामूहिक प्रज्ञा और सत्ताका मूर्त-रूप है। कांग्रेस-संविधानकी व्याख्या और उसके निर्वहणका एकमात्र अधिकार उसीको है और इन मामलोंमें तथा कार्यविधि सम्बन्धी प्रश्नों-पर उसके विनिर्णय सर्वोपरि और निर्णायक हैं। इसका अर्थ यह नहीं कि अध्यक्षके विनिर्णय सदा सही होते हैं। परन्तु उन्हें ठीक करानेका तरीका यह नहीं है कि अध्यक्ष-पदकी गरिमापर ही कुठाराघात किया जाये, जैसा कि दिल्लीमें किया गया है। . . . आपकी कड़ी फटकारसे मेरा विश्वास डिगा नहीं है, बल्कि और मजबूत हो गया है . . . पर मेरे रुखको बाधा डालनेवाला बताना तो पूर्व-ग्रहकी भाषा बोलना है, ईमानदाराना मतभेदोंका मजाक उड़ाना है, और यह संकेत देना है कि एक आदमी काफी असुविधा झेलकर और इतना खर्च करके बम्बईसे दिल्ली केवल अपने और औरोंके मनोरंजनके लिए गया होगा। यही शायद सबसे ज्यादा चोट पहुँचानेवाला आक्षेप है, और यदि आप आज्ञा दें तो कहूँ कि यह सच्ची गांधीवादी मनोवृत्ति नहीं है।

मैं यह कहनेका साहस करता हूँ कि महाराष्ट्र दलका आपने जो उल्लेख किया है वह प्रशंसाके लिए है। परन्तु मुझे पूरा विश्वास है कि महाराष्ट्रसे बाहर भी वह उस रूपमें नहीं लिया जायेगा। जहाँतक मेरा सम्बन्ध है . . . मैं बेकारकी शोखी बघारनेके लिए नहीं बल्कि विनम्र कृतज्ञताके साथ, यह कहनेका साहस करता हूँ कि यह पूरा जिला, जिसके साथ मेरा भाग्य बँधा

है, मेरी मनोवृत्तिके वारेमें आपके अनुमानका पूर्णतया खण्डन करेगा; और आप स्वयं भी किसी दिन दुःखके साथ यह अनुभव करेंगे कि आपने एक विनीत अनुयायी और सहकर्मीके साथ अन्याय किया है।

भवदीय,

हावें रोड

जमनादास एम० मेहता

बम्बई,

१७ नवम्बर, १९२१

श्री मेहताके प्रतिवादको मैं सहर्ष स्थापन दे रहा हूँ। मैं उन्हें विश्वास दिलाता हूँ कि मैं उनकी भावनाओंको चोट नहीं पहुँचाना चाहता था, बल्कि मेरी टिप्पणियाँ पूर्ण सद्भावनाके साथ लिखी गई थी। यदि श्री मेहता अपनी आपत्तिके सम्बन्धमें पूर्णतया गम्भीर थे, तो मुझे यह कहनेके लिए क्षमा किया जाये कि मुझे उनके भाषणमें कोई तर्क नजर नहीं आया। परन्तु श्री मेहताने अपनी गम्भीरताका जो विश्वास दिलाया है, उसे मैं पूर्णतया स्वीकार करता हूँ।

[अग्रेजीसे]

यंग इंडिया, १-१२-१९२१

## २१६. पत्र-लेखकोसे

ए० मोहम्मद यासीन : लाहौरमें उलेमाओंके सम्मेलनने एक प्रस्ताव पास करके जवर्दस्ती धर्म-परिवर्तनकी निन्दा की है। मैं आपकी इस बातसे सहमत हूँ कि मलाबारके मोपला और हिन्दू अभीतक मित्रोकी तरह रहते आये थे और यदि कलक्टरने आवेश और लापरवाही न दिखाई होती तो यह उपद्रव खड़ा न होता।

सी० बी० नायडू पूछते हैं

१ यदि नगरपालिकाएँ और स्थानीय बोर्ड भी जनतापर जवर्दस्ती थोप दिये गये हो, जैसा कि चिरलामें हुआ है, तो क्या इन सस्थाओंको कर अदा नहीं करने चाहिए ?

यदि स्थानीय कण्डोसे छुटकारा पानेके लिए सविनय अवज्ञाका सहारा लिया जाता है, तो इस तरहके करोकी अदायगी रोक देना न्यायोचित ही होगा, और यदि किसी खास इलाकेके कर-दाता स्वराज्यके लिए सविनय अवज्ञाके इस रूपको अपनाते हैं, तो भी करोका रोक देना उतना ही न्यायोचित होगा। जाहिर है कि यह दूसरा तरीका वहाँ नहीं अपनाया जा सकेगा जहाँ नगरपालिका जनता द्वारा निर्वाचित है और जहाँ उसके साथ असहयोग नहीं किया जा रहा है। प्रत्येक अवस्थामें वातावरण अहिंसात्मक रखना है, यह बात हम पहले ही मान कर चलते हैं।

२ क्या कोई असहयोगी नगरपालिकाओ और स्थानीय बोर्डोंमें निर्वाचित सदस्यकी हैसियतसे प्रवेश कर सकता है ?

वस्तुतः असहयोगी भारत-भरमे नगरपालिकाओमे प्रवेश कर रहे है, और जहाँ उनके बहुमतकी सम्भावना है वहाँ तो वे विशेष रूपसे ऐसा कर रहे है।

३. क्या आप समझते हैं कि दक्षिण भारत अपने यहाँ फैली हुई अस्पृश्यताको देखते सविनय अवज्ञाके किसी भी रूपको अपनानेका अधिकारी है? (आन्ध्र इसमें शामिल नहीं है, केवल तमिलसे ही अभिप्राय है।)

यदि तमिल-भारतका कोई भी भाग अस्पृश्यताके पापको नहीं छोड़ता, तो वह सविनय अवज्ञा करनेके उपयुक्त नहीं माना जा सकता।

एक पारसी: चेचकके टीकेको बहुत ही नापसन्द करते हुए भी, मुझे 'यग इंडिया' के स्तम्भोमे उन बातोके प्रचारके लोभको रोकना पड़ता है जिन्हें मेरे मित्र मेरी सनक कहते हैं। लेकिन टीका और इसी तरहकी दूसरी बुराईयोका समाधान स्वतन्त्रता प्राप्त करनेके बाद ही निकाला जा सकेगा।

[अंग्रेजीसे]

यग इंडिया, १-१२-१९२१

## २१७. मानवताके नामपर

उदारदलीय लोगोके नाम अपने पत्रमें मैंने अपनी पूरी बात कह दी है, उसकी व्याख्याकी आवश्यकता नहीं। उसमें मैंने मलावारकी घटनाओके अप्रमाणित या एक-तरफा विवरणोके बारेमें कुछ नहीं कहा है। परन्तु मेरे सामने ऐसे पत्र हैं जिनमें ऐसी-ऐसी अमानुषिकताओका उल्लेख किया गया है जिनके आगे पजाबके अत्याचार भी फीके पड़ जाते हैं। मलावारमें प्रवेश निषिद्ध है। वहाँ जिस तरहकी नृशंसा हो रही बताई जाती है उसमें कैदियोको दम घोटकर मारनेकी खबर सबसे अधिक चौकानेवाली चीज है, यद्यपि यही सबसे क्रूर अत्याचार नहीं है। स्वार्थपूर्ण विवरणोके कारण हिन्दुओकी दृष्टि पूर्वग्रहोसे अधी हो गई है। मैं इस बातसे इनकार नहीं करता कि मोपलाओने जबरदस्ती धर्मपरिवर्तन व अन्य अत्याचार किये हैं। परन्तु मेरी आत्मा यह स्वीकार नहीं करती कि उसका बदला निर्दोष मोपलाओसे या अपराधियोके वीवी-वच्चोसे लिया जाये, न ही अन्यायी लोगोको यन्त्रणा देनेसे मुझे कोई खुशी हासिल होगी। इस प्रकारके प्रतिगोध मानवीय नहीं है।

मुझे तथ्यो या आरोपोकी और अधिक चर्चा नहीं करनी है। मैं तो केवल शान्तिकी अपील करता हूँ। सरकार क्या कर रही है? वह सुरक्षा प्रदान करनेमें इतनी असमर्थ क्यों सिद्ध हुई है? या उसका कर्तव्य केवल प्रतिशोध लेनेतक और मोपलाओ तथा उनके शिकार हिन्दुओको अलग कर देनेतक ही सीमित है?

यदि यह मान भी लिया जाये कि असहयोगियोने मोपलाओको सरकारके विरुद्ध भड़का कर यह उपद्रव शुरू किया था, तो क्या इस समय भी असहयोगी लोग मोपलाओ-

के रोपकी ज्वाला भडका रहे हैं ? क्या विद्रोहको कुचलनेसे वे सरकारको रोक रहे हैं ? सरकार असहयोगियोंको वहाँ जाने और मोपलाओंको समझानेके लिए अनुमति-पत्र क्यों नहीं देती ? यदि वे अपने दिये गये वचनके विपरीत कुछ करे तो वेशक उन्हें गोलीसे उडा दिया जाये । सरकार नेकचलनीके लिए कुछ व्यक्तियोंको जमानतके तौरपर अपनी हिरासतमें रख ले । जब एक सम्भव उपाय सामने है और जब असहयोगी, कुछ शर्तोंके अधीन, वहाँ जाने और शान्तिके लिए प्रयत्न करनेका प्रस्ताव रख रहे हैं, उस समय सरकारके लिए मनमाने ढंगसे विध्वंस और विनाशपर ही तुले रहना बिल्कुल अमानुषिकता है ।

यद्यपि शान्ति और मेलजोल स्थापित करनेका काम निश्चित रूपसे बहुत ही कठिन बना दिया गया है, फिर भी यदि असहयोगियोंको उपद्रव-क्षेत्रमें जाने और मोपलाओंको समझाने-बुझानेकी पूरी सुविधाएँ दी जाये, तो मैं अब भी उसकी सफलताके बारेमें आशावान हूँ । मोपलाओंने अपनी वीरताका चाहे कितना ही गलत प्रयोग किया हो, पर उनके साथ अच्छा व्यवहार होना चाहिए ।

मैं मद्रास प्रेसीडेसीके हिन्दुओंसे प्रार्थना करता हूँ कि वे शान्त रहे और पथभ्रष्ट मोपलाओंको अपने हृदयमें स्थान दे । उनका धर्म उन्हें यह नहीं सिखाता कि कुछ व्यक्तियोंकी गलतियोंके लिए पूरी जातिको ही लाञ्छित किया जाये । उन्हें अपनी गलती भी स्वीकार करनी चाहिए । वे मोपलाओंको जानते थे फिर भी उन्होंने मोपलाओंको और अच्छा पड़ोसी बनानेकी कोशिश नहीं की । हम अपनी पिछली लापरवाहीका फल भोग रहे हैं । अब बिना कोई फर्क किये सभी मोपलाओंको राक्षस बताना और कहना कि वे मानवीय महानुभूतिके पात्र नहीं हैं, हमारे लिए उचित नहीं है । मोपलाओंकी पाशविकतासे इस्लामको निन्देह क्षति पहुँची है । परन्तु, मोपलाओंके खूनका प्यासा होनेसे, हिन्दूधर्मको भी इस्लामकी ही तरह क्षति पहुँच रही है । बलात्कार या हत्या करना काफी बुरी बात है, परन्तु बलात्कारी या हत्यारेकी खाल उधेड़ना, उसके घरकी औरतोंके साथ बलात्कार करना या उसके परिवारके बाकी लोगोंकी हत्या करना भी यदि अधिक नहीं तो उतनी ही बुरी बात जरूर है । मैं नहीं जानता कि दुराचारी या हत्यारा आकस्मिक आवेशमें अपराध कर बैठनेकी दलील नहीं दे सकता । परन्तु मनमाने ढंगसे प्रतिशोध लेनेवाला भी क्या अपनी सफाईमें कोई दलील दे सकता है ? हिन्दुओंको मोपलाओंके खूनका प्यासा बनकर डायर और ओ'डायरके कारनामोंका औचित्य सिद्ध नहीं करना चाहिए । यदि हम मोपलाओंके सम्बन्धमें वीभत्सता और मान-मर्दनकी नीति अपना सकते हैं, तो क्या वैसा करके हम सर माइकेल ओ'डायर और जनरल डायरके कारनामोंको उचित नहीं ठहराते जिन्होंने कल्पित अन्याय और भयके कारण पंजाबमें आतंक फैला दिया था ? मुझे भय है कि सरकार मलाबारके उपद्रवोंको जारी रखनेके लिए हिन्दुओंके रोपको भडकाकर अपना स्वार्थ सिद्ध कर रही है । मलाबार और मद्रासके हिन्दुओंको सावधान हो जाना चाहिए ।

[अग्रेजीसे]

यंग इंडिया, १-१२-१९२१

## २१८. स्वयंसेवक-दलपर कुठार

बम्बईने प्रान्तीय सरकारोको यह मौका दे दिया है कि वे व्यवस्थित ढंगसे दमन-चक्र चलाये और असहयोग आन्दोलनको बिल्कुल समाप्त कर देनेकी कोशिश करे। बंगाल, सयुक्त प्रान्त, पंजाब और दिल्लीकी सरकारोंने स्वयंसेवक-संगठनोंको छिन्न-भिन्न कर देनेकी जो अधिसूचनाएँ जारी की हैं वे बम्बईकी सरकारके जवाबमें ही हैं। मैं अपनी तरफसे तो इन अधिसूचनाओंका स्वागत ही करता हूँ। इन अधिसूचनाओंके रूपमें हमें एक ऐसा कारण मिल गया जिससे हम अब सहज ही सविनय अवज्ञा कर सकते हैं। यदि हम सरकारकी इस चुनौतीको स्वीकार करनेके लिए तैयार हैं, तो हम तत्काल अपनी ताकत आजमा सकते हैं। सत्याग्रही अपना सघर्ष शुरू करनेका अवसर स्वयं आप ही निश्चित करता है। यह सविनय अवज्ञाकी एक अपनी खूबी है। वह तबतक अवज्ञा करना उचित नहीं समझता, जबतक उसे ऐसा करना आवश्यक न लगे। सरकार अपनी तरफसे उसे कितना ही उत्तेजित क्यों न करे, वह उससे सविनय अवज्ञा शुरू नहीं करा सकती।

ऐसी अवस्थामें यदि वे प्रान्त जहाँ ये अधिसूचनाएँ जारी हुई हैं तैयार हों तो उनके लिए सिर्फ इतना ही काफी है कि वे अपने स्वयंसेवक संगठनोंको भग करनेसे इनकार कर दें, और हर स्वयंसेवक अपनेको जेल पहुँचा सकता है। लेकिन हमें पहले अपनी बुनियाद अच्छी तरह देख लेनी चाहिए। इन संगठनोंपर जो आरोप लगाया गया है वह यह है कि वे ऐसी सस्थाएँ हैं जो बल-प्रयोगका साधन बनती हैं, शान्ति-रक्षाका नहीं। अतएव हमारा पहला फर्ज यह है कि हम इस आरोपकी जाँच करें और अगर वह किसी भी अंशमें हमपर घटता हो तो अपने उस दोषको बिल्कुल निर्मूल कर डालें। जिन-जिन स्वयंसेवकोंने बल-प्रयोग किया हो या अपने वचनों और कार्योंके द्वारा बल-प्रयोगकी धमकी भी दी हो, उनको अवश्य उनके कामसे हटा देना चाहिए।

संयोगसे कार्यसमितिके भी इसी मौकेपर स्वयंसेवक-दलोंका संगठन करनेका प्रस्ताव स्वीकृत किया है। मुझे आशा है कि प्रत्येक प्रान्तकी कांग्रेस कमेटी और खिलाफत-समितियाँ इस कामको तुरन्त उठा लेंगी और तमाम स्वयंसेवक-दल एक ही संगठनमें शामिल हो जायेंगे तथा जो भी स्वयंसेवक अहिंसाके सिद्धान्तका कायल न हो वह उसमें न रहने पायेगा। तब यदि इन सस्थाओंके काममें किसी तरहका हस्तक्षेप किया गया तो हम सघर्ष छेड़ सकते हैं। पर इस सघर्षकी शर्त यह है कि जब स्वयंसेवकोंको जेल भेजा जाये तब शेष सभी लोग खामोश रहे और शान्ति बनाये रखें। बिना शोरगुलके, बिना भीड़-भाड़के जेलोंको भर देनेका यही सबसे उचित अवसर होगा। यदि हम चुपचाप कण्ट-सहन करनेके महत्वके कायल हों, तो हमें सरकारके लिए अपनी गिर-

पतारी आसान कर देनी चाहिए। जब हर दफा हम उसका प्रदर्शन करने लगते हैं और जुलूस निकालते हैं तब सरकारके लिए गिरफ्तारी करना कठिन हो जाता है। जेलकी सजाएँ तो हमारे सामान्य दैनिक व्यवहारकी बात हो जानी चाहिए। जब हम हवाखोरीके लिए या पिकनिक आदिपर जाते हैं तब इतना सारा प्रदर्शन तो नहीं होता। मैं कहता हूँ कि ऐसी ही उदासीनता जेल जानेके विषयमें भी हमारे मनमें आ जानी चाहिए। मैं अदालतमें बयान देनेके सम्बन्धमें श्री जयकरके इस नुस्खेको बहुत अच्छा समझता हूँ कि एक मसविदा बना ले और सब लोग वैसा ही बयान दें। अगर बयान देने या न देनेमें से किसी एकको चुनना हो तो मैं न देनेके पक्षमें अपना मत बिना हिचकिचाहटके दे दूंगा। जेल जानेसे किसी तरहकी सनसनी नहीं फैलनी चाहिए, क्योंकि सनसनीसे उत्तेजना बढ़ती है और उत्तेजनासे दगे-फसादकी नौबत आ सकती है और दगे-फसाद शुरू हो जानेसे निरपराध लोगोंके लगातार जेल जानेके क्रममें गड़बड़ी पैदा होती है।

जेल जानेसे भी ज्यादा महत्वकी बात है शान्तिपूर्ण वातावरण बनाये रखना। अतएव सगठन-भग करनेकी सरकारी आज्ञाओंका उल्लंघन करके हिंसाको बढ़ावा मिलनेकी जोखिम उठाना और जेल जानेकी जल्दी मचाना किसी भी प्रान्तके लिए ठीक न होगा। अहिंसाको स्थायी रूप देनेमें यदि हमें देर भी लगे तो उससे अन्तमें हमारी कुछ भी हानि नहीं होगी। हमारी स्वराज्यकी क्षमता इसी बातमें है कि हम उन हरएक तजवीजों और बन्दिशोंको जो हमसे हिंसा-काण्ड मचवानेके लिए की जा रही हो, पहले ही से समझ ले और उनकी दाल न गलने दे, फिर वे चाहे खुफिया पुलिसके द्वारा कराई गई हो, अथवा अन्य किसी तरीकेसे।

[अग्रेजीसे]

यंग इंडिया, १-१२-१९२१

## २१९. पत्र-लेखकोंसे

डी० बी० राव पूछते हैं

१ क्या आपका यह विश्वास है कि श्रीकृष्णने अर्जुनको अहिंसाके सिद्धान्तका उपदेश न दे कर गलती की थी? या उन्होंने युद्ध और हिंसाका प्रतिपादन करके ठीक किया था?

मेरे विचारमें 'भगवद्गीता' एक विशुद्ध धार्मिक ग्रंथ है, ऐतिहासिक नहीं। एक ऐतिहासिक और लौकिक घटनाको लेकर इसमें एक महान धार्मिक सिद्धान्तकी स्थापना की गई है। इसमें मानव-मनमें नित्य चल रही बुराई और भलाईकी शक्तियोंके बीच, अहुरमज्द और अहरमनके बीच, हाइड और जैकिलके बीच चलनेवाले संघर्षपर प्रकाश डाला गया है। मन रूपी इस लघु कुरुक्षेत्रमें उभरनेवाले सभी दुष्ट मनोवेगोंपर हम जितनी भी हिंसा करे थोड़ी है। ऐतिहासिक दृष्टिसे विचार करनेपर 'भगवद्गीता' यह

दिखाना चाहती है कि अर्जुन निर्णय कर चुकनेके बाद, मिथ्या भावनाके वशीभूत हो, युद्धसे अलग नहीं हो सकता था। 'गीता'कारने युद्ध या हिंसाका कभी भी प्रतिपादन नहीं किया है। 'गीता' तो अहिंसाका उपदेश है। क्रोध और आवेगसे रहित युद्ध आत्मिक ही हो सकता है।

२. क्या सीताको पुनः प्राप्त करनेके लिए रामने रावणके विरुद्ध हिंसाका मार्ग अपनाकर गलती या पाप किया था? या हिंसा केवल विशेष परिस्थितियोंमें ही उचित है? यदि ऐसा है तो वे स्थितियाँ कौनसी हैं?

मैं 'रामायण'को भी उसी दृष्टिसे देखता हूँ जिससे कि 'भगवद्गीता'को। रामने जो शस्त्र प्रयुक्त किये वे विशुद्ध रूपसे आत्मिक थे। रावणपर रामकी विजय बुराईपर भलाईकी, अहंकारपर विनम्रताकी, पशु बने हुए एक मानवपर ईश्वरकी सहायता पानेवाली एक अबला और पतिव्रता नारीकी विजयका समारोह है।

किसीने पूछा है

१. मान लीजिए सरकार दुष्टतापूर्ण उपायोंसे हमें उत्पीड़ित करती है, तो हम कबतक अहिंसात्मक रहे?

निश्चय ही तबतक जबतक कि हम सरकारको निरस्त्र न कर दें। हमने जब शपथ ली थी तो यह आशा नहीं की थी कि सरकार हमें झुकानेके लिए नरमीका वर्ताव करेगी।

२. स्वराज्य प्राप्त कर लेनेपर हम अन्य राष्ट्रोंके आक्रमणोंसे अपनी रक्षा कैसे करेंगे?

आपको 'यंग इंडिया' की पुरानी फाइले देखनी चाहिए। परन्तु सामान्यतः कहा जा सकता है कि हमें अन्य देशोंसे किसी झगड़ेकी आगका ही नहीं करनी चाहिए। किन्तु यदि वे, हमारी ओरसे कोई अपराध न होनेपर भी, हमपर चढ़ाई करते हैं तो, हमें सभी आक्रमणकारियोंसे अपनी प्रतिरक्षा कर सकनेके लिए कण्ट-सहनकी अपनी सामर्थ्यपर भरोसा रखना चाहिए।

३. क्या सामन्ती रियासतोंकी सत्ता कायम रहेगी?

निःसन्देह। उनके विरुद्ध हमारी कोई योजना नहीं है। तब उनके पास आजसे अधिक वास्तविक शक्ति होगी। तब स्वभावतः उनको जनमतका दबाव मानना पड़ेगा, चाहे वह जनमत उनकी रियासतकी सीमाओंके भीतरका हो या बाहरका।

४. यदि आप सविनय अवज्ञामें सफल हो गये तो, क्या आप गणराज्यकी घोषणा करेंगे? मौलाना शौकत अलीने ऐसी ही राय जाहिर की है।

मैंने दिल्लीमें जिस उग्र ढंगकी सविनय अवज्ञाकी कल्पना की थी, वस्वईने कुछ समयके लिए उसे धराशायी कर दिया है। किसी भी हालतमें मैं यह नहीं समझता कि असहयोगियोंने अपनी शक्ति अभी इतनी सगठित कर ली है, या इतना रचनात्मक कार्य कर लिया है कि सालके आखिरतक एक प्रभावशाली गणराज्यकी घोषणाकी जा सके। जो भी हो, गणराज्यकी घोषणा करना या न करना किसी एक आदमीपर निर्भर नहीं।

५. क्या आप पारसियोंको, जो मुख्य रूपसे शरारती रहे हैं, हर्जाना देंगे ?

पारसियोंको 'शरारती' कहकर आप स्पष्ट ही एक दूसरा प्रश्न खड़ा कर रहे हैं। मुझे पक्का विश्वास है कि शरारत हिन्दुओं और मुसलमानोंने शुरू की थी। निश्चय ही मैं आशा करता हूँ कि पारसी और ईसाई अपने-आपको इतने देशभक्त सिद्ध करेंगे कि वे सरकारके जरिये हर्जाना हासिल करनेकी कोशिश न करें, और निष्पक्ष सहयोगियोंकी एक गैरसरकारी समिति बनाई जायेगी, जो इन दुर्भाग्यपूर्ण उपद्रवसे पीड़ित सभी व्यक्तियोंके हर्जानेके दावोंको सुनेगी और उनकी जाँच करेगी।

[ अंग्रेजीमें ]

यंग इण्डिया, १-१२-१९२१

## २२०. पत्र : अन्ववास तैयबजीको

गुरुवार [ १ दिसम्बर, १९२१ ]

प्रिय मित्र,

आपका पत्र कल अहमदाबादमें मिला। अब मालूम हुआ है, आप खाट पकड़े हुए हैं। निपाहियोंके लिए बीमार पड़नेकी गुजाइश कहाँ ? इसलिए आपको जल्द ही स्वस्थ होकर तेजीमें काम करनेमें जुट जाना चाहिए। आपके स्वास्थ्य और शक्तिका आज बहुत ज्यादा महत्व है, आपको एक दिनकी भी मुहलत नहीं दी जा सकती। उन सबका मतलब है आपको जल्दी स्वस्थ होनेकी प्रेरणा और उत्साह देना, लेकिन इसका अर्थ यह नहीं कि आप पूरी तरह स्वस्थ हुए बिना ही बिस्तर छोड़ दें। जितने आरामकी जरूरत हो, कीजिए ताकि बीमारी दुबारा न उभर पाये। ऐसी बातोंमें जल्दबाजीमें काम बिगड़ता है।

आपके निर्देशोंके अनुसार मैंने धारालाओंके नाम एक अपील लिखकर श्री फूलचन्दको दे दी है।

आशा है, शनिवारकी शामतक मैं बारडोलीमें रहूँगा और उसके बाद बम्बई जाऊँगा। अधिकसे-अधिक गुरुवारतक वहाँसे लौट आनेकी आशा रखता हूँ और उसके बाद, अगर इस बीचमें आपकी तबीयत बेहतर हुई होगी और आपकी इच्छा होगी तो, मैं आपको खेडाके लिए दो-तीन दिन दूँगा। हमारी तैयारी ठोस और पक्की होनी चाहिए। स्वदेशीकी जड़ें गहरी जम जानी चाहिए, अस्पृश्यता सबमुच समाप्त हो जानी चाहिए और हिन्दू-मुस्लिम एकता सच्ची होनी चाहिए। यह सब अहिंसात्मक भावनाके बिना असम्भव है।

पूरे परिवारसे मेरा सस्नेह निवेदन करे। ईश्वर आपको स्वस्थ बनाये।

आपका,  
मो० क० गांधी

अंग्रेजी पत्र (एस० एन० ९५९७) की फोटो नकलसे।

## २२१. भाषण : बारडोलीमें

[ ३ दिसम्बर, १९२१ ]

उन्होंने कहा, इस ताल्लुकेमें मैं पिछले दो दिनोसे हूँ। इस बीच मैं जो कुछ देख सका हूँ, उसके बाद मैं यहाँके लोगोको हादिक बधाइयाँ ही दे सकता हूँ। यह लोगोके लिए बहुत प्रशसनीय बात है कि उन्होंने अपने मनसे अस्पृश्यताको इस हदतक निकाल दिया है और उन्होंने आम तौरपर जिस तरह शान्ति बनाये रखी है, उसके लिए वे अधिकसे-अधिक सराहनाके पात्र हैं। लेकिन मुझे यह जानकर बहुत गहरा दुःख हुआ कि स्वदेशीके मामलेमें ऐसा बहुत-कुछ नहीं किया गया है जो करना चाहिए, हालाँकि स्वदेशी सबका सार है। आप लोग अब भी खदरके लिए बाहरी लोगोकी उदारताके मोहताज हैं, जिससे प्रकट होता है कि कताईके साथ-साथ अभी गाँवोंमें बुनाईका प्रवेश नहीं हुआ है। यह एक बहुत बड़ी खामी है। हर गाँवमें कुछ करघे स्थापित कर देना कोई मुश्किल काम नहीं है। औरतें मोटा और कमजोर सूत इसलिए कातती हैं कि गाँवोंमें अभी बुनाई नहीं होती और इसलिए उस सूतकी परीक्षा नहीं हो पाती। यह काफी नहीं है कि श्रोताओमें से बहुत ज्यादा लोगोने खादी पहन रखी है। मैं इस तथ्यकी उपेक्षा नहीं कर सकता कि बहुत-सी औरतोंने खादी इसलिए नहीं पहनी है कि उतनी खादी मिलती नहीं। उपाय स्वयं आपके ही हाथोंमें है। मुझे पूरा विश्वास है कि आप चौकेमें अपना परिश्रम बचानेके लिए बाहरसे आटा गुंधवाना मजूर नहीं करेगी। यह व्यवस्था बेतुकी होगी और उतनी ही बेतुकी बुनाईके बिना कताई भी है। अगर आप अपने मनमें तय कर ले तो मैं जानता हूँ कि बहुत जल्दी इसे सीखा जा सकता है। स्वराज्य आप चन्द महीनोमें ही प्राप्त कर सकते हैं, उसमें वर्षों लगनेकी कोई बात नहीं है। मैं चाहता हूँ कि अब इतना-कुछ कर लेनेके बाद आप पूर्णता प्राप्त करनेके लिए और भी कठोर श्रम करें। अगर अबतक आप सार्वजनिक सभाओमें अछूतोके आगमनका स्वागत करने लग गये हैं और उन्हें आपने अपने कुओंका भी उपयोग करने दिया है तो आपसे यह आशा करना उचित ही होगा कि

१. पिछले शीर्षकसे प्रकट है कि गांधीजीने बारडोली ताल्लुका शनिवार तारीख ३ दिसम्बरको छोड़ा था और रिपोर्टमें उल्लेख है कि यह भाषण गांधीजीने वहाँसे रवाना होनेके कुछ ही समय पहले दिया था।

आप एक कदम आगे जायें। उदाहरणके लिए, उनके घरोंमे जाकर शकाशील माता-पिताओंको अपने बच्चोंको राष्ट्रीय स्कूलोंमें भेजनेके लिए समझाये-बुझाये।

सरकार द्वारा संचालित शैक्षणिक तथा अन्य सस्थाओंके बहिष्कारके लिए आपके ताल्लुकेमें कहीं-कहीं अबतक जो तरीके अपनाये गये हैं, आगे उनसे भिन्न और अच्छे तरीकोंसे काम लिया जा सकता है। जैसी कि खबर है, कुछ स्वयंसेवकोंने माता-पिताओंके दयाभावको जगानेके लिए इस खयालसे अनशन किया कि वे अपने-अपने बच्चोंको इन सस्थाओंसे हटा ले। यह अनशन भी एक तरहसे नैतिक हिंसा ही है। इस उपायके अवलम्बनका परिणाम आम तौरपर यह होता है कि लोग कहनेवालोंकी बात अनिच्छापूर्वक मान लेते हैं। लेकिन असहयोगियोंके लिए यह आचरण वाछनीय नहीं है, क्योंकि वे तो सभीके लिए अधिकसे-अधिक स्वतन्त्रताकी वकालत करते हैं। लेकिन मैं चाहता हूँ, बारडोलीकी शानदार उपलब्धिकी कोई खामी बतानेका मतलब लोग यह न समझे कि मैं अपनी निराशा व्यक्त कर रहा हूँ। यह तो है कि मैं बारडोली तहसीलके लिए यह नहीं कह सकता कि उसने तत्काल सविनय अवज्ञा करनेकी योग्यता प्राप्त कर ली है, और इसलिए उसे पूरे अक तो नहीं दे सकता, लेकिन साथ ही आपके सन्तोषके लिए मैं आपको बड़े हर्षके साथ आश्वस्त करता हूँ कि सविनय-अवज्ञा और इस तरह स्वराज्यकी तैयारीके रास्तेपर मैंने किसी भी अन्य ताल्लुकेकी अपेक्षा बारडोलीकी ज्यादा अच्छी तरह चलते पाया है। आपकी सादगी और उत्कटताका तो कोई सानी नहीं है। हिन्दू-मुस्लिम एकता जितनी सुरक्षित और निश्चित यहाँ है उतनी और कहीं नहीं। मुझे आशा है कि बारडोली अपने इस महान उपक्रममें इसी उत्साहके साथ लगा रहेगा, और तैयारीके रूपमें अब जो थोड़ा-बहुत करना बच रहा है उसे भी वह यथासमय पूरा कर लेगा। केवल तभी आप मुझे एक बार फिर बुलाकर कह सकते हैं कि “अब आप हमारे युद्धका संचालन करिये” और इसी तरह आप मुझे एक शान्तिपूर्ण क्रान्तिका नेतृत्व करनेका आनन्द दे सकते हैं, बशर्ते कि तब भी उसकी आवश्यकता बची रहे।

[ अग्रेजीसे ]

बॉम्बे क्रॉनिकल, १०-१२-१९२१

## २२२. गुर किल्ली

ताप त्रिविध प्रेम-आप दूर ही करै।

—तुलसीदास

बड़ी-बड़ी सस्थाओमें सभी कमरोके तालोके लिए एक चाबी रहती है। सभी कमरोके ताले उससे खुल जाते हैं। अलग-अलग चावियाँ भी रहती हैं, परन्तु व्यवस्थापक-के पास एक ऐसी चाबी रहती है जो सबमें लग जाती है। उसे अंग्रेजीमें 'मास्टर की' कहते हैं। 'गुर किल्ली' उसीका अनुवाद है।

धारा-सभाओका बहिष्कार करनेसे कौसिलोमें जानेवाले रुक सकते हैं, मदरसोके बहिष्कारसे मदरसे जानेवाले, और अदालतोके बहिष्कारसे मुकदमेवाज, किन्तु जब हमारी अपीलओका इन सभीपर असर नहीं पड़ता तब हमारे कार्यक्रमकी सफलताके विषयमें पर्याप्त शकआँ की जाने लगती है।

परन्तु इन सब बाधाओकी गुर किल्ली प्रेम है, और वही हमारे सब लोगोके लिए रामबाण है।

जिस असहयोगमें प्रेम नहीं वह राक्षसी असहयोग है, और जिसमें प्रेम है वह ईश्वरी। हजरत मुहम्मदने तेरह वर्षतक मक्काके अरब लोगोके साथ जो असहयोग किया वह प्रेमके ही वश होकर किया। मक्काके लोगोकी आँखें उन्होने प्रेमके बलपर ही खोली। मीराबाईने राणा कुम्भाके साथ जो असहयोग किया उसमें द्वेष नहीं था। राणा कुम्भा द्वारा दिये गये कठोर दण्ड उसने प्रेम-पूर्वक स्वीकार किये। हमारे असहयोगका मूल भी प्रेम ही है। उसके बिना सब फीका, सब खाली है। प्रेम हमारे लिए केवल मुख्य चाबी ही नहीं बल्कि वह हमारे लिए एकमात्र चाबी है। शिक्षालयोका त्याग करनेवाले लोग यदि त्याग न करनेवालोसे द्वेष करे तो त्याग करनेवालोका त्याग निरर्थक कहलायेगा। धारा-सभामें जानेवालोके साथ द्वेष किया जाये तो हमारा धारासभाका त्याग बेकार हो जाये। जो हमारे मतको न माने उन्हें प्रेमसे जीतना तो धार्मिक वृत्ति है और उनपर रोष करना राक्षसी, नास्तिक वृत्ति है।

हमें शर्मके साथ यह कबूल करना चाहिए कि हमारे त्यागमें कुछ-न-कुछ रोष और जहर बाकी रहा है, और इसीसे यह त्याग न पूरी तरह फूला, न पूरी तरह फैला। जितने आदमियोने त्याग किया है उन्होने यदि त्याग न करनेवालोके प्रति द्वेष न किया होता तो हमारी हालत आज बहुत ही अच्छी होती और हम स्वराज्य स्थापनाकी अवस्थामें होते।

अतएव हमारा बड़ेसे-बड़ा काम यही है कि हम चारों ओर प्रेमकी वर्षा कर दें। प्रेम बरसानेका अर्थ यह नहीं है कि हम उनके साथ हो जायें। वह तो मोह होगा, गलत काममें साथ देना कहलायेगा। हम अपने विरोधियोके साथ भी प्रेम रखें, उन्हें मूर्ख न मानें और उनकी सेवा करें—यह प्रेम है? हिन्दू यदि हिन्दूपर प्रेम करें

तो इसमें कौन बड़ाई है ? हिन्दू यदि मुसलमानके साथ भी उतना ही प्रेम करे, उनके रिवाजोंको बरदाश्त करे तो यह अच्छाईकी निशानी है। असहयोगी असहयोगीके साथ मेलजोल रखे तो इसमें कौन खूबी है ? परन्तु असहयोगी सहयोगीके साथ तीव्र मतभेद होते हुए भी, मुहब्बत करे, धीरज रखे — यह वीरता है, नम्रता है। उनको बदनाम करने, तुच्छ मानने और धिक्कारने में बडप्पन नहीं है। बडप्पन उनके घर नगे पैर दीड़े जाकर उनकी सेवा करनेमें है।

हमने अपना यह कर्त्तव्य जितना चाहिए उतना नहीं निवाहा। मैंने भी इसके विषयमें लिखा और कहा, परन्तु जितना चाहिए उतना जोर नहीं दिया। मुझे इसका पछतावा हो रहा है। बम्बईके अनुभवने मेरी आंखें खोल दी हैं। बम्बईके अनुभवने बतला दिया है कि मेरी सहिष्णुता उथली थी। जब-जब सहयोगियोंके ऊपर शाब्दिक आक्रमण हुए, तब-तब यदि मैंने कड़ाईसे काम लिया होता तो आज हम बहुत उन्नति कर चुके होते। जब कभी किसीने जबरदस्ती किसीकी टोपी छीनी तब यदि हर बार मैंने उसका जोरसे विरोध किया होता तो आज उसका बड़ा अच्छा फल मिला होता। ऐसे महान सग्रामके नायकपदका उपभोग करना और पूरे तौरपर जाग्रत न रहना महापाप है। यह मैं जानता हूँ। इस युद्धके नायकमें यदि दीनता, दुर्बलता, और लाचारी हो तो उसे अपना पद छोड़ देना चाहिए।

जहाँसे भूले हैं, अब वहीसे हमें अपनी भूल सुधारनी होगी।

अब हमें अपने मनसे सहयोगियोंके प्रति, पारसियों और ईसाइयोंके प्रति, तथा अंग्रेजोंके प्रति रोषको निकाल डालना चाहिए। उन्हें भी भाई समझना चाहिए। उनका हम बहिष्कार न करे। उनके पानी, नाई आदिको न रोके। उन्हें खाना खिलाकर खाये, उनकी सेवा करके प्रसन्न रहे। सभी धर्मोंमें निहित इस नियमका रहस्य समझ सकनेके बाद ही स्वराज्य जल्दी और आसानीसे मिल सकेगा, उसके पहले नहीं। अतएव जहाँ-जहाँ कानूनके सविनय-भगकी तैयारियाँ हो रही हैं वहाँ-वहाँ हमें सबसे पहले यही काम करना है कि वहाँ जितने सहयोगी हैं उन सबके साथ मेल-मुहब्बत करे और मतभेद रहते हुए भी मित्रता कायम रखे।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ४-१२-१९२१

## २२३. हिन्दू-मुस्लिम-पारसी

मुझे हिन्दुओकी ओरसे तथा उसी तरह पारसियोंकी ओरसे पत्र प्राप्त होते रहते हैं। इन पत्रोमे वे एक-दूसरेके दोष बताते रहते हैं। ऐसा करनेसे हम सच्ची एकताकी स्थापना नहीं कर सकते। हिन्दुओं और मुसलमानोंको याद रखना चाहिए कि पारसी कौम छोटी है और लगभग एक ही स्थानपर रहती है। इसलिए हमें उनके दोष ही दिखाई देते हैं, हम उनके गुणोंको भूल जाते हैं। यदि हम परिवारके लोगोंके दोष ही देखे तो जगतमें पूर्ण तो हम अपनेको ही मानेंगे और बाकी सब तो दोषोंसे इतने भरे हुए जान पड़ेंगे कि उनका स्पर्श-मात्र करनेसे हम अपनेको दूषित मानेंगे। लेकिन सत्य यह है कि इस तरह दोष देसनेवाला ही सबसे बड़ा पापी होता है।

दोष देखनेवाला अपनी दुर्बलताका परिचय देता है। और जो हिन्दू या मुसलमान पारसियोंके दोष निकालते रहते हैं वे अवश्य दुर्बल हैं। अगर हम अपने ही दोष देख सकें तो हम खुद उन्नति करें और औरोंको भी उन्नत करें। हमारा सबसे भारी दोष तो यह है कि हम सहिष्णुता खो बैठे हैं। नये धर्मको अगीकार करनेके बाद हम उसकी मर्यादा भूलकर धर्मोन्मत्त बन गये। हमें असहयोग हाथ लगा, हमने उसकी कीमत पहिचानी, इसलिए जो इसे नहीं पहचान पाये उन्हें हमने बेअकल, अज्ञानी, देगद्रोही और पापी माना। ऐसा करके हमने अपने असहयोगको लाञ्छित किया है। अभी कलतक हम भी सहयोगी ही थे, इस बातको हम भूल गये। हमने धीरज खो दिया। बलपूर्वक लोगोंसे विलायती कपड़ोंकी टोपियोंको उतरवाया, लेकिन अपने पास पड़ी विलायती धोतियोंको तो हम भूल ही गये हैं।

पारसी भाइयोंकी हमने बहुत आलोचना करनी शुरू कर दी। हमने मान लिया कि ये कभी समझनेवाले नहीं हैं। इन्होंने अगोरा-कोपमें, तिलक-कोपमें चन्दा दिया था, सो भूल गये। इनमें से बहुत सारे लोग खादी पहनते हैं, पारसी वहने भी खादी पहनने लगी है, यह सब भूल गये और पारसी भाई-बहनोंपर क्रोधित हो उठे। उनमें से अनेक व्यक्तियोंने जो त्याग किया है उसे हमने बिसार दिया।

लेकिन आपके पास इस बातका क्या जवाब है कि पारसियोंने ही यह सारा झगडा शुरू किया है? कोई ऐसा प्रश्न पूछ सकता है। हम यदि एक लाख होते तो क्या करते, क्या इसका विचार हम नहीं करेंगे? हम बाईस करोड़ अथवा सात करोड़ न हो, हिन्दुस्तानमें हमारी सख्या केवल एक लाख रह जाये तो हम क्या करेंगे — इसका अगर हम खयाल करें तो हमें पता चले। प्रत्येक पाठकको किसीन-किसी स्थानपर अल्पसख्यामें होनेका अनुभव आया होगा। वह उस समयकी अपनी उस अवस्थाका विचार करें। अभी हिन्दुओं और मुसलमानोंने भी एक दूसरेके भयको नहीं छोड़ा है तो ऐसा वे कैसे मान सकते हैं कि पारसी अपने इस भयको तुरन्त छोड़ दें। पारसियोंके साथ वैर बाँधकर अगर हिन्दू और मुसलमान राज्य करना चाहें तो यह एक बुरी इच्छा कही जायेगी। अल्पसख्यक समुदायोंके साथ मित्रता करना और उन्हें

अभयदान देना, हिन्दू-मुसलमानका पहला धर्म है। उनका विश्वास जीतनेके प्रयत्नमें उन्हें अमूल्य रत्न हाथ लगेंगे।

याद रखना चाहिए कि ईश्वर असहायोका सहारा है। यदि हम दुर्बलोकी रक्षा करेंगे तो हम स्वयं भी रक्षाके पात्र बनेंगे। मौलाना अब्दुल बारी माहवकी यह बात विलकुल सत्य है कि छोटे समुदायोंके साथ मित्रता करनेमें हमारी परीक्षा होगी। उन्हें निर्भय नहीं बनायेंगे तो हम स्वयं कभी निर्भय नहीं बनेंगे।

अल्प-संख्यक समुदायोंके लोग हिन्दुओं और मुसलमानोंके पास लाचार होकर आये, इसकी न तो उन्हें अपेक्षा करनी चाहिए और न उनके साथ ऐसा व्यवहार ही करना चाहिए। हमारा धर्म है कि हम पारसी, ईसाई आदिको अपने पास स्वयं बुलाये, उनके प्रति मैत्रीका भाव रखें।

ऐसा करते समय मैं झूठी खगामदकी सिफारिश नहीं करता। उनके दुःखमें भाग लेना, उनके साथ झगडा न करना, वे सरकारके साथ सहयोग करें तो सहन करना, उनके विदेशी कपड़े पहननेकी टीका न करना, उनके कारण उनपर क्रोध न करना और गुद्ध हृदयमें उन्हें अपना भाई समझना — यह सब करना जरूरी है। अगर हमारे पड़ोसमें दो-चार पारसी और ईसाई रहते हों तो उनके साथ हमें ऐसा व्यवहार नहीं करना चाहिए मानो उन्हें कभी हम मिले ही न हों, वरन् हमारा धर्म यह है कि हम उनकी सेवा करें और उनसे परिचय बढ़ाये।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ४-१२-१९२१

## २२४. कांग्रेसका आगामी अधिवेशन

इस अकके प्रकाशित होनेके बाद कांग्रेसके आगामी अधिवेशनके शुरु होनेमें बीस दिन रह जायेंगे। यह अधिवेशन दूसरे अधिवेशनासे विलकुल भिन्न प्रकारका होगा। इसमें कांग्रेस स्वराज्यकी प्राप्तिका उत्सव तो नहीं मनायेगी तथापि उसे कुछ उसके जैसा ही करना पड़ेगा अर्थात् उसे हर तरहसे अपने कार्यमें स्वराज्यकी योग्यता बतानी पड़ेगी। व्यवस्थामें कौशल, विवेकमें पूर्णता, निर्भकता और स्वतन्त्रतामें किसी प्रकारकी कोई त्रुटिका न होना — यह सब हमें बताना पड़ेगा।

व्यवस्था ऐसी होनी चाहिए कि हम किसी भी चीजको न भूलें। खाने, रहने, नहाने और सफाईका पूरा प्रबन्ध होना चाहिए। कूड़ेके स्थानपर कूडा, पानीके स्थानपर पानी होना चाहिए। कूडा, पानी और मैला बहुत ज्यादा होनेके बावजूद जहाँ दृष्टि जाये वहाँ स्वच्छता दिखाई देनी चाहिए। कहीं भी पानीके गड्ढे नजर न आये। टट्टियोंका उपयोग तो सब करें, लेकिन जहाँ देखो वहाँ सफाई नजर आनी चाहिए। यह तो शरीरका प्रथम धर्म है और चूँकि इकट्ठे होनेवाले हम सब लोग शरीरधारी हैं, इसलिए हमारी दृष्टि सबसे पहले स्वच्छताकी ओर जानी चाहिए। खादीनगरको स्वच्छताका आदर्श पदार्थपाठ होना चाहिए।

लोगोको पहलेसे ही पत्रिकाओसे, भाषणोसे इस बातकी तालीम देनी चाहिए कि वे तनिक भी आवाज न करे, झुण्ड बना-बनाकर खादीनगरमे खडे न रहे, स्वयसेवकोके सुझावोको माने। जहाँ जानेकी मनाही हो या मनाही की जाये वहाँ न जाये और जहाँ जाये वहाँ वे सब ऐसा कुछ न करे जिससे दूसरोको अमुविधा हो। ये सधमे रहनेकी हमारी योग्यताके लक्षण हैं और जो इस अवसरपर प्रकट होने चाहिए।

स्वयसेवक गरीब व्यक्तिको भी 'तू' न कहें। वे सबको सिपाहीकी तरह आदेश न दे, जो कहना हो उसे विनयपूर्वक कहें। स्वयसेवकोका व्यवहार सामान्य सिपाहीसे उलटा होता है।

दुकानदार जो बेचे, उसके ठीक-ठीक दाम ले, आये हुए मेहमानोको लूटनेका विचार न करे। इससे सिद्ध होगा कि हम सभ्य और सुशिक्षित लोग हैं।

वहाँ तथाकथित तथा सच्चे असहयोगियोका काफी बड़ा समुदाय इकट्ठा होगा। वे ऐसा न माने कि उन्हें पृथ्वीके राज्यका पट्टा मिल गया है। वे सिर्फ यह माने कि वे सेवा करनेके लिए पैदा हुए हैं। हम ऐसी आशा रखते हैं कि सब लोग खादी पहनकर ही आयेगे। [स्वागत-समितिके] सभी सदस्य और कांग्रेसके प्रतिनिधि, ये सब खादी पहनकर ही आये लेकिन अतिथि अथवा यात्री अथवा दर्शक चाहे जिस पोशाकमें आये, कोई उनका अपमान न करे। जो सहयोगी माने जाते हैं, उनकी बात भी विनयपूर्वक सुनी जाये। कोई बालकको भी हाथ न लगाये। कोई किसीके कपडेको न छुए। "देख विचारी बकरीका भी कोई न पकडे कान", यह कविता इस राज्यके सम्बन्धमें तो गलत साबित हुई है, लेकिन स्वराज्यके सम्बन्धमे गलत साबित न हो, यह हमें बताना होगा।

यदि हम स्वागत समितिके अव्यक्षपर ही सारा बोझ डालनेका विचार रखते हो तो हम आजसे ही कांग्रेसके इस अधिवेशनको विफल हुआ मान सकते हैं। स्वागत-समितिका अध्यक्ष तो निमित्त-मात्र है। उसे मदद करनेवाले हजारो होंगे तभी वह यश प्राप्त कर सकेगा। उसके हाथपैर स्वयसेवक हैं। अहमदावादके स्वयसेवक अगर प्रत्येक स्थानपर फैल जाये, अपने कार्यसे उसे सुवासित करे, तभी काम अच्छी तरहसे हो सकता है। एक भी अनजान व्यक्तिको भटकना न पड़े। जाने-माने और अपरिचित, दोनों तरहके प्रतिनिधियोके लिए ठीक व्यवस्था होनी चाहिए।

ये तो हमारी योग्यताकी निशानियाँ हुईं, प्रभुसे मेरी प्रार्थना है कि अहमदावाद और गुजरातके लोग इसमे उत्तीर्ण हो।

[गुजरातीसे]

नवजीवन, ४-१२-१९२१

## २२५. टिप्पणियाँ

### मेरा अज्ञान

गुजरातके भूगोलके सम्बन्धमें मेरे अज्ञानका कोई हिसाब नहीं है। आनन्दके एक निवासी और खेडाके मुखिया अन्वास साहव अभिमानपूर्वक मुझे मेरी भूल<sup>१</sup> बताते हैं कि डाकोर कोई आनन्दमें नहीं है कि उसके सुधारका बोझ मैं आनन्दके कंधोपर डाल सकूँ। यद्यपि मैं यह जानता था कि डाकोर ढासरा ताल्लुकेमें है तथापि लेख लिखते समय मैं भूलसे डाकोरको आनन्दमें लिख गया। इस अज्ञानके लिए मैं पाठकोसे क्षमा चाहता हूँ, तथापि मैं अपनी भूलपर कायम रहना चाहता हूँ। सरकारकी सहूलियतके लिए डाकोरजी भले ढासरामें रहे, लेकिन आनन्द अपने उत्तरदायित्वको नहीं छोड़ सकता। आनन्द ताल्लुकेके सब निवासी धार्मिक अर्थात् शूरवीर, विवेकी और सदाचारी बने तथा इसका असर उनके पड़ोसमें रहनेवाले डाकोरके लोगोपर न पड़े, यह ही नहीं सकता। डाकोरको सुधारनेके बोझको मैं आनन्द ताल्लुकेपर नहीं डालता। लेकिन डाकोर मेरे लिए आनन्द ताल्लुकेमें होनेवाले सुधारोका थर्मामीटर होगा।

### हृदय-परिवर्तनकी आवश्यकता

जिन सुधारोकी मुझे जरूरत है, जिन सुधारोसे ही आनन्द और वारडोलीको विजय प्राप्त हो सकती है, वे सुधार अगर ऊपरी दिखावा-भर हुए तो व्यर्थ जायेंगे। उनका प्रभाव गहरा होना चाहिए। लोगोके हृदयका परिवर्तन होना चाहिए। भय दूर हो गया है, इसका दिखावा नहीं, भयका सचमुच नाश होना चाहिए। शान्तिका दिखावा नहीं, उसका ज्ञानपूर्वक पालन किया जाना चाहिए। खादीका स्वाग नहीं, उसका ग्रीक उत्पन्न होना चाहिए। चरखेकी पूजा नहीं, प्रत्येक घरमें उसका बर्म समझकर उपयोग किया जाना चाहिए। तभी हमारी जीत होगी। अगर हृदयमें हम गुलामीका सेवन करते रहे तो हमें स्वतन्त्रता कभी नहीं मिलेगी।

### अनोखी लड़ाई

यह कसौटी सत्यकी अर्थात् सत्यके आग्रहकी है। ससारमें आजतक किसी भी राष्ट्रने केवल सत्यके आग्रहका दावा करके स्वतन्त्रता प्राप्त नहीं की है। जो अनुकूल मालूम हुआ वैसा करके राष्ट्रोंने स्वतन्त्रता नहीं, अन्य राष्ट्रोंपर सत्ता प्राप्त की है। इंग्लैंड स्वतन्त्र नहीं, सत्तावान् है। उसने हमें गुलाम बनाया है। गुलामको अपना मालिक स्वाधीन-जैसा दीख पड़ता है और वह भी उसके जैसा बननेका प्रयत्न करता है, अर्थात् दूसरोको गुलाम बनानेमें आनन्दका अनुभव करता है। यह गुलाम स्वतन्त्र नहीं बनता, हमेशा अपनेसे अधिक बलशाली व्यक्तिका गुलाम ही बनता है।

### सत्य अर्थात् सत्य

लेकिन इस समय मैं पाठको को इतने गहरे में नहीं ले जाना चाहता। उसका रूप जो भी हो, हमने अपनी स्वतन्त्रता सत्याग्रह द्वारा प्राप्त करने की प्रतिज्ञा की है। इसलिए मिथ्याचार में तो वह हमें मिलने वाली नहीं है और जो बिना ममज्ञे अथवा समझने के वावजूद छलपूर्वक सत्याग्रह में शामिल हुए होंगे उन्हें खुद सन्तोष नहीं मिलेगा, जनता को भी वे सन्तुष्ट नहीं कर सकेंगे और अन्त में वे देखेंगे कि उनके हाथ कुछ भी नहीं लगा है, और सचमुच ऐसा ही होगा। क्या डेढ़ और भगी के प्रति तिरस्कार का भाव रखकर और स्पर्श करने का केवल ढोंग रचकर हम अस्पृश्यता के पाप से मुक्त हो जायेंगे? हम जब तक मन से मलिनता को दूर करके उन्हें अपने भाई-बहन के जैसा नहीं समझेंगे और उनके दुःख में दुःखी नहीं होंगे तब तक हम स्वतन्त्र नहीं होंगे, क्योंकि तब तक हम उसके योग्य नहीं होंगे। वे ही हमारी प्रगतिको रोकेंगे। कोई व्यक्ति अपने-आपको इस भुलावे में डालकर कि उसे ज्वर नहीं है और उसमें पर्याप्त शक्ति है, कितनी दूर तक जा सकता है। भय के कारण ही अगर हम हिन्दू और मुसलमान की दोस्ती का ढोंग कर रहे होंगे तो हम अन्तिम घड़ी तक कभी एक साथ नहीं रह सकते और हमारे मन की मलिनता ठीक समय पर उभरकर ऊपर आ जायेगी। हमारी पूरी कसौटी हुए बिना हमें स्वराज्य कैसे मिलेगा? और कदाचित् अंग्रेज अधिकारी एक बार धोखा खा भी जाये तो भी हिन्दू-मुसलमान एक-दूसरे के साथ लड़ने लग जायेंगे। उस हालत में हम कभी स्वराज्य की शुरुआत ही नहीं कर सकेंगे। आरम्भ से ही हिन्दू-मुसलमान एक-दूसरे से द्वेष और भय करने लगेंगे। फलतः यह मित्रता बिलकुल सच्ची होगी तभी हम आगे बढ़ सकेंगे।

### हमारी स्थिति

मैं स्वयं स्वराज्य प्राप्त करने के लिए जितना अधीर हो रहा हूँ, मुझ में उतना ही धैर्य भी है और हर व्यक्तिको मेरी सलाह है कि वह भी ऐसा ही बने। हमने जिन उपायोपर अमल करने का निश्चय किया है, अगर हम उनपर सचमुच अमल करें तो स्वराज्य प्राप्त करना आसान है। और इन उपायों के बिना मैं इस वर्ष तो क्या इस युग में भी स्वराज्य प्राप्त करना असम्भव समझता हूँ।

अन्य सब लोगों की अपेक्षा हमारी स्थिति भिन्न है, यह बात हमें याद रखनी चाहिए। हमारी सख्या ही हमारा बल है और यही हमारी दुर्बलता है। हिन्दुस्तान की तरह किसी भी देश में ऐसे भिन्नधर्मी लोग नहीं रहते जो आज तक एक-दूसरे को अपना शत्रु मानते हैं, किसी भी देश में हिन्दुस्तान की भाँति जनता का एक बड़ा हिस्सा अस्त्र-शस्त्र के प्रयोग से इतना नहीं डरता और किसी भी देश में मनुष्य-जातिका इतना अपमान नहीं किया जाता जितना हिन्दुस्तान में डेढ़ और भगी का किया जाता है। इसलिए हमारे देश के रोग का उपचार भी नया होना चाहिए।

### भूल में न रहे

गुजराती भूल में न रहे ऐसी मेरी इच्छा है। लकड़ी की तलवार से हमारा काम नहीं चलने वाला। सत्याग्रह की तलवार फौलाद की तलवार की अपेक्षा अधिक पैनी और

तेज है। यह कोई वच्चाका खेल नहीं, यह तो एक खरा और सच्चा खेल है। इसमें जूठको तनिक भी अवकाश नहीं। यदि हम सच्चे बने तो इसी वर्ष स्वराज्य मिल जाये। लेकिन स्वराज्य मिलनेसे हम आज जो कर रहे हैं उसमें कोई फर्क पड़नेवाला नहीं है, हमारी मुश्किलें कम होनेवाली नहीं हैं। अभी तो हममें से अधिकांश लोगोंका समय लड़नेमें अर्थात् प्रहारको सहनेमें जाता है। लेकिन बादमें तो हमें निर्माण करना होगा, नाजुक प्रश्नोंका निर्णय करना होगा, देशका शासन-प्रबन्ध चलाना होगा। क्या हम फिरमें अस्पृश्यताको दाखिल करेंगे? बादमें हम खादी कम पहनने लगेंगे कि ज्यादा? बादमें हम चरखेको जला डालेंगे या उसे और ज्यादा चलायेंगे? क्या बादमें हिन्दू मुसलमानोंको और मुसलमान हिन्दुओंको तथा ये दोनों ईसाइयों और पारसियोंको भुला देंगे और एक दूसरेके लिए अपरिचित बन जायेंगे? क्या बादमें हमें स्कूल चलानेकी जरूरत न रहेगी अथवा अभी जो स्कूल सरकारी कहलाते हैं उनका भी प्रबन्ध हमें करना पड़ेगा? क्या बादमें हम अदालतोंमें और ज्यादा भीड़ लगाने लगेंगे अथवा बादमें वकालतकी मौजूदा पद्धतिको भी बदलकर अदालतोंका संगठन आज जैसा है उसमें महत्वपूर्ण परिवर्तन करेंगे? कोई मन-ही-मन इस बातका भरोसा न रखे कि बादमें तो हमारे पास एकाएक कार्यदक्ष व्यक्तियोंकी वरमात होगी। अगर आज इसकी कमी है तो उस समय और भी ज्यादा कमी होगी। देशका शासन-प्रबन्ध हमें चलाना होगा। उसका बीज तो हमने नागपुर कांग्रेसमें बो दिया। जैसा हमने बोया है वैसा हमें काटना भी होगा।

### एक वर्ष बाद

इसलिए यदि कुछ लोग ऐसा मानते हो कि दिसम्बरके बाद हम हवाखोरीके लिए निकल पड़ेंगे तो इसके जैसी कोई और भूल नहीं हो सकती। स्वराज्य अभी मित्रे अथवा बादमें, हम आज जो कर रहे हैं, उसमें बहुत ही कम परिवर्तन होगा। बादमें भी आत्म-शुद्धिका कार्य तो हमें करते ही रहना होगा। आज उसमें जो अपूर्णता है तब हमें उसे पूरा करना ही होगा। यदि आनन्द, वारडोली आदि लड़ना चाहते हैं तो वे यह समझ ले कि एक बार रणक्षेत्रमें उतरनेके बाद एक वर्ष लगे अथवा अनेक वर्ष, वे फिर पीछे नहीं हट सकेंगे और वे यदि आगे आयेगे तो जैसे उनकी विजय होनी निश्चित है वैसे ही उन्हें इस समय कष्ट सहन करनेका निश्चय भी करना होगा। वे कदम आगे न बढ़ाये तो उन्हें कोई कुछ कहनेवाला नहीं है, लेकिन एक बार कदम बढ़ानेपर उनके लिए लड़ने अथवा मरनेके सिवा कोई और चारा न रहेगा। इतना शीर्ष और वैय्य अनिवार्य है।

### निराश न हो

ये वाक्य मैं गुजरातियोंको निराश करनेके लिए नहीं लिख रहा हूँ। बल्कि उन्हें उनका कर्तव्य और उत्तरदायित्व बतानेके लिए लिख रहा हूँ। इसलिए लिख रहा हूँ कि वे गलतफहमीमें न रहे—ऐसा मानकर कि इसमें क्या बड़ी मुश्किल है। मैदानमें उतरनेके बाद अपने-आपको हँसीका पात्र न बनाये। जो इस लड़ाईके रहस्यको समझ

गये हैं, जो सत्य और अहिंसाका सेवन करने लगे हैं वे तो मेरे ऐसा लिखनेसे तनिक भी चौकनेवाले नहीं हैं। लेकिन यदि कोई गुजराती अभीतक इस लड़ाईके मर्मको नहीं समझा है तो वह समझ जाये, ऐसा सोचकर मैंने स्पष्ट शब्दोंमें यह चेतावनी दी है।

### पवित्रताकी सीमा

खादीकी पवित्रता उसके स्वदेशी होनेमें है, यह मैं अनेक बार कह चुका हूँ। मैं हूँ पवित्र खाद्यान्न है, लेकिन उसे सन्यासी और चोर दोनों ही खाते हैं। इसी तरह पवित्र खादी पाखण्डी भी पहनते हैं और पुण्यवान् भी। भारतीयोंका यह शारीरिक धर्म है, इसका जो त्याग करता है वह भूल करता है और हिन्दुस्तानको नुकसान पहुँचाता है। यह सच है कि इस सन्धिकालमें खादीमें अन्य अनेक गुणोंका आरोपण किया जाता है और पाखण्डी लोग खादी पहनकर अपने पाखण्डका पोषण करते हैं। लेकिन ऐसा अधिक समयतक नहीं चल सकता। जब खादी पहनना हमारा सहज धर्म हो जायेगा तब उसकी जो कीमत होगी वही ओंकी जायेगी। जिन लोगोंने खादी पहनने और उसका उत्पादन करनेके धर्मको समझ लिया है वे अगर किसी स्थानपर खादीका दुरुपयोग होते हुए देखेंगे तो भी अपने इस धर्मसे कभी विमुख नहीं होंगे।

एक मित्रने कुछेक ऐसे प्रश्न उठाए हैं जिनका उत्तर देते हुए धर्म-संकट जैसा महसूस होता है, उन्हें समझनेमें अब कोई कठिनाई नहीं होगी। यह हमारा सौभाग्य है कि अब देशमें विवाह अथवा मरण आदि प्रसंगोंमें खादीका उपयोग करना आवश्यक माना जाने लगा है। अहमदाबादमें अभी हालमें ऐसे अनेक विवाह हुए हैं, जिनमें पूरी तरह तो नहीं पर मुख्य रूपसे खादीका उपयोग किया गया। सुना है कि एक वरने तो यह कहा कि अगर बहूको खादीकी साडी न पहनाई गई तो वह विवाह नहीं करेगा। अब प्रश्न यह उठता है कि खादीको उत्तेजन देनेके लिए क्या हमें उन विवाहोंमें भी शामिल होना चाहिए जो अन्यथा अपवाद रूप में हों? अगर हम शामिल न हों और कदाचित् ऐसे वर-वधूको इससे दुःख पहुँचे और वे खादीका भी त्याग कर दें तो? यह प्रश्न कायरतापूर्ण है। यदि कोई वतौर घूसके खादी पहनता है तो इसे हमें कदापि स्वीकार नहीं करना चाहिए। प्रत्येक वस्तुका मूल्यांकन उसके गुण-दोषको देखते हुए करना चाहिए। साठ बरसका बूढ़ा भगवे रंगकी खादी और रुद्राक्षकी माला पहनकर तथा भभूत लगाकर बारह वर्षकी कन्याके साथ विवाह करनेके लिए निकले तो भी हमें खादीको उत्तेजन देने अथवा उसके सादेपनका बखान करनेकी खातिर उसकी खादीमें शरीक नहीं होना चाहिए। और उसी तरह पच्चीस वर्षका युवक अगर अपनी स्त्रीके मरनेपर श्मशानमें ही किसी दूसरी स्त्रीके साथ सगाई करता है और दूसरे दिन विवाह करनेके लिए निकल पड़ता है तो हमें उसके विवाहमें भी नहीं जाना चाहिए। खादीकी और विवाहकी नीति अलग-अलग है। विवाह दूसरी तरहसे उचित हो किन्तु यदि उसमें खादीका प्रयोग न किया जा रहा हो तो जिस तरह हम वहाँ जानेमें आनाकानी करते हैं उसी तरह खादीसे लदी हुई अनमेल जोड़ीके विवाहमें भी हमें शरीक न होना चाहिए।

इसी प्रसंगमें मुझे एक अन्य मित्रका पत्र प्राप्त हुआ है जिसमें वे दुःखी हृदयसे लिखते हैं “हम खादीकी महिमासे तो परिचित हैं, लेकिन जिस विवाहमें उपस्थित लोग खादीसे सज्जित हो, स्त्रियाँ भी खादी पहनें हो, पर अश्लील गालियाँ गा रही हो, तो वहाँ क्या करना चाहिए? खादीकी खातिर ये गन्दी गालियाँ सुने अथवा खादीकी पोशाक होनेके बावजूद ऐसी गालियोसे अपने कानोंको अपवित्र होनेसे रोके?” इस प्रश्नको मैंने कोई उत्तर देनेके विचारसे नहीं लिखा है और प्रश्नकर्त्ताने भी उत्तर पानेके उद्देश्यसे इसे नहीं पूछा है। प्रश्नकर्त्ताने तो टीकाके लोभसे इस रिवाजकी ओर मेरा ध्यान आकर्षित किया है। उनका कहना है कि जहाँ लड़के और लड़कियोंको भी ऐसी बीभत्स शिक्षा दी जाती है वहाँ धर्म-राज्यकी क्या आगा की जा सकती है? प्रश्न दुःख उपजानेवाला है। स्त्रियाँ जिस समय ऐसे अश्लील गीत गाती हैं उस समय उन्हें उनकी अश्लीलताका गायद ही भान रहता होगा। ऐसी बुरी आदतें गई नहीं हैं, इसके लिए पुरुष वर्ग ही दोषी है। पुरुष वर्गने इस बातका विचार ही नहीं किया कि उन्हें जो ज्ञानोपलब्धि हुई है उसे उन्हें स्त्रियोंको भी देना चाहिए। ऐसे विषयोपर पुरुषवर्ग बहुत आसानीसे सत्याग्रह कर सकता है। यह युग नवयुवकोका है। वे यदि नम्र और नीतिमान हो तो ऐसी कुप्रथाको तुरन्त दूर कर सकते हैं। शिक्षित लड़कियाँ भी ऐसे रिवाजके विरुद्ध सत्याग्रह कर उसे दूर कर सकती हैं। प्रत्येक पाठक वहन ऐसी कुप्रथाओंका विरोध कर सकती है। समझदार स्त्रियाँ अगर ऐसे कार्योंमें भाग लेनेसे इनकार कर दें तो यह रिवाज तुरन्त वन्द हो जाये।

### वेमेल जोड़ी

वेमेल जोड़ी तथा पुरुषोंके दूसरी और तीसरी बार विवाह करनेकी समस्या कठिन है। यह गन्दगी शायद काठियावाड़में सबसे अधिक है। जबतक गरीब माता-पिता अपनी लड़कियोंको बेचनेके लिए और विपयान्ध धनवान केवल अपनी विषय-वासनाकी तृप्तिके लिए पैसा देनेको तैयार होते हैं तथा जबतक समाज इस बातको सहन कर सकता है तबतक इस गन्दगीका दूर होना लगभग असम्भव है। स्वराज्यकी प्रवृत्तिमें धर्मकी जो झाँकी दिखाई दे रही है उसके सिलसिलेमें अगर पुरुष अपनी विषय-वासनाको मर्यादित करना सीखे तो ही साठ वर्षके बूढ़े पत्नीकी मृत्यु होनेपर दूसरे ही दिन विवाह करनेसे रुकेगे। समाज अगर दूसरोंके दोषोंकी चौकसी-भर करे तो यह सुधार नहीं हो सकता। ऐसे दुःखोका निवारण तिरस्कारसे नहीं हो सकता। यह तो केवल विवेकसे, दलीलसे और दयासे होगा। जो पिता अपनी लड़कीको बेचता है और जो उस लड़कीको खरीदता है, वे दोनों रोगी हैं और दयाके पात्र हैं। अगर हम हमेशा उनका तिरस्कार करेंगे तो वे अपना हृदय कठोर बना लेंगे और निर्लज्ज हो जायेंगे। लेकिन यदि हम उनके रोगका उपचार कर उन्हें शर्मिन्दा करेंगे तो वे अवश्य मर्यादा सीखेंगे। प्रत्येक जाति-विरादरी इस सम्बन्धमें समय रहते सुधार कर सकती है। ऐसे विवाहमें समझदार लोग शरीक न हो, इस बातको मैं केवल उपचारके रूपमें ही नहीं देखता, बल्कि इसे धर्म मानता हूँ। इस धर्मके पालनमें दया होनी चाहिए, तिरस्कार अथवा अभिमान नहीं।

### घाराला, गरासिया आदि भाइयोसे

आप क्षत्रिय होनेका दावा करते हैं। इस धर्म-यज्ञमें हमे सब कीमोका, सब वर्णोंका सहयोग चाहिए। जबतक सब लोग एक-दूसरेको भाई न मानेंगे और एक-दूसरेकी रक्षा करना नहीं सीखेंगे तबतक स्वराज्य मिलना कठिन है।

क्षत्रियका धन्वा तो विगेष रूपसे रक्षा करनेका ही है। इसके विपरीत घाराला भाइयोमें से अधिकांशने उल्टा रास्ता अपनाया है। उनपर तो सरकार अनेक बार अपराधी जातियोसे सम्बन्धित कानून भी लागू करती है।

मेरी अब आप सबसे प्रार्थना है कि आप अपने साहस और सहनशीलताका उपयोग देशके हितार्थ करें। मारनेकी हिम्मत रखनेकी अपेक्षा मरनेकी हिम्मत रखना अधिक अच्छा है और इसीकी सारा जगत प्रगसा करता है। मैं आपसे देशकी खातिर मारे बिना मरनेकी हिम्मत रखनेकी अपेक्षा रखता हूँ।

मैं आपसे यह माँगता हूँ कि आप पिछले वैरको भुलाकर अपने शान्त व्यवहारसे पास-पड़ोसके लोगोंको निर्भय बनाये।

आप अपने घरोंमें पीजना, कातना और वुनना शुरू करें तो सकटके वर्षोंमें भी आपको अनाज और वस्त्रकी कमी महसूस न होगी। ये तीनों क्रियाएँ सहल और गृहस्थ लोगोंको शोभान्वित करनेवाली हैं। उनसे परिवार अपना भरण-पोषण कर सकते हैं। आप इन्हें ग्रहण करें, ऐसी मेरी कामना है।

आपका शुभ-चिन्तक,  
मोहनदास करमचन्द गांधी

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ४-१२-१९२१

### २२६. पत्र : मथुरादास त्रिकसजीको<sup>१</sup>

मंगलवार, ६ दिसम्बर, १९२१

वहाँकी बातोंको सुननेके बाद मुझे लगता है कि तुम्हें अब शूरवीर बननेकी जरूरत है। अर्थात् जहाँ जरूरत जान पड़े वहाँ शान्तिपूर्वक लेकिन दृढतासे बात करो और विरोध करो। विरोध करते समय व्यवहारमें सख्ती नहीं आनी चाहिए और क्रोध तो कतई नहीं आना चाहिए। अगर तुम ऐसा करोगे तो सब तुम्हारी बात ध्यानसे सुनने लगेंगे। दूसरी ओर अपने मतदाताओंको ठीक जानकारी दो और अपने निर्वाचन-क्षेत्रको ताकतवर बनाओ। इस तरह सत्य प्रकट होगा तो यह क्षणिक तूफान शान्त हो जायेगा। जो लोग यह चाहते हैं कि सब-कुछ शुद्ध तरीकेसे हो वे आपसमें मिलकर विचार कर ले कि उनका क्या कर्तव्य है। जो भूल करते दीख पड़ते हो उनके

१. गांधीजीने यह पत्र बम्बईकी कार्रवाइयोसे सम्बन्धित प्रेमी द्वारा भेजे गये अनेक पत्रोंके उत्तरमें लिखा था।

प्रति दिलमे तनिक भी क्रोध नहीं होना चाहिए, केवल प्रेम और दया होनी चाहिए। इसका असर उनपर भी पड़े बिना न रहेगा। यह तो मैंने तुम्हे राजयोगका मार्ग सुझाया है। तुम इस मार्गको अपनाने योग्य हो। मेरी इच्छा है कि निराश न होओ।

[ गुजरातीसे ]

वापुनी प्रसादी

## २२७. तार : चित्तरजन दासको

[ ७ दिसम्बर, १९२१को या उसके प्रश्चात् ]<sup>१</sup>

हार्दिक वधाई। आपकी पत्नी और वहनके नेतृत्वमे वगालकी पचास ओरते। अब स्वराज्य सुनिश्चित ओर समीप है। मुझे आपसे ईर्ष्या होती है। आशा है कि पूर्ण शान्ति होगी।

[ अंग्रेजीसे ]

अमृतबाजार पत्रिका, १३-१२-१९२१

## २२८. टिप्पणियाँ

### निराशाकी जरूरत नहीं

कुछ लोगोंने चिन्ता प्रकट की है कि पंजाबमे लाला लाजपतराय शायद शीघ्र ही जेलके मेहमान हो जायेंगे, असममे सर्वश्री फूकेन और वारदोलोई पहले ही जेल भेजे जा चुके हैं और इसी तरह अजमेरकी कांग्रेस कमेटी और खिलाफत कमेटी, दोनोंके सभापति मौलाना मोहिउद्दीन जेल भेजे जा चुके हैं, तब इस अवस्थामे इन प्रान्तों-मे आगे काम कैसे होगा? मैंने यह जवाब दिया कि इन नेताओंके जेल जानेसे हमारा कार्य और आगे ही बढ़ेगा। इन लोगोंके जेल जानेके फलस्वरूप मैं तो यही उम्मीद करता हूँ कि इन प्रान्तोंके लोग अधिक समयका और अपने दायित्वके प्रति अधिक जागरूकताका परिचय देंगे। इन प्रान्तोंमे और ज्यादा खादी तैयार होने लगेगी, विद्यार्थियों और वकीलोंमे और अधिक जागृति पैदा होगी। यदि हम अपना शासन आप करनेके लायक होंगे तो इन नेताओंकी वीरता अवश्य ही दूसरोंको प्रेरणा देगी। दमनके साथ-ही-साथ हमें भी अधिकाधिक ऊपर उठना चाहिए। जब-जब लोग सरकारके दमनसे दब जायेंगे तब-तब पशुबलपर आधारित सरकारको दमनका सहारा लेनेमे फायदा दिखता रहेगा। फिर अन्तमे चाहे भले ही लोग फिर उठ खड़े हों। जो सरकार पशुबलपर अपनी हस्ती कायम रखती है वह चार दिनोतक ठहरती है और केवल दमनके

१ श्रीमती दास और दूसरोंको ७ दिसम्बरको गिरफ्तार किया गया लेकिन तत्काल छोड़ दिया गया था।

ही बलपर जीती है। जब उसके जोर-जुलमके उपाय कारगर नहीं रह जाते तब वह अपने आप मौतके घाट उतर जाती है। अपने नेताओंके हमसे अलग कर दिये जानेके बाद यदि हमने खुद अपने अन्दर और अपने द्वारा उनके तेज और उत्साहको प्रकट नहीं किया, तो कहना चाहिए कि हम उनके अनुगामी होनेके लायक थे ही नहीं।

### सिखोंका बलिदान

हमारे सिख भाई खुद अपनी और सारे भारतकी समस्या हल कर रहे हैं। अपने मत और विश्वासके नामपर सभी बड़े-बड़े सिख अपनेको बलिवेदीपर चढ़ा रहे हैं। सच्चे सैनिकोंकी तरह, वे एकके बाद एक जेल जा रहे हैं और सो भी बिना भीड़-भाड़, बिना तडक-भडक और बिना जरा भी हिंसाके। यदि वे बराबर ऐसा ही साहस, और ऐसी ही शान्ति दिखाते रहे तो वे इसके द्वारा निस्सन्देह अपनी समस्या हल कर लेंगे और भारतकी समस्याको सुलझानेमें भी सहायक होंगे। सिख भाई इस समय जो अपने धर्म-प्रेमका परिचय दे रहे हैं उसकी ओर सारा भारत उत्सुकताके साथ टकटकी लगाये है।

### भारत-प्रेमका पुरस्कार

जहाँतक मेरी जानकारी है लाहौरमें श्री स्टोक्सकी गिरफ्तारीके सम्बन्धमें बम्बईके समाचारपत्रोंको कोई भी तार नहीं मिला है। यह ताज्जुबकी बात है। मैंने 'ट्रिव्यून' में इस घटनाके बारेमें एक पैरा देखा है। मैं सोच ही नहीं पाता कि एक इतनी सनसनीखेज गिरफ्तारीके बारेमें किसीने कोई तार न भेजा हो। इससे मैं यह नतीजा निकालता हूँ कि गिरफ्तारीकी सूचनाके तारोंको अली-भाइयोंकी गिरफ्तारीके बारेमें भेजे गये तारोंकी तरह ही या तो दबा दिया गया है या उनको कुछ समयके लिए रोक लिया गया है। श्री स्टोक्सको 'ट्रिव्यून' में छपे उनके लेखोंके सिलसिलेमें ३ तारीखको लाहौर छावनीमें गिरफ्तार किया गया था। उन लेखोंके बारेमें यह आपत्ति थी कि वे "राजद्रोहकी भावना और सम्राट्की प्रजाके विभिन्न वर्गोंमें घृणाका प्रचार करते" हैं। जिला मजिस्ट्रेटने श्री स्टोक्सको जमानतपर छोड़नेकी बात कही थी, पर श्री स्टोक्सने उसे स्वीकार नहीं किया। सरकारने यह एक विचित्र-सा कदम उठाया है। श्री स्टोक्स मूलत एक अमेरिकी हैं, जिन्होंने अपने आपको स्वेच्छया ब्रिटिश प्रजा बना लिया है। उन्होंने भारतको अपना घर बना लिया है। शायद ही किसी अमेरिकी या अंग्रेजने आजतक ऐसा किया हो। पिछले महायुद्धके दौरान उन्होंने सरकारकी बड़ी-बड़ी सेवाएँ की थी और उच्चाधिकारी लोगोंमें वह सरकारके शुभचिन्तकके रूपमें जाने जाते हैं। उनमें किसी भी दुर्भावनाका कोई सन्देहतक नहीं कर सकता। पर सरकार यह सहन नहीं कर सकी कि वह अपने आपको भारतीयोंके साथ एकात्म महसूस करे और भारतीयोंके दुःखमें दुःख माने और उनकी ओरसे संघर्षमें हाथ बँटाये। आलोचनाकी खुली छूट उनको नहीं दी जा सकी और इस प्रकार सरकारने उनकी गोरी चमड़ीका जरा भी कोई लिहाज नहीं किया। सरकार आन्दोलनको हर कीमत-पर कुचलनेके लिए तुली हुई है। लेकिन यह उसके बसकी बात नहीं। श्री स्टोक्सकी

गिरफ्तारी सरकारकी कमजोरीकी जितनी बड़ी निशानी है, लालाजीकी गिरफ्तारी भी शायद इतनी नहीं थी। लालाजीको युद्धके दौरान सरकारकी सेवाका श्रेय प्राप्त नहीं था। लालाजीको एक आन्दोलनकारी माना जाता था। वह गोरी जातिके नहीं हैं। इसलिए जब श्री स्टोक्स-जैसे व्यक्तिको गिरफ्तार किया जाता है तब तो बाहरके लोग भी सरकारकी सदाशयताको सन्देहकी दृष्टिसे देखने लगते हैं।

### वारडोली

वारडोली तहसीलके लोग बड़ी उत्कण्ठासे मेरे आनेकी राह देख रहे थे। आखिर-कार मौलाना आजाद सोवानीके साथ मैं वहाँ गया। वारडोली तहसीलकी आबादी कोई एक लाख है। उसमें करीब १४० गाँव हैं। वहाँ लगभग ६५ सरकारी मदरसे थे। उनमें से ५१ राष्ट्रीय पाठशालाके रूपमें परिणत हो चुके हैं। जहाँ-कहीं सरकारी मदरसे जारी हैं उनमें लड़कोंकी उपस्थिति-संख्या १० से भी कम है। राष्ट्रीय पाठशालाओंमें छ हजारसे ऊपर विद्यार्थी पढ़ रहे हैं, जिनमें कुछ सौ लड़कियाँ भी हैं। इन तमाम पाठशालाओंमें सूत-कताई अनिवार्य है। हाँ, अभी नियमपूर्वक उसकी शिक्षा नहीं दी जा रही है और न उसका अभ्यास कराया जाता है। अधिकांश मदरसे तो इन पिछले तीन महीनोंमें ही राष्ट्रीय बनाये गये हैं। सभी गाँवोंमें मैंने देखा कि स्त्रियाँ इस राष्ट्रीय आन्दोलनमें बड़ी दिलचस्पी ले रही हैं। हम वहाँ दो रोज ठहरे। इन बीच छ गाँवोंमें दौरा किया और हजारों आदमियोंसे मिले। अधिकांश लोग ऊपर-से नीचेतक शुद्ध हाथकती खादी पहने थे और औरते भी बहुत बड़ी तादादमें इसी लिवासमें थी। जो लोग खादी नहीं पहने थे उन्होंने इस बातकी शिकायत की कि हमें खादी नहीं मिल सकी। परन्तु इसका मतलब यह नहीं कि वहाँ स्त्री-पुरुषोंने विदेशी कपड़े मर्बया त्याग दिये हैं। मुझे दुःखके साथ कहना पड़ता है कि कितने ही लोग अब भी घरोंमें उन्हीं कपड़ोंकी बरतते हैं। खादी तैयार करनेका काम अभी बहुत-कुछ होना बाकी है। वारडोली तहसीलमें चरखे तो बहुतेरे हैं, पर कपड़े बहुत ही थोड़े हैं। यहाँकी खास पैदावार कपास है। पाठकोंको यह जानकर दुःख होगा कि अबतक सारी पैदावार बाहर भेजी जाती थी। यहाँ हिन्दू और मुसलमानोंमें पूरा मेल-जोल है। सहयोगियोंके साथके सम्बन्धोंमें कटुता नहीं है। अछूत लोग वेधडक सभाओंमें आते हैं। फिर भी मैंने यह जता दिया है कि यह स्थिति तबतक सन्तोषजनक नहीं कही जा सकती जबतक राष्ट्रीय पाठशालाओंके व्यवस्थापक 'अछूत' लड़कोंको अपनी पाठशालाओंमें भरती करनेका विशेष प्रयत्न नहीं करते और गाँवके लोग अपने इन दलित भाइयोंके कल्याणके लिए खुद अपने तई दिलचस्पी नहीं लेते। कितनी ही शराबकी दुकानोंपर खरीदार दिखते ही नहीं। मुझे जितना कुछ व्यौरा मालूम हुआ है उसके अनुसार बिना जोरो-जब्रके ही, अथवा बहुत थोड़ी डर-धमकी दिखाकर ही इतनी आश्चर्यजनक सफलता प्राप्त की गई है। सिर्फ दो या तीन मिसालें ऐसी मिलती हैं कि स्वयंसेवक गाँववालोंके यहाँ गये और जबतक बेचारे उन लोगोंने तग आकर अपने लड़के सरकारी मदरसोंसे नहीं उठा लिये तबतक वे उनके दरवाजोंपर धरना देकर बैठे रहे और उपवास करते रहे। मैंने कार्यकर्त्ताओंको सूचित किया कि इस

प्रकारका दवाव भी हिंसाके ही बराबर है, क्योंकि हमें अनशन करके लोगोंको अपनी रायके अनुसार चलानेका कोई हक नहीं। हाँ, अपने हकको प्राप्त करनेके लिए तो उपवास करना ठीक हो सकता है, परन्तु दूसरोंको अपनी राय माननेपर मजबूर करनेके लिए नहीं।

एक दुकानदारने शराब न बेचनेका वचन दिया था, पर उसने निवाहा नहीं। अतएव समाजकी ओरसे उसका बहिष्कार भी किया गया था। परन्तु मैंने लोगोंको ऐसे बहिष्कार भी न करनेकी सलाह दी है, क्योंकि यहाँकी प्रजा तो बेचारी यों ही असहाय है। वर्तमान अवस्थामे तो हमारी भीतरी बुराइयोंके मुद्दारका एकमात्र इलाज 'प्रबल लोकमत' ही हो सकता है। सामाजिक बहिष्कार, जैसे नाई, धोबी आदि बन्द कर देना, तो निस्सन्देह एक तरहकी सजा है। वह स्वतन्त्र समाजमे ही लाभदायक हो सकती है, पर जो समाज बरसोंसे पशु-बल द्वारा शासित हो रहा है उसमे तो यह साधन दमनकारी बन जाता है।

बारडोली तहसीलके जीवनके अनेक अंगोंमे जो इतना गहरा सुधार हुआ और सो भी प्रायः विलकुल शान्तिपूर्ण ढंगसे, उसे देखकर मुझे सचमुच बड़ा कौतूहल हुआ। एक और बड़ी अच्छी लेकिन साथ ही ताज्जुबकी बात यह है कि यहाँ इस आन्दोलनका संचालन ऐसे बूढ़े लोग कर रहे हैं जिन्होंने पहले कभी देशके राजनीतिक जीवनमे भाग नहीं लिया था। पाठक यह सुनकर खुश होंगे और आश्चर्य करेंगे कि बारडोलीमे यह इतना बड़ा काम ऐसे स्वयंसेवकों द्वारा हुआ है जिन्होंने उसके लिए एक कौड़ी तक नहीं ली है। बारडोली एक ऐसी तहसील है जिसमे कगाल लोग बहुत ही कम हैं और अधिकांश निवासियोंके जीवन-निर्वाहके साधन कम मेहनतके हैं। यहाँके सार्वजनिक जीवनका यह स्फुरण इसलिए और भी प्रशंसनीय है कि यह यदि पूर्णतः नहीं तो मुख्यतः उन सुयोग्य और उत्साही कार्यकर्त्ताओंकी पूर्ण निस्वार्थ सेवाका फल है जो केवल यही बात जानते हैं—करो या मरो। परन्तु इतना बड़ा कार्य सम्पन्न हो जानेपर भी, अपनी इच्छाके विपरीत, मुझे यही फैसला देना पड़ा कि एक महान् साम्राज्यकी सत्ताको ललकारनेके पहले बारडोलीको अपना स्वदेशीका कार्यक्रम पूरा कर देना चाहिए—यहाँतक कि अपनी जरूरतका कपड़ा उसे खुद ही कातकर तैयार करना चाहिए, अपने राष्ट्रीय विद्यालयोंमे अछूत लड़कोंको बिना दिक्कत भरती करना चाहिए और इतनी कड़ाईके साथ अहिंसाका पालन और शान्तिकी रक्षा करनी चाहिए कि निहत्थे और अकेले सहयोगी और अंग्रेज तथा दूसरे हाकिम अपनेको हर तरहसे सुरक्षित महसूस करने लगे। मौलाना आजाद सोबानी भी मेरी बातसे सहमत हुए और वहाँके उदार हृदय कार्यकर्त्ताओंने भी इसे स्वीकार किया। और यदि ईश्वरने चाहा तो बारडोलीके उत्साही लोग अपने वचनके अनुसार कुछ ही महीनोंमे इन शर्तोंको पूरा कर दिखायेंगे। एक वृद्ध सहयोगी सज्जनने कहा कि ज्यादासे-ज्यादा छ महीनेमे यह सब हो जायेगा। एक उत्साही नवयुवकने कहा कि "नहीं जी, एक ही महीनेमे हो सकता है"। वह अपने कथनकी गम्भीरताको जानता था। अब मैं पाठकोंको यह सूचना देते हुए बारडोली-यात्राके अपने इन सुखकर सस्मरणोंको समाप्त करता हूँ कि कितने ही सहयोगी-भाइयोंने—जिन-जिनसे मैं मिला—इस बातकी पुष्टि की है कि स्वयंसेवकोंने

इस तहसीलमें बड़ी शान्ति और उत्साहके साथ काम किया है। आइए, हम आशा करें कि यदि आवश्यकता हुई तो, इस तहसीलको सरकारसे युद्ध ठाननेका सीभाग्य प्राप्त होगा।

### सभापति दासको चेतावनी

बगालके गवर्नर लॉर्ड रोनाल्डशेने उस दिन अपने भाषणमें कांग्रेसके मनोनीत सभापति देशबन्धु दासको कुछ नसीहतें और साथ ही यह चेतावनी भी दी कि यदि अहमदावादके कांग्रेस-अधिवेशनमें देशबन्धुने ठीक-ठीक आचरण नहीं किया तो गवर्नर साहब उनको इसका मजा चखायेंगे। यदि सभापति महाशय इस मजेको न चख सकें, तो मैं जानता हूँ, इसमें उनका दोष नहीं होगा। उन्होंने अपने देशके लिए सर्वस्व अर्पित कर दिया है। वे ऐसे समयमें कांग्रेसके सभापति-जैसे ऊँचे पदपर विराजमान हो रहे हैं, जो इस देशके इतिहासमें सबसे अधिक नाजुक है। वे बगालमें अपने अविराम प्रयत्नों द्वारा नया जीवन फूँक रहे हैं। वे मौका-बेमौका बराबर अहिंसाके सिद्धान्तका प्रचार कर रहे हैं और खुद भी उसपर आचरण कर रहे हैं। उनके इस कठिन कार्यमें हमें हर तरहसे निष्ठापूर्वक उनका साथ देना आवश्यक है। यदि हरएक प्रतिनिधि इस तैयारीसे और इस दृढ़ निश्चयके साथ आयेगा कि चाहे कैसा ही सकट क्यों न उपस्थित हो, हम लड़ाईमें विजय प्राप्त करके ही मानेंगे, तो सभापतिका काम कुछ हल्का हो जायेगा।

### प्रतिनिधियोंके सम्बन्धमें

मैं आशा करता हूँ कि सभी प्रतिनिधियोंका निर्वाचन हर हालतमें कांग्रेसके सविधानके अनुसार ही हुआ होगा। इस प्रकार चुने हुए ये सज्जन अपने मतदाताओंके सच्चे प्रतिनिधि होंगे। मतदाता तो वही लोग हो सकते हैं जिनके नाम कांग्रेसके पत्रकोमें दर्ज हैं। जहाँ किसी प्रतिनिधिको जेल जाना पड़ा हो, वहाँ उपचुनाव द्वारा उसकी जगह दूसरा प्रतिनिधि चुना जाना चाहिए। आवश्यक प्रस्तावोंको स्वीकार करते समय सभी प्रतिनिधियोंको उपस्थित रहना चाहिए। मैं आदर्श प्रतिनिधि उसीको मानता हूँ जिसका निजी और सार्वजनिक जीवन निष्कलक हो, कांग्रेसके कार्यक्रमके सम्बन्धमें उसे अपने जिलेकी जानकारी हो, वह सूत कातनेमें इतना होशियार हो कि दूसरेको सिखा सके, वह हाथकती-बुनी खादी पहननेका आदी हो गया हो, वह अपने राष्ट्रीय ध्येयको सिद्ध करनेके लिए तथा हिन्दू, मुसलमान, सिख, पारसी, ईसाई, यहूदी इन सबकी एकताको चिरस्थायी रूप देनेके लिए अहिंसाको अपना धर्म मानता हो, असहयोग कार्यक्रमकी जो-जो बातें उसपर घटित होती हो उनके अनुसार व्यवहार करता हो, उसने जेल जानेकी तैयारी कर रखी हो और यदि सारा नहीं तो अपना अधिकांश समय देशकार्यके लिए दे डाला हो। इसके अलावा यदि वह हिन्दू हो तो उसने छुआछूतका त्याग कर दिया हो और इस साल अपने जिलेके अछूतोंकी कुछ-न-कुछ सेवाएँ की हो। ३० करोड़ देशभाइयोंकी सेवाके लिए छ हजार कट्टर, सच्चे और निर्भीक तथा पूरे समय काम करनेवाले लोगोंसे इतनेकी उम्मीद रखना कुछ ज्यादा नहीं है। मैं इसी अनुपातसे

मुसलमान और सिख प्रतिनिधियोंकी सख्याकी भी आशा करता हूँ। मैं यह भी आशा करता हूँ कि प्रत्येक प्रान्तसे महिलाएँ तथा 'अछूत' प्रतिनिधि भी काफी तादादमें आयेगे।

### पण्डित जवाहरलाल नेहरूका जवाब

एक पत्र-लेखकने पण्डित जवाहरलाल नेहरूपर यह आरोप लगाया था कि उन्होंने वर्तमान शासन प्रणालीके बदले इस प्रणालीके अग्रेज प्रणेताओं और प्रशासकोंकी निन्दा की है।<sup>१</sup> मैंने इस विषयपर उनसे जिज्ञासा की। उन्होंने उसका बिल्कुल साफ और पूरा उत्तर भेजा है, जो नीचे दिया जा रहा है

आगरेके प्रान्तीय सम्मेलनमें मैं तीन मौकोंपर बोला। यह तो नहीं बता सकता कि मैंने ठीक-ठीक किन लफ्जोंका इस्तेमाल किया, लेकिन मेरा मतलब क्या था, यह मेरे दिमागमें बहुत साफ था। पहले मौकेपर तो जब प्रच्छन्न रूपसे हिंसाकी चर्चा हुई तो मैंने उसका विरोध किया। हसरत मोहानी अध्यक्ष थे और अपने अध्यक्षीय भाषणमें उन्होंने अहिंसाके सिद्धान्तके प्रति असन्तोष प्रकट किया। कई वक्ताओंने बहुत उग्र भाषाका प्रयोग किया और उनकी बातोंसे स्पष्ट था कि वे उस दिनकी कामना कर रहे हैं जब हिंसाको खुलकर खेलनेका मौका मिलेगा। ये सब बातें कराची प्रस्तावके सन्दर्भमें कही गईं। मैंने सधर्षके अहिंसात्मक स्वरूपपर जोर दिया और कहा कि स्वदेशी ही हमारी एकमात्र आशा है।

दूसरे दिन मैंने स्वदेशीपर प्रस्ताव पेश किया। एक संशोधनका नोटिस दिया गया था जिसमें ब्रिटिश मालके बहिष्कारकी बात थी। शायद इसी मौकेपर मैंने ऐसे मुहावरों और शब्दोंका इस्तेमाल किया जिन्हे श्री गांधीसे प्रश्न पूछनेवाले व्यक्तिने गलत समझा। मेरा सम्पूर्ण तर्क यही था कि अभीतक तो सिवा स्वदेशीके, स्वतन्त्रता पानेका दूसरा कोई रास्ता हमें कोई दिखा नहीं सका है। मैं हिंसाके सवालपर भी बोला और उसका समाधान कर दिया। इसके बाद मैंने अन्य बहुत-सी आपत्तियोंका जवाब दिया। मैंने कहा कि भारतको अग्रेजोंकी प्रभुतासे मुक्त करानेकी मेरी उत्कट इच्छा है, और स्पष्टतः चरखा और स्वदेशी ही इसके उपाय हैं।

तीसरी बार मैं ब्रिटिश मालके बहिष्कारके सम्बन्धमें पेश किये गये संशोधनके उत्तरमें बोला। इस संशोधनका मैंने विरोध किया, और उसपर बड़ी गरमा-गरम बहस हुई। दूसरे पक्षसे कोई बीस वक्ता बोले। संशोधनपर मत लिया गया और वह पास न हो सका।

स्पष्ट है कि कुछ अखबारोंमें मेरे भाषणकी गलत रिपोर्ट छपी है। अभी तक मैंने अपने भाषणोंकी कोई रिपोर्ट नहीं देखी है, इसलिए मुझे मालूम नहीं है कि किस अखबारमें ऐसा किया गया है। मैंने जो “अंग्रेजोंकी प्रभुता” या “अंग्रेजी हुकूमत” — इन शब्दावलियोंका प्रयोग किया, उन्हें अंग्रेज जनतापर लागू कर दिया गया है। हो सकता है कि मैंने “अंग्रेजोंको हिन्दुस्तानसे अलग करना” या ऐसे ही शब्दोंका प्रयोग किया हो, और सवाददाता इन्हीं शब्दोंको सन्दर्भसे अलग करके ले उड़े हो। सच तो यह है कि मैं “अंग्रेजोंको” स्वदेशीके बलपर निकाल बाहर करना चाहता हूँ, इस बातसे ही सुननेवालोंको यह समझ जाना चाहिए था कि मैं व्यक्ति नहीं प्रणालीकी चर्चा कर रहा था। चरखेके बलपर किसी भी अंग्रेजको यहाँसे निकालनेकी कोशिश करना मूर्खता ही होगी।

वेशक, मैं यह तो नहीं ही कह सकता कि अंग्रेजोंके रूपमें अंग्रेजोंके प्रति मेरी भावना सर्वथा अवैयक्तिक है। इस प्रणालीसे तो मुझे घृणा है ही, साथ ही, न चाहते हुए भी कभी-कभी व्यक्ति-विशेषके प्रति भी मेरे मनमें कमसे-कम कुछ देरके लिए दुर्भावना आ जाती है और फिर यही दुर्भावना सम्पूर्ण अंग्रेज जातिके प्रति दुर्भावनाका रूप धारण कर लेती है। लेकिन ऐसी भावना बराबर क्षणिक ही हुआ करती है। वास्तवमें मुझे यह देखकर आश्चर्य होता है कि अंग्रेजोंके प्रति आम तौरपर मेरे मनमें कोई दुर्भावना नहीं है।

यह बात कुछ विचित्र-सी है कि जिन वाक्योंको लेकर आपत्ति की गई है वे ब्रिटिश मालके बहिष्कारके विरोधमें दिये गये मेरे भाषणमें आये थे। बहिष्कारका विरोध मैंने जिन बातोंके आधारपर किया उनमें एक यह थी कि यह काम असहयोगके विरुद्ध है और यह प्रेम नहीं, घृणापर आधारित है, आदि। जिन लोगोंने भी मेरी बातें सुनीं और सुननेवालोंमें से जिन लोगोंको भी उई आती होगी, वे मनपर कभी ऐसी छाप ले कर जा ही नहीं सकते थे कि मैं व्यक्तियोंके रूपमें अंग्रेजोंके खिलाफ जिहादमें शामिल था।

मनुष्यको उसके कामसे अलग करके देख पाना बराबर एक कठिन बात है। वेशक, मैं ऐसा मान सकता हूँ कि अगर कोई अंग्रेज मुझे अपमानित करे तो मैं उबल पड़ूँगा और उसपर प्रहार कर दूँगा। लेकिन मैं समझता हूँ, यह मेरी कमजोरी ही होगी। मुझे अपने ऊपर पूरा नियन्त्रण नहीं है, और तनिक-सी उत्तेजनापर मैं आपा खो बैठ सकता हूँ। कभी-कभी मैं अंग्रेजोंपर बहुत नाराज हो जाता हूँ। लेकिन अंग्रेजोंके रूपमें अंग्रेजोंको भारतसे ‘निकालने’ की इच्छा मुझमें कभी नहीं जगी। तमाम बातोंके बावजूद मैं अंग्रेजोंका बहुत बड़ा प्रशंसक हूँ, और मैं अब भी महसूस करता हूँ कि कई बातोंमें मुझे कोई अंग्रेज एक सामान्य भारतीयकी अपेक्षा ज्यादा समझ सकता है।

यह पत्र अखबारी रिपोर्टोंपर भरोसा करनेके 'कुपरिणामका एक उदाहरण है। स्वर्गीय सर फीरोजशाह मेहता गलत रिपोर्ट छपनेकी आशकासे इतने भयभीत रहते थे कि उन्होंने बिना लिखे कभी कोई भाषण दिया ही नहीं। स्वर्गीय श्री गोखले भी अक्सर अपने भाषणोंकी रिपोर्टें खुद दोहरा जानेपर आग्रह रखते थे। अगर वाग्मिताके इन विशारदोंको भी यह खतरा रहता था कि उनके भाषणोंकी गलत रिपोर्ट छाप दी जा सकती है तो उनके बारेमें तो कुछ कहना ही नहीं जो भाषण देते हैं हिन्दुस्तानीमें और जिनके दुर्भाग्यसे उन भाषणोंकी रिपोर्ट दी जाती है अंग्रेजीमें। अधिकसे-अधिक सद्भावना रखते हुए भी सवाददाता मेरे भाषणोंकी बिलकुल सही रिपोर्ट कदाचित् ही दे पाये हैं। दरअसल, सर्वोत्तम बात तो यह होगी कि जबतक भाषणोंके विवरण स्वयं वक्ताओंको न दिखा लिये जायें तबतक अखबारोंमें प्रकाशित ही न किये जायें। अगर इस सीधे-सादे नियमका पालन किया जाये तो बहुत-सी गलतफहमियाँ टाली जा सकती हैं।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, ८-१२-१९२१

## २२९. असल रंग

पंजाबमें लाला लाजपतराय, मलिक लालखान, श्री सन्तानम् और श्री गोपीनाथकी, असममें श्री फूकन और बारदोलोईकी, बंगालमें बाबू जितेन्द्रलाल बनर्जीकी, अजमेरमें मौलाना मोहिउद्दीन तथा अन्य लोगोंकी और लखनऊमें पण्डित हरकरणनाथ मिश्र तथा अन्य व्यक्तियोंकी गिरफ्तारियोंसे पता चलता है कि सरकार अब कुछ करनेपर आमादा है। यह पकड़-धकड़ केवल यही नहीं दिखलाती कि सरकार अब कृतसंकल्प है, बल्कि यह भी कि अब वह सचमुच असहयोग आन्दोलनको सहन नहीं करेगी। अब सवाल केवल हिंसाको दबानेका ही नहीं रह गया है, बल्कि लोगोंको सहयोग करनेके लिए विवश करनेका हो गया है। ठीक है, चाहिए भी यही था। किसी-न-किसी दिन तो सरकारको अपना असली रूप प्रकट करना ही था। युवराजका जैसा स्वागत यहाँ हो रहा है वैसा किसी भी युवराजका कहीं न हुआ होगा। और इसलिए जनताके चुनिन्दा नेताओंको रास्तेसे हटाया जा रहा है जिससे लोगोंपर सरकारका रोब गँठ जाये, वह उसके बताये ढंगसे चले, और विभिन्न प्रान्तोंमें जहाँ-जहाँ युवराज जाये वहाँ-वहाँ उनके पहुँचनेके दिन हड़ताल न होने पाये।

भारत सरकारको, अपने वर्तमान गठनके अनुरूप, यह सब-कुछ करनेका अधिकार है। वह इस अधिकारका दावा भी करती है और उपयुक्त समयपर अपने अधिकारोंका प्रयोग भी करती है, और इसीलिए हम उसके साथ असहयोग कर रहे हैं। उसका यह हक है क्या? जनतापर अपनी इच्छा थोपना और प्रजाका उसकी इच्छाके अनुसार चलनेका अधिकार स्वीकार न करना और इसके लिए जेलका भय दिखलाना। मसला साफ है, और लॉरेंस साहबकी मूर्तिके मामलेने उसे बिलकुल साफ तौरपर प्रकट कर

दिया है। कानूनन उस मूर्तिपर लोगोका स्वामित्व है, तो भी सरकार उसे वहाँसे हटाने नहीं देती। वह या तो हुक्मनामे निकालकर “कलमके द्वारा शासन करना चाहती है या तलवारके बलपर।” एक बार फिर लोगोको कलम या तलवार, दोनोमे से कोई एक चुननेके लिए कहा गया है। क्या जनता तलवारसे शासित होनेका अधिक सम्मानप्रद विकल्प चुनकर, कलमके अपमानजनक हुक्मका विकल्प अस्वीकार करेगी ?

लोगोको असहयोगका प्रगिक्षण प्राप्त करते १५ महीने हो गये हैं। इतनेपर भी यदि वे यह न जान पाये हो कि इस समय हमें क्या करना चाहिए तो उन्हें शिकायतके लिए कोई गुजाडग नहीं। हाँ, सबसे अच्छी बात जो वे कर सकते हैं, यह है कि वे कुछ न करे—अर्थात् वे जैसे थे वैसे ही बने रहे और अपने तमाम काम इस तरह करते रहे मानो कोई असाधारण बात हुई ही न हो। लॉर्ड किचनरके मर जानेसे इंग्लैंडने युद्धसे मुँह नहीं मोड़ लिया। उसका तो यही सिद्धान्त-वाक्य था — “जो काम जैसे चल रहा था वैसा ही चलता रहे।” उसका हिसा-बल सुसगठित था — इतना सुसगठित कि वह बिना सेना-नायकके, अथवा लगातार एकके न रहनेपर दूसरा सेना-नायक जुटाकर अपना काम चला सके। क्या हमारा अहिंसा-बल इतना सुसगठित हो गया है कि हम बिना नेताके, अर्थात् लगातार एकके बाद दूसरा नेता जुटाकर अपना युद्ध जारी रख सके ?

लाला लाजपतरायको गिरफ्तार कर सरकारने हमारे एक बड़ेसे-बड़े मुखियाको पकड़ लिया है। उनका नाम भारतके वच्चे-वच्चेकी जवानपर है। अपने आत्मत्यागके बलपर वे अपने देशभाइयोके हृदयमे उच्च स्थान प्राप्त कर चुके हैं। अहिंसाके प्रचारके लिए और उसके साथ ही लोकमतको सगठित करने और उसकी निर्वाध अभिव्यक्तिके लिए उन्होंने जितना परिश्रम किया है, उतना बहुत ही थोड़े लोगोंने किया है। उनकी गिरफ्तारीसे सरकारके रुखका जितना ठीक पता चलता है, उतना दूसरी किसी बातसे नहीं।

पजावने तुरन्त ही उनकी जगह लेनेके लिए अपना दूसरा नेता चुन लिया। उन्होंने आगा सफदरको अपना अगुवा बनाया है। पजावी भाइयोको उनसे अच्छा नेता नहीं मिल सकता था। वे एक सच्चे मुसलमान और एक वीर हिन्दुस्तानी हैं। उन्होंने जितनी सेवाएँ की हैं वे सब बिना दिखावेकी हैं। मुझे इस बातमे जरा भी सन्देह नहीं है कि लोग लालाजीकी तरह ही मच्चे हृदयसे उनका साथ देगे। पजावी भाई लालाजीका बड़ेसे-बड़ा सम्मान जो कर सकते हैं वह यही है कि वे यही समझ कर उनका काम बराबर आगे बढ़ाते रहे कि लालाजी हमारे साथ ही हैं। वह प्रेम जो कि अविनाशी आत्माको धारण करनेवाले इस कलेवरके कुछ दिनोंके लिए अथवा हमेशाके लिए जुदा हो जानेके बाद खतम हो जाता है, अन्धा, मूढ़ और स्वार्थी प्रेम है। सम्भव है, पजावी भाई हमेशा ही लालाजीकी जगहपर किसी आगा सफदरको अपनी रहनुमाईके लिए न पाये। मुमकिन है कि हमारे अनुमानसे पहले ही वे हम लोगोसे जुदा कर दिये जाये। जिन सस्थाओका सगठन अच्छा होता है, वहाँ नेताओका

चुनाव केवल कार्यकी सुविधाके लिए किया जाता है, किसी असाधारण गुणके कारण नहीं। नेता क्या है? अपने बराबरीवालोमे सबसे आगेका व्यक्ति। किसी-न-किसीको तो आगे रखना ही चाहिए। परन्तु यह कोई जरूरी नहीं कि वह जजीरकी कम-जोरसे-कमजोर कडीसे अधिक मजबूत हो ही। लेकिन एक बार चुनाव कर लेनेके बाद हमारे लिए उसका अनुसरण करना लाजिमी है, अन्यथा जजीर टूट जायेगी और सब-कुछ नष्ट हो जायेगा।

हमे अपने ध्येयतक पहुँचनेके लिए अब बहुत-कुछ करना बाकी नहीं रहा है। मैं अपना यह विश्वास लोगोके दिलमे बैठा देना चाहता हूँ। हमारा रास्ता बिल्कुल साफ है। कांग्रेसके मनोनीत सभापति देशबन्धु दासने उसे बिल्कुल स्पष्ट शब्दोंमें रखा है

मेरा पहला और आखिरी निवेदन आपसे यही है कि आप लोग अहिंसात्मक असहयोगके आदर्शसे कभी च्युत न हो। मैं जानता हूँ कि इस धर्मका पालन करना कठिन है। मैं यह भी जानता हूँ कि कभी-कभी उत्तेजना इतनी अधिक होती है कि विचार, वाणी और कर्ममें अहिंसक बने रहना अत्यन्त कठिन हो जाता है। तथापि इस आन्दोलनकी सफलता तो इसी महान् सिद्धान्तपर अवलम्बित है।

इस महान् सिद्धान्तको अपने जीवनमे उतारनेकी क्षमता अपने अन्दर पैदा करनेके लिए हमें उत्तेजनाकी सभी सम्भावनाओंसे अपनेको बचाना चाहिए। अतएव अब न तो जुलूसोंकी जरूरत है, न विशाल सभाओंकी। जिन लोगोमे जागृति आ चुकी है वस उनको ही इस ढंगसे अनुशासित बना देना चाहिए कि वे उत्तेजनाके समय भी स्थिरचित्त, शान्त रह सकें और रुई धुनने, हाथसे सूत कातने, बुनने आदि रचनात्मक राष्ट्रीय कार्योंके सगठनमे लग जायें, जिससे राष्ट्रके लाखों बेकार लोगोको रोजी मिले और देशके स्वल्प साधनोमे वृद्धि हो। हिन्दू-मुस्लिम एकता हमारा अटल सिद्धान्त है। उसके स्थापित करने या प्रदर्शित करनेका एक ही मार्ग है और वह है राष्ट्रीय उत्थानके लिए सब लोग एक साथ मिलजुल कर काम करें अर्थात् सभी लोग अपना सारा समय अकेले खादीकी तैयारीमे ही लगायें।

ज्यों ही हम विदेशी कपड़ेका पूर्ण रूपसे बहिष्कार कर देंगे और अपने-अपने प्रान्तों और गाँवोंके लिए आवश्यक खादी वही तैयार करना शुरू कर देंगे, त्यों ही हम, सम्भवतः बिना सामूहिक सविनय-अवज्ञाके ही आजाद हो सकेंगे। इसलिए हमें उद्धत किस्मकी सविनय अवज्ञाको कमसे-कम उस अवस्थातक तो टालना ही चाहिए जबतक कि हम विदेशी कपड़ोंका पूर्ण रूपसे बहिष्कार करके हाथसे कती और बुनी खादी तैयार करनेके योग्य न बन जायें। हाँ, अपने आन्दोलनको आगे बढ़ाते हुए जब-जब हम सविनय अवज्ञा करनेको बाध्य हो जायें, तब-तब हमें उसका हृदयसे स्वागत करना चाहिए।

इन गिरफ्तारियों और सजाओंकी बदौलत यदि हमारा दिल बैठ गया या हम भटक गये, तो यह हमारी कमजोरी और स्वराज्य पानेकी हमारी अयोग्यताका स्पष्ट

चिह्न होगा। जो सिपाही मरनेसे डरता है या पूरी कीमत चुकानेसे जी चुराता है वह सच्चा सिपाही नहीं। सच्चे सिपाहीको तो जितना ही अधिक जूझनेका अवसर मिलता है, उतनी ही अधिक खुशीसे वह सबसे आगे बढ़ता है। सरकार अपनी जेलोमें हमसे जो-जो काम कराये वह सब हमें करना चाहिए। हमारे लिए इस बातको समझ लेना और इसपर कायम रहना आवश्यक है। मुझे इसपर पूर्ण विश्वास हो चला है कि दलीलोके द्वारा नहीं, बल्कि वेगुनाह लोगोके कण्टसहनके द्वारा ही सजा देनेवाले और और सजा पानेवाले, दोनोंके दिलपर गहरा असर होता है। ऐसे कण्टसहनको देखकर एक ओर तो देश अपने आलस्य और उदामीनताको त्यागकर उठ खड़ा होगा और दूसरी ओर सरकारको भी अपनी निर्दयता त्यागनी पड़ेगी। परन्तु यह कण्टसहन उन लोगो द्वारा होना चाहिए जो बहादुरीके साथ खुशी-खुशी उसे उठाये, उन अनिच्छुक लोगो द्वारा नहीं जो कमजोर और लाचार हों। जो जेल जा चुके हैं या जानेकी तैयारीमें हैं, वे कह सकते हैं — 'बस, हमारा काम खतम हुआ।' लेकिन हम लोगोको, जो अभी जेलोके बाहर हैं, उनके खतम किये हुए कामके लायक अपने आपको सिद्ध करना है। यह हम किस तरह सिद्ध करें ? जबतक हम उन्हें आजाद न कर दें या उनके साथ जेलोमें शामिल न हो जायें, तबतक बराबर उनका काम जारी रखकर हम बैसा करें। जो अधिकसे-अधिक कण्टसहन करता है, वही अधिकसे-अधिक सेवा करता है।

[अग्रेजीसे]

यंग इंडिया, ८-१२-१९२१

## २३०. हम क्या करें ?

श्री जयकरके भाषणके परिणामस्वरूप अकोलामे सारे महाराष्ट्रका एक सम्मेलन हुआ है। श्री जयकर एक विचारक हैं, उन्हें अपने देशसे प्यार है। उनकी बातें बरबस ध्यानमें मुतनी पड़ती हैं, और ध्यान देने लायक वे होती भी हैं। जो लोग अकोलामे इकट्ठे हुए वे सब उत्कट देशभक्त और देशके तपे हुए सैनिक हैं। वे देशके निर्भीकसे-निर्भीक और सर्वाधिक अनुशासनबद्ध कार्यकर्त्ताओमें से हैं। अतः जब ये लोग किसी कार्यक्रमसे असहमत हो तब एक बार रुककर सोचना जरूरी ही हो जाता है।

श्री जयकरके भाषण और अकोला सम्मेलनने मेरे भीतर विचारोका तूफान खड़ा कर दिया है। जो परिवर्तन सुझाये गये हैं, उन्हें समझनेमें, उनके महत्वको ग्रहण करनेमें कोई कठिनाई नहीं हो सकती। अगर अनुचित न माना जाये तो मैं तो कहूंगा कि यह एक अविश्वाससे प्रेरित कार्यक्रम है। यह इस मान्यतापर आधारित है कि स्वराज्य जल्दी नहीं मिल सकता और हमें चाहिए कि मौजूदा शासन-तन्त्रको सुधारनेके खयालसे उसका जैसा बन पड़े, वैसा उपयोग करें। अभी जिस कार्यक्रमपर अमल किया जा रहा है वह इस विश्वासपर आधारित है कि मौजूदा तन्त्र बिल्कुल बेकार

है और इसके उपयोगसे हमारी प्रगतिके मार्गमें बाधा ही पड़ती है और हमारा ध्यान बँटता है।

इस राष्ट्रीय आन्दोलनका मूल आधार है हिंसासे असहयोग — चाहे वह हिंसा कलमकी हो या तलवारकी। शिक्षा और विधि-निर्माणका काम आज हिंसक हाथोंके साधन बनकर रह गये हैं। सरकारकी अदालतों, या धारासभाओं अथवा उसके स्कूलोंका उपयोग करना उसकी हिंसासे भाग लेना है। दोनों प्रक्रियाओंमें बुनियादी अन्तर है। एक कीटाणु-निरोधक है तो दूसरा कीटाणु-नाशक। वे एक-दूसरेसे सर्वथा भिन्न हैं। एकमें तो आप शरीर-तन्त्रकी अन्तर्निहित स्वच्छताका भरोसा करते हुए आश्वस्त रहते हैं कि इस शरीरमें जो भी विपैले कीटाणु प्रविष्ट हो गये हैं उनका नाश अपने-आप हो जायेगा, लेकिन दूसरेमें आप बाहरी साधनोंका सहारा लेते हैं। अर्थात् जो कीटाणु शरीरमें प्रवेश कर गये हैं उनका नाश करनेके लिए आप अधिक शक्तिशाली विषका उपयोग करते हैं। दोनों ही प्रक्रियाएँ प्रभावकारी हो सकती हैं, लेकिन दोनोंका प्रयोग एक-साथ नहीं किया जा सकता। गत वर्ष हमने निश्चित रूपसे कीटाणु-नाशक विधिको अस्वीकार कर दिया। लेकिन महाराष्ट्रका बहुमत अब फिर खुल्लमखुल्ला उसी रास्तेपर लौट आनेको कहता है।

अब हम अन्धकारमें नहीं हैं। पन्द्रह महीनोंके प्रयोगका परिणाम हमारे सामने है। अदालतों, स्कूलों और कौंसिलोंका त्याग इस कार्यक्रमका एक अभिन्न हिस्सा है। अगर हमें विश्वास है कि इस कार्यक्रमका अमुक हिस्सा अपने-आपमें वाछनीय है तो हम सिर्फ इसीलिए तो उसे छोड़ नहीं सकते कि हमें पूरी सफलता नहीं मिली। यद्यपि हम इन तीनों सस्थाओंको पूरी तरह त्याग नहीं पाये हैं, फिर भी उनकी प्रतिष्ठा तो हमने समाप्त कर ही दी है। अब न उनसे हमें कोई परेशानी होती है और न वे हमें चमत्कृत करती हैं। यह सही है कि बहुतसे माता-पिताओं, बहुतसे वकीलों और बहुतसे विधायकोंने यह पुकार अनसुनी कर दी है, लेकिन इससे सिर्फ यही प्रकट होता है कि हमें उन्हें उस ओरसे विमुख करनेके लिए और अधिक प्रयत्न करना चाहिए और यह कि अब प्रयत्नका तरीका उनके सामने दलील करना नहीं होगा, बल्कि इन सस्थाओंका त्याग करनेवालों द्वारा उनके सामने आदर्श आचरणका नमूना पेश करना होगा। मेरे लिए तो वे ही सरकार हैं। जैसे मुझे सिर्फ इस कारणसे किसी वैतनिक पदके लिए अर्जी नहीं देनी चाहिए कि इन पदोंपर काम कर रहे लोग इनका त्याग नहीं करते, उसी तरह मुझे सिर्फ इस कारणसे अवैतनिक पद भी नहीं स्वीकार करना चाहिए कि इन पदोंपर काम करनेवाले इनका परित्याग नहीं कर रहे हैं। मुझे पूरा विश्वास है कि देशमें आज जो जागरण दिखाई दे रहा है उसका कारण यही है कि इन थोड़ेसे लोगोंने भी मौजूदा सरकारके प्रतीकोंसे अपने आपको अलग रखा है।

लोगोंने कार्यक्रमके इस हिस्सेके प्रति पर्याप्त उत्साह नहीं दिखाया, मगर यही बात, अगर हम करें तो, अच्छे राष्ट्रीय स्कूलों और अच्छी पचायत स्थापित करनेका एक जोरदार कारण है। इस अपर्याप्त उत्साहके कारण हमें अपनी अक्षमता स्वीकार करके पुनः इन सस्थाओंकी शरणमें जाकर ऐश्वर्यासुखकी जिन्दगी अपनानेकी बात नहीं सोचनी चाहिए।

लेकिन हम वाद-विवादकी मजिल पार कर चुके हैं। जब सूरज आपके माथेपर चमक रहा हो तो उसकी गरमी देनेकी ताकत किसीकी दलील देकर समझानेकी जरूरत नहीं है। और अगर कोई धूपमें भी काँप रहा हो, तो आप लाख दलील दे, उसे सूरजकी गरमीका विश्वास नहीं होगा, और न आप उस काँपते हुए व्यक्तिसे इस कारण झगडा ही कर सकते हैं। वह अपने-आपको गरमी पहुँचानेके लिए दूसरे उपाय — अगर ऐसे दूसरे उपाय हो तो — ढूँढेगा ही। मेरा कहना यह है कि हर कोई अपने-अपने विश्वासके अनुसार काम करे। कांग्रेसके मंचपर अनेक विचारोके लिए स्थान है। इसका सिद्धान्त आश्चर्यजनक रूपसे सीधा और सरल है। कोई पूर्ण सहयोगी तथा ऐसा राष्ट्रवादी भी इसमें रहकर काम कर सकता है जो इस कार्यक्रममें परिवर्तन चाहता है। सस्याके आदेशकी दलीलको हास्यास्पद सीमातक नहीं खींच ले जाना चाहिए और बहुमतके प्रस्तावोका गुलाम नहीं बन-बैठना चाहिए। यह तो पशु-बलको और भी घातक रूपमें पुन प्रतिष्ठित करना होगा। और अल्पमतवालोके अधिकारो-का खयाल रखना है तो बहुमतवालोको उनके विचार और कार्यके प्रति सहिष्णुता बरतनी चाहिए, उसका आदर करना चाहिए। ऐसा कोई कारण दिखाई नहीं देता कि राष्ट्रवादी लोग वकालत करने, अपने वक्कोको सरकारी स्कूलोमें भेजने और कौंसिलोके लिए चुनाव लडनेके बावजूद कांग्रेसमें क्यों नहीं बने रह सकते। हाँ, इतना जरूर है कि जबतक वे कांग्रेसके बहुमतसे अपना विचार स्वीकार न करवा ले तबतक कांग्रेसके नामपर काम नहीं करे। इसका ध्यान रखना बहुमतवालोका कर्तव्य होगा कि अल्पमतवालोकी बात ठीकसे सुनी जाये और अन्य तरीकोसे भी उन्हें अपमानित नहीं किया जाये। अगर व्यक्तियोको अपनी निर्णय-बुद्धिको बहुमतकी मर्जीपर ही छोड देना पडे तो स्वराज्य विलकुल बेमानी चीज हो जायेगा।

मैं सभी कांग्रेसी भाइयोमें एक व्यक्तिगत अनुरोध करना चाहता हूँ। वे मेरी इस बातको सच माने कि अगर इस कार्यक्रमके पक्षमें मत देनेवाले लोगोने मेरे साथ हादिक सहयोग नहीं किया तो कलकत्तेमें प्रारम्भ हुए इस आन्दोलनके नेता ओर प्रणेतोके रूपमें मुझे अपना मार्ग बहुत ही विघ्न-बाधाओसे भरा लगेगा। अगर इस कार्यक्रमके समर्थक लोग अल्पमतमें हो तब भी मैं खुशी-खुशी और विश्वासपूर्वक विजयकी मजिलकी ओर कूच कर सकूँगा। अगर दृढता और धार्मिक निष्ठासे विरोध किया जाये तो यह सरकार एक जिलेके विरोधके सामने भी एक दिन नहीं ठहर सकती वगैरें कि दूसरे उस तरहसे बीचमें न आये जिस तरह बम्बई आ गया था।

ईमानदार लोगोकी सख्याको देखते हुए हमारे महान् देशमें अनेक दलोके लिए भी गुजाइश है। जिस तरह मैं चाहूँगा कि सभी सगठन उन सम्पूर्णतावादियोके प्रति सहिष्णुता बरते जो सरकारसे सारे सम्भव सम्बन्ध तोड लेना चाहते हैं, उसी तरह मैं ऐसे किसी कार्यक्षम और अच्छे सगठनका भी स्वागत करूँगा जो सरकारी सस्थाओका उप-भोग करनेमें विश्वास रखते हैं और उनसे जिनता सन्तोष उन्हें मिल सकता हो उतना प्राप्त करना चाहते हैं। कोई कारण नहीं कि जो प्रान्त जनताको अपने साथ लेकर चल सकता हो वह इन दोमें से किसी भी एक आधारपर अपना सगठन न करे।

मतलब यह कि मैं तो सच्चा कार्यक्रम और सच्चा दल चाहता हूँ। लोग उन्हीं कार्यक्रमों पर अमल करें जिनमें उनका पूरा विश्वास हो। मानवीय सस्थाओं के प्रति वफादारी की कुछ सुनिश्चित सीमाएँ हैं, किसी संगठन के प्रति वफादार होने का मतलब यह नहीं है कि व्यक्ति अपने निश्चित विश्वासों की बलि चढ़ा दे। दल बन सकते हैं, बिगड़ सकते हैं। लेकिन अगर हमें स्वतन्त्रता प्राप्त करनी है तो हमारे आन्तरिक विश्वासों पर ऐसे अस्थायी परिवर्तनों का कोई असर नहीं होना चाहिए।

हम एक नये जीवन के द्वार पर खड़े हैं। हो सकता है कि इस महीने के अन्त तक हम स्वराज्य के क्षितिज को अपनी आँखों के सामने उभरा नहीं देखें, लेकिन आगे जो कुछ होने वाला है उसके आह्लादकारी प्रकाश का अनुभव तो हमें स्पष्ट रूप से होना ही चाहिए। और उसका अनुभव हम तभी कर पायेंगे जब हर कोई स्वयं अपने प्रति ईमानदार रहने की कोशिश करेगा। अपने साधनों की अव्यर्थता में अटूट विश्वास होने का मतलब ही स्वराज्य प्राप्त करना है। इस बार कांग्रेस में जो मतदान हो वह यह मानकर नहीं होना चाहिए कि हम अँधेरे में कदम रख रहे हैं या कोई प्रयोग कर रहे हैं। हमें या तो मौजूदा कार्यक्रम को जोरदार ढंग से स्वीकार करना है या स्पष्ट रूप से अस्वीकार कर देना है।

[अग्रेजी से]

यंग इंडिया, ८-१२-१९२१

## २३१. दुःखद मोपला-काण्ड

मुझे मोपलाओं के दुःखद काण्ड के सम्बन्ध में एक बड़ा मार्मिक पत्र मिला है। उसका एक अंश यहाँ उद्धृत कर रहा हूँ

बम्बई नगर के दुःखद काण्ड के बीच भी आपका ध्यान रेल के कालकोठरी-जैसे माल-डिब्बों में मोपला बन्दि्यों के ठूँसे जाने के काण्ड की ओर अवश्य गया होगा। फिर भी मैं आपको अखबार की दो कतरनें भेज रहा हूँ। इनमें सारी कहानी मौजूद है। यह काण्ड मात्र दुःखद नहीं है। यह मलाबार के अधिकारियों की मनोवृत्ति का परिचायक भी है। ऊपर के अधिकारियों की भावना ही निश्चित करती है कि नीचे के अधिकारी मानवीयता और कर्तव्य की ओर कितना ध्यान किस ढंग से दें। दूसरी प्रेस विज्ञापित है हमें मद्रास सरकार की मनोवृत्ति का पता चलता है। उसमें स्वीकार किया गया है कि मोपला कैदी अक्सर ही सील-बन्द माल डिब्बों में “चलते थे” और उनके स्वास्थ्य पर किसी भी तरह का बुरा प्रभाव नहीं पड़ता था। उनके कण्ठों के प्रति दिन-दिन बढ़ती उदासीनता और सभी सम्बन्धित अधिकारियों की पशुता ने ही उनको कमसे-कम जगह में ज्यादासे-ज्यादा कैदियों को ठूँसे जाने के लिए प्रेरित किया। यहाँ तक कि १८ फुट लम्बे, ९ फुट चौड़े और साढ़े सात फुट ऊँचे लोहे के एक ही डिब्बे में ऊँचे-पूरे १२७

आदमियोको ठूस दिया गया और उसे सीलबन्द कर दिया गया। डिब्बा भी ऐसा जिसमें न कोई दरवाजा था और न खिडकी ही। १२७ आदमियोके लिए इस लम्बाई-चौड़ाईके डिब्बेमे १६२ वर्गफुटका क्षेत्रफल था। वे उसमें बैठक नही सकते थे। सभी खडे-खडे एक-दूसरेसे सटे हुए गये। जाहिर है, इस तरहकी असहनीय स्थिति छ घण्टेसे ज्यादा समयतक नही रह सकी। क्या अमानवीय-ताकी यह पराकाष्ठा भी इस प्रकारकी सभी कार्रवाईयोको बन्द कर सकेगी? यदि सैनिक कार्रवाई बन्द कर दी जाये और मोपला लोगोकी निराशाके कारण दूर कर दिये जाये, और आपको तथा आपके मित्रोको उपद्रव-ग्रस्त क्षेत्रमें जानेकी अनुमति दे दी जाये तो हम आपको गारंटी दे सकते हैं कि एक ही सप्ताहमें शान्ति स्थापित हो जायेगी।

इस पत्रके साथ ही, मुझे 'सर्वेंट ऑफ इंडिया' की यह अप्रत्याशित एक कतरन भी एक दूसरे सज्जनने भेजी है

श्री गांधीको असहयोगियोकी शक्तिमें अपार विश्वास है। इसी विश्वासके आधारपर वह समझते हैं कि मलाबारमे बल-प्रयोग किये बिना फिर व्यवस्था कायम की जा सकती है। विचित्र बात है कि श्री गांधी वर्तमान वैमनस्यके लिए सिर्फ सरकारको ही जिम्मेदार ठहराते हैं। उनका खयाल है कि इस स्थितिके जारी रहनेका मतलब है—मोपला लोगोका अविचारपूर्ण विनाश। यह तो सोचा भी नहीं जा सकता कि यह वैमनस्य तभी खत्म होगा जब समूची मोपला जाति नष्ट हो जायेगी, पर जो लोग श्री गांधी-जैसी सहज श्रद्धाके साथ असहयोगियोकी इन अद्भुत शक्तियोमें विश्वास नही रखते, उनको इस समस्यामें कुछ ऐसी पेचीदगियाँ दिखाई पडती हैं जो श्री गांधीकी समझमें नहीं आती। और नरम दलीय नेताओके नाम अपनी अपीलके पीछे जो उनकी नीति है वह और भी विचित्र है। अहिंसाका उनका सिद्धान्त उनको किसी भी मामलेमें सरकारसे सीधी बात करनेसे रोकता है, और इसीलिए वह मलाबारके मामलेमें नरमदलीय नेताओके जरिये सरकारसे बातचीत करना चाहते हैं। वह नरमदलीय नेताओसे अपील इसलिए कर रहे हैं कि वे नेता सरकारको अन्य बातोके साथ-साथ असहयोगियोको उपद्रव-ग्रस्त क्षेत्रोमे जानेकी अनुमति देनेके लिए भी राजी कर ले। हम पूछना चाहते हैं कि क्या इसे सहयोग नहीं कहा जायेगा? दूसरी चीज यह कि सरकारने आम तौरपर कोई प्रतिबन्ध तो लगाया नहीं है, इसलिए असहयोगी यदि चाहे तो सम्मिलित रूपसे आम लोगोकी तरह मलाबार जा सकते हैं, और अभीतक तो वे इस उपद्रव-ग्रस्त जिलेमें शान्ति स्थापित करनेमें समर्थ हो नहीं पाये हैं। लेकिन यदि केवल श्री गांधी ही शान्ति स्थापित कर सकते हैं, तो हमारा यही विनम्र सुझाव है कि सविनय-अवज्ञा आन्दोलन शुरू करनेका समय आनेपर उनको इस निषेधाज्ञाकी ही अवज्ञा करनी चाहिए। उस स्थितिमें वे

सरकारको झुकानेके साथ-साथ इन वर्तमान अत्याचारोको भी रोक सकेगे। इस बीच वह कमसे-कम मलाबारके असहयोगियोंको तो यह समझा सकते हैं कि गडबडी-को रोकनेका सबसे अच्छा तरीका यही है कि सरकार अपनी फौज वापस बुला ले। हमारे सुननेमे जो शिकायत आई है वह यह है कि जरूरतसे ज्यादा बल-प्रयोग करना तो दूर, सरकार पर्याप्त बल-प्रयोग भी नहीं कर रही है और इस तरह असहयोगियोंको सबक सिखानेके उद्देश्यसे ही जानबूझकर जनताके कण्ठ मिटानेमें विलम्ब कर रही है।

मैंने कभी सोचातक नहीं था कि 'सर्वेंट ऑफ इंडिया' कभी मेरे दृष्टिकोणको इतने गलत रूपमे समझेगा। नरमदलीय नेताओसे अपील करनेके पीछे कोई नीति-चातुरी नहीं थी। सहयोगका तो बिल्कुल कोई प्रश्न उठता ही नहीं। और मलाबारमे शान्ति स्थापित करनेके लिए लोगोके वहाँ जानेकी अनुमति लेनेके लिए सरकारसे सीधे बात करनेमे भी मुझे कोई सकोच नहीं, हजार बार उसकी जरूरत पड़े तो मैं उसके लिए भी तैयार हूँ। मैंने अपनी अपीलमे यही कहा है कि नरमदलीय नेता हस्तक्षेप करे और सरकारको अनुमति देनेके लिए बाध्य करे। मैं उसमे यह मानकर चला था कि नरमदलीय नेताओको इस बातकी जानकारी अवश्य होगी कि मेरे कालीकट जानेकी बात मालूम होते ही मुझे वहाँसे वापस कर देनेकी धमकी दी गई थी और [कांग्रेसके] सचिवकी हैसियतसे मलाबारमे सहायता-कार्यके लिए जानेकी अनुमति माँगनेपर श्री च० राजगोपालाचारीको मना कर दिया गया था, और श्री याकूब हसनको उपद्रव शुरू होते ही मोपलाओको शान्त करनेके लिए मलाबार जानेकी अनुमति नहीं दी गई थी। मैं यह माननेके लिए बिल्कुल तैयार हूँ कि कई मामलोमे असहयोगियोंका बिल्कुल कोई बल नहीं चलता। अहिंसामे उनका विश्वास ही इसका कारण है। असहयोगी शान्ति स्थापित करनेवाले कार्यके लिए आवश्यक होनेपर अनुमति माँगनेमे कोई सकोच नहीं करता। वह अपने विश्वासके कारण किसी भी ऐसी परिस्थितिमे स्वेच्छासे हाथ नहीं डालता जिससे उसका अलग रहना सम्भव हो, और यदि सरकारकी सहायता-के बिना काम चल सकता हो तो वह उसे माँगने नहीं जाता।

इस अनुच्छेदके लेखकने सविनय-अवज्ञाका सुझाव बड़ी निर्दयतासे दिया है। सविनय-अवज्ञा अपनी बहादुरी दिखानेका तो साधन नहीं है। यदि सविनय-अवज्ञासे यह गडबडी ठीक की जा सकती तो वह बहुत पहले शुरू कर दिया जाता। और अहिंसापूर्ण आचरणकी बात सुनिश्चित हो जानेपर इस सीधेसे मसलेको लेकर भी सार्व-जनिक रूपसे सविनय-अवज्ञा आन्दोलन शुरू किया जायेगा।

मैं इस गडबडीके लिए सरकारको ही पूरी तौरपर जिम्मेदार मानता हूँ — यह "विचित्र" बात क्यों है? सरकार यदि चाहती तो खिलाफतके सवालका मसला तय करके इस गडबडीको रोक सकती थी, वह असहयोगियोंको मोपलाओके बीच जाकर अहिंसाका सन्देश सुनानेकी अनुमति देकर इस गडबडीको टाल सकती थी। यदि कलक्टरने मोपलाओकी धार्मिक भावनाका खयाल किया होता, तो यह उपद्रव खड़ा ही न होता।

म सरकारको इस बातके लिए सचमुच दोषी ठहराता हूँ कि शरारत शुरू हो जानेके बाद मोपलाओंके अत्याचारोंसे हिन्दुओंकी रक्षा करनेके बदले वह मोपलाओंको दण्ड देनेमें ही लगी रही। यदि ये अत्याचार हिन्दू परिवारोंके बदले अंग्रेज परिवारोंपर हो रहे होते, तो भी क्या सरकार इतनी ही ढिलाईके साथ काम करती? यदि ये तथाकथित विद्रोही लोग मोपला न होकर अंग्रेज होते, तो भी क्या सरकार उनके साथ इतनी ही अमानवीयता बरतती? मुझे खेदपूर्वक यही कहना पड़ता है कि सरकारने हिन्दुओंकी रक्षा करने और मोपलाओंके साथ मानवीयताका बरताव करनेके अपने दोनों ही कर्तव्योंके प्रति अपराधपूर्ण उपेक्षा दिखाई है।

[अगेजीसे]

यंग इंडिया, ८-१२-१९२१

## २३२. भारतीय अर्थशास्त्र

एक मित्रने भारतीय वस्त्र-व्यवसायपर एक विवरण पुस्तिका (बुलेटिन) मुझे दी जिसे भारत सरकारके आदेशपर श्री एस० सी० काओब्रो, सी० वी० ई०ने तैयार किया था। इसमें पूर्व-कथनके रूपमें निम्नलिखित टिप्पणी दी हुई है

“सरकार चाहती है कि इस विवरणिकामें प्रस्तुत विवरण या विचार स्वयं लेखकके ही माने जायें।”

यदि ऐसा है तो सरकार इस प्रकारके प्रकाशनोपर धन व्यर्थ खर्च करके करताओपर और अधिक बोझ क्यों डालती है? यह जो मेरे सामने पुस्तिका है वह डम मालाकी १६वीं पुस्तिका है। क्या सरकार प्रश्नके दोनों पक्ष पेश करती है?

प्रस्तुत विवरणिकाका मशा स्वदेशी-आन्दोलनका उत्तर देना है। इसमें विभिन्न तालिकाओं द्वारा देशमें आयात किये गये तथा निर्मित वस्त्रोंपर जिनमें हाथका बुना कपड़ा भी शामिल है, प्रकाश डाला गया है। किन्तु इससे पाठकको आन्दोलनके अध्ययनमें कोई सहायता नहीं मिलती। अध्ययसायी लेखकने वर्तमान आन्दोलन अथवा उसके क्षेत्रका अध्ययन करनेका कण्ट नहीं उठाया। भारत सरकार इस देशमें चलनेवाले डम रचनात्मक तथा सहकारी आन्दोलनको इतनी तिरस्कारपूर्ण दृष्टिसे देखती है और जनताके धनको उसके एक सद्भावनापूर्ण अध्ययन और विवेचनके बदले व्यर्थके खण्डन-मण्डनके प्रयासोंपर खर्च करती है। जिस व्यवस्थाके अन्तर्गत यह सब किया जाता है उसकी भर्त्सना इससे बढ़कर और क्या हो सकती है?

लेखकका तर्क है कि

१ यदि आन्दोलन सफल होता है, तो इससे खादीको संरक्षण नहीं मिलेगा, उससे केवल विदेशी वस्त्रोंका निषेध ही होगा।

२ इससे केवल भारतके मूजीपतियोंको ही लाभ होगा तथा उपभोक्ताओंको हानि होगी।

३ आयात किये जानेवाले वस्त्रोंके क्षेत्रमें कोई प्रतियोगिता नहीं है, क्योंकि वे भारतमें तैयार नहीं होते।

४ ऐसे आयातित वस्त्रोंके बहिष्कारका परिणाम यही होगा कि मूल्य बढ़ जायेंगे, पर साथमें मुनाफा उतना नहीं बढ़ेगा।

५ और चूँकि बहिष्कार, माँग तथा सम्भरण और उपभोक्ताओंके प्रतिकूल पड़ता है, इसलिए वह सफल नहीं होगा।

६ मैंने हाथकी कटाईके उद्योगके जिस विनाशकी निन्दा की है वह समयकी वचतके उपकरणोंके आविष्कार-जैसे स्वाभाविक कारणोंसे हुआ है, और इसलिए यह अनिवार्य ही था।

७ कपासके उत्पादनको जो किसी समय बड़ी ही उन्नत अवस्थामें था, स्वयं ही आलस्यवश नष्ट कर देनेसे भारतीय कृषक ही इस विनाशके लिए उत्तरदायी हैं।

८ अतएव मैं कृषकोंकी सबसे अच्छी सेवा यही कर सकता हूँ कि उनसे कपासकी किस्ममें सुधार करनेके लिए कहूँ।

९ अन्तमें, लेखकका कथन है कि

घर-घरमें व्यर्थके चरखे चलवानेके स्थानपर यदि वे (अर्थात् गांधी) कपासकी, विशेषकर लम्बे रेशेवाली कपासकी, सघन खेतीके प्रोत्साहनके लिए प्रचार करे तो उनका प्रभाव न केवल आज अपितु आगामी कई पीढ़ियाँ भी महसूस करेंगी।

इसी प्रकार पाठक देखेंगे कि जिसे मैंने भारतकी आर्थिक मुक्तिके लिए सर्वोपरि आवश्यकता माना है, लेखक उसे परले सिरेकी मूर्खता समझता है। इसलिए हम दोनोंके विचार एक-दूसरेसे सर्वथा भिन्न हैं। मैंने जिसे उद्धृत किया है, भारत-सरकारके उस पूर्व-कथनके बावजूद लेखक सरकारी दृष्टिकोणको ही पेश करता है। मैंने जनताको और विशेषकर सरकारके साथ सहयोगमें विश्वास करनेवालोंको भी हर सूरतमें इस जन-आन्दोलनका साथ देनेके लिए आमंत्रित किया है। उन्हें इसके राजनीतिक परिणामोंपर ध्यान नहीं देना चाहिए, क्योंकि इसमें उनका विश्वास नहीं है, और यदि उनकी आशाओंके विपरीत चरखेकी प्रगतिसे जनताकी राजनीतिक शक्ति बढ़ती है तो निश्चय ही उन्हें दुःखी होनेकी जरूरत नहीं। खादीके विरुद्ध युद्ध छेड़नेके स्थानपर, वे उसके उपयोगको लोकप्रिय बना सकते हैं। और अपने इस विलकुल ही निर्मूल सन्देहका निवारण कर सकते हैं कि इसका मशा भारतीय कृषकोंको हानि पहुँचाकर विदेशी कारखानेदारोंको लाभ पहुँचाना है। मेरा निमन्त्रण सदैव सभीके लिए प्रस्तुत है। मेरी भविष्यवाणी है कि राष्ट्रीय कार्यक्रमकी अन्य बातोंमें चाहे जो फेर-बदल हो जाये, पर स्वदेशी अपने वर्तमान रूपमें सदा इसी तरह बनी रहेगी और यदि भारतसे दरिद्रताको निर्वासित करना है तो इसे बनी ही रहना चाहिए।

यद्यपि मैं अर्थशास्त्रका पण्डित नहीं, एक सामान्य व्यक्ति ही हूँ फिर भी मैं कह सकता हूँ कि अर्थशास्त्रकी पुस्तकों द्वारा निर्धारित ये तथाकथित नियम भी मीडो तथा पारसियोंके नियमोंके समान अपरिवर्तनशील नहीं हैं और न सार्वभौमिक ही

है। इंग्लैंड का आर्थिक गठन जर्मनी से भिन्न है। जर्मनी ने अपने यहाँ के व्यवसायियों को चूल्हों में चीनी बनाने का उद्योग खूब बढ़ाने के लिए सहायता देकर अपने-आपको समृद्ध बनाया है। इंग्लैंड ने विदेशी बाजारों का शोषण करके समृद्धि प्राप्त की है। एक छोटे से घने वने क्षेत्र के लिए जो सम्भव था वही एक १९०० मील लम्बे तथा १५०० मील चौड़े क्षेत्र के लिए सम्भव नहीं। हर देश का अर्थशास्त्र उसकी जलवायु, भूतत्त्वीय दशा तथा जनता के मानसिक गठन द्वारा निर्धारित होता है। भारतीय परिस्थितियाँ इंग्लैंड से सभी बातों में भिन्न हैं। इंग्लैंड के लिए जो लाभकर है, वही भारत के लिए अनेक अवस्थाओं में विपरीत है। गोमाम का गोरवा इंग्लैंड की जलवायु में लाभकारी हो सकता है, किन्तु धर्म-प्रवण भारत की उष्ण जलवायु के लिए तो वह विपरीत है। ब्रिटिश द्वीप के उत्तर में विन्स्की-जैनी तेज घराब एक आवश्यकता हो सकती है किन्तु भारतीयों को तो वह समाज में उठने-बैठने अथवा काम-धन्य के लिए सर्वथा अनुपयुक्त बना देती है। फरके कोट स्टाटलैंड में अपरिहार्य है, किन्तु भारत की जलवायु में तो वे एकदम असह्य ही होंगे। उस देश के लिए जो औद्योगिक वन गया है, जिसकी जनसंख्या नगरों में निवास कर सकती है और करती है, जिसकी जनता दूसरे देशों को लूटना बुरा नहीं समझती और इसलिए अपने कृत्रिम व्यापार के सुरक्षार्थ विशाल नौ सेना रखे हुए है, ऐसे ही देश के लिए निर्वाध व्यापार आर्थिक दृष्टि से लाभकारी हो सकता है (यद्यपि जैसा कि पाठकों को ज्ञात है इसकी नैतिकता पर मुझे आपत्ति है)। मुक्त व्यापार भारत के लिए तो अभिशाप ही मिद्ध हुआ है। उसने भारत की पराधीनता कायम रखी है।

अब श्री काओत्सो की स्थापनाओं के विषय में

१ आन्दोलन का मशा ऐन्चिऊ रूप में विदेशी व्यापार का निषेध करना ही है।

२ किन्तु आन्दोलन की योजना इस प्रकार बनाई गई है कि इससे न तो पूँजी-पतियों को ही अनुचित लाभ प्राप्त हो सकेगा और न उपभोक्ताओं को ही हानि उठानी पड़ेगी। मनुष्य की एक बहुत छोटी-सी अवधि में ही देश में तैयार होनेवाली वस्तुओं के मूल्यों में तदनु रूप वृद्धि हो सकती है। किन्तु यह वृद्धि अल्पकालिक ही होगी क्योंकि अधिकांश उपभोक्ता अपनी आवश्यकता का वस्त्र स्वयं तैयार करने लगेंगे। जिस प्रकार से घरों में तैयार होनेवाला भोजन महंगा नहीं होता और उसका स्थान होटल का भोजन नहीं ले सकता, उसी प्रकार से घरों में तैयार किया जानेवाला यह सूत तथा वस्त्र महंगा नहीं पड़ सकता। २५ करोड़ से भी अधिक लोग अपने हाथ से सूत कातने का कार्य कर रहे होंगे और इस प्रकार काते गये इस सूत से पास-पड़ोस में ही वस्त्र बुनवा लिया जायेगा। यह जनसंख्या कृषि पर निर्भर रहती है तथा वर्ष में कम-से-कम चार मास तक उसके पास काम नहीं रहता।

यदि वे इस खाली अवधि में सूत काते तथा उसमें वस्त्र बुनवाकर पहने तो मिलका वस्त्र उनकी इस खादी की प्रतियोगिता में टिक ही नहीं सकता। इस प्रकार निमित्त वस्त्र उनके लिए सबसे सस्ता पड़ेगा। यदि थोप जनसंख्या इस कार्यक्रम में भाग नहीं लेती, तो भी इन २५ करोड़ लोगों द्वारा किये गये अतिरिक्त उत्पादन से ही उनकी आवश्यकताओं की पूर्ति सरलता से की जा सकेगी।

३ यह सही है कि भारतीय मिलोके उत्पादनसे प्रतियोगिता करनेवाले आयातकी तुलनामे स्पर्धारहित आयातकी मात्रा कही अधिक है। मैंने जो योजना की है उसमे यह प्रश्न ही नहीं उठता, क्योंकि उसमे अन्य देशोके विरुद्ध व्यापारिक युद्ध छेड़नेका इतना विचार नहीं है जितना कि राष्ट्रके फालतू समयका उपयोग करके और इस प्रकार इस स्वाभाविक प्रक्रिया द्वारा अपनी बढ़ती हुई दरिद्रतासे मुक्ति पानेमे सहयोग लेना है।

४ मैं यह पहले ही सिद्ध कर चुका हूँ कि इस बहिष्कारके फलस्वरूप अन्तमे वस्त्रोके मूल्यमे वृद्धि नहीं होगी।

५ प्रस्तावित बहिष्कार माँग और सम्भरणके नियमके विरुद्ध नहीं है क्योंकि यह सम्भरणके लिए पर्याप्त उत्पादन करके उस नियमको लागू करनेकी आवश्यकता ही नहीं रहने देता। आन्दोलन तो उन व्यक्तियोंकी, जिन्होंने बड़े महीन किस्मके वस्त्रोको अपना लिया है तथा जो विभिन्न रंगो तथा डिजाइनोंके तडक-भडकदार वस्त्रोकी चकाचौधमे फँस गये हैं, रुचिमे परिवर्तन लानेकी अपेक्षा रखता है।

६. मैंने इन्ही पृष्ठोमे दर्शाया है कि ईस्ट इंडिया कम्पनीके एजेंटो द्वारा किस प्रकार अत्यन्त ही अमानुषिक ढंगसे हाथसे सूत कातनेकी कलाको विनष्ट करनेकी रूपरेखा बनाई तथा क्रियान्वित की गई थी। यदि इसके विनाशके लिए एक व्यवस्थित ढंगसे यह कृत्रिम और अमानुषिक तरीका न अपनाया जाता तो इस राष्ट्रीय कला और उद्योगको नष्ट नहीं किया जा सकता था, फिर चाहे जितने और जिस भी प्रकारके नये-नये उपकरण प्रयुक्त होने लगते। वे इस उद्योगको पदच्युत नहीं कर सकते थे।

७ मैं कपासके उत्पादनकी अवनतिके लिए भारतीय कृषको उत्तरदायी ठहरानेमे सर्वथा असमर्थ हूँ। जब हाथकी कताईको ही विनष्ट कर दिया गया तो कपासके उत्पादनकी कोई प्रेरणा ही नहीं रह गई। सरकारने कभी भी कृषकोकी चिन्ता नहीं की।

८ मुझे यह सोचकर गर्वका अनुभव होता है कि मेरे कार्योंने कृषकोका ध्यान कपासके सुधारकी ओर खींचा है। राष्ट्रकी कला-प्रियताका यह आग्रह रहेगा ही कि कपाससे महीन किस्मके बढिया वस्त्र तैयार किये जायें, जिसके लिए लम्बे रेशेकी कपास आवश्यक है। केवल कपासका उत्पादन ही भारतकी निर्धनताकी समस्याका समाधान नहीं कर सकता, इसलिए कि इसके बाद भी लाचारीके कारण फालतू समय पड़ा रहनेकी समस्या ज्योंकी-त्यों बनी रहेगी।

९ इसीलिए मेरा दावा है कि केवल चरखा ही एक ऐसा साधन है जो आर्थिक विपन्नताकी समस्याको सबसे अधिक स्वाभाविक, सरल, कमखर्च तथा कारगर ढंगसे हल करनेमे समर्थ हो सकता है। अतएव चरखा अनुपयोगी नहीं है जैसा कि लेखकने अज्ञानतावश सुझाया है बल्कि वह तो प्रत्येक घरके लिए एक उपयोगी तथा अत्यन्त ही अपरिहार्य वस्तु है। यह राष्ट्रकी समृद्धिका और इस तरह उसकी स्वतन्त्रताका प्रतीक है। यह व्यापारिक युद्धका नहीं अपितु व्यापारिक शान्तिका प्रतीक है। यह ससारके अन्य राष्ट्रोंके प्रति दुर्भावनाका नहीं अपितु सद्भावना तथा आत्म-निर्भर-

ताका नन्देश देता है। इसे ससारकी शान्तिको खतरा पैदा करनेवाली तथा उसके साधनोका शोषण करनेवाली नौ-सेनाके सरक्षणकी आवश्यकता नहीं पड़ेगी, अपितु इसे करोड़ों लोगोंके सच्चे सकल्पकी आवश्यकता है कि वे जिस प्रकार अपने घरोंमें अपना भोजन स्वयं तैयार करते हैं उसी प्रकारसे अपना सूत कातेगे। हो सकता है कि भावी पीढ़ियाँ मुझे अनेक भूल-चूकोका दोषी ठहराये, पर मुझे पूर्ण विश्वास है कि वे चरखेके पुनरुद्धारका सुझाव देनेके लिए मुझे आशीष देगी। इस वाजीपर मैं अपना सब-कुछ लगा सकता हूँ। इसलिए कि चरखा अपनी गतिके साथ शान्ति, सद्भावना और प्रेमके तार कातता चलता है। और साथ ही जिस प्रकार चरखेके लोपका फल भारतकी गुलामी हुआ है, उसी प्रकार इसके स्वैच्छिक पुनरुद्धारका फल होगा भारतका स्वतन्त्र होना।

[ अग्नेजीने ]

यग इडिया, ८-१२-१९२१

## २३३. पत्र-लेखकोसे

आर० वी० बाहुलेकर १ कृपया गताकमें पत्र-लेखकोको दिये गये उत्तरोंको पढ़िए। दया और धृणा उस व्यक्तिके लिए समान ही हैं जिसने पूर्णता प्राप्त कर ली हो। उसके समक्ष हत्याका कोई कारण नहीं रह जायेगा। मेरे जैसे अपूर्ण व्यक्तिके लिए प्रेम और धृणा दो भिन्न-भिन्न तथा परस्पर-विरोधी अनुभूतियाँ हैं, और अपूर्ण व्यक्तियोंके सम्बन्धमें 'गीता' के उपदेशको लागू करनेपर मुझे यह विश्वास करना बड़ा कठिन जान पड़ता है कि हम क्रोध किये बिना भी हत्या कर सकते हैं। मेरी विनम्र सम्मतिमें अपूर्ण व्यक्तियोंपर इसका प्रयोग करना वेदान्तके साथ व्यभिचार करना है। ऐसा आचरण तो पूर्ण व्यक्तियोंके लिए ही सम्भव है।

२ मैंने ब्रावणकोरके सुसंस्कृत "अछूतो" को परामर्श दिया है कि वे सामूहिक रूपसे नहीं, मन्दिरोंमें केवल अपने ही लिए प्रवेशाधिकारकी माँग कर सकते हैं, वरतों कि वे समयसे काम ले तथा न्यायालयोंकी सहायता लिये बिना प्रवन्धकर्त्ताओंके अपमानजनक व्यवहारको सहन कर सके। जबतक अस्पृश्यताकी यह बुराई देशमें मौजूद है, तबतक "अछूतो" को मेरी यही सलाह है कि वे मन्दिरोंमें अपने प्रवेशाधिकारकी आजमाइश न करें। मैंने किसी भी दशामें धार्मिक स्थलोंमें प्रवेशका परामर्श नहीं दिया है। सिद्धान्ततः मेरा यह मत है कि हिन्दू मन्दिरोंके सरक्षकोंको अछूतोंके लिए भी उन भागोंके कपाट खोल देने चाहिए जो अन्य वर्गोंके लोगोंके लिए खुले हैं।

एस० गोविन्द स्वामी अध्वर्य आपकी आस्था असहयोगमें है, तो विद्यार्थियोंकी सैनिक टुकड़ीमें आप सम्मिलित नहीं हो सकते।

[ अग्नेजीसे ]

यग इडिया, ८-१२-१९२१

२१-३७

## २३४. संयुक्त प्रान्तमें स्वदेशी आन्दोलन

संयुक्त प्रान्तमें स्वदेशी आन्दोलनकी प्रगतिसे, जिसके सम्बन्धमें संयुक्त प्रान्तकी प्रान्तीय कांग्रेस कमेटीने एक रिपोर्ट<sup>१</sup> तैयार की है, भारतके अन्य प्रान्त सगठन-कार्यकी कई दिशाओंमें मिली सफलताओंके बारेमें और सामने आनेवाली कठिनाइयोंके बारेमें भी कई बातें सीख सकते हैं। इस कार्यपर निम्नलिखित शीर्षकोंके अन्तर्गत विचार किया गया था: (१) चरखोंका वितरण; (२) एक खादी-भण्डारकी व्यवस्था करना; (३) जुलाहोंको हाथका कता सूत देना और उन्हें केवल इसी तरहके सूतसे कपड़ा बुननेके लिए प्रेरित करना; और (४) बहिष्कार आन्दोलनका प्रचार-प्रसार करना।

संयुक्त प्रान्तकी प्रान्तीय कांग्रेस कमेटीको स्वदेशीके कार्यकी उसकी प्रगतिपर वधाई दी जानी चाहिए। परन्तु, मुझे आशा है कि जबतक वहाँ सारी खादी हाथके कते सूतसे नहीं बनने लगेगी, तबतक वह चैनसे नहीं बैठेगी। भारतकी दरिद्रताको दूर करनेका गुरु हाथकी कताईका विकास ही है। हाथके कते सूतकी किस्मको सुधारने और सुस्थिर बनानेके लिए विशेषज्ञोंकी आवश्यकता है।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, ८-१२-१९२१

## २३५. घृणा नहीं प्रेम

साबरमती

८ दिसम्बर, १९२१

इलाहाबादसे तार प्राप्त हुआ है कि पण्डित मोतीलाल नेहरू, पण्डित जवाहरलाल नेहरू, पण्डित श्यामलाल नेहरू तथा 'इंडिपेंडेंट'के सम्पादक जॉर्ज जोसेफ महोदय गिरफ्तार कर लिये गये हैं। तार गत रात्रि ११ बजे प्राप्त हुआ था। इससे निःसन्देह मुझे बड़ी ही प्रसन्नता हुई। मैंने इसके लिए ईश्वरको धन्यवाद दिया।

मुझे पण्डितजीकी गिरफ्तारीकी आशा नहीं थी। अपनी चर्चाओंमें मैं पण्डितजीसे कहा करता था कि उन्हें यदि सरकार गिरफ्तार करेगी भी तो सबसे वादमें। सर हरकोर्ट वटलर उनपर हाथ डालनेका साहस न करेगे। यदि उन्हें गिरफ्तार किया गया तो उनके मित्र महमूदाबादके राजा साहब अपने पदपर रहना स्वीकार न करेगे। सर हरकोर्ट वटलरने जिस निश्चित भावसे यह कदम उठाया है, उसपर मुझे हैरानी

१. संक्षिप्त रिपोर्टका आरम्भिक अनुच्छेद ही यहाँ दिया गया है।

होती है। पण्डितजी अत्यन्त ही विषम परिस्थितियोंमें भी कार्य करते रहे हैं। उन्हें अपने पुराने शत्रु दमसे भी जूझते रहना पड़ा है। मैं जानता हूँ कि उन्होंने कभी भी अपने धनीमानी मुक्किलोंके लिए इतना परिश्रम नहीं किया, और न उन्होंने कभी आपद्ग्रस्त पञ्जाबके लिए ही इतनी लगनसे काम किया था जितना कि वे इस निर्धन भारतके लिए करते रहे हैं। मैंने उनसे आराम करनेका अनुरोध किया था, किन्तु उन्होंने इसे अस्वीकार कर दिया। मुझे इस विचारसे प्रसन्नता ही होती है कि अब वे शरीरको दिन-दिन जर्जर बनानेवाले कठोर परिश्रमसे छुट्टी पा जायेंगे। पर मुझे और भी अधिक प्रसन्नता यह सोचकर हुई है कि बम्बईके हमारे अपराधके कारण मैं समझ रहा था कि जो चीज इस वर्षके खतम होनेसे पहले नहीं हो पायेगी, वही अब देशके सर्वोत्तम और बड़े-बड़े नेताओंके निरपराध कष्ट-सहनके कारण अभी इसी समय पूरी होने जा रही है। सर्वथा निरपराध व्यक्तियोंकी ये गिरफ्तारियाँ ही सच्चा स्वराज्य है। अब अली-बन्धु तथा उनके साथियोंका जेलमें रहना कोई शर्मकी बात नहीं। भारत उनके बलिदानके प्रति सदैव सचेत रहा है।

किन्तु मेरी प्रसन्नता, जिसमें मुझे आशा है कि और भी हजारों लोग साथ देंगे, तभी कायम रह सकेगी जब हमारे नेताओंको चुन-चुनकर जेल भेज दिये जाने-पर भी जनता पूर्णतः शान्तिपूर्ण बनी रहे। “गिरफ्तारियोंके बावजूद यदि हम पूरी तरह अहिंसक बने रहे तो विजय बिलकुल निश्चित है। पर यदि हम सभी लोगोंको नियन्त्रणमें रखकर भी शान्ति बनाये रखनेमें असफल हुए तो पराजय निश्चित है।” हम किसीकी जान लिये बिना जान देनेके लिए तैयार हैं। क्रोध अथवा दुःख अनुभव किये बिना जेल जानेका हमने निश्चय किया है। हमने स्वयं ही जो बन्दिश अपने ऊपर लगाई है, उसे हमें तोड़ना नहीं चाहिए।

बल्कि इसके विपरीत हमारी अहिंसा तो हमें अपने शत्रुओंसे भी प्रेम करना सिखाती है। हम अहिंसात्मक असहयोग द्वारा अंग्रेज प्रशासकों तथा उनके समर्थकोंके क्रोधपर विजय प्राप्त करना चाहते हैं। हमें उनसे प्रेम करना चाहिए तथा ईश्वरसे यह प्रार्थना कि वह उनको इतनी सदबुद्धि दे कि वे भी अपनी उन भूलोंको समझ सकें जिनको हम भूले मानते हैं। यह प्रार्थना सबलकी होनी चाहिए, निर्बलकी नहीं। हमें सशक्त होकर अपने ईश्वरके प्रति विनम्र होना चाहिए।

अपनी इस परीक्षा तथा विजयकी घड़ीमें मैं अपनी आस्था फिर व्यक्त कर देना चाहता हूँ कि मैं अपने शत्रुओंको भी प्रेम करनेमें विश्वास करता हूँ। मेरा विश्वास है कि केवल अहिंसा ही भारतके हिन्दू, मुसलमान, सिख, पारसी, ईसाई और यहूदियोंके लिए एकमात्र उपाय है। मेरा विश्वास है कि कष्ट-सहनमें कठोरतम हृदयोंको भी पिघला देनेकी शक्ति है। युद्धका प्रहार प्रथम तीन, अर्थात् हिन्दू, मुसलमान और सिखोंको ही झेलना चाहिए। अन्तिम तीन — पारसी, ईसाई और यहूदी — तो प्रथम तीनके सम्मिलित बलसे भयभीत हैं। हमें अपने सत्यनिष्ठ आचरणसे स्पष्ट कर देना चाहिए कि वे हमारे ही अपने बन्धु हैं। हमें अपने व्यवहारसे प्रत्येक अंग्रेजको यह दिखा देना चाहिए कि वह भारतके किसी भी कोनेमें उतना ही निरापद है जितना कि मशीनगनके पीछे वह अपने-आपको अनुभव करता है।

इस्लाम, हिन्दू, सिख, जरतुस्त, तथा यहूदी — प्रत्येक धर्मकी वास्तवमे यह परीक्षा है। हम ईश्वरपर तथा उसकी सत्य-प्रियतापर विश्वास रखते हैं या नहीं रखते। भलेसे-भले मुसलमानोंके सम्पर्कमे आकर मैंने यही सीखा है कि इस्लाम तलवारके बलपर नहीं अपितु उसके फकीरो और सन्तोंके भक्तिपूर्ण प्रेमके बलपर फैला है। इस्लाममें तलवारके प्रयोगकी आज्ञा है, किन्तु इसकी शर्त इतनी कठोर है कि उनका पालन प्रत्येकके वशकी बात नहीं। ऐसा दोष-रहित सेनापति है कहाँ जो जिहादका आदेश दे सके? कहाँ है वह कष्ट-सहन, प्रेम और पवित्रता, जो तलवारके प्रयोगकी एक अनिवार्य शर्त है? हिन्दू भी अपने धर्मके इसी प्रकारके प्रतिबन्धोंसे कमसे-कम इतने तो बँधे ही हैं जितने कि भारतीय मुसलमान। सिखोंका अपना ही हालका गौरवमय इतिहास उनको बल-प्रयोगके विरुद्ध आगाह करता है। हम इतने अपूर्ण, इतने दोषपूर्ण तथा इतने स्वार्थी हैं कि, शौकतअलीके कथनानुसार, ईश्वरके काममे भी सशस्त्र युद्ध करनेको तैयार रहते हैं। क्या सब प्रकारसे दोषरहित भारतको कभी तलवार उठानेकी आवश्यकता पड़ेगी? गत वर्ष कलकत्तामे हमने दोषरहित बननेकी, आत्म-शुद्धीकरणकी इसी प्रक्रियाका सूत्रपात किया था।

तब हम क्या करें? निश्चित रूपसे हम अहिंसावादी बने रहे तथा अपने अन्दर इतनी सामर्थ्य रखे कि सरकार जितने भी व्यक्तियोंको गिरफ्तार करना चाहे उतने ही व्यक्तियोंको हम स्वेच्छापूर्वक प्रस्तुत करते जाये। हमारा कार्य घड़ीके काँटेके सदृश्य नियमिततासे चलता रहे। प्रत्येक प्रान्त अपने-अपने-यहाँके उत्तराधिकारी नेताओंका चुनाव स्वयं करे। लालाजीने सभी आवश्यक प्रबन्ध करके एक शानदार उदाहरण प्रस्तुत किया है। प्रत्येक प्रान्तमे कांग्रेसके अध्यक्ष तथा मन्त्रीको आपत्कालीन अधिकार दिये जाने चाहिए। कार्यकारिणी-समिति यथासम्भव छोटीसे-छोटी हो। प्रत्येक कांग्रेसीको स्वयंसेवक बनना चाहिए।

हमे गिरफ्तारियोंसे बचना नहीं चाहिए, पर अनावश्यक ढंगसे उसका अवसर भी नहीं पैदा करना चाहिए।

जबतक हम अपनी आवश्यकतानुरूप पूर्णरूपेण हाथकी कती खादीका उत्पादन करनेमे पूरी तौरपर सगठित न हो जाये तथा विदेशी वस्त्रोंका पूर्ण बहिष्कार न कर दे, हमे स्वदेशी-आन्दोलनमे पूरी शक्तिसे जुटे रहना चाहिए।

एक-एक करके हमारे सभी नेताओंके गिरफ्तार हो जानेपर भी, हमे हर कीमतपर कांग्रेसका अधिवेशन करना चाहिए, जबतक कि सरकार ही इसे बलात् भग न कर दे। और यदि हम हतोत्साहित हुए बिना और उत्तेजित होकर हिंसाको अपनाये बिना अपना राष्ट्रीय कार्य जारी रखनेमे समर्थ रहे, तो हम निश्चय ही स्वराज्य प्राप्त कर लेंगे। इसलिए कि ससारकी कोई भी शक्ति शान्तिपूर्ण, दृढप्रतिज्ञ तथा ईश्वर-भक्त लोगोंको आगे बढ़नेसे नहीं रोक सकती।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, ८-१२-१९२१

## २३६. अन्त्यजोंकी पुकार

दो अन्त्यज भाई लिखते हैं <sup>१</sup>

इसमें कुछ हृदयक अज्ञान और अज्ञानसे उत्पन्न रोष है तथापि पत्रका उतना हिस्सा छोड़ दे तो उनकी बात विचारणीय है। अन्त्यजोंके सम्बन्धमें प्रस्ताव पास करके, उनकी समस्याओंकी चर्चा करके हमने उनमें आशाका संचार किया है। ऐसा करनेकी जरूरत भी थी। उनमें आशाका संचार अवश्य होना चाहिए था और अगर हम कहे कि वह हुआ भी है, तो इतना ही उत्तर अन्त्यज भाइयोंके सन्तोषके लिए पर्याप्त होना चाहिए। दूसरा जवाब यह है कि वे सारा बोझ मेरे कन्धोंपर डालते हैं। उनके कथनमें जो मार्मिक दश है, उसे मैं समझ सकता हूँ। मुझपर यह आरोप लगाया जाता है कि मैं स्वयं थोड़ा बहुत करके सन्तोष मान लेता हूँ और दूसरे मुझे धोखा देते हैं और मैं धोखेमें आ जाता हूँ।

अस्पृश्यता एक वृत्ति है, वस्तु नहीं। इसलिए लोगोंके मनसे उसे निकालना, विद्यार्थियोंको [सरकारी] स्कूलोंसे निकालने-जैसी बात नहीं है। उसके सम्बन्धमें स्कूलों-जैसा आन्दोलन नहीं किया जा सकता। जिस प्रकार शान्ति [अर्थात् अहिंसा] का सिद्धान्त स्वीकार करनेके लिए हृदय-परिवर्तनकी आवश्यकता है, उसी प्रकार इसमें भी हृदय-परिवर्तनकी आवश्यकता है। इसलिए अस्पृश्यता-निवारणका आन्दोलन भी शान्ति या अहिंसाके प्रसारके आन्दोलनकी तरह ही चलाया जा सकता है। जिस तरह शान्तिका माप अपवादरूपसे होनेवाली अशान्तिसे निकाला जा सकता है उसी तरह अस्पृश्यताका भी निकाला जा सकता है। इसपर गणित-शास्त्रका नियम लागू नहीं किया जा सकता। आज इतने हिन्दुओंने इतने अन्त्यजोंका स्पर्श किया तो सब हिन्दुओंको सब अन्त्यजोंका स्पर्श करनेमें कितना समय लेगा? इस तरह इसका हिसाब नहीं निवाला जा सकता। लेकिन समय आनेपर उसका पता चल जाता है। इस बातपर सबसे पहले सिद्धान्तरूपमें गुजरात विद्यापीठमें चर्चा हुई थी। इस चर्चाके परिणाम-स्वरूप विद्यापीठने अपने अस्तित्वको जोखिममें डालकर भी अन्त्यजोंको स्कूलमें जगह देनेके सिद्धान्तको स्वीकार किया और उसी कारण त्याग-पत्र देनेवाले कुछेक सदस्योंको विद्यापीठसे चले जाने दिया। आज दक्षिणामूर्ति-भवन जैसी महान् सस्थाका अस्तित्व खतरमें पड़ गया है, उसका मूल कारण भी यही है। जो शिक्षक इस सस्थाके प्राण हैं वे वहाँ केवल इस सिद्धान्तको स्वीकार करवानेकी खातिर ही जूझ रहे हैं। इन दोनों परिणामोंके यशका मैं भागी नहीं बन सकता। विद्यापीठके सदस्य अगर विरोध करते तो मुझे पराजय स्वीकार करनी पड़ती। लेकिन वे लोग स्वतन्त्र रूपसे सिद्धान्तको माननेवाले थे। दक्षिणामूर्ति भवनमें जो धर्मयुद्ध चल रहा है उसमें तो व्यक्तिके रूपमें भी मेरा कोई हाथ नहीं है। इस सिद्धान्तकी खातिर ही तिलक स्वराज्य कोषमें कुछ

लोग चन्दा देते-देते रुक गये, लेकिन व्यवस्थापकों ने इसकी कोई परवाह नहीं की। गुजरात तथा अन्य स्थानों पर हुई सैकड़ों सभाओं में अन्त्यजों ने बिना किसी रोक-टोक के भाग लिया है। अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटी ने अन्त्यजों के लिए अलग-अलग स्थानों पर लगभग ५०,००० रुपये की रकम मजूर की है। प्रान्तों ने जो पैसा खर्च किया है, सो अलग है। इस तरह असहयोगी चारों ओर निष्पक्ष होकर काम कर रहे हैं। प्रत्येक प्रान्त में उत्साही और चारित्र्यवान युवक शुद्ध अन्तःकरण से अन्त्यजों की सेवामें सर्वापण कर रहे हैं। यह पहला अवसर है कि अन्त्यज भाइयों के माँग न करने पर भी उन्हें प्रत्येक निर्वाचन-क्षेत्र से प्रतिनिधि चुना गया है।

इतना तो उपर्युक्त अन्त्यज भाइयों और उन-जैसे अन्य असन्तुष्ट भाइयों के सन्तोष की खातिर हुआ। लेकिन यह बताते समय कि अस्पृश्यता-निवारण का यह आन्दोलन आगे बढ़ रहा है हमें इस बात को भी स्वीकार करना होगा कि उनकी फरियाद में सचाई है। अनेक लोग अपने दोषों को छिपाने की खातिर स्पर्श करने का ढोंग करते हैं, लेकिन नितान्त निर्मल हृदय से नहीं। इस तरह किये गये स्पर्श का फल कड़वा होगा। अस्पृश्यता अधर्म है, इसलिए यह दोष जब दिल से, लोगों के हृदय से निर्मूल होगा तभी इसका मधुर फल प्राप्त होगा। यह कोई राजनीतिकी चीज नहीं है कि जिसमें दूसरों को धोखा देकर भी काम चलाया जा सकता है। यह अन्त्यजों को सन्तोष देने अथवा घूस देने की प्रवृत्ति नहीं है। यह तो केवल आत्मा को सन्तुष्ट करने की बात है। और उसके सम्बन्ध में हमारी कल्पना भी यही है कि जब तक हिन्दू समाज इस पाप-को निकाल बाहर नहीं फेकेगा तब तक यह पाप अदृश्य रूप से हमारे आड़े आता रहेगा और हमें स्वराज्य प्राप्त नहीं करने देगा। कर्म की गति गहन है। कर्म के विधान में अपवाद नहीं है। अपने अच्छे-बुरे कर्मों का, पाप-पुण्य आदिका फल हमें प्रकट या अप्रकट रूप से मिलता ही रहता है।

मैं यह स्पष्ट रूप से मानता हूँ कि हम जब तक इस मैल को दिल से निकाल बाहर नहीं फेकेगे, शान्तिके [अहिंसा के] मार्ग को नहीं अपनायेंगे, हिन्दू-मुसलमान सच्चे मन से एक नहीं हो जायेंगे तब तक हम स्वाधीन नहीं होंगे। इन तीनों वस्तुओं को स्थूल रूप से नहीं मापा जा सकता। ये जब तक सिद्ध नहीं हो जाती तब तक स्वराज्य नहीं मिल सकता और जब स्वराज्य मिलेगा तब ये तीनों सिद्धियाँ हमें मिल चुकी होंगी। जब तक छ करोड़ अन्त्यज हमारे द्वार पर पुकार करते रहेंगे और हम लोग उनकी पुकार नहीं सुनेंगे तब तक हमें स्वराज्य नहीं मिलेगा — कभी नहीं मिलेगा।

लेकिन हिन्दू अपने पापों का परिमार्जन कर भी ले तो इससे क्या अन्त्यजों को विमान मिल जायेगा — क्या उन्हें स्वर्ग प्राप्त हो जायेगा? यह पुरुषार्थ तो उन्हें स्वयं ही करना होगा। उन्हें शराब पीना, जूठा अन्न लेना छोड़ देना चाहिए। उन्हें माँसाहार छोड़ देना चाहिए, सेवा की खातिर गन्दगी की सफाई का ऐसा काम करते हुए भी, जिसमें गन्दे होने का डर है, स्वच्छ रहना और ईश-भजन करना चाहिए। यह सब तो तभी हो सकता है जब अन्त्यज खुद इसे करें, उनके लिए दूसरे लोग यह नहीं कर सकते। उनकी भूख को दूर करने के लिए चरखा और करघा मौजूद ही हैं। हजारों अन्त्यज इसे अपनाकर अपनी दशा सुधारने में सफल हुए हैं। स्वदेशी का आन्दोलन

ही ऐसा है कि वह समाजके सब अंगोका पोषण करता है और मेरा तो विश्वास है कि ज्यों ज्यों समय बीतेगा, यह हिन्दुस्तानकी गरीबीको भी दूर करेगा।

[ गुजरातीमें ]

नवजीवन, ८-१२-१९२१

## २३७. तार : श्रीमती मोतीलाल नेहरूको<sup>१</sup>

अहमदाबाद

८ दिसम्बर, १९२१

श्रीमती नेहरू

इलाहाबाद

आपको और कमलाको वधाई। ईश्वर आपको साहस और आशा प्रदान करे।

गांधी

मूल अंग्रेजी तारसे

सौजन्य म्यूनिस्सिपल म्यूजियम, इलाहाबाद

## २३८. पत्र : महादेव देसाईको

[ सावरमती

८ दिसम्बर, १९२१ ]<sup>२</sup>

चि० महादेव,

तुम्हारा तार और पत्र मिले। श्रीमती नेहरू शान्त होगी। तुम निश्चिन्त भावसे अपना काम करते रहना।

देवदास आ रहा है, तुम्हें उसकी पूरी मदद मिलेगी। और मददकी जरूरत हो तो माँगना। 'इंडिपेंडेंट' को सुधारना। सवाददाताओंकी रिपोर्टोंपर खूब अकुश रखना। चाहे कम मिले लेकिन अच्छी हो, ऐसा प्रवन्ध करना। सतीशबाबूकी<sup>३</sup> मदद मिले तो

१ ६ दिसम्बरको मोतीलाल नेहरू और जवाहरलाल नेहरूकी गिरफ्तारीपर। इसके साथ गांधीजीने श्रीमती उमा नेहरूको भी एक सन्देश भेजा था, जिसका अनुवाद आज, १०-१२-१९२१ में प्रकाशित हुआ था।

२ महादेवभाईका तार ७ तारीखको रातमें देरसे मिला था और देवदास ८ तारीखकी सुबह दिल्लीके लिए रवाना हो गये थे।

३ सतीशचन्द्र मुकुर्जी।

लेना। एन्ड्रयूजको मैंने तो नहीं लिखा है लेकिन तुम लिख सकते हो। मैंने नहीं लिखा क्योंकि यह कुछ दबाव डालनेकी बात मानी जायेगी।

श्रीमती नेहरू अगर मुझे पत्र लिखे तो इससे मुझे खुशी होगी।

दूसरो द्वारा बताये गये व्रतोको लेनेमे निश्चय ही भय है। तुम्हे जो व्रत सुझाये गये हैं उनमे से जो तुम्हे लेने योग्य मालूम हो और लिया जा सकता हो उसे ले लो और उसके साथ भूतकी तरह लगे रहो। अभी लेनेकी शक्ति न हो तो मत लेना। न लेनेमे विघ्न नहीं है, विघ्न तो उसके न पालनेमे है।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती पत्र (एस० एन० ११४२८) की फोटो-नकलसे।

## २३९. पत्र : महादेव देसाईको

शुक्रवार [९ दिसम्बर, १९२१]

चि० महादेव,

तुम्हारा तार मिला। 'इंडिपेंडेंट' के प्रकाशनके लिए तुम्हे जमानत जमा करानी पड़ी, यह बात मुझे अच्छी नहीं लगी, लेकिन पण्डितजी जो कुछ कहे, उसे करना हमारा कर्तव्य है। तुम गिरफ्तार हो जाओ तो निश्चय ही मुझे खुशी होगी। लेकिन पण्डितजीसे कह दो कि अगर फिर कोई जमानत माँगी जाती है तो उसे जमा न करा-कर हस्तलिखित पत्र निकालना अच्छा होगा। ऐसा करना सबसे आसान है। वे निश्चय ही तुम्हे गिरफ्तार कर लेगे, लेकिन इसकी कोई चिन्ता नहीं है। सरूप और रणजीत वहाँ जा रहे हैं, वे भी [पत्रके] मालिक बन सकते हैं। मैं यहाँसे किसीको भेजनेकी कोशिश जरूर करूँगा।

प्यारेलाल वेशक आ सकता है।

बापूके आशीर्वाद

मूल अंग्रेजी पत्र (एस० एन० १०६०२८) से।

१ महादेव देसाईने जमानत देकर ७ तारीखको 'इंडिपेंडेंट' का काम-काज अपने हाथमें लिया। शुक्रवारको उपर्युक्त तिथि ही पड़ती थी।

## २४०. तार : श्रीमती वासंतीदेवी दासको<sup>१</sup>

[ १० दिसम्बर, १९२१ को या उसके पश्चात् ]

आपको और आपके पतिको बधाई। आशा है आप अहमदाबाद आ रही हैं।

[ अंग्रेजीमें ]

अमृतवाजार पत्रिका, १३-१२-१९२१

## २४१. श्यामसुन्दर चक्रवर्तीको लिखे पत्रका अंश

[ अहमदाबाद

१० दिसम्बर, १९२१ के पश्चात् ]<sup>१</sup>

इन गिरफ्तारियोंकी खबर सुनकर खुशी होती है। स्वराज्यकी शीघ्र स्थापनाके लिए दो चीजोंकी जरूरत है—सविनय अवज्ञा करनेवालोंका ताँता कभी न टूटे और वातावरण अहिंसात्मक रहे। मुझे आशा है कि इन दोनों मामलोंमें बगाल सबसे आगे रहेगा।

[ अंग्रेजीमें ]

सेवन मथ्स विद महात्मा गांधी

## २४२. साल-भरका वादा

एक तरफ तो मुझसे यह अनुरोध किया जा रहा है कि यदि इस सालके अखीर तक स्वराज्य न मिला तो मैं हिमालय चल देनेकी अपनी धमकीपर अमल न करूँ और दूसरी तरफसे यह भी पूछा जा रहा है कि स्वराज्य न मिलनेपर आप लोगोंको क्या मुँह दिखायेंगे ? बेचारी जनता कितनी निराश हो जायेगी ? मुझे इतना बड़ा वादा करके पछताना पड़ेगा।

मेरी समझमें 'नवजीवन' के पाठकोंके दिलमें ऐसे विचार नहीं उठते होंगे। फिर भी मैं जानता हूँ कि कुछ लोग इस तरह सोचते हैं। मेरा वादा शर्तोंके साथ

<sup>१</sup> देशबन्धु दासकी गिरफ्तारीपर, वे १० दिसम्बरको गिरफ्तार हुए थे।

<sup>२</sup> देशबन्धु दास १० दिसम्बर, १९२१ को गिरफ्तार हुए थे और बगाल कांग्रेस कांग्रेस के अध्यक्ष श्री चक्रवर्ती बने थे। अतः यह पत्र उस तिथिके बाद ही लिखा गया होगा।

है। मैंने जो शर्तें पेश की थी उनका पालन किया जा सकता है। मैंने कहा था “इन शर्तोंका पालन करो और स्वराज्य ले लो।”

कहा जा सकता है, व्यवहार-कुशल मनुष्यको शर्तें पेश करते समय पालन करनेवाले लोगोकी शक्तिका अन्दाज लगाकर ही वादा करना चाहिए। यह बात सच है। मैं व्यवहार-कुशल होनेका दावा भी रखता हूँ। यदि मेरा यह दावा गलत सिद्ध हो तो मुझे सार्वजनिक जीवनसे अलग हो जाना चाहिए।

अतएव यदि वर्षके अन्तमें लोगोको यह पूछना पड़े कि ‘स्वराज्य कहाँ है?’ तो कहना होगा कि मेरी व्यवहार कुशलता सिद्ध नहीं हुई और मुझे हिमालयकी राह ले लेनी चाहिए।

पर यदि उन्हें निश्चित रूपसे यह दिखाई दे कि स्वराज्यका रास्ता वही है जो मैंने लोगोको बताया है, और उन्हें यह मालूम हो कि उस रास्तेको तय करते हुए वे बहुत दूर, लगभग अन्ततक आ पहुँचे हैं, तो न उन्हें मुझे ताना मारनेकी जरूरत रहे और न मुझे हिमालय भाग जानेकी ही। वह तो स्वराज्य मिलनेके बराबर ही होगा। जिसे मोक्षका मार्ग मिल गया है वह यम-नियम आदिका पालन करता चला जाता है। जो प्रत्यक्ष देख रहा है कि तडातड बन्धन टूटते जा रहे हैं वह मोक्षको प्राप्त कर चुकने-वाले पुरुषके समान ही है। वह अपने मार्गसे इधर-उधर नहीं भटकता। वह दिनपर-दिन बलवान् होता जाता है। उसे मार्ग-दर्शककी आवश्यकता नहीं रहती। जिसे सन्देह है उसका कही ठिकाना नहीं। उसका नाश निश्चित है। वह रास्ता चलते हुए भी नहीं चलता, क्योंकि वह यही नहीं जानता कि मैं हूँ कहाँ।

इसी प्रकार यदि दिसम्बरमें आनेवाले समस्त प्रतिनिधि बिना बहसमें पड़े यह कबूल कर ले कि स्वराज्य-प्राप्तिका मार्ग यही है, हम स्वराज्यकी झाँकी तैयार कर रहे हैं, जितना काम इस वर्षमें हुआ है उतना पिछले किसी वर्षमें नहीं हुआ और हम तो इसी मार्गसे जाना चाहते हैं तो मैं कहूँगा कि यह स्वराज्य मिल जानेके बराबर हो गया। जो कुछ अधूरा बच जायेगा इसका कारण हमारे परिश्रमकी कमी है। जहाँ जरा ज्यादा मेहनत की कि काम पूरा हुआ।

जो लोग यह मान बैठे हैं अथवा जिन्होंने लोगोको ऐसा समझा रखा है कि स्वराज्य तो गांधी जिस तरह बन पड़ेगा दिसम्बरके पहले दिला देगा, तो वे दोनों अनजाने ही स्वयं अपने तथा देशके दुश्मन हैं। वे स्वराज्यका अर्थ ही नहीं समझे हैं। स्वराज्यका अर्थ केवल स्वावलम्बन ही है। मेरे हाथो स्वराज्य पानेका मतलब तो केवल परावलम्बन ही हुआ। मैं तो उसे पानेका रास्ता बतानेवाला हूँ। लेना तो लोगोके ही हाथमें है। मैं वैद्य हूँ, दवा बताता हूँ। खानेकी विधि, उसका अनुपान, मात्रा, पथ्य इत्यादि बताता हूँ पर अन्तमें वह सब करना तो रोगीको ही पड़ेगा।

यदि एक वर्षके अन्तमें लोगोको यह प्रत्यक्ष अनुभव न हुआ हो कि स्वराज्य शान्तिके द्वारा, हिन्दू-मुसलमान, सिख, पारसी, ईसाई, यहूदीकी एकताके द्वारा, स्वदेशी और अस्पृश्यताके नाशके द्वारा ही मिल सकता है तो मेरी व्यवहार-कुशलता पूरी तरह न्यून सिद्ध हुई और मुझे हिमालय अवश्य ही भाग जाना चाहिए।

यह अवश्य ठीक है कि मैंने आशा इससे अधिक की थी। मैंने सोचा था कि हम इस वर्षमें न केवल स्वराज्यका मार्ग देख लेंगे, बल्कि स्वराज्यकी प्रतिमा भी हमारे सामने आकर खड़ी हो जायेगी, हम शासन-कर्त्ताओंके साथ सुलह कर लेंगे, असहयोग समाप्त हो जायेगा तथा शुद्ध सहयोग शुरू हो जायेगा। पर अब मुझे डर है कि इन शेष दिनोंमें हम शायद इस स्थितिका अनुभव न कर सकें। बल्कि, इसके विपरीत हमारे असहयोगका वेग और भी तीव्र हो जायेगा और ऐसा मालूम होगा कि मानो अब सहयोग होनेकी सम्भावना ही नहीं रही। परन्तु यही अनुभव सहयोगको नजदीक लानेवाला होगा। प्रभातके पहलेका अन्धकार घोरतम होता है। प्रसूतिके पहलेकी वेदनाये असह्य होती हैं और इसलिए स्वयं प्रसवके ही विषयमें माँको सन्देह उत्पन्न होने लगता है। उसी प्रकार हमारा प्रसूतिकाल भी कठिनसे-कठिन होगा।

बम्बईने उसमें विघ्न डाल दिया। हमने स्वेच्छासे जो जोर लगाना चाहा था, हमने स्वयं अपने ऊपर दुःख झेलनेकी जो प्रतिज्ञा की थी, बम्बईने उसका द्वार बन्द कर दिया। परन्तु सौभाग्यसे सरकारने हमारे लिए अधिक कर्तृत्व करने, अधिक दुःख भोगनेका दरवाजा खोल दिया है। उसने दमनका वेग बढ़ा दिया है। यदि हम निर्भय होकर इस सिंहद्वारमें प्रवेश कर जायें तो स्वराज्यकी प्रतिमाके हमारे सम्मुख आकर खड़ी होनेमें देर नहीं लगेगी।

पर अभी मैं निश्चयपूर्वक यह क्यों नहीं कह रहा हूँ कि इस वर्षमें स्वराज्यकी प्रतिमा खड़ी हो ही जायेगी? इसलिए कि मुझे भविष्य ठीक-ठीक ज्ञात नहीं है। मैं त्रिकालदर्शी नहीं हूँ। मुझे दिखाई नहीं देता, मैं तो केवल श्रद्धालु हूँ। मैं ईश्वरको सर्वशक्तिमान मानता हूँ। हमारे हृदयमें वह कब कोई बड़ी उथल-पुथल कर डालेगा, यह कौन कह सकता है? १७ नवम्बरको जिस समय मैं आगाकी बड़ी-बड़ी बाते कर रहा था उसी समय निराशाजनक घटनाएँ घट रही थी, इसकी मुझे क्या खबर थी? और अब जब कि मुझे भी इतने दिनोंमें प्रतिमा खड़ी हो जानेमें सन्देह है, यदि ईश्वर वह प्रतिमा तैयार कर रहा हो तो मैं क्या जानूँ? जिस प्रकार मैं वैद्य हूँ, उसी प्रकार मैं रोगी भी हूँ। जो स्वराज्य मुझे लेना है उसे मैं ले नहीं पाया। मुझे रास्ता मिल गया है और मैं उसे हाँगिज नहीं छोड़ूँगा। मेरा स्वराज्य तो बहुत दूर है। पर इसी महीनेमें मैं उसे पा जाऊँ तो मुझे आश्चर्य नहीं होगा। मैं पाठकोको निस्सन्देह यह विश्वास दिलाता हूँ कि मैंने अपने प्रयत्नमें कोई कोर-कसर नहीं रख छोड़ी है। मेरी तो यही धारणा है कि भारतके लिए स्वराज्य प्राप्त करनेके प्रयत्नमें ही मेरा मोक्ष है। यदि मुझे ऐसा मालूम होगा कि मोक्ष प्राप्त करनेके वजाय मैं बन्धनमें जकड़ा जा रहा हूँ, चढ़नेके वजाय गिर रहा हूँ, तो फिर मैं हिमालय चल देनेमें रोकें नहीं रुकूँगा। अभीतक तो मुझे ऐसा नहीं मालूम होता कि मैं अधिक बँधता जा रहा हूँ। जनवरीकी पहली तारीखको मेरे मनकी दशा कैसी होगी, यह मैं निश्चय ही नहीं जानता। इससे पाठक समझ लेंगे कि स्वराज्य मेरी साधना है, मेरे मोक्षका द्वार है। मेरा आन्दोलन केवल स्वार्थमूलक है और ऐसा ही रहेगा।

एक दृष्टिसे, मैं यह नहीं चाहता कि इस वर्षके भीतर स्वराज्यकी प्रतिमा खड़ी हो जाये। मैं अपने बारेमें सभी प्रकारके भ्रमसे वचना चाहता हूँ। मैं लोगोको यह

समझाना चाहता हूँ कि मैं तो एक लघुजीव हूँ और अपनेको महात्मा समझने देनेमें मैं लोगोकी तथा अपनी हानि ही देखता हूँ। भले ही मेरा अनुमान गलत माना जाये, भले ही मैं वेवकूफ ठहरूँ, भले ही मैं अव्यावहारिक आदमी माना जाऊँ, अभीष्ट तो यही है कि लोग यह माननेकी अपेक्षा कि मेरे बलके द्वारा कुछ मिला है, यह माने कि जो-कुछ मिला है वह उन्हीके बलके द्वारा, उन्हीकी तपश्चर्याके द्वारा, उन्हीकी आत्मशुद्धिके द्वारा मिला है। अपने सम्बन्धमें तो मैं बस इतनी ही श्रद्धाका भूखा हूँ— 'जिस समय उसे जो सच्चा दिखाई दिया वह उसने निर्भय होकर लोगोके सामने उपस्थित किया।' इससे बड़ा कोई प्रमाणपत्र मुझे नहीं चाहिए। इससे अधिकके लायक मैं हूँ भी नहीं।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ११-१२-१९२१

## २४३. बारडोली

मौलाना आजाद सोवानी और अपनी बारडोली ताल्लुकेकी यात्राकी याद मुझे हमेशा बनी रहेगी। इस ताल्लुकेके लोगोकी सादगी, भलमनसाहत, सरलता और दृढतासे हम दोनों चकित रह गये। बारडोली ताल्लुकेमें बहुत सुन्दर काम हुआ है, इसमें कोई शक नहीं है। हम दोनोंने यह बात महसूस की कि कुल मिलाकर यह ताल्लुका सविनय-अवज्ञाके लिए सबसे जल्दी तैयार हो सकता है।

वहाँ लगभग ६५ सरकारी स्कूल होंगे, जिनमें से ५१ राष्ट्रीय स्कूलोंमें परिवर्तित हो चुके हैं। और इसमें सन्देह नहीं कि जहाँ-जहाँ स्कूल राष्ट्रीय बनते जाते हैं वहाँ-वहाँ उत्साह बढ़ता जाता है। स्कूलोंको लोगोके अधिकारमें आये हुए अभी थोड़े ही हफ्ते हुए हैं, इसलिए उनका कार्य धीमी रफ्तारसे चल रहा है। बालकोको चरखा चलानेका अभ्यास कराया जा रहा है। पुरुषोंमें खादीका पहरावा खूब बढ़ गया है। सब लोग खादीका कुर्ता, धोती या जाँघिया और टोपी पहने दीख पड़े। स्त्रियाँ भी सभाओंमें खासी सख्यामें खादीकी साड़ियाँ पहन कर आई थी।

हिन्दू-मुसलमानोंके बीचमें अच्छी एकता दिखाई देती है। जो डेढ और भगी सभामें आते हैं उन्हें छूनेमें कोई दोष नहीं मानता और वे मिलकर सब लोगोके साथ बैठ सकते हैं। यह सब करनेमें बारडोलीके लोगोंने शान्तिका अच्छा पालन किया है। सरकारी अधिकारियोंके साथ भी स्नेह बनाये रखा है और सरकारसे सहयोग करने-वालोंके साथ भी उनकी कोई दुश्मनी नहीं है।

इतनी अधिक प्रगतिके लिए हम वहाँके लोगोको बर्बाई दिये बिना नहीं रह सकते।

तथापि यह चित्र पूर्ण नहीं है। स्कूलोंपर लोगोका इतना अधिक अधिकार-होना चाहिए कि वे सरकारी स्कूलों अथवा सरकारी शिक्षाका नामतक भी न ले। स्कूलोंकी व्यवस्था ऐसी होनी चाहिए कि विद्यार्थी यहाँ-वहाँ घूमते न फिरे और

चरितवान् शिक्षकोंके मार्गदर्शनमें अपने चरित्रका निर्माण करे। हिन्दू बालक और बालिकाएँ संस्कृत सीखें और 'गीता' पढ़ें। मुसलमान बालक अरबी सीखें और 'कुरान' पढ़ें। सब बालक सुन्दर, मजबूत, पर्याप्त वटवाला और समान सूत काते। इसके सिवा, कुछ बालक धुनना और बूना भी सीखें। स्त्रियोंमें ग्यादीका अधिक प्रसार हो और स्त्री-पुरुष नव सादी पहनने लगे। इतना ही नहीं, ताल्लुकेकी जरूरतकी खादी ताल्लुकेमें ही काती और बुनी जानी चाहिए तथा उसमें मिलके तानेका प्रयोग नहीं होना चाहिए। यह काम अभी बहुत पिछड़ा हुआ है। करघे कम हैं। चरखोंकी संख्या करघोंकी अपेक्षा अच्छी है, लेकिन यह बहुत ज्यादा होनी चाहिए और वे निरन्तर चलते रहने चाहिए। वारडोलीमें विदेशी अथवा मिलका बना कपड़ा मिलना असम्भव अथवा अत्यन्त कठिन होना चाहिए।

ढेड़ और भगी नभामें आजादीमें आ सके, इतना ही पर्याप्त नहीं है। अस्पृश्यता-निवारणका रहस्य ममझना चाहिए। लोगोंके दिलोंमें उनके प्रति प्रेमभाव उत्पन्न होना चाहिए। ऐसी परिस्थिति होनी चाहिए कि उनके बच्चे राष्ट्रीय स्कूलोंमें आजादीसे आ सके। अगर वे न आये तो उनके माता-पिताको समझाकर उन्हें ले आना चाहिए। उनके मुहल्लोंमें जाकर उनकी तकलीफोंकी जाँच करनी चाहिए। उनसे विनम्रतापूर्वक अपनी बुरी आदतोंको छोड़नेके लिए कहना चाहिए। हिन्दू-मुसलमानोंके बीच कोई झगडा न हो, यह बहुत अच्छी बात है, लेकिन दोनोंके दिलोंका मैल भी पूर्ण रूपमें निकल जाना चाहिए। पारसी, ईसाई और 'सहयोगियों' के साथ हमारा ऐसा विनय-भरा व्यवहार होना चाहिए कि उन्हें अमहयोगियोंसे जरा भी भय न लगे। शराबकी दुकानवाले समझानेपर अपनी दुकानोंको स्वयं बन्द रखें तभी वे बन्द रखाई जायें। लोग उनका बहिष्कार न करें और न उनका हुक्का-पानी बन्द करें। उनसे तथा शराब पीनेवालोंसे प्रेमसे जितना काम लिया जा सकता है, उतना ही लें। उनके साथ किसी तरहकी जबरदस्ती करनेकी गव भी नहीं आनी चाहिए। उन्हें बिल्कुल निर्भय होना चाहिए। विद्यार्थियोंसे सरकारी स्कूल खाली करवानेके लिए स्वयंसेवकोंके दल न जायें, वे [इसके लिए] गाँवोंमें जाकर उपवास भी न करें। लोगोंकी वृद्धि जागे और वे स्वयं मोच-ममझकर अपने बच्चोंको सरकारी स्कूलोंसे उठा लें, तभी यह कार्य सही अर्थमें सफल हुआ माना जायेगा।

मेरे मनपर ऐसी छाप अवश्य पड़ी है कि लोगोंने खूब काम किया है। लेकिन उसमें कुछ अज्ञान भी रहा है। मालूम होता है, लोगोंके मनमें यह खयाल रहा है कि खादी-मात्र दिसम्बरतक ही पहननी पड़ेगी। स्कूल भी हमें दिसम्बरके बाद नहीं चलाने पड़ेंगे। और बादमें ढेड़ तथा भगीको भी स्पर्श करनेकी जरूरत न रहेगी। इस भावना-से किया गया कार्य तो बहुत कृत्रिम हुआ, और उसका असर अच्छा पड़नेके बजाय बुरा ही पड़ेगा। दिसम्बरमें हमारे हाथमें सत्ता आ जायेगी, ऐसा मुझे तो नहीं जान पड़ता। लेकिन सत्ता आनेके बाद भी हम अपने ताल्लुके अथवा गाँवमें कता और बुना कपड़ा ही पहननेवाले हैं, तब भी स्कूल दूसरे लोग आकर नहीं चलायेंगे, उस समय भी सारा बन्दोबस्त हमारे ही हाथमें होगा। आज दो सत्ताएँ हैं इसके बदले स्वराज्यमें एक ही सत्ता होगी। अगर सरकार हमारी होगी तो सत्ता भी हमारी ही

होगी। आज हमें जितना उद्यम करना पड़ता है, आज जितना उत्तरदायित्व हमारे सिरपर है, उतना ही उद्यम हमें तब भी करना पड़ेगा, उतना ही उत्तरदायित्व हमारे कंधोपर तब भी होगा। तब भी हम ढेढ़ और भगीका स्पर्श करेंगे, उनपर प्रेमभाव रखेंगे। आज हम जो करते हैं वह सब सोच-समझकर करें और यह मानकर करें कि यह हमेशाके लिए है, ऐसा करनेपर ही हममें योग्यता आयेगी।

मैं मानता हूँ कि बारडोली ताल्लुकेमें यह सब करनेकी पूर्ण शक्ति है। जो-कुछ अधूरा रहा सो कुछ तो समयकी तगीके कारण और कुछ अधूरी समझके कारण। इस लिए मैं विलकुल ही निराश नहीं हुआ हूँ, लेकिन ऐसा मानता हूँ कि समस्त त्रुटियोंको थोड़े ही समयमें दूर करके लोग सविनय कानून-भंग करनेकी पूर्ण योग्यता प्राप्त करेंगे।

जिन 'सहयोगियों' से मैं मिला हूँ उन्होंने भी इस बातकी गवाही दी है कि सारा काम शान्तिपूर्वक हुआ है और कहा है कि छ महीनोंमें बारडोली ताल्लुका तैयार हो जायेगा। ताल्लुकेके प्राणरूप भाई कुँवरजी मानते हैं कि वे एक मासमें कातने-बुननेका तथा दूसरा काम पूरा कर सकेंगे। सम्भव है कि दोनोंके कथनमें जाने-अनजाने कुछ अतिशयोक्ति हो। लेकिन बारडोलीके भले स्त्री-पुरुषोंने मेरे ऊपर यह छाप जरूर डाली है कि वे थोड़े ही समयमें योग्यताका प्रमाणपत्र प्राप्त कर लेंगे।

सबसे सुन्दर बात तो मुझे यह दिखाई दी कि काम करनेवाले लोगोमें सिर्फ युवक ही नहीं बल्कि वृजुर्ग लोग भी हैं। स्त्रियाँ भी दिलचस्पी लेती हैं। स्वयंसेवक बिना पैसेके काम करते हैं। जो रुपया-पैसा खर्च होता है वह सब बारडोलीमें से ही पूरा किया जाता है। इसलिए जागृति सारे ताल्लुकेकी ही मानी जायेगी, उसके अमुक वर्गकी नहीं।

बारडोलीका उत्तरदायित्व अब बढ़ गया है। बारडोलीने ही मुझे दिल्लीमें सविनय अवज्ञाकी योजनाको स्पष्ट स्वरूप प्रदान करनेके लिए प्रेरित किया। इससे अन्य प्रान्तोंमें भी उत्साह बढ़ा, इसीके परिणामस्वरूप हमारे कई महान् योद्धा आज जेलमें विराज रहे हैं। इस तरह उत्साहका निमित्त बननेके बाद बारडोली चुपचाप नहीं बैठा रह सकता। बारडोलीको एकदम पूर्ण आत्मशुद्धि करनी होगी और उस शुद्धिके लिए महान् पुरुषार्थ करना होगा। लोग विचारपूर्वक काम, काम और सिर्फ काम ही करते रहे और यदि उनका सच्चा हृदय परिवर्तन हो गया हो तो जिस प्रयत्नकी जरूरत है, उसे करना कठिन नहीं होगा।

पाठक देखेंगे कि लोगोमें दुःख सहन करनेकी, जेल जानेकी और गालियाँ खानेकी ताकत है या नहीं — मैंने इस बातकी चर्चा ही नहीं की है। मैंने किसीसे पूछा भी नहीं है। मेरा अनुभव है और मेरा विश्वास है कि जब मनुष्य अपने कर्त्तव्यका पालन करता है तब उसमें दुःख सहन करनेकी शक्ति तुरन्त आ जाती है। बारडोलीके लोग तो जेल जानेकी योग्यता प्राप्त करनेकी खातिर इतना प्रयास कर रहे हैं तो फिर मैं यह प्रश्न करके कि उनमें जेल जानेकी शक्ति है या नहीं, उनका अपमान कैसे कर सकता हूँ? यह समय ऐसा है कि जेल जाना कठिन है, जेल न जाना ही आसान है। जो व्यक्ति सूत नहीं कातता, खादी नहीं पहनता, ईमानदार नहीं है, विनयशील नहीं है, सबके साथ द्वेष करता है, ढेढ़ और भगीका स्पर्श नहीं करता उसे जेल जानेके लिए

कह ही कौन सकता है ? जिस ताल्लुकेके लोग अस्पृश्यतामे चिपके रहते हैं उस ताल्लुकेको जेल जानेका आमन्त्रण कोई नहीं देगा, अतएव वारडोलीके लोगोंकी हिम्मत और जेल जानेकी इच्छाके सम्बन्धमे मुझे जग भी शका नहीं है।

[ गुजरातीमे ]

नवजीवन, ११-१२-१९२१

## २४४. टिप्पणियाँ

पधारिए कर्नल प्रतापसिंहजी

कोई एक हफ्तेमे यह सुना जा रहा है कि कांग्रेसके समय सरकार अहमदाबादका कट्टा कर्नल प्रतापसिंह तथा उनके सिपाहियोंको सीप देगी और कर्नल प्रतापसिंह कांग्रेसके प्रतिनिधियोंको सीधा करनेका काम अपने मिरपर लिया है। मैं उस अफवाहको विलकुल झूठ मानता हूँ। सरकार उतनी उरपोक, नीच या मूर्ख नहीं है। सरकारके पास कांग्रेसके प्रतिनिधियोंमे निपटनेके पूरे साधन हैं। मैं यह नहीं मानता कि उसे कर्नल प्रतापसिंहकी मददसे अपना काम चलाना जरूरी है। फिर भी मैं मुनता हूँ कि मिलोंमें काम करनेवाले सीधे-सादे मजदूरोंको डरा दिया गया है और वे भयभीत हैं। ऐसी अफवाहें एक तो किसीको मुननी ही नहीं चाहिए और यदि सुन ले तो उन्हें मुनकर फैशना नहीं चाहिए। किसी भी प्रकारके डरका अन्देशा हुआ तो कांग्रेसकी तरफमे सूचना मिलेगी। मनगढन्त अफवाहोंसे घबरा जाना भीस्ताका चिह्न है और भीरु लोग न तो स्वराज्य ले ही सकते हैं और न पा जानेपर उमे कायम ही रख सकते हैं। फिर यह नास्तिकताका भी चिह्न है। अतः यह समझ कर कि 'जो ईश्वरको मजूर होगा सो होगा', हम शान्त क्यों न रहे ?

पर मान लीजिए कि कर्नल प्रतापसिंहजी अपना दल-बल लेकर यहाँ पधार जाये तो भी डर किस बातका है ? वे भी हमारे ही हैं। उनके सिपाही भी हमारे ही हैं। हमें उनका आगमन सहन करना चाहिए, उनका स्वागत करना चाहिए और उनके सिपाहियोंकी गोलियाँ भी बरदाश्त करनी चाहिए। हम उन्हें गोलियाँ चलानेका मौका ही क्यों दें ? क्या वे रास्ते चलते हुए को छेड़ेंगे ? छेड़े तो छेड़ते रहे — हमें अपने रास्ते जानेसे काम। क्या वे हमारी खादीकी टोपी उतरवायेगे ? यदि जबर्दस्ती उतारें तो हम टोपी न छोड़ें और मारका स्वागत करें। इतनेपर भी उतार लें तो दूसरी टोपी पहनकर निकले और फिर मार बर्दाश्त करें। अन्तको वे थक जायेगे। जिनमे मार खाने लायक शक्ति न हो [ जहाँ उनके सिपाही हो ] ऐसे रास्तेसे वे न जाये, पर मफेद टोपी छोड़े हरगिज नहीं। जिस प्रकार निरामिष भोजी उन देशोंमे नहीं जाता जहाँ मांस खाये बिना गुजर ही नहीं, जैसा कि उत्तरी ध्रुवके पास, परन्तु यदि उत्तरी ध्रुवमें पहुँच ही जाये तो प्राण भले ही चले जाये पर वह मांस-भक्षण नहीं करेगा। घर्म तो वही जिमका पालन प्राण देकर भी किया जाये, नहीं तो फिर वह मुविधा या विलास ही हुआ।

यदि हमने गोरे सिपाहियोंसे डरना छोड़ देनेका निश्चय कर लिया हो तो फिर हमें कर्नल प्रतापसिंहके गेहुँए रंगके सिपाहियोंसे डर क्यों मानना चाहिए ?

डरना तो हमारी अपनी अशान्ति और वैर-भावकी सूचना है। जिसे हम दुश्मन मानेंगे वह जरूर ही हमारा दुश्मन हो जायेगा। यदि हम दुश्मनको भी अपना मित्र मानकर उसके साथ वैसा ही व्यवहार करेंगे तो वह समय पाकर जरूर ही मित्र हो जायेगा। मनुष्य जैसा विचार करता है, वैसा ही बनता है। करे मित्रता, परन्तु पाये दुश्मनी, यह हो ही नहीं सकता। हमारा असहयोग शत्रुको भी मित्रताके द्वारा जीतनेका साधन है।

यह केवल हिन्दू धर्मकी ही नहीं, इस्लामकी भी यही शिक्षा है। इस्लाममें धैर्य-को सबसे ऊँचा पद दिया गया है। युद्धके लिए विधान तो है, पर वह तभी जब दूसरे सब उपाय चुक गये हो और जालिमकी अपेक्षा उनकी सख्या कम हो तथा न लड़ना कायरताका चिह्न माना जाये एव युद्ध करवानेवाला नेता कोई ऐसी उज्ज्वल आत्मा हो कि जिसपर सबका भरोसा हो और जिसने हर तरहके स्वार्थको तिलाजलि दे दी हो। पर हिन्दुस्तानकी अवस्था ऐसी है ही नहीं और हो भी नहीं सकती। हमारी तादाद बहुत है। फिर हमें वैसी लड़ाईके लिए प्रेरित करनेवाला कोई नहीं। ऐसा युद्ध हमारी मर्दानगीका चिह्न नहीं है, और न हम खुद अभी दूसरे उपायोको करके थक ही चुके हैं। हमने अभी शान्तिका पाठ पूरा-पूरा नहीं पढ़ा है। हमने अभी स्वदेशी व्रतका पूरा पालन नहीं किया है। हम अभी प्रामाणिक नहीं बने। हिन्दू और मुसलमानोंने अभी पारस्परिक मनोमालिन्यको पूरी तरह धो नहीं डाला है। अभीतक हमारे बहुतसे लोगोंको सरकारका साथ देना प्यारा मालूम होता है। ऐसी स्थितिमें युद्ध ठानना 'जेहाद' नहीं बल्कि 'फसाद' माना जा सकता है। मैंने कितने ही आलिमोंके मुँहसे यह बात सुनी है।

अतएव प्रत्येक धर्मकी दृष्टिसे विचार करते हुए एक ही निर्णय लिया जा सकता है कि हमें दुश्मनको प्रेमके बलपर जीतना है। सो, चाहे गोरी सेना आये चाहे काली, उसके साथ हमारा व्यवहार एक ही-सा होना चाहिए। इसलिए, यद्यपि मेरी धारणा है कि कर्नल प्रतापसिंहजी हमें दण्ड देनेके लिए आनेवाले नहीं हैं, तथापि मान लीजिए कि वे आये अथवा और कोई कर्नल अपनी टुकड़ी लेकर आये तो हम कह सकते हैं—  
“पधारिए कर्नल साहब”।

### दास पकड़े गये ?

ऐसी ही अफवाह देशबन्धु दासके पकड़े जानेके विषयमें उड़ रही है। मैं नहीं मानता कि वे गिरफ्तार कर लिये गये हैं। पर हाँ, कर्नल प्रतापसिंहके यहाँ आनेकी अपेक्षा देशबन्धुकी गिरफ्तारीकी सम्भावना अधिक सच हो सकती है। जहाँ दमन-नीति हमें बढ़ती जा रही है, और भारतके बादलका रँग बदलता रहता है वहाँ हम क्या कह सकते हैं कि कौन कब पकड़ा जायेगा ? साथ ही, यह जाननेकी भी हमें क्या जरूरत कि “कौन पकड़ा गया है।” चाहे तमाम अगुआ लोग क्यों न पकड़ लिये जाये, हमें अशान्त होनेका कोई कारण नहीं। यदि हम आलसी हो तो काममें जुट

जाये, यदि नेताओंकी मीजूदगीमें हमारा मन कामके वजाय खेलमें ज्यादा रमता हो तो उनकी गैरहाजिरीमें हमें खुद जवाबदेही अपने सिरपर लेकर अगुआ हो जाना चाहिए। हमारे इस सग्राममें मक्को अग्रणी होनेका अधिकार है। क्योंकि यहाँ अग्रणी वही है जो सबसे अधिक सेवा करे। सेवाके लिए अगुआ होनेमें द्वेष किस बातका ?

सो, यदि देशबन्धु दास गिरफ्तार हो जायें तो हमें खुश होना चाहिए, निराश न होते हुए अधिक उत्साहवान होना चाहिए। और यह आशा रखनी चाहिए कि अब हमारी विजय नजदीक आती जा रही है। कसौटीपर चढ़े बिना हमें कुछ भी नहीं मिल सकता और यदि बिना कसौटीके मिल गया तो वह टिकनेवाला नहीं। जिस प्रकार बिना भूखके खाया हुआ भोजन नहीं पचता उसी प्रकार बिना दुःखके सुख भी नहीं पच सकता। ज्यों-ज्यों हमारे बन्धन हमारे आन्तरिक बलसे एकके बाद एक टूटते हैं त्यों-त्यों हमारी शक्ति बढ़ती है। परन्तु यदि बँधे हुए मनुष्यको कोई एकाएक छोड़ दे तो बन्धन टूट जानेपर भी वह अपग-जैसा दिखाई देता है और वह होता भी है। वही हाल हमारा भी हो सकता है। अतएव हमारे नेताओंका जेल जाना मानो हमारी स्वतन्त्रताके प्रभातकालकी सूचना है।

कांग्रेसके अधिवेशनमें भले ही हमारे नेता न आ पायें—उसमें लालाजी न हों, दास न हों, मोहिउद्दीन साहब न हों, असमके फूकन न हों, फरुखाबादके शान्तिस्वरूप न हों, लखनऊके हरकरणनाथ न हों, आन्ध्रके गुप्ता न हों, मद्रासके याकूब हसन न हों, किचलू न हों, स्टोक्स न हों, पण्डित नेकीराम, पण्डित सुन्दरलाल, भगवानदीनजी, पीर बादशाह मियाँ, जितेन्द्रलाल बनर्जी, सेनगुप्त और ऐसे ही अन्य अनेक योद्धा भी न हों। लेकिन इसकी क्या चिन्ता ? भले उसमें अली-बन्धु न हों, वीर सिख सरदार न हों, हमें इसकी परवाह नहीं करनी चाहिए। उनका शरीर चाहे न रहे पर उनकी आत्मायें तो हमारे साथ ही रहेंगी। वे हमारे पराक्रमको देखेंगी। हमारी परीक्षा लेंगी। वे जाँचेंगी कि हम उनके बलिदानके लायक हैं या नहीं ? लड़नेवाले घायल हो जानेसे घबराते नहीं। वे तो समझते हैं कि धाव खानेसे तो अपना बल सिद्ध होता है और बल सिद्ध करना मानो विजय प्राप्त करना है। हमें यह दृढ़ विश्वास होना चाहिए कि जो जेलसे बाहर रहकर सेवा करता है वह जब निर्दोष होते हुए भी जेल जाता है, तब अधिक सेवा करता है।

### पारसी भाई-बहनोको

मैं जानता हूँ कि कई जगह पारसी भाई-बहन कुछ घबराये हुए हैं और हिन्दुओं तथा मुसलमानोंसे डरका अनुभव करते हैं। मुझे यह बात लिखते हुए भी लज्जा आती है। जिस समय हम स्वराज्यके मन्त्रका जप कर रहे हैं उस समय यदि किसी एक समाजको, किसी समाजको ही क्यों, एक निर्दोष व्यक्तिको भी यदि भयका कारण रहता है तो स्वराज्यवादीके लिए यह लज्जाकी बात है। पारसी भाई-बहनोको इतना आश्वासन तो मैं देता हूँ कि ऐसे सैकड़ों हिन्दू और मुसलमान हैं जो उनके लिए और इसी प्रकार ईसाई आदि अन्य अल्पसंख्यक समाजोंके लिए अपने प्राण दे सकते हैं। हो सकता है कि उन्हें कुछ अग्रज अधिकारी समझ-बूझकर या अनजाने भडका

रहे हो। लेकिन पारसी भाई-बहनोकी शोभा तो इस बातमें है कि वे किसीके डरानेसे डरे नहीं। ऐसा समझे कि हिन्दू और मुसलमान उनके भाई ही हैं और उनपर विश्वास रखे। मैं उनसे यह याचना करता हूँ कि हम सब, मरना हो तो एक-दूसरेके हाथसे और वचना हो तो एक-दूसरेके हाथसे वचनेका निश्चय करे। विश्वाससे विश्वास बढ़ता है और अविश्वाससे अविश्वास।

इतना आश्वासन देनेके बाद भी पारसी भाई-बहनोको मेरी यह सलाह है कि जहाँ-जहाँ उन्हें थोड़ा भी डर लगता हो वहाँ-वहाँ वे कांग्रेसके दफ्तरमें या खिलाफतके दफ्तरमें इस बातकी खबर दे। सूचना मिलनेपर मैं मानता हूँ कि उनकी रक्षाके लिए उन-उन दफ्तरोंके लोग पूरा प्रबन्ध करेंगे और उसमें थोड़ी भी असावधानी नहीं दिखा-येंगे। वम्बईमें मुझे कई पारसी भाइयोंने कहा था कि अनेक मेमन भाइयोंने पारसी भाई-बहनोको सम्पूर्ण सरक्षण दिया था। कई मारवाडी घरोंमें भी पारसी कुटुम्बोंकी रक्षा हुई थी। कोई पारसी भाई या बहन ऐसा तो नहीं मानते होंगे कि सारा हिन्दू समाज या सारा मुस्लिम समाज पारसियोंके खिलाफ हो गया है।

कोई-कोई पारसी भाई, उन्हें जो नुकसान हुआ है उसके सम्बन्धमें मुझे लिखते रहते हैं। उन्हें मैं इतनी ही सान्त्वना दे सकता हूँ कि ऐसे मामलोंकी जाँच करनेके लिए मैं पारसी समाजके प्रमुख व्यक्तियोंके साथ एक कमेटी नियुक्त करनेकी बातचीत कर रहा हूँ। यदि ऐसी कमेटी बन जाती है तो जिन्हे नुकसान हुआ है और जो उस नुकसानको सहनेमें समर्थ नहीं हैं, ऐसे सब लोगोंके लिए कुछ किया जा सकेगा। मैं चाहता हूँ कि एक भी पारसी अपने नुकसानकी भरपाईकी माग करनेके लिए सरकार-के पास न जाये।

### कपडवज और ठासरा

किमानोका कहना है कि इस वर्ष कपडवज और ठासरा ताल्लुकोमें फसल कुछ जगह रुपयेमें छ आनेसे और कहीं चार आनेसे भी कम हुई है। वे पूछते हैं कि इस हालतमें वे क्या करें? असहयोगीके नाते मैं तो उन्हें एक ही सलाह दे सकता हूँ कि सरकारके पास राहत माँगनेके लिए तो उन्हें नहीं जाना चाहिए। लेकिन यदि उनमें हिम्मत हो तो वे सरकारको यह नोटिस दे सकते हैं कि फसल चार आनेसे भी कम हुई है, अतः वे लगान नहीं दे सकेंगे। यदि सरकारको फसलके वारेमें किसानोका अनुमान स्वीकार न हो तो वह पंच-समिति नियुक्त करे जिसमें सरकार और किसानो-के प्रतिनिधियोंकी मख्या बराबर हो। यह समिति जो भी निर्णय दे उसे दोनों पक्षोंको स्वीकार कर लेना चाहिए। यदि सरकार इस तरह पंच-फैसला करा लेनेकी बात न माने तो किसान लगान न भरे और तब यदि सरकार उनकी सम्पत्ति बेचकर लगान वसूल करना चाहे तो उसे वैसा करने दे। लेकिन ऐसा कदम उठानेके पहले किमानोको पूरा विचार कर लेना चाहिए।

१ क्या वे एक रह सकेंगे ?

२ अपने मवेशी, वर्तन और घरके सामान आदिका विकना वे सह सकेंगे ?

३ क्या वे धान्तिका पालन कर सकेंगे ?

यदि इन तीनों प्रश्नोंका जवाब “हाँ” में हो तो वे, जैसा ऊपर बताया है उस तरह, सरकारसे पंच नियुक्त करनेके लिए कह सकते हैं और अपने इस प्रस्तावके नामजूर होनेपर लगान देना बन्द कर सकते हैं। किसानोंको यह भी याद रखना चाहिए कि उनकी इस निजी लड़ाईमें कांग्रेस उन्हें कोई सहायता नहीं दे सकती। उन्हें अपने ही बलपर लड़ना होगा। इसके लिए उनके पास कुशल नेता होने चाहिए। इसके सिवा, लड़ाईमें झूठको कोई स्थान नहीं मिलना चाहिए।

यह तो हुआ किसानोंकी इस स्थानिक तकलीफके बारेमें।

अब, इसके आगे यदि किसान स्वराज्यकी या खिलाफतकी लड़ाईमें भाग लेना चाहते हो तो उन्हें और भी ज्यादा कष्ट सहनेके लिए तैयार होना चाहिए। उसमें यह सवाल नहीं उठाया जा सकता है कि उनकी फसल रुपयेमें इतने आना हुई है। उन्हें स्वदेशीके ब्रतका पूरा पालन करना चाहिए, इसके लिए स्त्रियोंको भी समझाना चाहिए, अस्पृश्यताके दोषको दूर करना चाहिए। ऐसा करे तो ही वे कानूनका सविनय-भंग करनेके लिए तैयार हुए कह जा सकते हैं।

[ गुजरातीसे ]

नवजीवन, ११-१२-१९२१

## २४५. सन्देश : हरिलाल गांधीको<sup>१</sup>

[ ११ दिसम्बर, १९२१ को या उसके पश्चात् ]

तुमने बहुत अच्छा काम किया। ईश्वर तुम्हारा कल्याण करे। रामदास, देवदास तथा अन्य लोग भी तुम्हारा अनुकरण करेंगे।

आज, १५-१२-१९२१

## २४६. तार : देवदास गांधीको<sup>२</sup>

[ सावरमती

- ११ दिसम्बर, १९२१ को या उसके पश्चात् ]

तुम जब चाहो तब अपनेको गिरफ्तार करा दो।

बापू

[ अंग्रेजीसे ]

सेवन मथ्स विद महात्मा गांधी,

१ ११ दिसम्बरको हरिलाल गांधीकी गिरफ्तारीके बाद गांधीजीने यह सन्देश भेजा था।

२ यह तार हरिलाल गांधीकी गिरफ्तारीके बाद भेजा गया था।

## २४७. पत्र : सी० एम० डोकको

सावरमती

१३ दिसम्बर, [१९२१]<sup>१</sup>

प्रिय क्लीमेंट<sup>२</sup>,

आपका पत्र पाकर कितना अधिक आनन्द हुआ ? इसने हमारी पहलेकी सभी सुखद स्मृतियोंको फिरसे ताजा कर दिया है। कृपया माँ, ऑलिव<sup>३</sup>, विली<sup>४</sup> तथा श्रीमती इवान्सको मेरा प्यार कहे।

मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि मैं प्रार्थना किये बिना कुछ नहीं करता।

श्रीमती गांधी और रामदास मेरे साथ हैं। देवदास इलाहाबादमें है। हरिलाल अभी हाल ही एक सविनय अवज्ञाकारीके रूपमें कलकत्ता जेलमें गया है। मणिलाल<sup>५</sup> दक्षिण आफ्रिकामें 'इंडियन ओपिनियन' का काम देख रहा है।

कृपया कभी-कभी लिखते रहा करें।

आप व श्रीमती क्लीमेंट हमारे समादर ले।

आपका,

मो० क० गांधी

अंग्रेजी पत्र (जी० एन० ७४४) की फोटो-नकलसे।

१ देवदास और हरिलालके उल्लेखको ध्यानमें रखते हुए लगता है कि यह पत्र निश्चय ही १९२१ में लिखा गया था।

२ रेवरेंड जे० जे० डोकके पुत्र, जो दक्षिण आफ्रिकामें गांधीजीके निरुद्ध सहयोगी थे।

३ रेवरेंड टोम्सकी पुत्री।

४ रेवरेंड टोम्सके ज्येष्ठ पुत्र।

५ गांधीजीके द्वितीय पुत्र, जो दक्षिण आफ्रिकामें थे।

## २४८. पत्र : मथुरादास त्रिकमजीको

मंगलवार

१३ दिसम्बर, १९२१

तुम्हारा पत्र मिला। तुम्हे जो चोट आ गई थी, आशा है, वह अबतक ठीक हो गई होगी। अब तो हमें स्वस्थ और प्रसन्न रहना है और लक्ष्मीके टीकेकी राह देखते हुई बैठना है।

[ गुजरातीसे ]

बापुनी प्रसादी

## २४९. तार . मदनमोहन मालवीयको<sup>१</sup>

[ १४ दिसम्बर, १९२१ या उसके पश्चात् ]

पण्डित मालवीयजी

बनारस सिटी

अहमदावाद छोड़ना अमम्भव। तेईसको यहाँ कार्य-समितिकी बैठक हो रही है। सम्मेलन यदि अहमदावादमें करे या कांग्रेसके बाद, जिसमें कृपया आप शामिल हो तो मैं उसमें सहर्ष उपस्थित होऊँगा।

गांधी

अंग्रेजी प्रति (एस० एन० ७७१५) की फोटो-नकलसे।

१ यह तार मालवीयजीके १४ दिसम्बर, १९२१ के तारके जवाब दिया गया था। उनका तार इस प्रकार था “ तारके लिए धन्यवाद। अठारहको आश्रम पहुँच रहा हूँ। वर्तमान परिस्थितिमें सम्मिलित रूपमें क्या कदम उठाया जाये इसपर विचार करनेके लिए सभी दलोंके प्रतिनिधियोंका सम्मेलन वाईस ओर तेईसको बम्बईमें बुला रहा हूँ। विश्वास है कि आप उसमें शरीक होगे। तार दीजिये। ”

## परिशिष्ट

### परिशिष्ट १

#### प्रोफेसर टी० एल० वास्वानिका उत्तर<sup>१</sup>

प्रिय महोदय,

आपका ३० तारीखका पत्र मुझे कल डाकसे मिला। मुझे मैत्रीपूर्ण मुलाकातके वारेमे तो कोई आपत्ति हो ही नहीं सकती थी। परन्तु मैं अब भी यही समझता हूँ कि आपके पत्रोंसे जिस मनोदशाका आभास मिलता है, उस मनोदशामे मुलाकात निष्फल ही रहेगी और सचमुच आपके आखिरी पत्रसे तो लगता है कि जैसे आप मुझे कोई 'आन्दोलनकारी' समझते हैं और आपको शक है कि मैं मुकदमेके उस ढोंगको 'राजनीतिक चाल' की तरह और 'अपने मित्रके विक्षोभको राजनीतिक प्रचार' के लिए इस्तेमाल कर रहा हूँ। अपने यूरोपीय मित्रोंके लिए मेरे हृदयमे प्रेम और आदरके भाव हैं, यूरोपीय कवियों ओर स्वतन्त्रताका उद्घोष करनेवाले मनीषियोंके सामने मैं श्रद्धानत हूँ और इस प्रेम, आदर और श्रद्धाकी खातिर अपने देशमे बसनेवाले यूरोपीय मेरे व्यक्तित्व और उद्देश्योंके वारेमे जो भी कहेंगे, मुझे सुनना ही पड़ेगा। आप कहते हैं कि मेरे मित्रको दी गई सजा अत्यन्त कठोर मालूम पड़ती है, इससे मुझे प्रसन्नता हुई। मैं आशावादी हूँ, और अब भी मुझे आशा है कि इस मामलेपर सावधानीके साथ विचार करनेके बाद आप मेरी इस बातसे सहमत होंगे कि यह सजा सर्वथा अन्यायपूर्ण है। न्यायका तकाजा है कि उनको रिहा कर दिया जाये।

आप इसे कहते हैं — 'भारतीय न्यायाधीशका न्याय'। मुकदमेकी कार्यवाही और फिर फैसला सुननेके लिए उस कमरेमे बैठे-बैठे मुझे लगा कि मेरी महान् मातृ-भूमिका अपमान किया गया है। ऐसा प्रतीत होता था जैसे कि सजा पहलेसे ही तय थी। निश्चय ही वह कार्यवाही न्यायोचित नहीं थी।

आप कहते हैं — "[सजा पर] पुनर्विचार करवानेके साधन आपको सुलभ है, आप उनका उपयोग क्यों नहीं करते?" स्वामीको रिहा कर देना ही एकमात्र न्यायपूर्ण पुनर्विचार होगा। किन्तु वे उच्चतर न्यायालयमे अपील नहीं करेंगे। आप पूछते हैं क्या नहीं करेंगे? इसपर मैं आपके सामने कविवर रवीन्द्रनाथ ठाकुरके पत्रका यह जग पेश करता हूँ "मुझे याद है कि स्कूलके दिनोमे मेरे एक ऐसे अध्यापक थे जो बात-बातपर अपशब्द निकालते थे और विवेकहीन व्यवहार करते थे। वे मुझे मारते-पीटते और अपमानित करते रहते थे, परन्तु मैं न रोता था न तो इसकी किसीसे

२. जैना कि पत्रमें उल्लेख है, यह पत्र 'तिलक-दिवस' के अवसरपर लिखा गया था।

शिकायत करने दौड़ता था। वास्तवमें मैं इस दण्डके प्रति उपेक्षा दिखाकर अपने सम्मानको कायम रखनेका प्रयत्न करता था, और इस प्रकार नैतिक विजय मेरी होती थी।” यह बात स्वामीके विषयमें भी लागू है। उनको जितने ही ज्यादा दिनोत्क वन्दी रखा जायेगा, ईमानदार लोगोकी नजरमें सरकार उतनी ही ज्यादा ओछी सिद्ध होगी।

हाँ, बेचैनी है, और आप जितना सोचते हैं, उससे गहरी। इसको कम करनेका उपाय? सो तो मैंने अपने पिछले पत्रमें लिखा था। सिन्धके अधिकारियोको न्याय-परायण होना चाहिए तथा “नई भावना” को समझकर चलना चाहिए। आप कहते हैं कि आप आदर्शोको उतना ही महत्व देते हैं, जहाँतक कि वे अमलमें लाये जा सकते हैं। और अधिकारी वर्ग स्वतन्त्रता, समानता तथा न्यायके जिन आदर्शोका दम भरता है, हमारे प्रति व्यवहारमें उन्हीं आदर्शोको अमलमें लानेमें वह बार-बार असफल रहा है। मेरे दृष्टिकोणसे सच्चा आदर्शवादी तो व्यावहारिक होता है और जो व्यक्ति प्रामाणिकताके साथ व्यावहारिक हो, वह आदर्शवादी ही है। उसके कार्यमें आदर्शवादित्ता है। स्वामीको दी गई मजाके पीछे मुझे सरकारकी शक्ति जतलानेकी इच्छा दिखाई पड़ती है। इस प्रकारकी शक्ति दुर्बलता ही है। इसलिए कि न्यायको पैरो तले कुचलने वाली शक्ति वास्तवमें दुर्बलता होती है—हिंसाकी दुर्बलता।

आप इतने सुसंस्कृत हैं, देश-देशान्तर घूम चुके हैं, इसपर भी लगता है कि आप सरकारकी नीतिको न्याय-सगत ठहराते हैं। इसका मैं केवल एक ही कारण समझ पाया हूँ और वह यह कि एक गुलाम देशको जो अपमान और कष्ट सहने पड़ते हैं उनकी जानकारी आपको है ही नहीं। डायरने ३००-४०० भारतीयोको गोलीयोसे उड़ा दिया, और वह ९०० पौड वार्षिक पेंशन पा रहा है और मुझे मालूम हुआ है कि उसके यूरोपीय प्रशासकोने उसे लगभग ३०,००० पौडकी एक यैली भी भेंटमें दी है। किन्तु स्वामी-जैसे निर्दोष भारतीय केवल देश-प्रेमके अपराधमें जेलोमें सड़ रहे हैं। एक समय था जब ब्रिटिश अधिकारी सहनशीलता, सहानुभूति तथा न्याय आदि महान् गुणोसे विभूषित माने जाते थे। यहाँतक कि १९१४में जब महायुद्ध शुरू हुआ, तो राष्ट्रीय कांग्रेसने निश्चय किया था कि “भारत हर समय और हर हालतमें साम्राज्यका साथ देगा।” आज कांग्रेस युवराजके आगमनका वहिष्कार कर रही है और इसमें महाविभवका अपना कोई दोष नहीं है। इसका कारण? बेचनी दिन-प्रतिदिन बढ़ती जा रही है। क्यों? राज्य और राष्ट्र, सरकार और जनताके बीचकी खाई दिन-प्रतिदिन चौड़ी होती जा रही है। क्यों? सरकार अपने राजदण्डका प्रयोग करनेके लिए अत्यधिक उतावली हो रही है, उसका बल-प्रयोगमें विश्वास है।

क्या आप जानते हैं कि राजनीतिक विचारोके कारण हमारे कितने नौजवान आज जेलमें हैं? तिलक-दिवसपर लिखते हुए, क्या मैं यह भूल सकता हूँ कि भारतकी सेवा करनेवालोमें से सर्वश्रेष्ठ लोगोको एक-न-एक बार अपनी देशभक्तिके लिए दण्ड भोगना ही पड़ा है। विद्वान् तिलक, देशभक्त तिलकको एकसे अधिक बार जेल भेजा गया। एनी बेसेंटको नजरबन्द किया गया था, लाला लाजपत रायको निर्वासित किया गया था। विपिनचन्द्र पालको पंजावमें घुसने नहीं दिया जाता था। वे विद्रोही

नहीं थे। किन्तु वे भारतसे प्रेम करते थे। बंगालमें कितने नवयुवकोंको राष्ट्रीय आजादीका राजनीतिक आदर्श रखनेके कारण जेल भेजा गया? और उनमें से कुछको जेल भी किस तरह भेजा गया था? एक बंगाली प्राध्यापकको नजरबन्द किया गया — उसे किसी भी अपराधके लिए सजा नहीं सुनाई गई थी। बस उसे बहुत दूरके एक जेलमें नजरबन्द कर दिया गया — उसकी माँको इसकी सूचना तक नहीं दी गई। उसे अपने पुत्रकी दुर्दशाका हाल एक लम्बे अर्से बाद मालूम हुआ। उसने अपने पुत्रके मामलेकी उचित ढंगसे जाँच-पड़ताल करनेके लिए याचिका भेजी। उसे सूचना दी गई कि उसका पुत्र एक काल-कोठरीमें बन्द है और वहाँ पागल हो गया है। पुलिसने एक गाँवमें दो महिलाओंको गिरफ्तार किया। उन्हें जेल भेज दिया गया। अखबारोंने पुलिस-जल्म-का पर्दाफाश किया। सरकारने गलती स्वीकार की और उनकी रिहाईका आदेश जारी किया। किन्तु महिलाओंको इसपर भी १५ दिन और जेलमें रोक रखा गया। उनकी रिहाईका आदेश देनेवाले तारको इधर-उधर कर दिया गया। उनकी रिहाईके बाद पुलिसके एक भी सिपाहीको दण्ड नहीं दिया गया। अभी पिछले ही सप्ताह सिन्धके एक गाँव मटियारीमें पुलिसने निहत्थी भीड़पर गोली चलाई। एक व्यक्तिकी मृत्यु हो गई और एक दर्जन लोग घायल हुए। इस करतूतकी लीपापोती करनेके लिए सभी अखबारोंमें एक सरकारी विवरण छपवा दिया गया। गैर-सरकारी विवरणको सिन्धके तार कार्यालयके अधिकारियोंने आपत्तिजनक करार देकर रोक लिया। जलियाँवाला बागकी कहानी आपको मालूम है ही। मैं पूछता हूँ, आज यूरोपके किस सभ्य देशमें इस तरहकी ज्यादतियाँ बर्दाश्त की जायेंगी? निर्दोष व्यक्तियोंका निर्वासन, उनको नजरबन्द करना तथा जेल भेजना। निर्दोष व्यक्तियोंको बेत लगवाना और गोलियोंका शिकार बनाना। वर्योसे भारतकी यही कहानी चली आ रही है। मेरे देखे-सुने यूरोपके किसी भी देशकी ऐसी कहानी नहीं रही। इसका कारण ढूँढनेके लिए दूर नहीं जाना पड़ेगा। वे स्वतन्त्र हैं और भारत गुलामीकी बेड़ीमें जकड़ा हुआ है।

मैंने ब्रिटिश साम्राज्यवादकी चर्चा की थी। मैंने कहा था कि यह साम्राज्यवाद एशिया, फारस, मेसोपोटामिया, मिस्र और भारतमें मानव-भावनाके विपरीत चल रहा है। वह पूर्वी देशोंपर अपना आर्थिक नियन्त्रण बनाये रखनेकी धुनमें लगा रहता है, और यहाँ इस देशमें हम स्वदेशीके शान्तिपूर्ण साधनके प्रयोगके द्वारा उसकी 'शान्तिपूर्ण घुसपैठ'को रोकनेका प्रयत्न कर रहे हैं। आयरलैंडकी तरह, मिस्र और भारतमें, और अब मुस्लिम देशोंमें भी साम्राज्य राष्ट्रीयताके सिद्धान्तके विपरीत आचरण कर रहा है। किन्तु यह एक ऐसा विषय है जिसपर अलगसे विचार करनेकी आवश्यकता है।

आपने अपने पत्रमें "वैयक्तिक स्वतन्त्रताके सच्चे आदर्श" का उल्लेख किया है और इसपर मेरी राय माँगी है। मुझे खेद है कि मैंने उसे बड़ी जल्दीमें 'गजट' में देखा था, और इस समय वह मेरे सामने नहीं है। किन्तु मेरा खयाल है, आप यह मिद्ध करना चाहते हैं कि शराबकी दुकानोंपर धरना देना वैयक्तिक स्वतन्त्रताके सच्चे आदर्शमें भेद्य नहीं आता। यदि मेरी बात गलत हो तो मैं उसे ठीक करनेको तैयार हूँ। यदि वास्तवमें आपका यही खयाल है कि धरना देना वैयक्तिक स्वतन्त्रतासे मेल नहीं खाता, तो मुझे सचमुच दुःख होगा। वैयक्तिक स्वतन्त्रताका आदर्श हर फ्रांसीसी-

आपका सच्चा,  
टी० एल० वास्वाननी

482

## परिशिष्ट २

### नागरिकोंसे अपील

निम्नलिखित अपील जनताके लिए जारी की गई है। इसपर सभी सम्प्रदायोंके प्रतिनिधियोंने हस्ताक्षर किये हैं

बम्बईके नागरिकोंको यह जानकर प्रसन्नता होगी कि हिन्दू, मुसलमान तथा पारसी नेताओंके सगठित प्रयत्नोंके फलस्वरूप नगरके अधिकांश भागोंमें पुनः शान्ति स्थापित हो गई है। वे सुबहसे राततक गाड़ियोंमें बैठकर नगरके चक्कर लगाते रहे और जनतासे शान्त रहने तथा शान्ति बनाये रखनेका अनुरोध करते रहे। जनताने भी उनके अनुरोधका अनुकूल उत्तर दिया। इसमें सन्देह नहीं कि कुछ बस्तियोंमें अब भी थोड़ी उत्तेजना फैली हुई है। उन इलाकोंमें पुनः शान्ति स्थापित करनेके लिए प्रत्येक व्यक्तिको प्रयत्नशील होना चाहिए। एक-दूसरेकी गलतियोंको भूल कर क्षमा कर देनेमें हमारी शोभा है। भारतमें रहनेवाले हिन्दुओं, मुसलमानों, पारसियों, ईसाइयों तथा यहूदियोंको भाई-बहनकी तरह रहना चाहिए और एक-दूसरेके मतभेदों तथा त्रुटियोंको सहन करना चाहिए। बम्बईके निष्कलक नामपर लगनेवाला यह धब्बा हम सभीके लिए लज्जास्पद है। शान्ति स्थापित करके तथा उसे बनाये रखकर ही हम उस कलकको धो सकते हैं, हम बम्बईके सभी नागरिकोंसे अपील करते हैं कि वे इस मामलेमें हार्दिक सहयोग दे।

[अंग्रेजीसे]

यंग इंडिया, २४-११-१९२१

## सामग्रीके साधन-सूत्र

गाधी स्मारक सग्रहालय, नई दिल्ली, गाधी साहित्य और सम्बन्धित कागजातका केन्द्रीय सग्रहालय तथा पुस्तकालय। देखिए खण्ड १, पृष्ठ ३५९।

नगरपालिका सग्रहालय, इलाहाबाद।

सावरमती सग्रहालय पुस्तकालय तथा आलेख सग्रहालय, जिनमे गाधीजीके दक्षिण आफ्रिकी काल तथा १९३३ तकके भारतीय कालसे सम्बन्धित कागजात रखे हैं। देखिए खण्ड १, पृष्ठ ३५९।

‘अमृत बाजार पत्रिका’ कलकत्तासे प्रकाशित अंग्रेजी दैनिक।

‘आज’ बनारससे प्रकाशित हिन्दी दैनिक।

‘गुजराती’ बम्बईसे प्रकाशित गुजराती साप्ताहिक।

‘ट्रिब्यून’ अम्बालामे प्रकाशित अंग्रेजी दैनिक।

‘नवजीवन’ (१९१९-१९३१), गाधीजी द्वारा सम्पादित और अहमदाबादसे प्रकाशित गुजराती साप्ताहिक।

‘वॉम्बे क्रॉनिकल’ बम्बईसे प्रकाशित अंग्रेजी दैनिक।

‘यंग इंडिया’ (१९१८-३१), अहमदाबादसे प्रकाशित अंग्रेजी साप्ताहिक। गाधीजी द्वारा सम्पादित तथा मोहनलाल मगनलाल भट्ट द्वारा प्रकाशित।

‘हिन्दी नवजीवन’ (१९२१-१९३५), गाधीजी द्वारा सम्पादित और अहमदाबाद-से प्रकाशित हिन्दी साप्ताहिक।

‘हिन्दू’ मद्राससे प्रकाशित अंग्रेजी दैनिक।

वॉम्बे सीक्रेट ऐक्ट्रैक्ट्स।

‘टू अवेकिंग इंडिया’ (अंग्रेजी) एस० ई० स्टोक्स, गणेश ऐड कंपनी, मद्रास, १९२२।

‘बापुना पत्रो-२ सरदार बल्लभभाईने’ मणिवहेन पटेल द्वारा सम्पादित, नवजीवन प्रकाशन मन्दिर, अहमदाबाद, १९५७।

‘बापुना पत्रो-४ मणिवहेन पटेलने’ मणिवहेन पटेल द्वारा सम्पादित, नवजीवन प्रकाशन मन्दिर, अहमदाबाद, १९५७।

‘माई डियर चाइल्ड’ (अंग्रेजी) एलिस एम० वान्ज द्वारा सम्पादित, नवजीवन प्रकाशन मन्दिर, अहमदाबाद, १९५६।

‘सेवन मन्थ्स विद महात्मा गाधी’ (अंग्रेजी), खण्ड २ कृष्णदास, प्रकाशक रामविनोद सिन्हा, गाधी कुटीर, दिघवाडा, विहार, १९२८।

‘बापुनी प्रसादी’ (गुजराती) मथुरादास त्रिकमजी, नवजीवन प्रकाशन मन्दिर, अहमदाबाद, १९४८।

## तारीखवार जीवन-वृत्तान्त

(२१ अगस्तसे, १४ दिसम्बर १९२१)

- २१ अगस्त मलावारमे २० अगस्तको मोपलो द्वारा विद्रोह करने, खिलाफत राज स्थापित करने और हिन्दू जमीदारोको लूटनेके सम्बन्धमे सरकारने सैनिक-घोषणा की।
- २२ अगस्त तेजपुरकी एक सार्वजनिक सभामे गाधीजीने विदेशी कपडोकी होली जलाई।
- २४ अगस्त जोरहाटमे कर-दाता सघ और सार्वजनिक सभा द्वारा अभिनन्दन।  
तिनसुखिया होते हुए डिब्रूगढको रवाना हुए।
- २५ अगस्त डिब्रूगढमे स्त्रियोकी सभा और सार्वजनिक सभामे भाषण।
- ३० अगस्त युवराजके आगमनके विरोधमे हडताल करनेकी सलाह देते हुए सिलहटसे वल्लभभाई पटेलको पत्र और तार भेजा।
- ३१ अगस्त चटगाँवमे हडताली रेल कर्मचारियोको बताया कि उन्होने दक्षिण आफ्रिकामे किस प्रकार चालीस हजार मजदूरोकी हडतालका सफलतापूर्वक नेतृत्व किया था।
- १ सितम्बर विदेशी कपडोकी होली जलानेके सम्बन्धमे सी० एफ० एन्ड्रूचूजको उत्तर देते हुए "विनाशका नैतिक औचित्य" शीर्षकसे 'यंग इंडिया'मे एक लेख लिखा।
- ५ सितम्बर वल्लभभाई पटेलको सविनय अवज्ञा स्थगित रखनेके सम्बन्धमे लिखा।
- ६ सितम्बर गाधीजी कलकत्तामे रवीन्द्रनाथ ठाकुरसे मिले।
- ७ सितम्बर पजाव सभाकी बैठकमे भाषण। मारवाडी व्यापारियोसे वातचीत की।
- ८ सितम्बर विदेशी कपडेके बहिष्कारपर सार्वजनिक सभामे भाषण।
- १० सितम्बर खिलाफत स्वयंसेवकोके समक्ष भाषण।
- १३ सितम्बर मिदनापुरकी सभामे भाषण।
- १४ सितम्बर मलावार जाते हुए वालटेयरमे मुहम्मद अलीकी गिरफ्तारी।  
मुहम्मद अली तथा अन्य लोगोकी गिरफ्तारीपर गाधीजीने बम्बईके नागरिकोको मन्देश भेजा।
- १४ सितम्बरके पञ्चान् एक जापन-पत्र जारी किया जिसमे मुहम्मद अली तथा अन्य लोगोकी गिरफ्तारीपर विचार-विमर्श करनेके लिए नेताओको बम्बई आमन्त्रित किया।
- १५ सितम्बर मद्रास पहुँचे।  
'डेरी एक्सप्रेस' और 'मद्रास मेल'के प्रतिनिधियोमे भेट।  
सार्वजनिक सभामे भाषण।  
मद्रासमे हिन्दी प्रचारके लिए हिन्दी-प्रेमियोमे आर्थिक सहायता देनेकी अपील।

- १६ सितम्बर मद्रासमें स्त्रियो, कपडेके व्यापारियो और मजदूरोकी सभामे भाषण ।
- १७ सितम्बर कडालोरकी सार्वजनिक सभामे भाषण ।  
पोर्टनोव होते हुए कुम्भकोणम् खाना । सर गकरन् नायरने भारत परिपद्से त्यागपत्र दे दिया ।
- १८ सितम्बर चित्तरजनदास काग्रेस अध्यक्ष चुने गये ।  
कुम्भकोणम्मे गाधीजीने सार्वजनिक सभामे भाषण दिया ।
- १९ सितम्बर त्रिचिनापल्लीमे नगरपालिका और काग्रेस कमेटी द्वारा दिये गये मान-पत्रके उत्तरमे भाषण ।
- २० सितम्बर श्रीरगम्मे नगरपालिकाके मानपत्रके उत्तरमे तथा सार्वजनिक सभामे भाषण ।
- २१ सितम्बर डिंडीगलमे नगरपालिकाके मानपत्रके उत्तरमे तथा सार्वजनिक सभामे भाषण । मदुराके स्वागत समारोहमे भाषण ।
- २२ सितम्बर मदुरामे स्वदेशी और लंगोटीके सम्बन्धमे सन्देश ।  
तिरुपत्तूरके नागरिकोकी सभामे भाषण ।  
कनाडुकातन, कोट्टायुर और देवकोट्टाकी सभाओमे भाषण ।
- २३ सितम्बर 'देशाभिमानी'के सम्पादकसे भेट ।  
तिन्नवेलीमे भाषण ।
- २४ सितम्बर गाधीजीने अली-भाइयोकी गिरफ्तारीपर भारतके मुसलमानोके नाम एक अपील जारी की ।
- २५ सितम्बर त्रिचिनापल्लीसे कोयम्बटूर खाना हुये ।
- २६ सितम्बर अली-भाइयो और अन्य लोगोके मामलेकी सुनवाई कराचीमे शुरू हुई ।
- २७ सितम्बर सेलममे गाधीजीने नगरपालिकाके मानपत्रके उत्तरमे तथा सार्वजनिक सभामे भाषण दिया ।
- २८ सितम्बर तिरुपतिमे नगरपालिकाके मानपत्रके उत्तरमे भाषण ।
- २९ सितम्बर विदेशी कपडेके बहिष्कारके सम्बन्धमे अपील जारी की ।  
वम्बईके गवर्नरकी राजद्रोह सम्बन्धी चेतावनीके उत्तरमे 'यंग इंडिया' मे 'राज-भक्तिसे भ्रष्ट करनेका आरोप' शीर्षक एक लेख लिखा ।  
'नवजीवन' मे 'मेरी लंगोटी' शीर्षक लेख लिखा ।
- १ अक्टूबर बेल्लारी नगरपालिकाके मानपत्रके उत्तरमे भाषण ।
- २ अक्टूबर अपने जन्मदिवसपर भगिनी ममाज, वम्बईको स्वदेशीपर एक सन्देश भेजा ।
- ४ अक्टूबर गाधीजी तथा अन्य नेताओने सैनिको और नागरिकोके नाम सयुक्त ज्ञापन जारी करते हुए अपील की कि वे सरकारमे अपना सम्बन्ध तोट ले ।
- ५ अक्टूबर गाधीजीने 'वाॅम्बे कॉन्क्ल'को लिखे पत्रमे लोगोमे अपील की कि मेरे गिरफ्तार होनेपर भी वे जान्त चने रहे ।  
रायल सीमाके मजदूरोको सन्देश ।
- ६ अक्टूबर पूर्व आफ्रिकामे बसे भारतीयोकी सम्मेलनपर 'नवजीवन' मे लेख ।

- ८ अक्टूबर अहमदाबादमें मजदूरोकी पाठशालाओके छात्रोके समक्ष भाषण ।
- ९ अक्टूबर अपने गिरफ्तार किए जानेपर अहिंसा और स्वदेशीका पूर्ण पालन करनेकी सलाह, 'नवजीवन' में ।
- ‘गुजरातकी परीक्षा’ शीर्षक लेख लिखकर गुजरातकी जनतासे असहयोगके कार्यक्रमके पालन करनेमें एक आदर्श उपस्थित करनेका आह्वान ।
- १२ अक्टूबर सूरतमें स्वदेशीपर भाषण ।
- १३ अक्टूबर रवीन्द्रनाथ ठाकुरको उत्तर देते हुए ‘यग इंडिया’ में “महान प्रहरी” शीर्षकसे एक लेख लिखा ।
- १६ अक्टूबर बम्बईसे सविनय अवज्ञा गुरु करनेके योग्य बननेकी अपील की ।  
फिजी और पूर्वी आफ्रिकामें रंग-द्वेषकी नीति और भारतमें अस्पृश्यताकी भर्त्सना करते हुए ‘नवजीवन’ में टिप्पणियाँ लिखी ।
- १९ अक्टूबर कार्यसमिति और अ० भा० का० कमेटीके अध्यक्षके अधिकारोके सम्बन्धमें विजयराघवाचार्य और मोतीलाल नेहरूको तार भेजा ।
- २३ अक्टूबर अहमदाबादमें स्त्रियोकी सभामें स्वदेशीपर भाषण ।
- २७ अक्टूबर कराची जेलसे गांधीजीको लिखा मुहम्मद अलीका पत्र ‘यग इंडिया’ में प्रकाशित हुआ ।
- गांधीजीने ‘यग इंडिया’ में “युवराजका स्वागत करे” शीर्षकसे प्रकाशित लेखमें युवराजके सम्मानमें किये जा रहे समस्त समारोहोका पूर्ण बहिष्कार करनेकी अपील की और साथ-साथ अपनेसे भिन्न मत रखनेवालोके प्रति सहिष्णुता वरतनेको कहा ।
- ‘यग इंडिया’ में “असहयोगका रहस्य” शीर्षकसे प्रकाशित लेखमें गांधीजीने २४ महत्वपूर्ण प्रश्नोके उत्तर दिये ।
- २९ अक्टूबर अहमदाबादमें विदेशी कपडोकी होलीके समय भाषण ।
- ३१ अक्टूबर प्रतिदिन दूसरी बार भोजन करनेसे पहले आधा घटा कातने तथा न कात पानेपर भोजन न करनेका व्रत लिया ।
- ४ नवम्बर दिल्लीमें हुई अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीकी बैठकमें सविनय अवज्ञापर भाषण ।
- ५ नवम्बर सेनाकी नौकरी तथा अन्य सभी सरकारी नौकरियाँ छोड़नेके प्रस्तावपर कांग्रेस कमेटीकी बैठकमें भाषण ।
- ९ नवम्बर लाहोर राष्ट्रीय कालेजके दीक्षान्त समारोहमें भाषण ।
- १० नवम्बर लाहौरकी मार्वाजनिक सभामें अली-बन्धुओको दी गई सजापर भाषण ।  
‘यग इंडिया’ में लेख लिखकर सविनय अवज्ञाकी शर्तोंका स्पष्टीकरण किया ।
- १६ नवम्बर अहमदाबादमें श्रीमद् राजचन्द्र जयन्तीके अवसरपर भाषण ।
- १७ नवम्बरमें पूर्व बम्बईकी मार्वाजनिक सभाको भेजे गये अपने सन्देशमें गांधीजीने युवराजके स्वागन्तार्य आयोजित समारोहोका बहिष्कार करनेकी सलाह दी ।
- १७ नवम्बर बम्बईकी मार्वाजनिक सभामें भाषण देते हुए गांधीजीने पूर्ण अहिंसा, स्वदेशी और हिन्दू-मुस्लिम एकतापर जोर दिया ।

युवराजके आगमनपर बम्बईमें दगा।

‘यग इंडिया’ में प्रकाशित अपने लेख “आत्मनिरीक्षण” में गांधीजीने दिसम्बरके अन्ततक स्वराज्य न मिलनेपर आत्महत्या कर लेनेकी अपनी बातको स्पष्ट किया।

१८ नवम्बर “गहरा कलक” शीर्षक लेख लिखकर बम्बईके दगोकी भर्त्सना की।

१९ नवम्बर उपवास प्रारम्भ किया, बम्बईके सभी सम्प्रदायोंके लोगोसे आपसमें मिल-जुलकर रहने तथा शान्ति बनाये रखनेकी अपील की।

२० नवम्बर बम्बईके मवालियोंसे अपील की।

२१ नवम्बर हिन्दू, मुसलमान, ईसाई और पारसियोंकी एक सभामें उपवास तोड़ा तथा अपने वक्तव्यमें साम्प्रदायिक एकता बनाए रखनेकी अपील की।

२२ नवम्बर साथी कार्यकर्त्ताओंके नाम गांधीजीकी अपील ‘यग इंडिया’ में प्रकाशित हुई।

२५ नवम्बर इलाहाबादके जिलाधीशने कांग्रेस कार्यकर्त्ताओंके नाम सविनय अवज्ञा सम्बन्धी सभाएँ न करनेका आदेश जारी किया।

२६ नवम्बर पंजाब वाणिज्य सघ (पंजाब चेम्बर ऑफ कॉमर्स) के प्रतिनिधि मण्डलको उत्तर देते हुए वाइसरायने असहयोग सम्बन्धी सरकारकी नीतिका स्पष्टीकरण किया।

गांधीजीने बम्बईके नागरिकोंसे साम्प्रदायिक एकताकी अपील की।

२७ नवम्बर उदार दलके लोगोके नाम मलाबार दुर्घटनाके सम्बन्धमें एक पत्र लिखा।

२ दिसम्बर राजद्रोहात्मक सभा कानूनके अन्तर्गत लाला लाजपत राय, के० सन्तानम् तथा अन्य लोगोको गिरफ्तार किया गया।

३ दिसम्बर अस्पृश्यता निवारणपर बारडोलीके लोगोको बधाई दी।

४ दिसम्बर ‘नवजीवन’ के अपने लेखमें प्रेमको असहयोगकी ‘गुर-किल्ली’ कहा।

६ दिसम्बर मोतीलाल नेहरू, जवाहरलाल नेहरू, तथा अन्य लोगोको इलाहाबादमें भारतीय दण्डविधि सशोधन अधिनियमके अन्तर्गत गिरफ्तार किया गया।

७ दिसम्बर या उसके पश्चात् चित्तरजन दासको उनकी पत्नी तथा बगालकी अन्य स्त्रियोंकी गिरफ्तारीपर बधाई दी।

१० दिसम्बर ‘इंडिपेंडेंट’ के सम्पादक जॉर्ज जोसेफको १८ महीनेकी सादी कैदकी सजा दी गई।

कलकत्तामें चित्तरजन दासको गिरफ्तार कर लिया गया।

११ दिसम्बर गांधीजीके पुत्र, हरिलाल तथा अन्य स्वयंसेवक गिरफ्तार।

## शीर्षक-सांकेतिका

अपील, -बम्बईके नागरिकोसे, ४८९-९१,  
-बम्बईके मवालियोसे, ४९२-९३,  
-हिन्दीप्रेमी मित्रोसे, ११०-११

असमके अनुभव, [-१,] ५३-५८, [-२,]  
८६-९३

उत्तर 'इंडियन टेलिग्राफ' के सम्पादकके  
प्रश्नोंके, १६२-६३

एक ज्ञापन, २४४-४५, -का मसविदा,  
२४३-४४

गुजरात, -की परीक्षा, २७६-७८, -को क्या  
करना चाहिए, १४५-४७

टिप्पणियाँ, २-४, ७-१४, २८-३७, ५३,  
६३-६७, ९७-९८, १०१-२, १४८-४९,  
१६६-८१, २१३-१५, २२१-३०, २४१-  
४३, २४८-५५, २६८-७०, २७८-८४,  
२९३-३००, ३१०-१७, ३२१-३१,  
३३८-४४, ३४८-५२, ३५६-६०, ३५८-  
९०, ३९३-४०४, ४२३-३१, ४३९-४१,  
४५७-७१, ५०३-७, ५१७-२१, ५२२-  
३५, ५५१-५६, ५५७-६४, ५९१-९५

तार, -गोपबन्धु दामको, २७३, -चित्तरजन-  
दासको, ५५७, -डाक्टर टी० एस०  
एम० राजनको, ९९, -देवदास गाधीको,  
५९५, -पारसी रुस्तमजीको, ३९१,  
-फरीदपुरकी कांग्रेस और खिलाफत  
ममितियोंको, ८१, -मदनमोहन माल-  
वीयको, ५९७, -मोतीलाल नेहरूको,  
३२०, -श्रीमती वासन्ती देवी दासको,  
५८५, -श्रीमती मोतीलाल नेहरूको,  
५८३, -मी० विजयराववाचार्यको,  
३१९, -मरदारवल्लभभाईपटेलको, २२  
पत्र, -जयराग तयवजीको, ५४३-४४, -ए०  
जी० कानिटकरको, ३१७-१८, -ए०

एस० फ्री मैटलको, ४४८, -ऐस्थर  
मेननको, ५८-५९, -गगाधरराव देश-  
पाण्डेको, २७०, -गिरधारीलाल दया-  
लको, ४९१, -जी० बी० सुब्बारावको,  
३२०, -डी० बी० शुक्लको, ३५४-  
५५, -दयालजी और कल्याणजीको,  
४८५, -प्रभाशकर पट्टणीको, २०४-  
५, -वनारसीदास चतुर्वेदीको, २१८,  
३१८-१९, ३५४, -बहरामजी खम्भा-  
ताको, ३१८, -'बॉम्बे क्रॉनिकल'को,  
२४६-४७, ३४४, -बारडोली और  
आनन्दके निवासियोंके नाम, ५१४-१६,  
-मणिवहन पटेलको, १८-१९, ६०-६१,  
२१७, -मथुरादास त्रिकमजीको, १५१,  
२९२-९३, ३७५, ५५६-५७, ५९७,  
-महादेव देसाईको, ६, २२, ४७-४८,  
१९२, २१६, ३२१, ३९१, ४१८-१९,  
४४७-४८, ५८३-८४, ५८४, -मियाँ  
मुहम्मद हाजी जान मुहम्मद छोटानीको,  
३९०, -रैहाना तयवजीको, ४६,  
-वालजीभाई देसाईको, ३९३, -सरदार  
वल्लभभाई पटेलको, २३, ५९-६०,  
-सिडनी वर्नको, १५१, -मी० एफ०  
एन्ड्र्यूजको, ९९-१००, २१५-१६,  
-मी० एम० डोकको, ५९६, -हाजी  
सिद्दीक खत्रीको, ४५७

पत्रका अंश, -श्यामसुन्दर चक्रवर्तीको लिखे,  
५८५

पत्र-लेखकोमे, ३६०, ४०९-१०, ४७६,  
५३७-३८, ५४१-४३, ५७७

बम्बई -के नागरिकोमे, ५१०-११, -क्या  
करेगा, ३०६-९

भाषण, -अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीमें,  
 ४१६, -अभिनन्दनके उत्तरमें, २१८-  
 १९, २२०, अहमदावादके मजदूरोकी  
 पाठशालाओके समारोहमें, २७१-७३  
 -अहमदावादमें, स्वदेशी पर, ३५२-  
 ५३, ३७६-८०; -कडालोरमें, १३९-  
 ४२; -कनाडुकातनमें, १८९ ९०;  
 -कपडा व्यापारियोंकी सभा, मद्रासमें,  
 १३१-३५, -कलकत्ताके खिलाफत  
 स्वयंसेवकोंकी सभामें, ८५, -कुम्भ-  
 कोणम्में, १५०, -फ़ोर्टायुरमें, १९०,  
 -चटगाँवमें रेल कर्मचारियोंके समक्ष,  
 २४-२८, -डिडीगलकी सार्वजनिक  
 सभामें, १६४-६५, -डिब्रूगढमें, १९-  
 २१, -तिन्नेवेलीमें, १९७-२००,  
 -त्रिचनापल्लीमें, १५२-५८, -तिरु-  
 प्तूरमें, १८९, -देवकोट्टामें, १९१-  
 ९२, -पंजाब सभाकी बैठकमें, ६१-६२,  
 -बम्बईकी सार्वजनिक सभामें, ४८२-  
 ८५, -बम्बईमें, कार्यसमितिके प्रस्तावके  
 सम्बन्धमें, २८४-८८, -बारडोलीमें,  
 ५४४-४५, -बेल्लारीमें, २३३,  
 -मथुरामें, ४१६-१७, -मदुरामें, १६५-  
 ६६, -मद्रासके मजदूरोकी सभामें,  
 १३५-३९, -मद्रासमें, १२२-३०,  
 मानपत्रके उत्तरमें, १५९, १६३-६४,  
 -मिदनापुरमें, ९८-९९, -राजचन्द्र  
 जयन्तीके अवसरपर, अहमदावादमें,  
 ४४८-५५, -लाहौरकी सार्वजनिक  
 सभामें, ४४१-४३, -लाहौरके राष्ट्रीय  
 कालेजके दीक्षान्त समारोहमें, ४२०-  
 २३, -श्रीरगम्की सार्वजनिक सभामें,  
 १६०-६१, -सविनय अवज्ञापर, ४१४-  
 १५, -सेलम्की सार्वजनिक सभामें,  
 २२०, -स्त्रियोंकी सभा, बम्बईमें, २८९-  
 ९१, -स्त्रियोंकी सभा, मद्रासमें, १३०-

३१, -स्वदेशी पर, २९१-९२, -हरीश  
 पार्क, कलकत्तामें, ८०-८१,  
 भेट, -'डेली एक्सप्रेस' के प्रतिनिधिको, १११  
 -१७, -'देशाभिमानी' के सम्पादकको,  
 १९३-९६, -'मद्रास मेल' के प्रति-  
 निधिको, ११८-२२, -सवाददाताओंको,  
 ८६

वक्तव्य, -उपवास तोड़नेसे पूर्व, ४९९-५००,  
 -रियासतोंमें दमनके सम्बन्धमें, ७  
 सन्देश, -करूरकी कांग्रेस कमेटीको, १५८-  
 ५९, -बम्बईकी सार्वजनिक सभाके  
 लिए, ४५५-५६, -बम्बईके नागरिकों-  
 को, १००-१, -बम्बईके मिल-मजदूरों-  
 को, ५१२, -बम्बई राष्ट्रीय कालेजके  
 अध्यापकोंको, ३५४, -रायल सीमाके  
 कार्यकर्त्ताओंको, २४७, -लँगोटीके  
 सम्बन्धमें, १८७-८८, -हरिलाल  
 गाधीको, ५९५

### विविध

अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटी, ४३२-  
 ३५, अधिवेशनकी तैयारी, ५०-५२, अन्त्य-  
 जोकी पुकार, ५८१-८३, अफगानिस्तानमें  
 हिन्दू, ४१२-१४, अली-भाइयोकी जीत,  
 २०५-९, असल रग, ५६४-६७, असहयोगका  
 रहस्य, ३६८-७४, अस्पृश्यता, १-२, आखिरी  
 काम, १८२-८५, आत्मनिरीक्षण, ४७९-८१,  
 आवश्यकता है विशेषज्ञोंकी, १८५-८७,  
 आशावाद, ३४५-४७, उदार दलवालोंके  
 नाम, ५१२-१३, एक और गोरखा हमला,  
 ४०५-७, एक प्रतिवाद, ५३५-३७,  
 कपड़ोंकी होलीका विरोध, १०३-६, कल-  
 कत्ताके कड़वे अनुभव, १४३-४५, कलम  
 या तलवार, ४७१-७३, कांग्रेसका आगामी  
 अधिवेशन, ५४९-५०, कितने पानीमें, ३८०-  
 ८२, क्या हिन्दू-मुस्लिम एकता बनावटी  
 है, ३३२-३४, खिलाफतका अर्थ, ६७-७२,  
 गस्ती चिट्ठी, १४२-४३, गहरा कलक,

४८५-८९, गाली किसे कहते हैं, ४७३-७५, गुरकिल्ली, ५४६-४७, गोरक्षाका उपाय, ७५-७९, घृणा नहीं, प्रेम, ५७८-८०, चिरला-पेरला, १६-१८, जेलसे लिखा एक पत्र, ३६१-६६, तीस सितम्बर, २६४-६५, दु खद मोपला-काण्ड, ५७०-७३, धर्म या अधर्म, २३९-४१, नकली माल, १८१-८२, निर्दोष अवज्ञा बनाम दोषपूर्ण अवज्ञा, ४७७-७९, नैतिक मसला, ५०८-१०, न्यायका स्वाग, १४-१६, पतित बहने, ९३-९६, परीक्षा, ४४४-४७, परोपकारी पारसी, ८२-८५, पाठकोसे, ३३७-३८, प्रस्तावना 'टु अवेकिंग इंडिया' की, २७१ वहनोसे, २३६-३८, वारडोली, ५८८-९१, विहार-निवासियोंके प्रति, ५-६, बोध बनाम अक्षर-ज्ञान, ३८२-८४, ब्रह्मचर्यका पालन कैसे किया जाये, ४३८-३९, भारतके मुसलमानोंसे, २००-४, भारतीय अर्थशास्त्र, ५७३-७७, महत्वपूर्ण प्रश्न, ४३५-३७, महान् प्रहरी, ३००-५, मानवताके नामपर, ५३८-३९, मारवाडी व्यापारियोंसे बातचीत, ६३, मार्गल लॉ, २०९-१०, मिल मजदूरोंसे, ३४७-४८, मेरी लँगोटी, २३४-३६, मोपला

उत्पात, ४८-५०, मोपला उपद्रवका मतलब, ३३५-३७, यदि मैं पकड़ा जाऊँ तो, २७४-७५, युवराजका सम्मान करे, ३६६-६८, राजभक्तिसे भ्रष्ट करनेका आरोप, २३०-३३, राष्ट्रीय शिक्षा, ३७-४०, रेवरेड जे० केलॉकके नाम नोट, ४९८, लोहेके चने, ४९४-९६, विचारकी उलझन, १०६-७, विनाशका नैतिक औचित्य, ४१-४५, व्याख्या-के सिद्धान्त, ४१०, शिक्षा और असहयोग, ४११-१२, सयुक्त प्रान्तमें स्वदेशी आन्दोलन, ५७८, सत्य क्या है, ४९६-९८, सहकार, ४०७-९, साथी कार्यकर्त्ताओंसे, ५००-५०३; साल-भरका वादा, ५८५-८८, सिन्धमें दमन-चक्र, ११०, स्थिति बहुत ठीक नहीं है, २६२-६३, स्वदेशीमें विघ्न, २६६-६८, स्वयंसेवक-दलपर कुठार, ५४०-४१, हम क्या करे, ५६७-७०, हमारी पतित बहने, १०८-१०, हिंसा और अहिंसा साथ-साथ नहीं चल सकती, ७३-७५, हिन्दुओंका कर्त्तव्य, ४१७-१८, हिन्दू-धर्म, २५६-६१, हिन्दू-मुस्लिम एकता, २११-१३, हिन्दू-मुस्लिम-पारसी, ५४८-४९, हिन्दू-शास्त्रोंमें अस्पृश्यता, ३७५

## सांकेतिका

५

अगला तमससा ताप, २६९ °४०, ५४८  
ब्रेवी -ए-ए नवेंद्रीय साता मे  
तटोर्वाही भाषा १०, १२०, -११७  
तमिः २४०

३३५, -३३५ २११ -३३५ ३३५-  
 ३३५, ३३५, -३३५ ३३५ ३३५-  
 ३३५ ३३५ ३३५ ३३५-३३५

277 287 290

११-भागीय तालिम तालिमी ८० २६,  
 २०८ २०८, २३२-२५, ८१२, १६८,  
 ८८०, ५८५, -श्री-उत्तरांचल, ८८८,  
 -श्री-विशाल तालिम तालिमी भाग-  
 १८६, -श्री-दक्षिण तालिम भाग, ५२६-  
 ३७, -श्री-श्री गिरान्त, ८६५-६६,  
 -श्री-भागीय तालिम, ३८८, -श्री-  
 गिरान्त तालिम १०३ १८७, -श्री-  
 नवित्त तालिम भाग प्रान्त, ८१५-१६,  
 ८२३-२८, -श्री-नवित्त, ६१,  
 -द्वारा प्रान्तीय नवित्त तालिम तालिम  
 अन्तर्गत तालिम तालिम तालिम, ८१५,  
 ८३६-३७

અવિદ્ય માનવીય વિચલન તાત્રેય, ૬૭

बनर बल्गे गां, ३८

ब्रह्मार्पणं - ते नमः १७५

जजमर्या, हल्ले, १८२, १९८, २८५,  
४३३

अणु, एम० एन०, २८५, ८३५

बदालत, -[नें] आन्ध्रमे, ७-९, ९९-१००,

-[ता] का बहिष्कार, २०१, ३११

व्यापक, -जीव गड रीति, ३४३

अनिरुद्ध, २८, ८९

અન્યત્ર, દેવતા અ પૂજ્યતા

सत्य-आश्रम, गोवर्धन, ४१८

જાગી, મુ. બં ૧૮૦, ૧૯૮, ૨૪૫,

३३०, ८३२, - श्री विनयभारी, ३९९

अकसाहा, - १८ दिग्गम को तन्ना नाहिए,  
५३६

जफोम, - १ तामे, १५६, - १० गगनि-  
१ तामे गगन, ३८३

सुभाष चक्रवर्ती, ४६८

५५ भाग, १० भाग, २५

१८०, १८१, २८५, ५२६,  
५२७, ५८९

अन गजीर, गंत १८०

अमरा, मय १०, ८३५

ଜନନୀ ମା, ୦୫-୬

उत्तर. ६

प्रत्य (विमानन'ते), ८७७

बन्धन, आ० सुभाषदासी, ३७५

अथान्, ए० ए० नृपराज्यम्, १३५  
पा० टि०

वटवर, पृ० गोविन्दनाथी, ५७७

અદ્ય, તુલ્યચામી, ૨૨૯

अथ, टी० आ० महादेव, १९७

अथ, -और मास्तीय घनकर, ४४

अजन, ८९, ५४१

अयंगरान्य, -और नीतिशास्त्रमें तनिक भी

फक्त नही, २०३, -के नियम अपरि-

वर्तनशील नहीं, ५७४, -के नियम

और नतिरता, ३७३-७४

अन्व, ८५, ९१, ११७, १२३, १५४-

44, 246, 249, 265, 267-68,

१९०-९१, १९७-९८, २००-१, २०५-

६, २१२, २२०-२१, २३१-३२, २४३-

४४, २४६, २५१, २७२-७५, २८३,  
२८९, ३२९, ३३८, ३५८, ३८१,  
३७७, ४२९, ४३३, ४४१-४५, ४४८,  
४६६, ४८४, ४९०, ५५८, ५७९,  
५९३, -और अगहयोग, २९३, -और  
अहिंसा, १२, १२३-२४, २०६, -और  
खिलाफत, ६३-६४, -[ओ] ले रिहाई,  
२०८, -के वानव्यपन वाङ्मयगतो  
घोषणा, १७९, -के मित्र आगा,  
१५३-५४, २३०-३३, -ले मलानारके  
उपद्रवप्रसूत क्षेपे जानेका निगन्धन,  
१२५, देविए मुहम्मद अली और  
जीकत अली भी ।

अल्पसंख्यको, -ली रक्षा, ५२६-२७

अल्ला बख्श, ४६८

अवधविहारी लाल, ४०९

असम, -और उमके निवामी, ५३-५६, -का  
वर्णन, २९-३१, -बगाल रेलवेकी हड-  
ताल, २४-२८, ९२, ११३, १६८,  
-बगाल रेलवे हडताल और कर्मचारियों-  
को सलाह, १३७-३८, -मे अफीम, २९,  
५६, ३८३, -मे घूम्रपान, ५६, -मे  
वागान मालिकोका राज्य, ८९, -मे  
मारवाडी भाई, ५७, -में मुसलमान  
भाई, ५७

असम गजेटियर, ४५

असम सरकार, -और ब्रह्मपुत्र, ५८, -बड़े  
प्रदर्शनोकी आदी नहीं, ३०

असहयोग, २०१, २८२, ३०४, ५०९, ५९२,  
-असममे, ५६, ५८, ९०, -आन्ध्रमे,  
७-९, -और अंग्रेजी समाचारपत्र,  
१४५, -और अदालतोका बहिष्कार,  
११, -और अली-भाइयोकी गिरफ्तारी,  
९१, -और अली-भाई, ६३-६४, २९३,  
-और अस्पृश्यता, ३८५-८६, -और  
अहिंसा, ३७२, ४५३, ४६६, ५३७,  
-और आत्मशुद्धि, ८३, १०९-१०,

१६८, -और आनन्द, ५१८-१६;  
-और ईमाई, १३, -और लामेय-प्रस्ताव,  
२८८-८९, -और गांधीजीके गिर-  
फ्तारीका प्रश्न, १३०-३१, -और गुज-  
राती, २८३, -और नगमा, ३; -और  
निम्न-पेन्शन, १६-१८, -और दर्जी  
राज्य, ४६५-६६, -और धर्म, ७२,  
-और नगमार्ता-ताए, ३१, और नैतिक  
गन्तुवन, ५८८, -और पाप्मी, ८३,  
-और पेट्टर, ६५, -और प्रेम, ५८६-  
८७, -और बगालके रिवाजों, १०६-  
७, -और बच्चे, २७, -और भारतीय  
राष्ट्रीय कांग्रेस, ५६८-७०, -और  
मैथिली जभा, ३४, -और मोपले,  
११२, ११७, १०१, १२८-२५, -और  
बलीर, ०६, -और विदेशी कपडेका  
बहिष्कार, ११८, -और विदेशी कपडे-  
का जलाना, १०३-५, -और विद्यावा-  
पट्टम मेडिकल कालेजके विद्यार्थी, ५०७,  
-और शिक्षा, ५५-५६, ४११-१२,  
-और सरकार, १२२, ५६८-६७, -और  
नवनिव अवज्ञा, ११४, ४१४, -और  
महानुभूति, ४४९-५०, -और साम्प्र-  
दायिक एकता, ५४८-४९, -और  
स्वदेशी, २२५, -और स्वराज्य, २०,  
३६८-७४, -और हडताल, १०२,  
-का गलत रूपमे पेश किया जाना, १७०-  
७४, -कोरियामे, ३६, -गुजरातमे,  
२७६-७७, -ग्वालियरमे, ७, -नाग-  
पुरमे, ३७, -ने लोगोको ठगे जानेसे  
बचाया, ५३, -पर नियन्त्रण, ५१९-  
२०, -वारडोलीमे, ५५९-६१, -विहा-  
रमे, ७, -बुराईसे, १७५, -मलावारमे,  
५१२, -राँदेरमे, ३४०

असहयोगी, -और वम्बईके दगे, ४८६, -और  
बारीसालकी जिला प्रचार समिति,  
१७०, -और मोपले, ५०, १२४,

५७२, —और युवराजका आगमन,  
५३०, —और शान्तिका अर्थ, ५०६  
—और सरकार, १७८, —और सजा,  
१८८  
अस्पृश्यता, १-२, १३६, ३१८, ३८५-८६,  
५३४-३५, ५८१-८३, —और आत्म-  
शुद्धि, २७८, —और चरखा, १२८,  
—और सी० एफ० एन्ड्रयूज, ४१, —और  
स्वराज्य, १४१, १५०, १७५, १८०,  
—और हिन्दुओका कर्तव्य, २९२, ३१५-  
१६, —और हिन्दूधर्म, २६०, —काठि-  
यावाडमे, ३५५, —के सम्बन्धमे डायर-  
शाहीके लिए हिन्दू अपराधी, २०८,  
४२१, —को दूर करना, गुजरात दौरेकी  
एक शर्त, ३४९, ३७९, —गुजरातमें,  
२८३, ४४५, —वारडोलीमें, ५१५,  
५४४, —मद्रास अहातेमें, १३५-३६,  
१६०-६१, १६५, १९३-९४, २००,  
२०८, २१८, २२१, २४१-४२, २५६,  
५३८, —राष्ट्रीयतापर एक कलक,  
४३४, —शास्त्रोमे, ३७५, ४१०,  
—स्कूलोमे, १४७, २२०, ४६७,  
—हिन्दुओपर एक कलक, १५९

अस्वात, ४६६

अहमद्दीन, हाजी, ४६८

अहरमन, ५४१

अहिंसा, ३७६, ४४३, ४६०, —और अन्त-  
र्जातीय विवाह, १९६, —और अली-  
वन्दु, १२३-२४, २०६, —और असह-  
योग, ४६६, —और असहयोगी, ४८९,  
—और आनन्द, ५१४-१६, —और  
काग्रेसी स्वयंसेवक, १४९, ५४०-४१,  
—और गोरक्षा, २५८-५९; —और  
चरखा, १२७-२८, —और जयघोष,  
१४३, —और निर्भयता, ४२७-२८,  
और प्रेम, ५७९-८०, —और बम्बईके  
दगे, ५०४-५, —और मवाली, ४९२,

—और मोपले, ४८-४९, ११२, —और  
युवराजका आगमन, ३६६-६८, ४८२-  
८५, —और विदेशी कपडेका बहिष्कार,  
२०४, —और सविनय अवज्ञा, १५-  
१६, ४३३-३४, —और सी० एफ०  
एन्ड्रयूज, ४२, —और स्वदेशी, १५५-  
५६, —और स्वराज्य, ७३, १५०,  
४८१, ५८६, —और हिन्दू-मुस्लिम  
एकता, २२६, —और हिंसा दो परस्पर  
विरोधी शक्तियाँ, ७३, —का पालन  
मन्दिर-प्रवेशके प्रश्नपर, १९५, —का  
प्रचार नेपालियोमे, ११६, —का मर्म,  
२०२, —का रहस्य, ४५३, —का  
व्रत गाली देनेसे भग, ४७४-७५, —के  
सम्बन्धमें गांधीजीकी बम्बईके नागरिको-  
को सलाह, ५१०-११, —नीतिके तौर-  
पर, १२, —सेलम जिलेमें, २१९, —स्व-  
राज्य प्राप्तिकी नीति-भर नहीं, ५२८,  
—हिन्दुस्तानकी काया पलटनेके लिए  
आवश्यक, ११६

अहुरमज्द, ५४१

## आ

आग्ल-भारतीय, —और बम्बईके उपद्रव, ४८७  
आचार्य, एम० के०, १३९ पा० टि०

आजाद, अबुल कलाम, १४२, २४५

आत्मबल, —और असहयोग, ५१६, —और  
निडरता, ५२१, —और पारसी, ८४,  
—और सविनय अवज्ञा, ४४०, —और  
साधारण जनता, ३७०

आत्मशुद्धि, २०-२१, २७८, ४३९, —और  
असहयोग, ८३, —और विदेशी कपडेका  
जलाना, ३७६, —स्वराज्यकी नींव है,  
१४७

आत्मसयम, —हिन्दू धर्ममे, २५८

आत्महत्या, —और स्वराज्यका न मिलना,  
३४५, ४७९-८०

आत्मा, -ही जुद्धि, ४१८-१९, -के विनासके

लिए बुद्धिका उपयोग, ३०२

आध्यात्मिकता, -का अभाव, २९८

आन्ध्र प्रान्तीय कांग्रेस कमेटी, -द्वारा चिन्ता-

पेरलाके दमनका वर्णन, १७-१८

आयगार, ए० रगास्वामी, १२३, ४७७

आयगार, एम० कस्वरी रगा, १२२, १४३

आर्नोल्ड, एड्विन, ३२२

आर्य-ममाज, ४२१ पा० टि०

ऑलिव, ५९६

आशावादी, ३४५

आस्तिक, -और निराशावादी, ३४५

## इ

इडिपेंडेंट, ४८, ५७८, ५८३

इडियन ओपिनियन, ५९६

इडियन डेली टेलीग्राफ, १६२

इडियन सोशल रिफॉर्मर, ९९ पा० टि०, ४३९

इन्दु, ४८

इमाम हसन, ४९६

इम्पीरियल गजेटियर ऑफ इंडिया, -और  
मोपले, ७५

इवान्स, श्रीमती, ५९६

इस्माइली फिरका, ३८९

इस्लाम, ७१, १३८, १४१, १५३, २००,

२०३, २२६, २३०, २९५, ३३७, ३७३,

-और गो-कुशी, ३७९, -और जवर्दस्ती

धर्म-परिवर्तन, १२४-२५, २१२-१३,

-और मोपले, ७३, ५३९, -और

यूरोप, ७१-७२, -का फैलाव प्रेमके

बलपर, ५८०, -की राजनीतिक सत्ता

और आध्यात्मिक शक्तियाँ, ६८, -मे

क्रोधवश मारनेकी मनाही, २०६

इस्लामी कानून, ३६४

इस्लामी सल्तनत, -के भारतमें कायम होनेके

बारेमें कुछ अंग्रेजोंकी गलत धारणा,

-३३५

## ई

ईश्वर, ४९६, ५२१, -ऊँच-नीचमें भेद

नहीं करना, १२८, -और उपवास,

५०४, -और प्रेम, ४८९, -और

स्वदेशी, ३८८, -की और प्रयोगोंको

उत्तम होना चाहिए, २०२, -भूमिमें

मरने के कारणोंका, वाग्यक्रम और उमरों

मिलनेवाली रीढ़ी, ३०२, -हिन्दुओं

और मुसलमानोंके बीच तीव्ररी शक्ति,

३७९

ईसा मसीह, ६९, १७५

ईसाई धर्म, १४१, ३७३, -और अगहयोग,

१७८-७९, -और हिन्दू तथा मुसलमान,

४८९, -की रक्षा राजनीतिक शक्तिके

बलपर, ७२

ईस्ट इंडिया कम्पनी, १०३, -और गृह-

उद्योग, १२०, -द्वारा मनीनकी बनी

चीजोंका बोपा जाना, ११९, -द्वारा

कनाईका विनाश, ५७६-७७

## उ

उपनिवेशों, -के ठगका स्वराज्य और भारत,  
११५

उपनिषद्, २२३, २५६

उपवास, -४९९, ५१७, -हरएक सोम-

वारको, स्वराज्यकी प्राप्ति तक, ४८८

उपाधि, -का बहिष्कार, २०१

उर्मिला देवी, २१६

उपा, २८

## ए

एन्ड्रयूज, सी० एफ०, ९९-१००, २१५,

३१४, ४७०, ४९०, -और अहिंसा,

४२, और विदेशी कपड़ेका जलाया

जाना, २१, ४१, -के विचार असमके

बागान-मालिकोंके सम्बन्धमें, ८९

एलिस, टी० एच०, -और स्वदेशी, ५३३

एल्स्टन, रॉस, ३६५

ऐ

ऐलन, ४५

ओ

ओ'डायर, सर माइकेल, १७७, २६२, ३२५,  
३७२, ४५३, ५३९

औ

औरगजेव, ३४०, ४२४

क

कताई, ३०२, ३८८, —और मजदूर, १३७-  
३८, —करनेकी प्रतिज्ञा, ३९१, —को  
वगलका भूल जाना, १६७, —हड-  
तालके दिनोमे, १६९

कनिधम, एफ० ई०, १८३

कपडा व्यापारी सघ, —और स्वदेशी, १३३-३४

कपास, —की खेती असममे, २९, ५५, —की  
खेतीकी प्रक्रिया, ८८

कवीर, ३०५

कवीले, —भारतीय सीमान्त क्षेत्रपर, ११५-१६  
कराची-प्रस्ताव, २८४-८५, ५६२, —सम्बन्धी

एक ज्ञापन, ३२९, ३५८, ४६८,

कर्जन, लॉर्ड, २६२

कर्म, —यज्ञ रूपमे, ३२१-२२

कर्मचारियों, —का सहयोग, ५०१, —की  
हडतालके सम्बन्धमे सलाह, ४३१-३२

कस्तूरी, देखिए आयगार, कस्तूरी रमा

काग्रेस, —और कताई, १८६, —के विचार  
मलावारके हिन्दुओंकी मददके सम्बन्धमे,  
१२४-२५, —के स्वयसेवक, २५३-५४,  
—कोष और हडताले, १७९

काग्रेस कार्य समिति, १४६, —और स्वय-  
सेवक सगठन, ५४०-४१, —द्वारा पर-  
राष्ट्र नीतिपर विचार, ३३०

काओब्रो, ए० सी०, —द्वारा लिखित भारतीय  
वस्त्र-व्यवसाय सम्बन्धी विवरण-  
पुस्तिकाके बारेमे, ५७३-७७

काछलिया, अहमद मुहम्मद, —का उदाहरण,  
१३४

कानिटकर, ए० जी०, ३१७

काफी, —के सम्बन्धमे गांधीजीके विचार, ४८

कालिकाप्रसाद सिंह, कुँवर, —और नशाबन्दी,  
४२८

काली, २६१, देखिए भद्रकाली भी

किचनर, लॉर्ड, ५६५-

किचलू, सैफुद्दीन, १५२, २९८, ३६३, ४६६,  
५९३

किदवाई, शफीक रहमान, ४००

कुँवरजी, ५९०

कुमारराजा, २५२

कुमुदवहन, देखिए याज्ञिक, श्रीमती कुमुदवहन

कुम्भ मेला, —और हरिद्वार, २६९

कुम्भकर्ण, ४५

कुम्भकोणम्, —के शकराचार्य द्वारा ब्राह्मणो-  
का विरादरीमे निकाला जाना, ४६९

कुम्भा, राणा, ५४६

कुरान, १४०, २५६, ४६६, ४६८, ४७५,

४८९, ५०८, ५२८, ५८९, —और

जबरदस्ती धर्म-परिवर्तन, २२६, —और

दण्ड संहिता, ४४४

कुली, —चाँदपुरमे, १७०, —[लियो] पर

गोरखोका धावा, ३२२

कूकी (कवीला), ३०, ४०३

कृष्ण, भगवान्, २, १०८, ५४१

कृष्णानन्द, स्वामी, ११०, —की गिरफ्तारी,  
१४-१५

केई, —और १८५७का विद्रोह, ४०३

केन्द्रीय खिलाफत समिति, १२९, २३०

केलकर, न० चि०, १४३, २४५

केलॉक, रेवरेंड, जे०, ४९८

कैलेनबैंक, हरमान, ४३ पा० टि०

कैल्विन, लॉर्ड, ४७०

कोठारी, मणिलाल, २०५

कौसिलो, —का परित्याग, २०१

क्लीमेट, श्रीमती, ५९६

क्षत्रिय, —और त्यागकी भावना, ४४७,

—[१] का कमजोरीको नचाना, ३८३

## ख

खडगसिंह, ५३१

खत्री, अहमद हाजी सिद्दिक, २४५, ३३२,

४५७, ४८२, ५०३

खहर, देखिए स्वदेशी

खम्भाता, बहरामजी, ३१८

खरे, एन० एम०, ४६७

खलीकुज्जमाँ, २४५

खलीफा, १८३, ३७३

खादी, देखिए स्वदेशी

खालसा दीवान एसोसिएशन, ६१

खिलाफत, —और अफगानिस्तान, ११६,

—और अहिंसा, ७४, —और इस्लाम,

१२९, २२६-२७, —और ईमाई धर्म,

७२, —और कांग्रेस, १४६, २३२, —और

गोरक्षा, ३३२-३३, —और बहिष्कार,

९२, —और भारतको औपनिवेशिक

दर्जा, ११४, —और भारतीय मुसलमान

५७, ६३-६४, और मुसलमान, ५७,

६३-६४, ७७, ३०७, —और मुहम्मद

अलीको सजा, १२६, —और स्वदेशी,

२६५, २९१, —और हिन्दू, ९-१०,

—का अर्थ, ६७-७०, —कोष, ९०,

३६५, —पर सैयद महमूदकी पुस्तक,

३३-३४

खिलाफत समिति, ७६, २३३, —और अफ-

वाहोकी ठीक-ठीक जाँच, ५२४, —और

मलाबारके हिन्दुओकी सहायता, १२५

खिलाफत सम्मेलन, —के प्रस्ताव, २८४-८५

खेती, —और बुनाई, ३२०, —भारतके लिए

अनिवार्य, ७८-७९

ख्वाजा, १४२

## ग

गगाजल, ३४६

गगाधरराव, देखिए देशपाण्डे, गगाधरराव

गरामियों, —को मलाह, ५५६

गांधी, कटारवा, ३६५, ५९६

गांधी, देवराग, ४७, ३६५, ३७१, ५९६

गांधी, मणिगल, ५९६

गांधी, मोहनदास करमचन्द, —और अगम

बगाल रेलवेकी हड़ताल, २४-२८, —की

बम्बईके दंगोंके बाद गांधी-गायंकर्ता-

ओंको मलाह, ५००-३; —की मिल-

गजदूरांको सलाह, ३४७-४८, —के

अपनी अगगतियोंके सम्बन्धमें विचार,

४५७-६०, —के अपनी गिरफ्तारीके

सम्बन्धमें विचार, २४६-४७, २७२-

७५, ३७८-७९, —के सरकारसे क्षमा

न माँगनेके प्रश्नके सम्बन्धमें विचार,

५३०-३१, को मार्शल-लॉके दौरान

मलाबारमें प्रवेशकी मनाही, १७६,

—द्वारा विदेशी कपड़ोंको जलाने या

स्मर्ता भेजनेकी मलाह, ६१, —द्वारा

शका समाधान करनेका आमन्त्रण,

१३४, —द्वारा स्वयंको महात्मा कहे

जानेका विरोध, ३६९

गांधी, हरिलाल, ५९५-९६

गांव —[वो,] में भारत बसता है, ३०२

गान्धर्व महाविद्यालय, ४६७

गॉस्ट, सर जॉन, —की मणिपुरकी चढ़ाई,

२९-३०

गिधौर, —के महाराजा बहादुर, ४२८

गुजरात, —की परीक्षाका समय, ४४४-४७,

—जानेकी शर्तें, ३७९, —में असहयोग,

२७६-७७

गुजरात विद्यापीठ, ६०, ५८१

गुप्त, (आन्ध्रके), ५९३

गुप्त, एन०, ९१

गुरुदत्तसिंह, ५३३  
 गुलाम कादिर, ३४  
 गेहूँ, —चरोतरका, अमेरिकी गेहूँसे पवित्र,  
 ३८७  
 गोखले, गो० कृ०, ४४२, ५६४, —और  
 गाधीजी, २७  
 गोखले, डी० वी०, २४५  
 गोटला, शापुरजी बहेरामजी, ३१७  
 गोदरेज, —की तिजोरियोंका सरकार द्वारा  
 बहिष्कार, २८२  
 गोपनीयता, —के लिए कोई स्थान नहीं, १३२  
 गोपबन्धु, देखिए दास, गोपबन्धु  
 गोपाल कृष्णय्या, १६, ४०४, ४७७, —और  
 स्वराज्यकी परिभाषा, ५३२  
 गोपीनाथ, —की गिरफ्तारी, ५६४  
 गोरक्षा, ७५-७८, २१२, —और मुसलमान,  
 ३७९, —और हिन्दू धर्म, २०८, २५८-  
 ५९  
 गोरखा, —और रेलवे कर्मचारी, २५  
 गो-हत्या, —और मुसलमान, ५, —के प्रति  
 हिन्दुओंकी जिम्मेदारी, ७७  
 गोहाटी नगरपालिका, २९९  
 ग्रामवासी, —और चरखा, १२७  
 ग्वालियर, —के महाराजा, ७

## घ

घूसखोरी, —और रेल विभागके कर्मचारी,  
 २६, —की प्रवृत्ति देशीपुलिस में, ६८  
 घोष, मोतीलाल, २२३-२५  
 घोष, मनमोहन, २२४  
 घोष, शरत्कुमार, ९६, १७२

## च

चक्रवर्ती, कालीशकर, ४६३  
 चक्रवर्ती, श्यामसुन्दर, २४५, ५८५  
 चाटगाँव, —और चटगाँव, ९१

चटगाँव, —में उपद्रव, ४६३  
 चटर्जी, रामानन्द, ४११  
 चड्ढा, विशनदास, ३६०  
 चतुर्वेदी, बनारसीदास, ९९, २१८, ३१८,  
 ३५४  
 चन्दा, कामिनी कुमार, ९०  
 चम्पारन, —में न्याय, ३३५  
 चरखा, —अकालसे लोगोंकी रक्षा करनेका  
 जरिया, २४८-४९, —अहिंसाका प्रतीक,  
 १९९, —एक धर्म कार्य, १६१, —एक  
 मूल्यवान यन्त्र, ४०८, —और अफगान  
 कबीले, ११५-१६, —और असम चाय-  
 वागानोंके हड़ताली कर्मचारी, ११३,  
 —और असम बंगाल रेलवे कर्मचारी,  
 २६, —और असहयोग, ३, —और कपडा  
 व्यापारी, १३२, —और कांग्रेसी कार्य-  
 कर्त्ता, २१६, —और क्षत्रिय, ३८४,  
 और डा० प्र० च० राय, ३७८, —और  
 बुद्धि, ३८९, —और रवीन्द्रनाथ ठाकुर,  
 ३००, —और राष्ट्रीय सरकार, ४०२,  
 —और विदेशी कपडा, १५८, ३४९-५०,  
 —और शारीरिक श्रम, ३२२, —और  
 स्त्रियाँ, १०-११, ९६, १०८-१०, १२७,  
 १३०, २३७, —और स्वदेगी, ३०७-९,  
 ४६८, —और स्वराज्य, ९१, १२७-२८,  
 १५३, १९८, ४२२, —[खे] का मियाँ  
 छोटानी द्वारा दान, ३९०, ३९९, —के  
 राजनीतिक और आर्थिक परिणाम, ५७४-  
 ७६, —के सम्बन्धमें जॉर्ज मैकडॉनल्डके  
 विचार, ४६३, —को खास स्तरका  
 बनानेकी आवश्यकता, १८६, —खुश-  
 हालीका स्रोत, ३०१, —प्रार्थनामें सहा-  
 यक, ४०९, —बनानेके लिए असमकी  
 लकड़ी उपयुक्त, २९-३०, —विहारमें,  
 ७८, —‘भगवद्गीता’ में, ३२१-२२,  
 ३५१-५२, —मद्रासमें, १०-११, ३५७,  
 —सयम पालन करनेमें सहायक, ४३९

चांदपुर, -की घटना, २३१, -की घटना का  
कारण, ५५, -के कुली, १७०  
चाय-वागान, -और अममके मजदूर, ११३  
चारित्र्य, -राष्ट्रीय पाठशालाओंमें, ३४२  
चित्रलेखा, ८९  
चिरला-पेरला, -में नगरपालिका का गठन,  
१७-१८, -में मर्ष, ४०४  
चेचक का टीका, -गांधीजी को नापनन्द,  
५३८  
चैम्सफोर्ड, लॉर्ड, १७७, २३२  
चोरी, -और रेलवे कर्मचारी, २६  
चोलकर, एम० आर०, २४५

## छ

छोटानी, मिर्या मुहम्मद हाजी जान मुहम्मद,  
२४५, ३३२, ३९०, ३९९, ४१९,  
५०३, ५२२-२३

## ज

जगदीश बाबू, ९२, ४६२  
जजिया, -और अफगानिस्तान के हिन्दू, ४१३  
जनक, ५  
जन्माष्टमी, ४८  
जफरअली खॉ, ३४, ४४३  
जमनालाल बजाज, देखिए बजाज जमना-  
लाल  
जमींदार, -और रैयत, ३३१  
जमुई, थाना, ४२८  
जय, मेघराज, ६१  
जयकर, मु० रा०, २४५, ४९३, ५४१,  
५६७  
जयघोष, -वेकार और खतरनाक, १४३  
जयरामदास दौलतराम, १४२, २४५  
जयसिंहानी, ए० एच०, ४७६  
जरतुश्त, ८४  
जर्नल ऑफ पोलिटिकल मिशन टु अफगा-  
निस्तान, ४१३

जलियाँवाला बाग, १५३, २३१, २८६,  
३२७, ३३५, -और प्यागर्मा, ४६८,  
-और ग्वागग, १३६  
जाति, -ऊँची या नीची, १३६  
जानमन, कनक फ्रैक, ६५  
जानमन, उन्सू ३०, ५३४  
जापान, -की तरफ अस्पृश्यता की गमाति,  
१९४, -में जागृति, ३०६, -से सादी-  
का आयात, २६६  
जिनविजयजी, ४५५  
जुगू, -और अमेजोला गाहन, ३३६,  
-विद्रोह और गांधीजी, ४५७-५८  
जेंटिल, ज०, ५४१  
जेन्द अवेस्ता, २५६, ४७५, ४८९  
जैन उपामरे, ६०  
जैन धर्म, ४५३  
जोजेफ, जॉर्ज, ५७८  
जोन ऑफ आर्क, ४५७  
जोशी, ९३  
ज्ञान, -का अर्थ, ३४२

## ट

टर्की, -के प्रति इंग्लैंड का विश्वासघात,  
३३-३४  
टर्की के सुल्तान, ३७३  
टर्की साम्राज्य, ६७  
टामस, १७७  
टॉल्स्टॉय, काउन्ट लियो, -और गांधीजी,  
३७०  
टु अवेकिंग इंडिया, २७१  
ट्रान्सवाल प्रवासी कानून, -का भारतीयों  
द्वारा भग, ४३६  
ट्रिब्यून, ५५८

## ठ

ठाकुर, द्विजेन्द्रनाथ, -के विदेशी कपड़े के  
जलाने के सम्बन्ध में विचार २५४-५५

ठाकुर, रवीन्द्रनाथ, १००, १४५, १७१,  
३२१, ३५१, ४१०, —और गाधीजी,  
८६, —और चरखा, ३०१

ड

डगलस, ५२३  
डच, —लोगोका दक्षिण आफ्रिकामे त्याग,  
१३३  
डाकोरजी, —का मन्दिर, ५१६  
डॉव्स, डब्ल्यू० ई० जे०, २९७, —की क्षमा  
याचना, ३२४-२५

डायर, जनरल, ६५, २६३, ३२७, ४५३,  
५३९

डायरशाही, २२२

डि'वेलरा, ४५७

डेली ऐक्सप्रेस, १११

डैनियल, ४२७

डोक, रेवरेड जे० जे०, ५९६ पा० टि०

डोक, सी० एम०, ५९६

त

तपश्चर्या, —और दया, ५

ताडपत्ती, —मे अन्त्यज बहनोंको काम देना,  
२८३

तार, —का इस्तेमाल, ४६१

तालमुड, ४८९

तिलक, बाल गंगाधर, ८, —और भगवद्-  
गीता, २८८, और स्वराज्य, १२९

तिलक स्वराज्य कोष, १३, ६१, ७७, ८०,  
९३, १३९, १५८-१५९, १६४, १७३-  
७४, १९१, १९७, २२१, २७७, २८२  
२८७, ३०६, ३१४, ५४८, —की  
व्यवस्थाकी आलोचना, ३२९

तुर्क, —और यूरोपीय, २०२, —[ १ ]के  
विरुद्ध पूर्वग्रह, ७२

तुलसीदास, ५, ४७५, ४९७, ५४५

तेजपुर, —और शोणितपुर, ८९

तैरसी, ३६२

तैरसी, लक्ष्मीदास, २४५

तैयबजी, अब्बास, २२४, २४५, ५१४, ५४३,  
५५१

तैयबजी, रैहाना, ४६

तैलग, २२४

त्यागी, महावीरप्रसाद, —और गाधीजी, ३५८-  
६०, ४२६-२७, —का मजिस्ट्रेटकी अदा-  
लतमे वक्तव्य, ३२६, —का मुकदमा,  
२९७, —से मजिस्ट्रेटकी क्षमा याचना,  
३२४-२५

थ

थडानी, एन० वी०, —के विचार विदेशी  
कपड़ोंको जलानेके सम्बन्धमे, १०३-५  
थर्मापोली, —की लडाई और बरडा, ३८३  
थाना नगरपालिका, २१९

द

द प्रिंस एंड कर्डी, ४६३

दगे, —वम्बईमे, ४८५

दक्षिण आफ्रिका, —और अंग्रेजोंके साथ लडाई,  
१३३, — और भारत, १६३, —और  
भारतीय मवाली, ४९२, —मे गाधी  
द्वारा संचालित हड़ताल, २७-२८

दत्त, अश्विनीकुमार, ९२, ४६२

दत्त, प्रेमानन्द, ४६३

दमन, —युवराजके आगमनपर, ३६६,  
—रियायतोंमे, ७

दमनात्मक कानून समिति, —की रिपोर्ट,  
२६२-६३

दम्भ, —और डर, २४१

दया, —और धर्म, ५, —और राजचन्द्र,  
४४९

दयानन्द सरस्वती, स्वामी, ४२१

दयाल, गिरवारीलाल, ४८५, ४९१

दलीपसिंह, ४४३

दवे, साकरलाल अमृतलाल, १

दशरथ, महाराज २८, २४०

दानसिंह, ५३१

दास, गोपबन्धु, २७३

दास, चित्तरजन, ६१, ८०, ८५, १४२, १९९, ३२९, ३७७, ४१९, ४९६, ५५७, ५८५ पा० टि०, ५९३, —और अहिंसात्मक असहयोग, ५६६-६७, —और लॉर्ड रोनाल्ड्स, ५६१

दास, श्रीमती वासन्ती देवी, ५८५

दासगुप्त, फणीन्द्रनाथ, ४११

दास्ताने, वी० वी०, २४५

दिल्लीका प्रस्ताव, —और घरना, ६०

दिल्ली युद्ध परिपद्, ३७२

दिवाकर, रंगराव रामचन्द्र, २७० पा० टि०

दीपावली, देखिए दीवाली

दीवाली, २८२, ३४९-५१, —और मुसलमान, ३५०, —और स्वराज्य, ९७-९८, —का अर्थ अधिक आत्मनिषेध और त्याग, १३५

दुराग्रही, १६३

दुर्गा, ३९१, ४१८

दुर्भिक्ष, —और चरखा, २४८, —कपडबज और ठासरामें, ५९४-९५, —खुलनामें, २१, २७, —मद्रासके रायल सीमा जिलो और उडीसामें, २८८, ३०२

देवनागरी लिपि, —से राष्ट्रीयताको बल, ५४ देवीदास, ४६८

देशपाण्डे, गंगाधरराव, १४३, २४५, २७०, ४८४, ५३१, —की गिरफ्तारी, ३२३

देशभक्तन्, १७८, ४७७

देशभक्ति, —का आदर्श, ४९४-९५

देशाभिमानी, १९३

देशी राज्य, —और सुधार, ७

द्रविड भाई, —और हिन्दुस्तानी भाषा, ४२५ द्वारका, महाराज, —और सिन्धमे दमन, १८०

देसाई, महादेव, ६, २२, ४७, ५९ पा० टि०, ६१, २१६, २४५, ३२१, ३९१, ४१८,

४८७, ५८३-८४, —और मी० एफ०

एन्ड्रयूज, ९९

देगाई, वाण्जी गोविन्दजी, ३९३

## घ

घरना, ११२, —और अहिंसा, ८५, —और प्रेम, १७७, —अगालमें, २६७, —विद्यार्थियों द्वारा, परीक्षामे बैठनेसे रोकनेके लिए, १०६-७

घरमदाग, कृष्णागम, ३५७

घर्म, २४०-८१, —और अघर्म, १७४-७५, और अमहयोगही लडाई, ४४४, —और तपश्चर्या, ५, —और दया, ५, —और देशभक्ति, २२८, —और राजनीति, ११७, —और विदेशी कपडा, २१, —और सिपाही, १५२-५३, —और स्वराज्य, ३३३, —और हिन्दू-मुस्लिम एकता, २७३, —की सामान्य शिक्षा, बालकोको, ९७, —भगीकी सेवा करना, १, —मे सहनशीलता, ३३३-३४, व्यक्तिगत संग्रह, २११

घाराला, —[ओ]को सलाह, ५५६

ध्रुव, आ० वा०, ४१०

## न

नगरपालिका, —और बम्बईकी सरकार, ३५६, —का चिरला-पेरलामे गठन, १७-१८, १२६, —[ओ] की शक्ति गुजरातमे, ३८०-८१

नटराजन, ९९, ५२२

ननकाना साहब, —और पंजाबकी दुखद घटना, ६२

नरम दलीय, —लोगोको हिंसाका डर, ७४

नवजीवन, ६, ६०, २३६, २६८, ३१३, ३३७, ३५१-५२, ३७९, ३८३, ४७९, ५८५

नागपुर नगरपालिका, —का मध्यनिषेधपर जनमत संग्रह, २२९

नागपुर प्रस्ताव, ३१२  
 नायडू, सरोजिनी, १४२, २४५, २८४,  
 २८९, ४८३, ४९३, ५२२, —के स्वदेशी  
 सम्बन्धी विचार, ३३  
 नायडू, सी० वी०, —को सविनय अवज्ञा-  
 पर गाधीजीकी सलाह, ५३७-३८  
 नायर समाजम्, १९४  
 नारायण, गुस्वामी, १९३  
 निजाम, २८१  
 निर्मलदास, ४६८  
 निसार अहमद, ३६४  
 नीतिशास्त्र, —और अर्थशास्त्रमे तनिक भी  
 फर्क नहीं, ३०३  
 नीलकण्ठ, कृष्णजी, २४५  
 नेकीराम, पण्डित, ५९३  
 नेहरू, जवाहरलाल, १४३, २१६, ३३६,  
 ५७८, ५८३ पा० टि०, —और सयुक्त  
 प्रान्त राजनीतिक सम्मेलन, आगरा,  
 ४७४-७५, ५६२-६४  
 नेहरू, मोतीलाल, ८०, ८५, १९९, २४५,  
 ३१९, ३२१, ३३०, ४१६ पा० टि०,  
 ४४८, ५७८, ५८३ पा० टि०  
 नेहरू, श्रीमती मोतीलाल, ५८३  
 नेहरू, इयामलाल, ५७८  
 नैतिकता, —और घर धन्धोकी कमी, ४४,  
 —और बम्बईमें दंगे, ५०८, —पार-  
 सियोंमे, ८२, ८४  
 नृपेन बाबू, ३९९

प

पंजाबके प्रति अन्याय, ६२, ११५, १६४,  
 १७६, १८७, १८९, १९७, २००,  
 २०३, २०६, २१०, २३२, २७८,  
 २८६, २९१, —और कांग्रेसका प्रस्ताव,  
 १४६, —और भारतमे उपनिवेशोके  
 ढगका स्वराज्य, ११५, —के निरा-  
 करणकी शर्त, १५०

पंजाब सभा, ६१  
 पटेल, डाह्याभाई, १९ पा० टि०  
 पटेल, दीनवाई, ३१४  
 पटेल, मणिवहन, १८, ६०, २१७  
 पटेल, वल्लभभाई झवेरभाई, १९ पा० टि०,  
 २२-२३, ५९-६०, १४३, २४५, ३७६-  
 ७७  
 पटेल, विठ्ठलभाई, १९, १४३, १४६-४७,  
 २१७  
 पट्टणी, प्रभाशकर, २०४  
 परसराम, ४१८  
 पर्युपण, ६०  
 पाण्डव, ८९  
 पारसी, —और बम्बईके दंगे, ४८६, —और  
 मांस खाना, ८४, —और हिन्दू तथा  
 मुसलमान, ४८९, —[सियों] की उदा-  
 रता, ८२, —में शराबखोरीकी लत, ८४  
 पाल, के० टी०, ५२३  
 पाल, विपिनचन्द्र, —और गाधीजी, ४८  
 पाल सेंट, —के विचार उदारताके सम्बन्धमे,  
 ७१  
 पीवरी, डा०, ५२२  
 पिण्डारी, —और असमिया लोग, २९  
 पीटर्सन, एन० मेरी, ५९ पा० टि०  
 पुडुकोट्टई, —में गाधीजीके प्रवेशपर मनाही,  
 २२१-२२  
 पुराण, २५६, —और शोणितपुर, ८९  
 पुरुषोत्तमदास, ५२२  
 पूनावाला, फिदाहुसैन दाउदभाई, —और  
 स्वदेशी, ३८९-९०  
 पूर्वी आफ्रिका, —और सी० एफ० एन्ड्रयूज,  
 ३१४; —मे भारतीय, २६८-६९  
 पेटिट, ३१८  
 पेटिट, जहागीर, ३५४  
 पेटिट, दिनशा, २१५  
 पेटिट, श्रीमती दिनशा, २१५  
 पेन्टर, ६४, —द्वारा स्वदेशीका विरोध, ३१

पैगम्बर, २२६, ५०९, -और गिलाफन,  
७२, -के उपदेशोंका मोपलो द्वारा  
अन्वय, ३३६  
पोप, -और पोपवाद, ७२  
प्यारा खाँ, ४६८  
प्यारेलाल, ५८४  
प्रकाशम्, टी०, ८, ४६४  
प्रजाबन्धु -के विचार शराव कानूनके सम्ब-  
न्धमे, ६६  
प्रतापसिंह, कर्नल, -और भारतीय राष्ट्रीय  
कांग्रेस, ५९१-९२  
प्रतिज्ञा, -का पालन सचार्डसे करे, २३८  
प्रवासी, ४११  
प्रसन्नबाबू, ४६३  
प्रह्लाद, ४२२-२७, ४४०, ४९४  
प्रेम, -का अत्याचार, ३०१, -रामबाण  
है, ५४६

## फ

फतह अली, १८०  
फूकन, २८, २५२, ५५७, ५९३, -की  
गिरफ्तारी, ५६४  
फूलचन्द, ५४३  
फौरिंग, एस्थर, २२, देखिए मेनन,  
एस्थर भी  
फोर्ब्स कैम्बेल ऐड कम्पनी, ३५७  
फ्रीमैटल, ए० एस०, ४४८

## ब

बगाल, -का विभाजन, ९३, -का शिक्षित  
वर्ग, ९८, -मे परीक्षाओंके विरोधमे  
घरना, १०६-७, -मे स्वराज्य आन्दोलन,  
१६७  
बगाल प्रान्तीय कांग्रेस कमेटी, १७०  
बगाली लोग, १००  
बकरे, -की बलि, २८३

बजाज, जगनालाल, ५६, १३२, १७७,  
२४५, २६७, ३३०, ४१८, ४६५  
बटलर, हरकोर्ट, ५७८  
बजे दादा, देगिए ठाकुर, द्विजेन्द्रनाथ  
वनर्जी, आर० गी०, ४१३  
वनर्जी, ज०, ३९९  
वनर्जी, जितेन्द्रलाल, २४५, ५९३, -की  
गिरफ्तारी, ५६८  
वनर्जी, गुरेन्द्रनाथ, १७३-७८  
बम्बई, -और मविनय अवज्ञा, ५१७, -की  
प्रशंगा, ३०६-९, -मे उपद्रव, ५२२-  
२४, -मे सविनय अवज्ञा, और प्रान्तीय  
सरकारकी नीति, ५४०-४१, -मे नवि-  
नय अवज्ञा और साथी कार्यकर्त्ताओंको  
सलाह, ५०१-३  
बरोज, ४०६  
बर्न, मर मिडनी, १५१, २२२ पा० टि०  
बर्लिन कांग्रेस, ३४  
बलबन्तसिंह, २९७  
बहिष्कार, -अदालतोंका, ३७१, -अदा-  
लतोंका, आन्ध्रमे, ७-९, १०१-२,  
-हॉन्सिलोका, २०१, -युवराजके  
भारत आगमनका, २२ पा० टि०,  
-विदेशी कपड़ेका, ४१-४५, ६०-  
६१, ८०-८१, १०१, ११८, १३३-  
३४, १३९, १४६, १५८, १८५, २०३,  
२०८, २३५, २६४-६५, -विदेशी  
कपड़ेका, और अहिंसा, २०४, -विदेशी  
कपड़ेका और भारतीय मालके दाममे  
वृद्धि, ११२-१३, १७२-७३, -विदेशी  
कपड़ेका, और स्वराज्य, ७९, -विदेशी  
मालका, ६४, -सरकारद्वारा संचालित  
शैक्षणिक तथा अन्य संस्थाओंका, ५४५,  
-सरकारी नौकरियोंका, २७६, २८६,  
४१६, -सरकारी स्कूलोंका, ९२, १२८,  
१५५, २३९, -सरकारी स्कूलोंका और  
उसका लडकोपर प्रभाव, १७१

वा, देखिए गाधी, कस्तूरवा,  
**वाइबिल**, २५६, ४६६, ४८९  
**वांडोसीया**, रानी, ३५  
**वाणासुर**, २८  
**वादशाह** मियाँ, पीर, ३९७, ४६२, ५९३,  
 —की गिरफ्तारी, ३९९  
**वाँम्बे क्रॉनिकल**, २४६, ३४४, ५३१, —में  
 मुहम्मद अलीकी तकरीरोकी गलत  
 रिपोर्ट, ३६२  
**वाँम्बे स्वदेशी स्टोर्स**, १८१  
**वारदोलाई**, ५५७, —की गिरफ्तारी, ५६४  
**वारीसाल**, —की पतित बहने, ९३-९६,  
 १०८-९, ४६१-६२  
**वारीसाल जिला प्रचार समिति**, —की शरा-  
 रत-भरी तबज्जह, १७०-७४  
**वालक**, —और असहयोग, ९७, —के पालन-  
 पोषणके सम्बन्धमें गाधीजीके विचार,  
 १३१  
**वालकन**, युद्ध, —और टर्की, ३४  
**वालचर सगठन**, ३१७  
**वाहुलकर**, आर० वी०, ५७७  
**बिन्दुसाधव**, ३६०  
**विहार**, —में गरीबी, ७८, —सरकारका  
 प्रचार विभाग और विदेशी कपडेका  
 बहिष्कार, ४०१-२  
**बुद्ध**, ५, ४७५  
**बुनाई**, —असममें महिलाओं द्वारा, २९-३०,  
 ५४-५६, —और मजदूर, १३७, —भार-  
 तके अस्तित्वके लिए जरूरी, ७८-७९,  
 —से असहयोग, १७५, —हडतालके  
 दिनोंमें, १६९  
**बेगम (मुहम्मद अली) साहिबा**, १००-१,  
 १२६, १२९, १५२, १८२, २१४,  
 २२८, २८९, ३६१-६२, —और स्वदेशी,  
 ५६ पा० टि०, १३१  
**बेसेट**, एनी, ४३९-४०  
**बैकर**, एस० जी०, देखिए **वैकर शकरलाल**

**बैकर**, शकरलाल, ५२२  
**बैकर श्रीमती**, एस० जी० ४८२  
**बोअर युद्ध**, —और गाधीजी, ४५९, —के  
 समय बोअर बालकोकी शिक्षा, ४१२  
**बोलशेविज्म (विप्लववाद)**, ५०८  
**ब्रह्मचर्य**, —और स्वदेशी, ३८६-८७, —का  
 पालन, ४३८-३९  
**ब्रह्मपुत्र**, ५४, ८६  
**ब्राह्मण**, —और खेती, ४६८  
**ब्रिटिश**, —का जोर-जुल्म, ३६६, —शासकोकी  
 प्रशंसा, ४५९, —सेनाकी वफादारीमें  
 हस्तक्षेप, १५२, —विधानको पूर्वी आफ्रि-  
 काके गोरो द्वारा न मानना, २६८  
**ब्लट**, ३४

## भ

**भगी**, देखिए **अस्पृश्यता**  
**भगवती-सूत्र**, ४५५  
**भगवद्गीता**, २२३, २३९, २६०, ३०५,  
 ३२१, ३५१, ४६६, ४६९, ४७९,  
 ४८९, ५२८, ५४१, ५७७, ५८९, —और  
 लोकमान्य तिलक, २८८, —में चरखा,  
 ३५१-५२  
**भगवानदास**, —द्वारा महावीरप्रसाद त्यागीका  
 बचाव, ३५८-६०  
**भगवानदीन**, ५९३  
**भगिनी समाज**, २३७-३८  
**भट्टाचार्य**, जे०, ४१०  
**भद्रकाली**, २८३, —के मन्दिरमें हिन्दुओं  
 द्वारा बलिदान, २८३  
**भय**, —और दम्भ, २४१, —जेल और  
 स्वराज्यका, ३९८-९९  
**भरूचा**, बरजोरजी बहरामजी, २४५  
**भाटिया**, किशनचन्द, ४६८  
**भारतकी प्राचीन कला**, —की अहमदावादमें  
 प्रदर्शनी, १४९  
**भारतीय राष्ट्रीय कांग्रेस**, ८५, १२३, १५३,  
 १७२, १८७, २१४-१६, २३१-३२,

- ३४६, ४१६, -और मुगलमान अमह-  
योगी, ३९९, -और मोपलोका विद्रोह,  
२२७, -और स्वराज्य, १४१, ३७७,  
५६९-७०, -का अधिवेशन न रोकने-  
पर सभी नेताओंकी गिरफ्तारी, ५८०,  
-के अध्यक्ष और कार्य समिति, ४३३-  
३४, -के अहमदाबाद अधिवेशनकी  
तैयारी, ५०-५२, १४८-४९, १७९,  
३१६-१७, ३५६-५७, ४४४, ४६७,  
५४९-५०, -के प्रतिनिधि, ५६१-६२,  
५९१, -द्वारा अफवाहोंकी सचाईको  
जाननेमें मदद, ५२४, -द्वारा इकट्ठा  
किया धन, ३२९-३०, -द्वारा पंजाब  
सरकारकी अमानुषिक करतूतोंकी  
जाँच, ४०३, -द्वारा विपत्तिग्रस्त  
हिन्दुओंको सहायता, १२५, -पर  
सिपाहियोंको राजभक्तिसे विमुख करने-  
का आरोप, २३०
- भारतीय, -[यो]के खिलाफ पूर्वी आफ्रिकामें  
आरोप, २६८
- भूख-हड़ताल, -जेलमें असहयोगियों द्वारा,  
३९३-९४
- भूपति, बाबू, ९६
- म**
- मजदूर, -असममें, १९-२०, ५५, ५८, ११३,  
-और असम बंगाल रेलवे हड़ताल,  
२४-२६, -और गांधीजी, २७-२८,  
-और मालिक, १३६-३८, -और  
मालिकोंका भागीदार बनना, २७१-७२;  
-के लिए हाथ-कताई और हाथबुनाई  
एक अतिरिक्त धन्धा, १३७३८
- मजहल हक, ७
- मणिलाल, -और न्यूजीलैंडकी सरकार, ३१४
- मथुरादास त्रिकमजी, १५१, ३७५, ३९२,  
५५६, ५९७
- मद्यनिषेध, १६१, १६४, १९३, २२२,  
४२८, ५१५, ५२१, -पर नागपुर  
नगरपालिकामें जनमत-संग्रह, २२९,  
-स्वदेशीके द्वारा, २१९
- मद्यपान, -और आत्म-गुद्धि, २०-२१, -और  
घरना, ११२, -गरागियोंमें, ३८३,  
-मिल कर्मचारियोंमें, ३४७-४८
- मद्रास, -और स्वदेशी, २४१
- मद्रास मेल, ११८
- मध्वानार्य, ४२१
- मनुस्मृति, ३७५
- मन्दिर-प्रवेश, -और अस्पृश्यता, १९४९५
- मल्लवार, -में राहूका अपमान, १२५-२६,  
-सहायता कोष, ३२५
- मवालियों, -को सलाह, ४९२-९३
- मण्टवाला, किशोरलाल, ३२१
- मशीन, -और गांधीजी, ३७०
- महमूदाबाद, -के राजासाहब, ५७८
- महावीर, भगवान, ३, ५
- महिलाएँ, -और असममें बुनाई, २९-३०,  
५४-५६, -और असममें स्वदेशी,  
५६, -और गुजरातमें कताई, १४७,  
-और चरखा, १०-११, १२७, -और  
विदेशी कपड़ा, २१, १३०-३१, ३७८,  
-पतित, ९३, ९६, १०८-९, -बम्बईकी,  
और स्वदेशी, ३०७, -विहारमें, ७९,  
-[ओ]की बहादुरी बोअरोमें, ४४६,  
-को गांधीजीकी सलाह, २३६-३८,  
-में जागृति, २६७
- महेश्वरीप्रसाद सिंह, राव, ४२८
- मॉडर्न रिव्यू, ४२, ३००, ३३२
- माणिक, जोधा, ३८३
- माणिक मुलु, ३८३
- माधवन, टी० के०, १९३, १९५-९६
- मारवाडी, -असममें, ५७
- मालवीय, मदनमोहन, ४१०, ५९७; -के  
असहयोगके सम्बन्धमें विचार, ४७-४८

मिलका कपडा, —और स्वदेशी, २६६  
मिल-मजदूर, —अहमदाबादके, १३७, —[१]  
को सलाह, ५१२  
मिल-मालिक, —और कपडेका मूल्य, १७२-  
७३  
मिश्र, भगीरथ, ३६०  
मिश्र, हरकरणनाथ, ५९३, —की गिरफ्तारी,  
५६४  
मिस्ट्री ऑफ द महाभारत, १०५ पा० टि०  
मिस्रवासियो, —की बहादुरी, २५१-५२  
मीरा, —और असहयोग, ५४६  
मुजे, वी० एस०, २४५  
मुअज्जम अली, ४८७, ४९३  
मुकर्जी, सर आशुतोष, ४३०  
मुकर्जी, सतीशचन्द्र, ५८३  
मुजद्दिद, पीर, ३२४, ३७७, —की गिर-  
फ्तारी, ३९९  
मुसलमान, —और अली-भाई, ६३-६४, —और  
खिलाफत, १८३-८४, —और गाधीजी,  
५०३-४, —और गो-कुशी, ५, ७७-  
७८, —और जवदस्ती धर्म-परिवर्तन,  
१२४-२५, —और टर्की, ११४, —और  
दीवाली, ३५०, —और पारसी मवाली,  
४९३, —और भारत, २००, —और  
शराबकी दूकानोपर धरना, ३४०,  
—और स्मर्त्ता-कोष, २१४, —और हिन्दू,  
५५३, —भारत और विदेशोके, ५०८,  
—सिलहटके, ९०, —स्वराज्यमे, ३७१,  
[१] की परीक्षा, मोपला-विद्रोहमे,  
३३६, —मे फकीर, ८४  
मुहम्मद अली, ५७, ८५, ९०, १०१, १२२,  
१२६-२७, १३९, १४२, १४९, १५२,  
१५५, १७०, १७६, १८३, २००, २१४,  
२२३, २२९, २३४, २८६, २९६,  
३३३, ३५९, ३७८, ४००-१, —और  
कराची अदालतमे चलाये गये मुकदमेकी  
कार्रवाई, २९३, —और गाधीजीकी

विहार-यात्रा, ७५, —और गाधीजीके  
विचार, स्वतन्त्रताकी घोषणाके सम्ब-  
न्धमे, ११५, —और गोवध, ७७-७८,  
—की गिरफ्तारी, १००, १२३-२४,  
१८२, —की गिरफ्तारीका वाइसरायसे  
औचित्य सिद्ध करनेकी माँग, १७५;  
देखिए अलीवन्धु भी  
मुहम्मद काजिम अली, ४६३  
मुहम्मद रमजान, ४६८  
मुहम्मद समीउल्ला खाँ, ३७  
मुहम्मद हुसैन, ४००  
मूर, राबर्ट, ३६  
मूर्तिर्याँ, —ध्यानमे सहायक, २६०  
मैकडॉनल्ड, जॉर्ज, ४६३  
मेनन, ई० के०, ५८ पा० टि०  
मेनन, एस्थर, ५८  
मेनन, केशव, १७७  
मेनन, सी० शंकर, १९५  
मेलिसन, —और १८५७का विद्रोह, ४०३  
मेसोपोटेमिया, —और ब्रिटन, ११४  
मेहता, जमनादास, ४३५, ४९३, ५३७  
मेहता, सर फीरोजशाह, २२४, ५६४  
मेहताव सिंह, ५३१  
मैकेजी, जे० एम०, १६२  
मोक्ष, —पर गाधीजीके विचार, ३९२  
मोतीबाबू, देखिए घोष, मोतीलाल  
मोदी, एच० पी०, ५२२  
मोपला, —और असहयोग, ७३-७५, —और  
असहयोगी, ५३९, —और अहिंसा,  
११७, —और मुसलमान, १२२, ३७२-  
७३, —और हिन्दुओंके प्रति अन्याय,  
१५६, २१२-१३, —और हिन्दू-मुस्लिम  
एकता, १३८, २२६-२७, —का उत्पात  
और स्वराज्य, १७८, —धार्मिक नेता-  
ओंके नियन्त्रणमे, ११७, —बहादुर और  
धर्म-भीरु, ७५, —[ओ] का मलावारमें  
उत्पात, ४८-५०, ११६, २१३, ३३५-

३७, —की समस्या, ५७०-७३,  
—द्वारा खिलाफत और अपने देशके प्रति  
भयकर अपराध करना, १२४, —द्वारा  
जवर्दस्ती धर्म-परिवर्तन, ५३७  
मोहिउद्दीन, मौलाना, ५५७, ५९३, —की  
गिरफ्तारी, ५६४  
मौन, ९९

## य

यग इडिया, ६, ४२, ४७-४८, ५९, २६८,  
३७०, ३९३, ४०९-१०, ४२०, ४२६,  
४५७, ५१७, ५३५, ५३८, ५४२  
यहूदी, —और हिन्दू तथा मुसलमान, ४८९  
याकूब हसन, ४९, १२१-२२, १२५, १३१,  
१४२, २४५, २४७, ४७७, ५१३,  
५७२, ५९३, —की क्षमा याचना,  
३९६, —की गिरफ्तारी, ३९९

याज्ञिक, इन्दुलाल, १९

याज्ञिक, कुमुदबेन, १९, ६१, २१७

यासीन, ए० मुहम्मद, ५३७

युधिष्ठिर, १४७

युवराज, ७, ५०१, ५२६, ५२९-३०, —का  
आगमन, २०४, ३०९, ३६६-६८, ३९५,  
—का आगमन और अन्त्यज, ३८५, —का  
आगमन और पारसी तथा ईसाई, ५०८,  
—का आगमन और 'पीपल्स फेयर',  
३८९, —के आगमनका वहिष्कार, २२  
पा० टि०, ४४२, ४५५-५६, ४८२-८५,  
५२०

यूनियन जैक, ३२७, ४२२

यूरोपवासी, —और बम्बईके दगे, ४८६

यूसुफ पैगम्बर, ४४०

## र

रग-विद्वेष, —फीजी और न्यूजीलैंडमें, ३१४  
रणजीत, पण्डित, २१६, ५८४  
रमाकान्त, —और गांधीजी, ४८  
रशीदुद मियाँ बादशाह, मियाँ आबू खलीद,  
८१

रहीम, ३८८

राजकुमार, —ठाठियावाटके, और उनका  
सम्पन्न, ३५५

राजगोपालाचारी, न०, ५९, १३१, १४२,  
१९२, २१४, २३४, २४१-४२, २४५,  
२७१ पा० टि०, ३३०, ५७२

राजचन्द्र, —की जन्म-शताब्दी, ४४८-५५

राजन्, डा० टी० एम० एम०, १३१, १४१  
१५२ पा० टि०, १६४, १९७, १९९,  
२१५, —और गांधीजी, ९९

राजस्थान सेवा मघ, ३९३

राजेन्द्रप्रसाद, १४३, २४५, २८४

राधा, १०८

राधामोहन गोकुलजी, —के विरुद्ध आरोप,  
३५-३७

रानडे, महादेव गोविन्द, २२४

राम, भगवान, १०८, १८१, २०४, २४०,  
२८२, २९८, ३८४, ३८८, ४४६,  
४७५, ५१४, ५४२

रामकृष्ण मिशन, ९५

रामजी कल्याणजी, ११८ पा० टि०, १३१,  
४८५

राममूर्ति, जी० एस०, ४०९

रामानुज, १४१, १६१, २२२-२३, ४२१

रामायण, २६० ४७५

राय, एस० एन०, —के विचार विद्यार्थियोंके  
घरनेके सम्बन्धमे, १०६-७

राय, प्रफुल्लचन्द्र, २३४, ३१०, ३२२, ३५१,  
३७८, ४६२

रायपुर नगरपालिका, —और स्वदेशी, ३१

राव, गुहुर रामचन्द्र, २४५

राव, जी० हरिसर्वोत्तम, २४५, २४७, ४००

राव, डी० बी०, ५४१

रावण, १३१, २०४, २४०, २९८, ५४२

रावण-राज्य, १४५, २०८

राष्ट्र-सघ, —और खिलाफत, ११४

राष्ट्रीय स्त्री सभा, २८९

रिवर स्टीम नेवीगेशन कम्पनी, —के कर्म-  
चारियोंको मुझाव, १३७-३८  
रीडिंग, लॉर्ड, २३२, २९६, ४७७, —और  
अध्यापक, ३४३, —और मुहम्मद अली  
की गिरफ्तारी, १७५-७६, —और  
स्वराज्य, ९७

रुद्र, भगवान्, ८९

रुस्तमजी, पारसी, ३९१

रूस, —और भारत, १६२, —मे शिक्षा,  
४११

रेल, —और गांधीजी, ८६-८७, ३७०, —का  
इस्तेमाल, ४६१

रैयत, —और जमींदार, ३३१

रोटी-ब्रेटीका सम्बन्ध, १९५-९६, —और  
अस्पृश्यता, ५३४-३५, —हिन्दू धर्ममे,  
२५७-५८

रोनाल्डशे, लॉर्ड, —और देशबन्धु दास,  
५६१

रोमन कैथोलिक चर्च, — और राजनीतिक  
सत्ता, ६८

रील्ट कानून, १८, ३५, २४३, २४४

## ल

लँगोटी, १८५, १८९-९०, १९८, २३४-  
३६, २८८, २९२, ३५३, —को अप-  
नानेके कारण, १८७-८८

लक्ष्मी, ३४९

लक्ष्मीदास पुरुषोत्तम, २८०

लछमनसिंह, ४२४

लवगिया, ३१४

लाजपतराय, लाला, ६२, १४२, २४५,  
२६३, २७१, २८९, ४२०-२३, ५५७,  
५५९, ५८०, ५९३, —की गिरफ्तारी,  
५६४-६५

लॉयड, जॉर्ज, ११४, ५०९

लॉरेस, लॉर्ड, ४४२, ५६४

लाल, ४०९

लालखाँ, —की गिरफ्तारी, ५६४

लालाजी, देखिए लाजपतराय, लाला

लाहौर नगरपालिका, २१९, —और सर  
जॉन लॉरेसकी मूर्तिको हटानेका प्रस्ताव,  
४७१-७३

लिकन, अब्राहम, ७१

लोकमत, —और सरकारकी नीति, २५०-  
५२

लोकमान्य, देखिए तिलक, वाल गगाधर

## व

वकील, —और असहयोग, ११, ५६, ९२,  
—और स्वदेशी, १५६

वरदराजुलू, ३९९, ४७७, —की गिरफ्तारी,  
३९६

वर्णाश्रम, २२०, २५६-५७, ४६९

वसन्त, ४१०

वसन्तराम, शास्त्री, १-२

वसु, जे० सी०, ३१०

वल्लभभाई, देखिए पटेल, वल्लभभाई

वाशिंगटन, जॉर्ज, ४५७

वासवानी, प्रोफेसर टी० एल०, —के विचार

स्वामी कृष्णानन्दके सम्बन्धमे, १४-१६

विक्टोरिया, महारानी, १६३

विजयराघवाचार्य, सी०, २१८ पा० टि०,

२२० पा० टि०, ३१९, ३९१, —और

गांधीजी, ४८

विजयराव, डी० एस०, २४५

विट्ठलभाई, देखिए पटेल, विट्ठलभाई

विदेशी कपडा, ४६, —एक अस्पृश्य वस्तु,

१३१, —और अहिंसा, ३५०, —और

भारतीय आर्थिक व्यवस्था, ३०३,

—और युवराजका आगमन, ४८६,

—और युवराजके आगमनका बहिष्कार,

६०, २०३-४, —और स्वदेशी, ११९,

—और स्वराज्य, ७९, —और हाथ-

कताई, ४६२, —गोहाटीमे, ५६, —न

खरीदेनेकी सलाह, ८०, -बम्बईमें,  
३०६; -राष्ट्रीय पतनका मूल, १३०;  
[डे]का जलाया जाना, ४४, ९१,  
२७१, ३७४, ३७८, ४५६, -का  
जलाया जाना आत्मशुद्धिका कार्य, २१,  
३७६, -का बहिष्कार, ४२-४५, ८३,  
१५४-५५, १९८, -के आयात का  
देशपर प्रभाव, १३३, -के आयातका  
मतलब भारत का विनाश, १६०-६१,  
-के सम्बन्धमें गांधीजीके विचार,  
४१-४५, १०३-५, -के सम्बन्धमें  
मारवाडियोंको सलाह, ६३, -को पुन  
स्मर्तके लोगोको भेजना, ६१, १०३-५,  
३४०, देखिए बहिष्कार भी

विदेशी शासन, -से खुलकर लड़ना, थोपी  
गई एकताकी वजाय अच्छा है, ३३३

विद्यार्थियों, -द्वारा असहयोग, २३९-४०

विनाश, -का नैतिक औचित्य, २५४

विन्सेट, सर विलियम, २६५

विभाजन, -बंगालका और स्वदेशी आन्दो-  
लन, ८०

विली, ५९६

विवाह, -और असममें कताई, ५५, -और

बेभेल जोड़े, ५५५, -और स्वदेशी,

५५४, -में खादीका इस्तेमाल, ३१४

विवेक-बुद्धि, -से काम लेनेकी अपील, ३०१

विशेषज्ञों, -की आवश्यकता, १८६

वीमादलाल, ५२३

वीर-पूजा, ७५

वेद, २२३, २५६

वेदान्त, ५७७

वेकटपैया, कोण्डा, ७, १४३, २४५, -और

गुण्टूरमें हड़ताल, १०१-२

वैद्य, नारायण राव टी०, ३७

वैश्य, -का धर्म, ४५४

व्यापारी, -और विदेशी कपड़ेका बहिष्कार,

१३१-३२

शंकर, १४१, १६१, २२२-२३

शंकर रमण, एम० एस०, ३६०

शंकराचार्य, २५६, २७०, ३६३, -कुम्भ-  
कोणम्, द्वारा ब्राह्मणोंका विरादरी से  
निकाला जाना, ४६९

शवनम्, ४४

शरर, मौलाना, ५३१

शराव-कानून, -के सम्बन्धमें 'प्रजाबन्धु'के  
विचार, ६६

शरावकी दुकानें, -और धरना, १८८

शर्मा, नेकीराम, ४८७, ५६१

शर्मा, महाराज विष्णु, १८०

शान्ति, २७९-८०, ५०६, -और धर्म, ५०८

शान्तिस्वरूप, ५९३

शास्त्र, -और अस्पृश्यता, १४१, -और

आत्मशुद्धि, ३८६, -और प्रायश्चित्त,

२५, -[१] का आचरण न करना,

३०४, -का कथन देह-दमनके

सम्बन्धमें, २७९

शाह, पीर तुराव अली, ३२४

शाहाबाद, -में दंगे, २०७

शिक्षा, -असममें, ५४, -और असहयोग,

४११-१२, -और पंचमोंके बच्चोंका

स्कूलोंमें प्रवेश, २१८, -और महिलाएँ,

३३६, -का माध्यम, ३९-४०; -की

वर्तमान पद्धतिके दोष, ३७-४०, -पर

नगरपालिकाओं द्वारा सरकारी अकुश-

को माननेसे इनकार, ३८०-८१, -चार-

डोलीमें ५५९-६०, -में दिमागसे और

हाथसे काम करनेका प्रशिक्षण, ३८-

३९, -राष्ट्रीय शालाओंमें, ३४१-४३

शिव, ३८४

शिवदासानी, घनश्यामदास जेठानन्द, ११०

शुक्ला, डी० बी०, २०५, ३५४

शुद्धता, १६८, -मनकी ४१८-१९

शोणितपुर, -और तेजपुर, ८९

शीकत अली, ७६, १२७, १४०, १४२,  
१५५, १८३, २००, ३४०, ३६४,  
३७१, ३७८, ३९८, ४२६, ५०३,  
५४२, ५८०, —देखिए अली-बन्धु भी  
श्रद्धानन्द, स्वामी, २  
श्रम, —और चरखा, १२७, ३०३, —का  
महत्व, १२  
श्रावक, —और हिंसा, ४५२-५४

## स

सचाई, १२, १३, ४९६-९८  
सजा, —और स्वराज्य, ५६६-६७, —का  
अर्थ, ३९४-९५, —से राष्ट्रीयताके  
विकासको प्रोत्साहन, ३९७  
सत्यकी पुकार, (काल ऑफ ट्रुथ), ३००  
पा० टि०  
सत्यमति, १२३  
सत्याग्रह, —और आजादी, ५५२, —कुप्रथा-  
ओंके विरोधमें, ५५४-५५, —और  
पजाव, ३७२  
सत्याग्रह आश्रम, १८६  
सत्याग्रही, —और ईश्वरमें विश्वास, ४९४  
सदाकत आश्रम, ७  
सनातनी, —की व्याख्या, २५६-५७  
सन्तानम्, ५६४  
सफदर, आगा, ५६५  
सफाई, ५१  
सरकारी नौकरी, —का बहिष्कार, २८६  
सरमन ऑन द माउट, १७४  
सर्वेंट ऑफ इंडिया, ५७१  
सविनय अवज्ञा, २०९-१०, ४१४-१५, ४४०,  
४७७-७९, ४८२-८३, ५१७-१८, —और  
अनुशासन, ३२८, ५२९, —और असह-  
योग, ११४, —और असहयोगी, ५४२,  
—और अहिंसा, १५-१६, ५६७-६८,  
और दक्षिण भारतमें अस्पृश्यता, ५३८,  
—और वारडोली, ४८२-८३, ५४५,

—और लाहौरके लोग, ४७१-७२, —और  
विदेशी कपड़ा, १८८, —और सत्याग्रही  
सेना, ४९४, —और सिख, ५३१,  
—और स्वदेशी, २८७, ४२३-२४,  
—और स्वराज्य, ३९४-९५, —का कार्य-  
क्रम, ४३५-३६, —का बम्बईके दगोपर  
प्रभाव, ४८७-८८, —का स्थगन, ६०,  
—का स्वरूप, ४७६, —की शर्तें, ३९८,  
४२३, —के सम्बन्धमें अखिल भारतीय  
कांग्रेस कमेटीका प्रस्ताव, ४३३-३४  
सहनशीलता, —अमहयोगमें जरूरी, १७५  
सहयोग, —अच्छाईकी शक्तियोंके साथ,  
१७५  
साँग सेलेशियल, ३२२  
साँझ वर्तमान, ८२ पा० टि०  
साठे, ४९३, —और खादी टोपी, ५३३  
सावरमती आश्रम, ५९, २१६-१७  
सामन्ती रियासते, —और स्वराज्य, ५४२  
साम्प्रदायिक एकता, ४८९, ४९९-५००,  
५०१-२, ५३०, ५४८-४९, ५९४  
साराभाई, अनसूया, २४५  
मार्बजनिक मित्र मण्डल, १३०  
सिख, —और पजाव सरकार, ५३१, —और  
हाथ-कतार्ई, ४२४, —[१] का बलि-  
दान, ५५८  
सिन्ध, —में दमन, ११०  
सिन्हा, लॉर्ड, ४०२  
सिपाही, —और स्वराज्य, ३५८  
सिराजुल हक, मुहम्मद, ४६३  
सीता, १०८, १३१, १४५, ३५३, ३८४,  
५४२, —और भारतीय स्त्रियोंका  
सतीत्व, ४२१, —और स्वदेशी, ३५२-  
५३  
मुधन्वा, ४४०  
सुधार, —संवैधानिक तरीकेसे, ७१  
सुन्दरराव, ४६४  
सुन्दरलाल, पण्डित, ५९३

सुव्वारामय्या, बी० एल०, २४५  
 सुव्वाराव, जी० बी० ३२०  
 सूरत, -और स्वराज्य, १४६-४७  
 सेठना, सर फिरोज, ५२२  
 सेन, प्रसन्नकुमार, ४०५  
 सेन, मुखेन्दुविकास, ४६३  
 सेनगुप्त, २९९, ३९४, ४०५, ५९३,  
 -और असम बंगाल रेलवेकी हडताल,  
 ३९४  
 सेनगुप्त, श्रीमती, २९९, ३९४  
 सेना, -का पूर्ण नियन्त्रण लेनेके सम्बन्धमे  
 गांधीजीके विचार, ११५  
 सेनापति, -और जॉन गॉस्ट द्वारा मणि-  
 पुरकी चढाईके समय वचाव, २९-३०  
 सैयद महमूद, -और खिलाफतपर उनकी  
 पुस्तक, ३३-३४  
 सैयद मुहम्मद, ९  
 सैयद हबीब, मौलवी, ३४  
 सोपारीवाला, ३२९  
 सोवानी, आजाद, ५७, ६२, १०१, १२९,  
 १३१, १४०-४१, १५०, १५२, १५८,  
 १९८, २००, २३४, २४५, २५१,  
 २५३, २८४, ३४०, ४८३, ४८७,  
 ४९३, ५५९-६०, ५८८, -और  
 गांधीजीका विहार दौरा, ७५, -और  
 फरीदपुरकी जनता, ८१  
 सोवानी, उमर, २४५, ३३०  
 सोवानी हाजी यूसुफ, १७३  
 स्टेट्समैन, ८६ पा० टि०, १००, ४०३  
 स्टोक्स, एस० ई०, १४२, २४५, २७१,  
 ५५८, ५९३  
 स्ट्रांग ४०६  
 स्मर्ना, -को विदेशी कपडा पुन भोजना,  
 ३४०, -सहायता कोष, ९०, १३९,  
 १६४, २१४, २२८  
 स्वतन्त्रता, -और शक्ति, ५५२  
 स्वदेशमित्रन्, १३५ पा० टि०

स्वदेशी, ११, ७८, ८१, १६४, १८७, -अग-  
 ममे, ८८, -और अली-भाउयोकी  
 मुक्ति, २०८, -और अगमकी महिलाएं,  
 २९-३०, -और अग्रहयोग, ११८,  
 २८७-८८, -और अहिंसा, ५३३-३४,  
 और आन्मशुद्धि, २७८, -और आनन्द,  
 ५१४-१६, -और उज्जर, ३८८, -और  
 ए० सी० काओत्रो, ५७३-७७, -और  
 काग्रेसी प्रतिनिधि, ५५०, ५६१-६२,  
 -और खिलाफत, ६१, -और दीवाली  
 ३५०, -और देह-श्मन, २७९-८०,  
 -और फिदा हुसैन दाऊद भाई पूना-  
 वाला, ३८९-९०, -और वम्बईकी  
 महिलाएं, २८९-९०, -और वम्बईके  
 दंगोमे आर्य-भारतीय, ४८७, -और  
 वुनकरोकी खुशामद, ३४३, -और  
 वेगम साहिबा, २२८, -और भारत,  
 १३२, -और मिलाका कपडा, ५३,  
 ११२-१३, -और रायपुर नगरपालिका,  
 ३१, -और वकील, १५६, -और  
 विदेशी कपडा, ४५, १०३-५, ११९  
 २०, ३८७-८८, -और विगाखापट्टमके  
 मैडिकल-विद्यार्थी, ४६४-६५, -और  
 व्यापारी, १३४, -और श्रीमती से  
 गुप्त, २९९, -और सविनय अवज्ञा,  
 २८७, ४३४, ५६६, -और सार्ज  
 ८३, -और सिपाही, १५३, -और  
 सीता, ३५२-५३, -और स्वदेशी,  
 ५१, १२६-२८, १४७-४८, १९८  
 ३०६, ३०८, ३१०-१२, ३४६,  
 ७८, ४१५, -और हिन्दू-मुस्लिम  
 २०७, -का सरकार द्वारा विरोध,  
 ३२, -का हिन्दू और मुसलमानों  
 द्वारा अपनाना, १३८, २००, -की  
 अहमदावादमे प्रदर्शनी, १४९, -के  
 खिलाफ जिहाद, ३५७, -के वारेमे  
 झूठे विज्ञापन, ३३, -के लिए आन्दोलन

लन, ५८०, -गुजरातमे, १४७, २७६,  
चटगांवमे, ९१, ४०६, -थियेटरोमे,  
४६९-७०, -पजावमे, ४२२, -वगा-  
लमे, ८०-८१, -वगालसे अपनानेका  
अनुरोध, १६६-६७, -वारडोलीमे,  
५४४, -वारीमालमे, ९२-९३, -मद्रा-  
समे, २४१, -मलावारमे, २१३, -मे  
विघ्न, २६६-६८, -सयुक्त प्रान्तमे,  
५७८, -मूरतमे, २९१, देखिए हाथ-  
कताई और हाथ-नुनाई भी

स्वराज्य, २०, ९१-९२, ३४१, ३७०, ४४१,  
-और अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटी,  
४३३-३४, -और अली-भाई, १८४,  
२०६, २०८, -और अल्पसरयक, ४३०-  
३१, -और अमहयोग, २०, -और  
अस्पृश्यता, १४१, १५९, १८०, २०८,  
२७६, ५८२, -और अहिंसा, ७३,  
१२१, १४४-४५, -और आत्मशुद्धि,  
५१६, ५५३, -और कांग्रेस कार्यक्रम,  
१२३, -और गुंडे, ५१८, -और  
चायवागानके मजदूर, १९-२१, -और  
जोर-जवरदस्ती, ४८६, ५०९-१०,  
-और दीवाली, ९७-९८, २८२, ३५०,  
-और धर्म, ३३३-३४, -और नियम-  
पालन, ३११-१३, -और वहिष्कार,  
१, ९२, -और वाल गगाधर तिलक,  
२९, -और ब्रह्मचर्य, ३८७, -और  
लमान, २४७, -और मोपला-विद्रोह,  
१, १७८, -और विदेश-नीति, ३३०,  
३२, -और विदेशी कपडे, १३३-  
३४, -और मजा, ३९५, ५७९, -और  
निवेनय अवज्ञा, ४३३-३४, ५१८, -और  
सिपाही, ३५८, -और मूरत, १४७,  
-और स्वदेशी, ८१, १२०-२१, १२६-  
२७, १५३, १६५, १८४-८५, १९८-  
९९, २६६, ३०२, ३१०-१२, ३७६-  
७८, ३९४, ४०८-९, ४१५, ४२२-

२४, ४६७-६८, -और हिन्दू-मुस्लिम  
एकता, ९, १९०, -की परिभाषा,  
५३२, -की शर्त आत्ममयम, ४६०-  
६१, -की शर्त आत्मशुद्धि, १०९, -के  
लिए शर्त, ५१, ७९, १५०, ३२४,  
३७९-८०, ५५३, -प्राप्त करनेके सम्ब-  
न्धमे गांधीजीके विचार, ४१४, ४८१,  
५८५-८८, -मे सब भाई-बहनकी तरह,  
१०९

स्वराज्य, ८ पा० टि०

स्वराज्य सभा, ४८६

स्वशासन, -की क्षमता, ६५

ह

हगिन्स, जे० आर०, १८३

हजरत अली, ४२७

हडताल, -आत्मशुद्धिके लिए, १६८-७०,  
-और अमम वगाल रेलवे तथा म्टीमर  
कम्पनीके कर्मचारी, ११३, -और अमह-  
योगी, १७२, -और पठान, २७, -और  
मद्रामके मजदूर, १३५-३६, -कर्म-  
चारियों द्वारा, ५३१-३२, -फैसे करे,  
२४-२८, -गुण्टूरमे, १०१-२, -दक्षिण  
आफ्रिकामे, २७, -यदि पेटर अहमदा-  
वाद आये तो, ६५, -युवराजके आग-  
मनके समय, २२-२३, ५२९-३०,

हयात, १००, १८२

हर, २८, ८९

हरि, २८, ८९

हरिश्चन्द्र, -और सत्य, ४९६

हमरत मोहानी, -१४३, २४५, ५६२, -और  
सविनय अवज्ञा सम्बन्धी प्रस्ताव, ४३४

हाडड, ५४१

हाथ-कताई, ११८, १२०, १८५-८६, -और  
तिलक स्वराज्य कोष, १११, -और  
विदेशी कपडेका वहिष्कार, ४६२, -का  
महत्व, ४२३, -डेनमार्कमे, ५९, -मज-

दूरोके लिए एक अतिरिक्त पेशा, १३७-३८, -मे सहयोगकी जरूरत, ४०७, -शालाओमे, ३९

हाथ-करघा, -और राष्ट्रीय सरकार, ११३-१४, ४०२, -और स्वदेशी, ११३ हाथ-बुनाई, ११८, १२०, २४८-४९, -और तिलक स्वराज्य कोष, १११, -डेन-मार्कमे, ५९, -शालाओमे, ३९

हाथी, -असमके, ८८

हॉवहॉउस, एमिली, -का साहम, ३३६

हारग्रीवज, ४२२

हिंसा, -और धर्म, २७३, -और हिन्दू-मुस्लिम एकता, ३७९, -के विरुद्ध चेतावनी, १४०, -बम्बईके दंगोमे, ५०१-२, -से सरकारको बल मिलता है, ५१७, -स्वराज्य प्राप्तिमे बाधा, ५०

हिन्द-स्वराज्य, २९, -मे असमके लोगोका वर्णन, ५३

हिन्दी, -प्रचार मद्रास प्रान्तमे, ११०

हिन्दुस्तानी, -असममे, ९०, -और अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटी, ४२५-२६

हिन्दू, -और अन्त्यज, ४१७, -और अस्पृश्यता, १५०, १५९, ३८५-८६, -और उनका मुस्लिम धर्मको स्वीकार करना, १२५, -और खिलाफत, ९-१०, १८३, -और गाय, ७६-७८, ३०७, -और पशु-बलि, २८३-८४, -और पारसी मवाली, ४९२, -और मुसलमान, ६४, ५५३, -और मोपले, १२१, ३३६, ५३९, ५७३, -[हिन्दुओ] और मुसलमानोमे सरकार फूट नहीं डाल सकती, ३९९, -के प्रति अफगानिस्तान सर-

कारका व्यवहार, ४१३, -को अपनी रक्षाके लिए प्रशिक्षित नहीं किया गया, १७८

हिन्दू-धर्म, १४१, १८१, १९४, २०८, २२३, २२७, २५६-६१, ३७५, ४१०, -और अवतार, ७५, -और अस्पृश्यता, १६१, १९१, ३१५-१६, -और गायोको बचानेके लिए मुसलमानोको मारना, २१२, -और जाति-प्रथा, १३६, -और राज-पूत राजा, ७२, -का पुनरुद्धार, २७०, -की मनातनता, ४०९, -मे मक्को गमान अधिकार, १६५

हिन्दू-मुस्लिम एकता, ९८, १४६, १५७, १६६, १८४, १९०, १९९-२००, २११-१२, २२६-२७, २३१, २८०, २८७, ३०६, ३३२-३४, ३७२-७३, ३७९-८०, ३९८, ४४५, ४६२, ४९०, ५५२, ५६६, ५८२, -और अली-भाई, १५३-५४, १७६, -और आत्मशुद्धि, २७८, -और खिलाफत, १०, -और दूसरी जातियाँ, ४३४, ४८९, ५०५-६, ५२६-२८, ५४८-४९, -और धर्म, २७३, -और मोपले, १००, ११६, १२२, १३८, १५०, -और व्यक्तिगत सविनय अवज्ञा, ४३३, -और स्वराज्य, ५१, ७४, २०७, ४४१, ४८३, -और हिन्दुओका धर्म-परिवर्तन, १२५, -का अर्थ, २१२, -चरखेसे, १४१, -स्वदेशीसे, १२६, २०७, २१९

हिमालय, १७२

हिरण्यकशिपु, २४०, ४२२

हुसैन अहमद, ३६३

होमरूल, २३७

